

















كتاب الشعب

# تفسير القرطبي

الجامع لأحكام القرآن  
لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي

حَسْبُكُمْ مِنْ عِلْمِ الْقُرْآنِ وَعِلْمُهُ  
سَعِيدٌ خَيْرٌ









وبه نستعين

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً

قال الشيخ الفقيه الإمام العالم العامل العلامة المحدث أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر  
ابن فرح الأنصاري الخزرجي الأندلسي ثم القرطبي رضي الله عنه :

الحمد لله المبتدئ بحمد نفسه قبل أن يحمد حامداً، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ،  
الرب الصمد الواحد ، الحي القيوم الذي لا يموت ، ذو الجلال والإكرام ، والمواهب العظام ،  
والمتكلم بالقرآن ، والخالق للإنسان ، والمنعم عليه بالإيمان ، والمرسل رسوله بالبيان ، محمداً صلى الله  
عليه وسلم ما اختلف الملوان ، وتعاقب الحديدان ، أرسله بكتابه المبين ، الفارق بين اللشك واليقين ،  
الذي أعجزت النصحاء معارضته ، وأعيت الألباء مناقضته ، وأخرست البلغاء مشاكلته ، فلا يأتون  
بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً . جعل أمثاله عبراً لمن تدبرها ، وأوامره هدى لمن استبصرها ؛  
وشرح فيه واجبات الأحكام ، وفرق فيه بين الحلال والحرام ، وكرر فيه المواعظ والقصص  
للافهام ؛ وضرب فيه الأمثال وقص فيه غيب الأخبار ؛ فقال تعالى : ﴿ مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ  
مِنْ شَيْءٍ ﴾ خاطب به أوليائه ففهموا ، وبين لهم فيه مراده فعملوا ؛ فقرأ القرآن حملة سيرة الله  
المكتون ، وحفظة علمه المخزون ، خلفاء أنبيائه وأمنائه ، وهم أهل وخصته وخبرته وأصفيائه ؛ قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ لِلَّهِ أَهْلِينَ مِنَّا » قالوا : يا رسول الله من هم ؟ قال : « هم أهل  
القرآن هم أهل الله وخاصته » أخرجه ابن ماجه في سننه ، وأبو بكر البزار في مسنده . فما أحق من  
علم كتاب الله أن يزدجر بنواحيه ، ويتذكر ما شرح له فيه ، ويخشى الله ويتقيه ، ويراقبه ويستجيبه ؛  
فإنه قد حُلَّ أعباء الرسل ، وصار شهيداً في القيامة على من خالف من أهل الملل . قال الله تعالى :  
﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ ﴾ . ألا وإن الحجّة على من علمه فأغفله ،



أؤكد منها على من قصر عنه وجهه . ومن أوتي علم القرآن فلم ينتفع ، وزجرته نواهيته فلم يرتدع ؛  
وارتكب من المآثم قبيحا ، ومن الجرائم فضوحا ؛ كان القرآن حجة عليه ، وخصما لديه ؛ قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم : « القرآن حجة لك أو عليك » نخرجه مسلم . فالواجب على من خصه الله بحفظ  
كتابه أن يتلوه حق تلاوته ، ويتدبر حقائق عبارته ؛ ويتفهم عجائبه ، ويتبين غرائبه ؛ قال الله تعالى :  
﴿ كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ ﴾ . وقال الله تعالى : ﴿ أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى  
قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا ﴾ . جعلنا الله ممن يراه حق رعايشه ، ويتدبره حق تدبره ؛ ويقوم بقسطه ، ويوفى  
بشرطه ، ولا يلتبس الهدى في غيره ؛ وهدانا لأعلامه الظاهرة ، وأحكامه الفاطمة الباهرة ، وجمع  
لنا به خير الدنيا والآخرة ، فإنه أهل التقوى وأهل المغفرة . ثم جعل إلى رسوله صلى الله عليه وسلم  
بيان ما كان منه مجلا ، وتفسير ما كان منه مشكلا ، وتحقيق ما كان منه محتملا ؛ ليكون له مع تبليغ  
الرسالة ظهور الاختصاص به ، ومنزلة التفويض إليه . قال الله تعالى : ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ  
لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ ﴾ . ثم جعل إلى العلماء بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم استنباط ما نبه على  
معانيه ، وأشار إلى أصوله ليتوصلوا بالاجتهاد فيه إلى علم المراد ، فيمتازوا بذلك عن غيرهم ،  
ويختصوا بثواب اجتهادهم . قال الله تعالى : ﴿ يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ﴾  
فصار الكتاب أصلا والسنة له بيانا ، واستنباط العلماء إيضاها وتيانا ؛ فالحمد لله الذي جعل صدورنا  
أوعية كتابه ، وأذانتنا موارد من نبيه ؛ وهممنا مصروفة إلى تعلمهما والبحث عن معانيهما وغرائبهما ؛  
طالبن بذلك رضا رب العالمين ، ومتدبرين به إلى علم الملة والدين .

( وبعد ) فلما كان كتاب الله هو الكفيل بجميع علوم الشرع ، الذي استقل بالسنة والفرض ، ونزل  
به أمين السماء إلى أمين الأرض ؛ رأيت أن أشتغل به مدى عمري ، وأستفرغ فيه مني ؛ بأن أكتب  
فيه تعليقا وجيزا ، يتضمن نكاحا من التفسير واللغات ، والإعراب والقراءات ؛ والرد على أهل الزيغ  
والضلالات ، وأحاديث كثيرة شاهدة لما تذكره من الأحكام ونزول الآيات ؛ جامعا بين معانيهما ،  
ومبين ما أشكل منهما ؛ بأقوال السلف ، ومن تبعهم من الخلف ؛ وعملته تذكرة لنفسي ، وذخيرة  
ليوم رمسي ؛ وعملا صالحا بعد موتي . قال الله تعالى : ﴿ يُنَبِّأُ الْإِنْسَانَ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ ﴾ .



وقال تعالى : ﴿ عَلِمْتَ نَفْسُ مَا قَدَّمْتَ وَأَخَّرْتَ ﴾ . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا مات الإنسانُ انقطع عمله إلا من ثلاث صدقة جارية أو علم ينتفع به أو ولد صالح يدعو له » .

وشرطى في هذا الكتاب إضافة الأقوال إلى قائلها ، والأحاديث إلى مصنفها ، فإنه يقال : من بركة العلم أن يضاف القول إلى قائله ، وكثيرا ما يجهل الحديث في كتب الفقه والتفسير مبهما ، لا يعرف من أخرجه إلا من أطلع على كتب الحديث ، فيبقى من لا خبرة له بذلك حائرا لا يعرف الصحيح من السقيم ، ومعرفة ذلك علم جسيم ، فلا يقبل منه الاحتجاج به ، ولا الاستدلال حتى يضيفه إلى من أخرجه من الأئمة الأعلام ، والثقات المشاهير من علماء الاسلام . ونحن نشير إلى جمل من ذلك في هذا الكتاب ، والله الموفق للصواب ، وأضرب عن كثير من قصص المفسرين ، وأخبار المؤرخين ، إلا ما لا بد منه ولا غناء عنه للتبيين . واعتضت من ذلك تبين آى الأحكام بمسائل تسفر عن معناها ، وترشد الطالب إلى مقتضاها ، فضمنت كل آية تتضمن حكما أو حكما فما زاد ، مسائل نيت فيها ما تحتوى عليه من أسباب التزول والتفسير والغريب والحكم ، فإن لم تتضمن حكما ذكرت ما فيها من التفسير والتأويل ، هكذا إلى آخر الكتاب .

(وسميته بالجامع لأحكام القرآن ، والمبين لما تضمنه من السنة وآى الفرقان) ، جعله الله خالصا لوجهه ، وأن ينتفع به ووالدى ومن أراد به بئنه ، إنه سميع الدعاء قريب مجيب آمين .

### باب ذكر جمل من فضائل القرآن والترغيب فيه وفضل طالبه

وقارنه ومستمعه والعامل به

اعلم أن هذا الباب واسع كبير ، ألف فيه العلماء كتب كثيرة ، نذكر من ذلك نكتا تدل على فضله ، وما أعد الله لأهله ، إذا أخلصوا الطلب لوجهه ، وعملوا به . فأقول ذلك أن يستشعر المؤمن من فضل القرآن أنه كلام رب العالمين غير مخلوق ، كلام من ليس كمثل شئ ، وصفة من ليس له شبه ولا ند ، فهو من نور ذاته جل وعز ، وأن القراءاة أصوات القراء ونفائهم ، وهى أكسابهم التى يؤمرون بها فى حال ، إيجابا فى بعض العبادات ، ونديبا فى كثير من الأوقات ، ويزحرون عنها إذا أجنبوا ، ويثابرون عليها ويعاقبون على تركها . وهذا مما أجمع عليه المسلمون أهل الحق ونطقته .



الآثار، ودل عليها المستفيض من الأخبار، ولا يتعلق الثواب والعقاب إلا بما هو من أكساب العباد، على ما يأتي بيانه . ولولا أنه - سبحانه - جعل في قلوب عباده من القوة على حمله ما جعله ليتدبروه وليعتبروا وليتذكروا ما فيه من طاعته وعبادته، وأداء حقوقه وفرائضه، لضعفت ولأنكدت بثقله، أو لتضعفت له وأنى تطيقه، وهو يقول - تعالى جده - وقوله الحق : ﴿لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْنَاهُ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾ . فإين قوة القلوب من قوة الجبال ! ولكن الله تعالى رزق عباده من القوة على حمله ما شاء أن يرزقهم، فضلا منه ورحمة .

وأما ما جاء من الآثار في هذا الباب - فأقول ذلك، ما أخرجه الترمذي عن أبي سعيد، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «يقول الرب تبارك وتعالى من شغله القرآن وذكري عن مسألتي أعطيته أفضل ما أعطي السائلين» قال : «وفضل كلام الله على سائر الكلام كفضل الله على خلقه» قال : هذا حديث حسن غريب . وروى أبو محمد الدارمي السمرقندي في مسنده عن عبد الله قال : السبع الطوال مثل التوراة، والمثون مثل الإنجيل، والمثنائي مثل الزبور، وسائر القرآن بعد فضل . وأسند عن الحارث عن علي رضي الله عنه وأخرجه الترمذي، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : «سكون فتن كقطع الليل المظلم» قلت : يا رسول الله وما المخرج منها ؟ قال : «كتاب الله تبارك وتعالى فيه نبأ من قبلكم وخبر ما بعدكم وحكم ما بينكم هو الفصل ليس بالهزل من تركه من جبار قصمه الله ومن ابتغى الهدى في غيره أضله الله هو جبل الله المتين ونوره المبين والذكر الحكيم وهو الصراط المستقيم وهو الذي لا تزيغ به الأهواء ولا تلتبس به الألسنة ولا تشعب معه الآراء ولا تشيع منه العلماء ولا يملأه الاتقياء ولا يخلق على كثرة الرد ولا تنقضي عجائبه وهو الذي لم تنته الجن إذ سمعته أن قالوا إنا سمعنا قرآنا عجبا من علم علمه سبق ومن قال به صدق ومن حكم به عدل ومن عمل به أجروا ومن دعا إليه هدى إلى صراط مستقيم خذها إليك يا أعور» الحارث رماه الشعبي بالكذب وليس بشيء، ولم يبين من الحارث كذب، وإنما نقم عليه إفراطه في حب علي وتفضيله له على غيره، ومن هاهنا والله أعلم كذبه الشعبي لأن الشعبي يذهب إلى تفضيل أبي بكر، وإلى أنه أول من أسلم . قال أبو عمر بن عبد البر : وأظن الشعبي عوقب لقوله في الحارث الهمداني : حدثني الحارث وكان أحد الكذابين .



وأُسند أبو بكر محمد بن القاسم بن بشار بن محمد الأنباري النحوي اللغوي في كتاب الرد على من خالف مصحف عثمان، عن عبد الله بن مسعود، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن هذا القرآن مآدبة الله فتعلموا من مآدبته ما استطعتم إن هذا القرآن هو حبل الله النور المبين والشفاء النافع عصمة من تمسك به ونجاة من أتبعه لا يعوج فيقوم ولا يزيغ فيستعيب ولا تنقضي عجائبه ولا يتخلق عن رد فائله فإن الله يجرمكم على تلاوته بكل حرف عشر حسنات أما إني لا أقول ألم حرف ولا ألفين أحدهم واضعاً إحدى رجله يدع أن يقرأ سورة البقرة فإن الشيطان يهر من البيت الذي تقرأ فيه سورة البقرة وإن أصفر البيوت من الخبز البيت الصفر من كتاب الله. وقال أبو حنيفة في غريبه عن عبد الله قال: إن هذا القرآن مآدبة الله فمن دخل فيه فهو آمن. قال: وتأويل الحديث، أنه شبه القرآن بصنيع صنعه الله عز وجل للناس، لثم فيه خير ومنافع، ثم دعاهم إليه، يقال: مآدبة ومآدبة، فمن قال: مآدبة، أراد الصنيع يصنعه الإنسان فيدعو إليه الناس، ومن قال: مآدبة فإنه يذهب به إلى الأدب، يجعله مفعلة من الأدب ويحتاج بحديثه الآخر: «إن هذا القرآن مآدبة الله عز وجل فتعلموا من مآدبته» وكان الأحمر يجعاهما لغتين بمعنى واحد، ولم أسمع أحدا يقول هذا غيره، والتفسير الأول أعجب إليّ.

وروى البخاري عن عثمان بن عفان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «خيركم من تعلم القرآن وعلمه». وروى مسلم عن أبي موسى قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن مثل الأتربة ريحها طيب وطعمها طيب ومثل المؤمن الذي لا يقرأ القرآن مثل التمرة لا ريح لها وطعمها حلو ومثل المنافق الذي يقرأ القرآن مثل الريحانة ريحها طيب وطعمها مر ومثل المنافق الذي لا يقرأ القرآن مثل الحنظلة لا ريح لها وطعمها مر». وفي رواية مثل الفاجر بدل المنافق. وقال البخاري: مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن ويعمل به كالآتربة، طعمها طيب وريحها طيب، والمؤمن الذي لا يقرأ القرآن ويعمل به كالتمرّة، وذكر الحديث.

وذكر أبو بكر الأنباري وقد أخبرنا أحمد بن يحيى الحلواني حدثنا يحيى بن عبد الحميد حدثنا هشيم: ح: وأنبأنا إدريس حدثنا خلف حدثنا هشيم عن العوام بن حوشب: أن أبا عبد الرحمن السلمي كان إذا ختم عليه الخاتم القرآن أجلسه بين يديه ووضع يده على رأسه، وقال له: يا هذا اتق الله فما أعرف أحدا خيرا منك إن عملت بالذي علمت! وروى الدارمي عن وهب الدماري قال:



من آناه الله القرآن فقام به آناه الليل وآناه النهار ، وعمل بما فيه ومات على الطاعة ، بعثه الله يوم  
القيامة مع السفارة والأحكام<sup>(١)</sup> . قال سعد : السفارة : الملائكة ، والأحكام : الأنبياء . .

وروى مسلم عن عائشة قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الماهر بالقرآن مع السفارة  
الكرام البررة والذي يقرأ القرآن ويتتعتع فيه وهو عليه شاق له أجران » التتعتع : التردد في الكلام عيا  
وصعوبة ، وإنما كان له أجران من حيث التلاوة ومن حيث المشقة ، ودرجات الماهر فوق ذلك كله ،  
لأنه قد كان القرآن متعتما عليه ، ثم ترقى عن ذلك إلى أن شبه بالملائكة . والله أعلم . وروى الترمذي  
عن عبد الله بن مسعود قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قرأ حرفا من كتاب الله فله  
حسنة والحسنة بعشر أمثالها لا أقول ألم حرف ولكن ألف حرف ولام حرف وميم حرف » . قال :  
حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه ، وقد روى موقوفا . وروى مسلم عن عقبة بن عامر  
قال : خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن في الصفة ، فقال : « أيكم يحب أن يغدو كل  
يوم إلى بطحان أو العقيق فيأتي منه بناقتين كوماوين في غير إثم ولا قطيعة رحم » فقلنا : يا رسول الله  
كلنا نحب ذلك ؛ قال : « أفلا يغدو أحدهم إلى المسجد فيعلم أو يقرأ آيتين من كتاب الله عز وجل خير له  
من ناقتين وثلاث خير له من ثلاث وأربع خير له من أربع ومن أعدادهن من الإبل » .

وعن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من نفس عن كربة من كرب الدنيا  
نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيامة ومن يسر على معسر يسر الله عليه في الدنيا والآخرة ومن ستر  
مسلم الله في الدنيا والآخرة والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه ومن سلك طريقا  
يلتمس فيه علما سهل الله له طريقا إلى الجنة وما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله  
ويتدارسونه بينهم إلا نزلت عليهم السكينة وغشيتهم الرحمة وحفتهم الملائكة وذكروهم الله فيمن عنده  
ومن أبطأ به عمله لم يسرع به نسبه » .

وروى أبو داود والنسائي والدارمي والترمذي عن عقبة بن عامر قال : سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقول : « الجاهر بالقرآن كالجاهر بالصدقة والمسر بالقرآن كالمسر بالصدقة »  
قال الترمذي : حديث حسن غريب . وروى الترمذي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم

(١) والأحكام هكذا في النسخ التي رأيناها ولعل الغرض وذو الأحكام . أو هو جمع حكيم كشريف وأشرف أو حكم



قال : « يحيى صاحب القرآن يوم القيامة فيقول يا رب حلّ فيلبس تاج الكرامة ثم يقول يا رب زده فيلبس حلة الكرامة ثم يقول يا رب أرض عنه فيرضى عنه فيقول له اقرأ وأرق ويزاد لكل آية حسنة » قال : حديث صحيح . وروى أبوداود عن عبد الله بن عمرو قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يقال لصاحب القرآن اقرأ وأرق ورتل كما كنت ترتل في الدنيا فإن متزتك عند آخر آية تقرؤها » وأخرجه ابن ماجه في سننه عن أبي سعيد الخدري ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يقال لصاحب القرآن إذا دخل الجنة اقرأ واصعد فيقرأ ويصعد بكل آية درجة حتى يقرأ آخر شيء معه » . وأسند أبو بكر الأنباري عن أبي أمامة الحمصي قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من أعطى ثلث القرآن فقد أعطى ثلث النبوة ومن أعطى ثلث القرآن فقد أعطى ثلث النبوة ومن قرأ القرآن كله فقد أعطى النبوة كلها غير أنه لا يوحى إليه ويقال له يوم القيامة اقرأ وأرق فيقرأ آية ويصعد درجة حتى ينجز مأمعه من القرآن ثم يقال له أقبض فيقبض ثم يقال له أتدري ما في يديك فإذا في يده اليمنى الخلد وفي اليسرى النعيم » .

حدثنا ادریس بن خلف حدثنا اسماعيل بن عیاش عن تمام عن الحسن قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من أخذ ثلث القرآن وعمل به فقد أخذ أمر ثلث النبوة ومن أخذ نصف القرآن وعمل به فقد أخذ أمر نصف النبوة ومن أخذ القرآن كله فقد أخذ النبوة كلها » . قال

وحدثنا محمد بن يحيى المروزي أنبأنا محمد وهو ابن سعدان حدثنا الحسين بن محمد عن حفص عن كثير بن زاذان عن عاصم بن ضمرة عن علي رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قرأ القرآن ونلاه وحفظه أدخله الله الجنة وشفعه في عشرة من أهل بيته كل قد وجبت له النار » . وقالت أم الدرداء : دخلت على عائشة رضي الله عنها فقلت لها : ما فضل من قرأ القرآن على من لم يقرأه من دخل الجنة ؟ فقالت عائشة رضي الله عنها : إن عدد آي القرآن على عدد درج الجنة ، فليس أحد دخل الجنة أفضل ممن قرأ القرآن ، ذكره أبو محمد مكي . وقال ابن عباس : من قرأ القرآن واتبع ما فيه هداه الله من الضلالة ، ووقاه يوم القيامة سوء الحساب ، وذلك بأن الله تبارك وتعالى يقول : ( فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى ) . قال ابن عباس : فضمن الله لمن اتبع القرآن ألا يضل في الدنيا ولا يشقى في الآخرة ، ذكره مكي أيضا . وقال الليث : يقال : ما الرحمة إلى



أحد بأسرع منها الى مستمع القرآن لقول الله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾ ولعل من الله واجبة .

وفي مسند أبي داود الطيالسي وهو أول مسند ألف في الإسلام عن عبد الله بن عمرو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من قام بعشر آيات لم يكتب من الغافلين ومن قام بمائة آية كتب من القانتين ومن قام بألف آية كتب من المقنطرين » . والآثار في معنى هذا الباب كثيرة وفيما ذكرنا كفاية والله الموفق للهداية .

### باب كيفية التلاوة لكتاب الله تعالى وما يكره منها وما يحرم

#### وآختلاف الناس في ذلك

روى البخاري عن قتادة قال : سألت أنسا عن قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : كان يمدّ مداً [إذا] قرأ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يمدّ بسم الله ويمد بالرحمن ويمد بالرحيم . وروى الترمذي عن أم سلمة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقطع قراءته يقول : الحمد لله رب العالمين ثم يقف ، الرحمن الرحيم ثم يقف ، وكان يقرأ مَالِكِ يَوْمَ الدِّينِ . قال : حديث غريب . وأخرجه أبو داود بنحوه .

وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أحسن الناس صوتاً من إذا قرأ رأيت يحنى الله تعالى » وروى عن زياد النميري : أنه جاء مع القراء الى أنس بن مالك فقبل له : اقرأ فرفع صوته وطرب وكان رفيع الصوت ، فكشف أنس عن وجهه وكان على وجهه خرقعة سوداء ؛ فقال : يا هذا ما هكذا كانوا يفعلون ؛ وكان إذا رأى شيئاً ينكره كشف الخرقعة عن وجهه . وروى عن قيس ابن عباد أنه قال : كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يكرهون رفع الصوت عند الذكر . ومن روى عنه كراهة رفع الصوت عند قراءة القرآن سعيد بن المسيب وسعيد بن جبير والقاسم ابن محمد والحسن وابن سيرين والنخعي وغيرهم ، وكرهه مالك بن أنس وأحمد بن حنبل كلهم كره رفع الصوت بالقرآن والتطريب فيه . روى عن سعيد بن المسيب أنه سمع عمر بن عبد العزيز يؤم الناس فطرب في قراءته ، فأرسل اليه سعيد يقول : - أصلحك الله - إن الأئمة لا تقرأ هكذا ، فترك عمر التطريب بعد . وروى عن القاسم بن محمد : أن رجلاً قرأ في مسجد النبي

(١) يصح هذا إذا كان أبو داود هو الذي الله ولكن الذي الله تليذه ابن حبيب فليس هو أول مسند ألف في الإسلام .



صلى الله عليه وسلم فطرب، فانكر ذلك القاسم وقال : يقول الله عز وجل : ﴿ وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ ﴾ الآية .

وروى عن مالك : أنه سئل عن التبر في قراءة القرآن في الصلاة فانكر ذلك وكرهه كراهة شديدة، وانكر رفع الصوت به . وروى ابن القاسم عنه : أنه سئل عن الألحان في الصلاة فقال : لا يعجبني، وقال : إنما هو غناء يتغنّون به ليأخذوا عليه الدراهم . وأجازت طائفة رفع الصوت بالقرآن والتطريب به ، وذلك لأنه إذا حسن الصوت به كان أوقع في النفوس وأسمع في القلوب ، واحتجوا بقوله عليه السلام : « زينوا القرآن بأصواتكم » رواه البراء بن عازب . أخرجه أبو داود والنسائي ؛ وبقوله عليه السلام : « ليس منا من لم يتغنّ بالقرآن » أخرجه مسلم . ويقول أبي موسى للنبي صلى الله عليه وسلم : لو أعلم أنك تستمع لقراءتي لحبته لك تحييراً ، وبما رواه عبد الله بن مفضل قال : قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح في مسير له سورة الفتح على راحلته فرجع في قراءته . ومن ذهب الى هذا أبو حنيفة وأصحابه والشافعي وابن المبارك والنضر بن شميل ، وهو اختيار أبي جعفر الطبري وأبي الحسن بن بطل والقااضي أبي بكر بن العربي وغيرهم . قلت : القول الأول أصح لما ذكرناه ويأتي . وأما ما احتجوا به من الحديث الأول فليس على ظاهره ، وإنما هو من باب المقلوب أي زينوا أصواتكم بالقرآن . قال الخطابي : وكذا فسر غير واحد من أئمة الحديث : زينوا أصواتكم بالقرآن ؛ وقالوا : هو من باب المقلوب كما قالوا : عرضت الحوض على الناقة ، وإنما هو عرضت الناقة على الحوض ؛ قال : ورواه معمر عن منصور عن طلحة ، فقدم الأصوات على القرآن وهو الصحيح ؛ قال الخطابي : ورواه طلحة عن عبد الرحمن بن عوسجة عن البراء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « زينوا القرآن بأصواتكم » أي ألججوا بقراءته وأشغلوا به أصواتكم واتخذوه شعاراً وزينة ؛ وقيل : معناه الخوض على قراءة القرآن والدخول عليه . وقد روى عن أبي هريرة رضي الله عنه [ أنه ] قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « زينوا أصواتكم بالقرآن » وروى عن عمر أنه قال : « حسنوا أصواتكم بالقرآن » قلت : والى هذا المعنى يرجع قوله عليه السلام : « ليس منا من لم يتغنّ بالقرآن » أي ليس منا من لم يحسن صوته بالقرآن ؛ كذلك ناو له عبد الله بن أبي مليكة . قال عبد الجبار ابن الورد : سمعت ابن أبي مليكة يقول : قال عبد الله بن أبي يزيد : مررت بنا أبو لبابة فاتبعناه حتى



دخل بيته فإذا رجل رث الهيئة، فسمعتة يقول : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « ليس منا من لم يتغن بالقرآن » قال : فقلت لابن أبي مليكة : يا أبا محمد، رأيت إذا لم يكن حسن الصوت؟ قال : يحسنه ما استطاع . ذكره أبو داود ، وإليه يرجع أيضا قول أبي موسى للنبي صلى الله عليه وسلم : إني لو علمت أنك تستمع لقراءتي لحسنت صوتي بالقرآن وزينته ورتلته ، وهذا يدل أنه كان يهذ في قراءته مع حسن صوته الذي جبل عليه ، والتجوير : الترين والتحسين ، فلو علم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يسمعه لمد في قراءته ورتلها كما كان يقرأ على النبي صلى الله عليه وسلم ، فيكون ذلك زيادة في حسن صوته بالقراءة . ومعاذ الله أن يتأول على رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقول : إن القرآن يزين بالأصوات أو بغيرها ، فمن تأول هذا فقد وقع أمرا عظيما أن يحوج القرآن الى من يزينه ، وهو النور والضياء والزين الأعلى لمن ألبس بهجته واستنار بضياءه ، وقد قيل : إن الأمر بالترين اكتساب القراءات وتزيينها بأصواتنا وتقدير ذلك أي زينوا القراءة بأصواتكم فيكون القرآن بمعنى القراءة ، كما قال تعالى : ﴿ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ ﴾ أي قراءة الفجر، وقوله : ﴿ فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ ﴾ أي قراءته . وكما جاء في صحيح مسلم عن عبد الله بن عمرو قال : إن في البحر شياطين مسجونة أوثقها سليمان عليه السلام ، ويوشك أن تخرج فنقرأ على الناس قرآنا أي قراءة . وقال الشاعر في عثمان رضي الله عنه :

صَحَّوْا بِأَشْمَطِ عَنَوَانُ السَّجُودِ بِهِ \* يَقْطَعُ اللَّيْلَ تَسْبِيحًا وَقِرْآنًا

أي قراءة، فيكون معناه على هذا التأويل صحيحا إلا أن يخرج القراءة التي هي التلاوة عن حدها على ما نبينه فيمنع . وقد قيل : إن معنى يتغنى به يستغنى به من الاستغناء الذي هو ضد الافتقار ، لا من الغناء ؛ يقال : تغنيت وتغانيت بمعنى استغنيت . وفي الصحاح : تغنى الرجل بمعنى استغنى ، وأغناه الله وتغانوا أي استغنى بعضهم عن بعض . قال المغيرة بن حبياء التميمي :  
كلانا غنى عن أخيه حياته \* ونحن إذا متنا أشد تغانيا

وإلى هذا التأويل ذهب سفيان بن عيينة ووكيع بن الجراح ، ورواه سفيان عن سعد بن أبي وقاص ، وقد روى عن سفيان أيضا وجه آخر ذكره اسحاق بن راهويه أي يستغنى به عما سواه من الأحاديث

(١) الهذ في القراءة : الاسراع فيها . (٢) هو حسان بن ثابت رضي الله عنه .



والى هذا التأويل ذهب البخارى محمد بن اسماعيل لإتباعه الترجمة بقوله تعالى : ﴿ أَوْ لَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ ﴾ والمراد الاستغناء بالقرآن عن علم أخبار الأمم ، قاله أهل التأويل .  
وقيل : إن معنى يتغنى به يتحزن به أى يظهر على قارئه الحزن الذى هو ضد السرور عند قراءته وتلاوته ، وليس من الغنية لأنه لو كان من الغنية لقال : يتغانى به ولم يقل يتغنى به . وذهب الى هذا جماعة من العلماء : منهم الإمام أبو محمد بن حبان البستي ، واحتجوا بما رواه مطرف بن عبد الله ابن الشخير عن أبيه ، قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى ولصدره أزيز كأزيز الرجل من البكاء . الأزيز بزايين : صوت الرعد وغيان القدر . قالوا : ففى هذا الخبر بيان واضح على أن المراد بالحديث التحزن ، وعضدوا هذا أيضا بما رواه الأئمة عن عبد الله قال : قال لى النبي صلى الله عليه وسلم : « اقرأ على » فقرأت عليه سورة النساء حتى اذا بلغت ﴿ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هَؤُلَاءِ شَهِيدًا ﴾ فنظرت اليه فاذا عيناه تدمعان . فهذه أربعة تأويلات ليس فيها ما يدل على القراءة بالألحان والترجيع فيها . وقال أبو سعيد بن الأعرابي فى قوله صلى الله عليه وسلم : « ليس منا من لم يتغن بالقرآن » قال : كانت العرب تولع بالغناء والنشيد فى أكثر أقوالها ، فلما نزل القرآن أحبوا أن يكون القرآن هجراهم مكان الغناء ، فقال : « ليس منا من لم يتغن بالقرآن » .

التأويل الخامس ما تأوله من استدلل به على الترجيع والتطريب فذكر عمر بن شبة قال : ذكرت لأبى عاصم النبيل تأويل ابن عيينة فى قوله : يتغن يستغنى ، فقال : لم يصنع ابن عيينة شيئا . ومثل الشافعى عن تأويل ابن عيينة فقال : نحن أعلم بهذا ، لو أراد النبي صلى الله عليه وسلم الاستغناء لقال : من لم يستغن ، ولكن لما قال : « يتغن » علمنا أنه أراد التغنى . قال الطبرى : المعروف عندنا فى كلام العرب أن التغنى انما هو الغناء الذى هو حسن الصوت بالترجيع . وقال الشاعر :

تغن بالشعر مهما كنت قائله \* إن الغناء لهذا الشعر مضمار

قال : وأما أدعاء الزاعم أن تغنيت بمعنى استغنيت فليس فى كلام العرب وأشعارها ، ولا نعلم أحدا من أهل العلم قاله ، وأما احتجاجه بقول الأعشى :

وكننت أمراء زمانا بالعراق \* خفيف المناخ طويل التغن



وزعم أنه أراد الاستغناء فانه غلط منه، وانما غنى الأعشى في هذا الموضع الإقامة، من قول العرب : غنى فلان بمكان كذا أى أقام . ومنه قوله تعالى : ﴿ كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا ﴾ وأما استشهاده بقوله :  
 • ونحن إذا متنا أشد تغانيا •

فانه إغفال منه ، وذلك أن التغانى تفاعل من نفسين إذا استغنى كل واحد منهما عن صاحبه ، كما يقال تضارب الرجلان إذا ضرب كل واحد منهما صاحبه . ومن قال هذا في فعل الاثنين لم يجوز أن يقول مثله في الواحد . غير جائز أن يقال : تغانى زيد وتضارب عمرو ، وكذلك غير جائز أن يقال : تغنى بمعنى استغنى .

- قلت : ما أدعاه الطبري من أنه لم يرد في كلام العرب تغنى بمعنى استغنى ، فقد ذكره الجوهري كما ذكرنا ، وذكره الهروي أيضا . وأما قوله : إن صيغة فاعل انما تكون من اثنين فقد جاءت من واحد في مواضع كثيرة : منها قول ابن عمر : وأنا يومئذ قد ناهزت الاحتلام . وتقول العرب : طارقت النعل وعاقبت اللص وداويت العليل ، وهو كثير ، فيكون تغانى منها . وإذا احتمل قوله عليه الصلاة والسلام : « يتغن » الغناء والاستغناء فليس حمله على أحدهما بأولى من الآخر ، بل حمله على الاستغناء أولى ، لو لم يكن لنا تأويل غيره ، لأنه مروى عن صحابي كبير كما ذكر سفيان . وقد قال ابن وهب في حق سفيان : ما رأيت أعلم بتأويل الأحاديث من سفيان بن عيينة ، ومعلوم أنه رأى الشافعي وعاصره .

وتأويل سادس وهو ما جاء من الزيادة في صحيح مسلم عن أبي هريرة أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « ما أذن الله لشئ أذنه لنبي حسن الصوت يتغن بالقرآن يجهر به » : قال الطبري : ولو كان كما قال ابن عيينة لم يكن لذكر حسن الصوت والجهر به معنى . قلنا : قوله : يجهر به لا يخلو أن يكون من قول النبي صلى الله عليه وسلم أو من قول أبي هريرة أو غيره ، فإن كان الأول وفيه بعد فهو دليل على عدم التطريب والترجيح لأنه لم يقل : يطرب به ، وإنما قال : يجهر به أى يسمع نفسه ومن يليه ، بدليل قوله عليه السلام للذي سمعه وقد رفع صوته بالتلهيل : « أيها الناس أربعوا على أنفسكم فإنكم لستم تدعون أصم ولا غابيا » الحديث . وسيأتي وكذلك إن كان من صحابي أو غيره فلا حجة فيه على ما راموه ، وقد اختار هذا التأويل بعض علمائنا فقال : وهذا



أشبه لأن العرب تسمى كل من رفع صوته ووالى به غانياً ، وفعله ذلك غناء وإن لم يلحنه بتلحين الغناء ، قال : وعلى هذا فسر الصحابي وهو أعلم بالمقال وأقعد بالحال .

وقد احتج أبو الحسن بن بطلال لمذهب الشافعي فقال : وقد رفع الإشكال في هذه المسألة ما رواه ابن أبي شيبة ، قال : حدثنا زيد بن الحباب قال حدثنا موسى بن علي بن رباح عن أبيه عن عقبة ابن عامر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تعلموا القرآن وغنوا به واكتبوه فوالذي نفسي بيده هو أشد تفصيلاً من المخاض من العُقل » قال علماءنا : وهذا الحديث وإن صح سنده فبرده ما يعلم على القطع والبيات من أن قراءة القرآن تلقينا متواترة عن كافة المشايخ جيلاً بجيلاً إلى العصر الكريم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس فيها تاجين ولا تطريب ، مع كثرة المتعمقين في مخارج الحروف وفي المد والإدغام والإظهار وغير ذلك من كيفية القراءات . ثم إن في الترجيع والتطريب همز ما ليس بهموز ومد ما ليس بمدود ، فترجع الألف الواحدة ألفات والواو الواحدة واوات <sup>(١)</sup> والشبهة الواحدة شبهات فيؤدى ذلك إلى زيادة في القرآن وذلك ممنوع ، وإن وافق ذلك موضع نبر وهمز صيروها نبرات وهمزات ، والنبرة حيثما وقعت من الحروف فإنما هي همزة واحدة لا غير ، إما ممدودة وإما مقصورة . فان قيل : وقد روى عبد الله بن مغفل قال : قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسير له سورة الفتح على راحلته فرجع في قراءته ، وذكره البخاري وقال في صفة الترجيع : آء آء ثلاث مرات .

قلنا : ذلك محمول على إشباع المد في موضعه ، ويحتمل أن يكون حكاية صوته عند هز الراحلة كما يعترى رافع صوته إذا كان راكباً من انضغاط صوته وتقطيعه لأجل هز المركوب ، وإذا احتمل هذا فلا حجة فيه . وقد خرج أبو محمد عبد الغني بن سعيد الحافظ من حديث قتادة عن عبد الرحمن ابن أبي بكر عن أبيه قال : كانت قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم المد ليس فيها ترجيع . وروى ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس قال : كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم مؤذن يطرب ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الأذان سهل سمح فإذا كان أذانك سمحاً سهلاً وإلا فلا تؤذن » أخرجه الدارقطني في سننه . فإذا كان النبي صلى الله عليه وسلم قد منع ذلك في الأذان فأحرى ألا يجوز في القرآن الذي حفظه الرحمن ، فقال وقوله الحق : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ . وقال تعالى : ﴿ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَتْرِكُلْ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ﴾ .

(١) لعل أصل العبارة — والشين الواحدة شينات . أو والثدة الواحدة شدات .



قلت : وهذا الخلاق انما هو ما لم يفهم معنى القرآن بتريد الأصوات وكثرة الترجمات ، فان زاد الأمر على ذلك حتى لا يفهم معناه فذلك حرام باتفاق كما يفعل القراء بالديار المصرية الذين يقرءون أمام الملوك والجنائز ، يأخذون على ذلك الأجور والجوائز ، ضل سعيهم ، وخاب عملهم ، فيستحلون بذلك تغيير كتاب الله ، ويهتفون على أنفسهم ألا جترأ على الله بأن يزيدوا في تنزيله ما ليس فيه ، جهلا بدينهم ومروفا عن سنة نبيهم ، ورفضاً لسير الصالحين فيه من سلفهم ، وتزوعاً الى ما يزين لهم الشيطان من أعمالهم ، وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ، فهم في غيهم يترددون ، وبكتاب الله يتلاعبون ، فإنا لله وإنا إليه راجعون ، لكن قد أخبر الصادق أن ذلك يكون فكان كما أخبر صلى الله عليه وسلم .

ذكر الامام الحافظ أبو الحسين رزين وأبو عبد الله الترمذي الحكيم في نوادر الأصول من حديث حذيفة : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «اقرأوا القرآن بلحون العرب وأصواتها وإياكم ولحون أهل الفسق ولحون أهل الكآين وسيجيء بعدى قوم يرجعون بالقرآن ترجيع الغناء والنوح لا يجاوز حناجرهم مفتونة قلوبهم وقلوب الذين يعجبهم شأنهم» . اللحن : جمع لحن وهو التطريب وترجيع الصوت وتحسينه بالقراءة والشعر والغناء .

قال علماءنا : ويشبه أن يكون هذا الذي يفعله قراء زماننا بين يدي الوعاظ وفي المجالس من اللحن الأعجمية التي يقرءون بها ، ما نهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم . والترجيع في القراءة ترديد الحروف كقراءة النصارى ، والترتيل في القراءة هو التأني فيها والتأمل وتبيين الحروف والحركات تشبيها بالشعر المرتل وهو المشبه بنور الأخوان وهو المطلوب في قراءة القرآن ، قال الله تعالى : ﴿ وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً ﴾ . وسئلت أم سلمة عن قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلاته فقالت : ما لكم وصلاته ! ثم نعتت قراءته فإذا هي سمعت قراءة مفسرة حرفاً حرفاً ، أخرجه النسائي ، وأبو داود والترمذي وقال : هذا حديث حسن صحيح غريب .

### باب تحذير أهل القرآن والعلم من الرياء وغيره

قال الله تعالى : ﴿ وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ﴾ . وقال تعالى : ﴿ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ﴾ . روى مسلم عن أبي هريرة قال : سمعت رسول



الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن أول الناس يقضى عليه يوم القيامة رجل استشهد فأتى به فعزفه نعمه فعرفها قال فما عملت فيها قال قاتلت فيك حتى استشهدت قال كذبت ولكنك قاتلت ليقال جرىء فقد قيل ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار ورجل تعلم العلم وعلمه وقرأ القرآن فأتى به فعزفه نعمه فعرفها قال فما عملت فيها قال تعلمت العلم وعلمته وقرأت فيك القرآن قال كذبت ولكنك تعلمت ليقال عالم وقرأت القرآن ليقال هو قارئ فقد قيل ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار ورجل وسع الله عليه وأعطاه من أصناف المال كله فأتى به فعزفه نعمه فعرفها قال فما عملت فيها قال ما تركت من سبيل تحب أن ينفق فيها إلا أنفقت فيها لك قال كذبت ولكنك فعلت ليقال هو جواد فقد قيل ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار » . وقال الترمذى : في هذا الحديث : ثم ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم على ركبتي ، فقال : « يا أبا هريرة أولئك الثلاثة أول خلق الله تسعربهم النار يوم القيامة » . أبو هريرة اسمه عبد الله وقيل : عبد الرحمن ، وقال : كنيته أبا هريرة لأنني حملت هرة في كمي فرآني رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : « ما هذه » قلت : هرة ، فقال : « يا أبا هريرة » . قال ابن عبد البر : وهذا الحديث فيمن لم يرد بعمله وعلمه وجهه الله تعالى . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من طلب العلم لغير الله أو أراد به غير الله فليتبوأ مقعده من النار » .

وخرج ابن المبارك في رقائقه عن العباس بن عبد المطلب قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يظهر هذا الدين حتى يماوز البحار وحتى تخاض البحار بالخليل في سبيل الله تبارك وتعالى ثم يأتي أقوام يقرءون القرآن فإذا قرأوه قالوا من أقرأ منا من أعلم منا » ثم التفت إلى أصحابه فقال : « هل ترون في أولئك من خير » قالوا : لا قال : « أولئك منكم وأولئك من هذه الأمة وأولئك هم وقود النار » . وروى أبو داود والترمذى عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من تعلم علما مما يبتغى به وجه الله لا يتعلمه إلا ليصيب به عرضا من الدنيا لم يجد عرف الجنة يوم القيامة » يعني ربحها . قال الترمذى : حديث حسن . وروى عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تعوذوا بالله من جب الحزن » قالوا : يا رسول الله وما جب الحزن ؟ قال : « واد في جهنم تتعوذ منه جهنم في كل يوم مائة مرة » قيل : يا رسول الله ، ومن يدخله ؟ قال : « القراء »



المراءون بأعمالهم» قال : هذا حديث غريب . وفي كتاب أسد بن موسى : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن في جهنم لواديا إن جهنم لتعوذ من شر ذلك الوادي كل يوم سبع مرات وإن في ذلك الوادي لجبا إن جهنم وذلك الوادي ليتعوذان بالله من شر ذلك الحب وإن في الحب لحية وإن جهنم والوادي والحب ليتعوذون بالله من شر تلك الحية سبع مرات أعدّها الله للأشقياء من حملة القرآن الذين يعصون الله » فيجب على حامل القرآن وطالب العلم أن يتقى الله في نفسه ويخلص العمل لله ، فإن كان تقدّم له شيء مما يكره فليبادر التوبة والإنابة ، وليبتدئ الإخلاص في التوبة وعمله ، فالذي يلزم حامل القرآن من التحفظ أكثر مما يلزم غيره ، كما أن له من الأجر ما ليس لغيره . روى الترمذي عن أبي الدرداء قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أنزل الله في بعض الكتب أو أوحى إلى بعض الأنبياء قل للذين يتفقهون لغير الدين ويتعلمون لغير العمل ويطلبون الدنيا بعمل الآخرة يلبسون للناس مسوك البكاش وقلوبهم كقلوب الذئاب ألسنتهم أحلى من العسل وقلوبهم أصر من الصبر : إياي يخادعون وبى يستهزئون لا يمتحن لهم فتنة تذر الحليم فيهم حيران » .

(١) ونخرج الطبري في كتاب آداب النفوس : حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء حدثنا المحاربي عن حمرو بن عامر البجلي عن ابن صدقة عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أو من حديثه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تخادع الله فإنه من يخادع الله يخدعه الله ونفسه يخدع لو يشعر » قالوا : يا رسول الله وكيف يخادع الله ؟ قال : « تعمل بما أمرك الله به وتطلب به غيره وأنقوا الرياء فإنه الشرك وإن المرأى يدعى يوم القيامة على رؤوس الأشهاد بأربعة أسماء ينسب إليها يا كافر يا فاجر يا غادر يا خاسر ضل عمالك وبطل أجرك فلا خلاق لك اليوم فآتمس أجرك ممن كنت تعمل له يا مخادع » . وروى طلقمة عن عبد الله بن مسعود قال : كيف أتم إذا لبستم فتنة يربو فيها الصغير ويهرم الكبير وتتخذ سنة مبتدعة يجرى عليها الناس فإذا غير منها شيء قيل : قد غيرت السنة قيل : متى ذلك يا أبا عبد الرحمن ؟ قال : إذا كثرت قراؤكم ، وقل فقهاؤكم ، وكثرت أصرؤكم ، وقل أمناؤكم ، والتمست الدنيا بعمل الآخرة ، وتفقه لغير الدين . وقال سفيان بن عيينة : بلغنا عن ابن عباس أنه قال : لو أن حملة القرآن أخذوه بحقه وما ينبغي لأحبهم الله ، ولكن طلبوا به الدنيا



فأبغضهم الله ، وهانوا على الناس . وروى عن أبي جعفر محمد بن علي في قول الله تعالى : ﴿ فَكَبِّرُوا فِيهَا هُمْ وَالْغَاوُونَ ﴾ قال : قوم وصفوا الحق والعدل بالسُّتْهم ، وخالفوه الى غيره . وسيأتي لهذا الباب مزيد بيان في أثناء الكتاب إن شاء الله تعالى .

### باب ما ينبغي لصاحب القرآن أن يأخذ نفسه به ولا يغفل عنه

فأول ذلك أن يخلص في طلبه لله جل وعز كما ذكرنا ، وأن يأخذ نفسه بقراءة القرآن في ليله ونهاره في الصلاة أو في غير الصلاة لئلا ينساه . روى مسلم عن ابن عمر : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إنما مثل صاحب القرآن كمثل صاحب الإبل المعقلة إن عاهد عليها أمسكها وإن أطلقها ذهبت وإذا قام صاحب القرآن قرأه بالليل والنهار ذكره ، وإن لم يقرأ به نسيه » وينبغي له أن يكون لله حامدا ، ولنعمه شاكرا ، وله ذاكرا ، وعليه متوكلا ، وبه مستعينا ، وإليه راغبا ، وبه معصيا ، وثبوت ذاكرا ، وله مستعدا . وينبغي له أن يكون خائفا من ذنبه ، راجيا عفوره ، ويكون الخوف في صحته أغلب عليه ، إذ لا يعلم بما يختم له ، ويكون الرجاء عند حضور أجله أقوى في نفسه ، لحسن الظن بالله . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن بالله الظن » أي أنه يرحمه ويغفر له . وينبغي له أن يكون عالما بأهل زمانه ، متحفظا من سلطانه ، ساعيا في خلاص نفسه ، ونجاة مهجته ، مقدما بين يديه ما يقدر عليه من عرض دنياه ، مجاهدا لنفسه في ذلك ما استطاع . وينبغي له أن يكون أهم أموره عنده الورع في دينه ، واستعمال تقوى الله ومراقبته فيما أمره به ونهاه عنه . وقال ابن مسعود : ينبغي لقارئ القرآن أن يعرف بلبه إذا الناس نائمون ، وبنهاره إذا الناس مستيقظون ، وبمكانه إذا الناس يضحكون ، وبصمته إذا الناس يخوضون ، وبخشوعه إذا الناس يجتالون ، وبجزئه إذا الناس يفرحون . وقال عبد الله بن عمرو : لا ينبغي لحامل القرآن أن يخوض مع من يخوض ، ولا يجهل مع من يجهل ، ولكن يغفر ويصفح لحق القرآن ، لأن في جوفه كلام الله تعالى . وينبغي له أن يأخذ نفسه بالتصاوت عن طرق الشبهات ، ويقل الضحك والكلام في مجالس القرآن وغيرها بما لا فائدة فيه ، ويأخذ نفسه بالحلم والوقار ، وينبغي له أن يتواضع للفقراء ويتجنب التكبر والإعجاب ويتجافى عن الدنيا وأبنائها إن خاف على نفسه الفتنة ، ويترك الجدال والمراء ، ويأخذ نفسه بالرفق والأدب . وينبغي له أن يكون ممن يؤمن شره ،



ويرجى خيره ويسلم من ضرره، وألا يسمع ممن نم عنده، ويصاحب من يعاونه على الخير ويبدله على الصدق ومكارم الأخلاق، ويزينه ولا يشينه. وينبغي له أن يتعلم أحكام القرآن، فيفهم عن الله مراده وما فرض عليه، فيتفح بما يقرأ ويعمل بما يتلو. فما أقبح لحامل القرآن أن يتلو فرائضه وأحكامه عن ظهر قلب وهو لا يفهم ما يتلو، فكيف يعمل بما لا يفهم معناه. وما أقبح أن يسأل عن فقه ما يتلو ولا يدره، فمماثل من هذه حالته إلا كمثل الحمار يحمل أسفارا. وينبغي له أن يعرف المكي من المدني ليفرق بذلك بين ما خاطب الله به عباده في أول الإسلام، وما نذبهم إليه في آخر الإسلام، وما افترض الله في أول الإسلام، وما زاد عليهم من الفرائض في آخره. فالمدني هو الناسخ للمكي في أكثر القرآن، ولا يمكن أن ينسخ المكي المدني لأن المنسوخ هو المتقدم في النزول قبل النسخ له. ومن كماله أن يعرف الإعراب والغريب، فذلك مما يسهل عليه معرفة ما يقرأ، ويزيل عنه الشك فيما يتلو. وقد قال أبو جعفر الطبري: سمعت الجرمي يقول: أنا منذ ثلاثين سنة أفتى الناس في الفقه من كتاب سيويه، قال محمد بن يزيد: وذلك أن أبا عمر الجرمي كان صاحب حديث، فلما علم كتاب سيويه تفقه في الحديث، إذ كان كتاب سيويه يتعلم منه النظر والتفسير. ثم ينظر في السنن المأثورة الثابتة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، فيها يصل الطالب إلى مراد الله عز وجل في كتابه، وهي تفتح له أحكام القرآن فتحا، وقد قال الضحاك في قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّنَ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكُتَّابَ﴾. قال: حق على كل من تعلم القرآن أن يكون فقيها.

وذكر ابن أبي الحواري قال: أتينا فضيل بن عياض سنة خمس وثمانين ومائة ونحن جماعة، فوقفنا على الباب فلم يأذن لنا بالدخول، فقال بعض القوم: إن كان خارجا لشيء فسيخرج لتلاوة القرآن، فأمرنا قارئاً فقرأ فأطلع علينا من كثرة، فقلنا: السلام عليك ورحمة الله، فقال: وعليكم السلام، فقلنا: كيف أنت يا أبا علي، كيف حالك؟ فقال: أنا من الله في عافية ومنكم في أذى، وإن ما أتم فيه حدث في الإسلام، فإننا لله وإنا إليه راجعون، ما هكذا كنا نطلب العلم، ولكننا كنا نأتي المشيخة فلا نرى أنفسنا أهلاً للجلوس معهم، فنجلس دونهم ونسترق السمع، فإذا مر الحديث سألناهم إعادته وقيدناه، وأنتم تطلبون العلم بالجهل، وقد ضيعتم كتاب الله ولو طلبتم كتاب الله لوجدتم فيه شفاء لما تريدون، قال: قلنا قد تعلمنا القرآن، قال: إن في تعلمكم القرآن شغلا لأعماركم



وأعمار أولادكم؛ قلنا : كيف بأبأ علي؟ قال : لن تعلموا القرآن حتى تعرفوا إعرابه، ومحكمه من متشابهه، وناسخه من منسوخه؛ فإذا عرفت ذلك استغنيت عن كلام فضيل وابن عينة، ثم قال : أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم، بسم الله الرحمن الرحيم ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ . قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ﴾ .

قلت : فإذا حصلت هذه المراتب لقارئ القرآن كان ماهرا بالقرآن، وعالما بالفرقان؛ وهو قريب على من قربه الله عليه، ولا ينتفع بشيء مما ذكرنا حتى يخلص النية فيه لله جل ذكره عند طلبه أو بعد طلبه كما تقدم . فقد يتدنى الطالب للعلم يريد به المباهاة والشرف في الدنيا، فلا يزال به فهم العلم حتى يتبين أنه على خطأ في اعتقاده فيتوب من ذلك ويخلص النية لله تعالى، فينتفع بذلك ويحسن حاله . قال الحسن : كنا نطلب العلم للدنيا فخرنا إلى الآخرة . وقاله سفيان الثوري . وقال حبيب بن أبي ثابت : طلبنا هذا الأمر وليس لنا فيه نية ثم جاءت النية بعد .

باب ما جاء في إعراب القرآن وتعليمه والحث عليه وثواب من قرأ القرآن معربا  
قال أبو بكر بن الأنباري : جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم، وعن أصحابه وتابعيه رضوان الله عليهم من تفضيل إعراب القرآن، والحث على تعليمه، وذم اللحن وكراهيته ما وجب به على قراء القرآن أن يأخذوا أنفسهم بالاجتهاد في تعلمه .

- من ذلك ما حدثنا يحيى بن سليمان الضبي قال حدثنا محمد - يعني ابن سعيد - قال حدثنا أبو معاوية عن عبد الله بن سعيد المقبري عن أبيه عن جده عن أبي هريرة : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أعرّبوا القرآن واتمسوا غرائبه » . حدثني أبي قال حدثنا إبراهيم بن الهيثم قال حدثنا آدم - يعني ابن أبي إياس - قال حدثنا أبو الطيب المروزي قال حدثنا عبد العزيز بن أبي رواد عن نافع عن ابن عمر، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قرأ القرآن فلم يعربه وكل به ملك يكتب له كما أنزل بكل حرف عشر حسنات فإن أعرب بعضه وكل به ملكان يكتبان له بكل حرف عشرين حسنة فإن أعربه وكل به أربعة أملاك يكتبون له بكل حرف سبعين حسنة » . وروى جوير عن الضحالك قال : قال عبد الله بن مسعود : جردوا القرآن وزينوه بأحسن



الأصوات ، وأعربوه فانه عربى والله يحب أن يعرب به . وعن مجاهد عن ابن عمر قال : أعربوا القرآن . وعن محمد بن عبد الرحمن بن زيد قال : قال أبو بكر وعمر رضي الله عنهما : إعراب القرآن أحب إلينا من حفظ حروفه . وعن الشعبي قال : قال عمر رحمه الله : من قرأ القرآن فأعربه كان له عند الله أجر شهيد . وقال مكحول : بلغني أن من قرأ بإعراب كان له من الأجر ضعفان ممن قرأ بغير إعراب . وروى ابن جريح عن عطاء عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أحب العرب لثلاث لأنى عربى والقرآن عربى وكلام أهل الجنة عربى » . وروى سفيان عن أبي حمزة قال : قيل للحسن في قوم يتعلمون العربية قال : أحسنوا ، يتعلمون لغة نبيهم صلى الله عليه وسلم . وقيل للحسن : إن لنا إماما يلحن ، قال : أخروه .

وعن ابن أبي مليكة قال : قدم أعرابي في زمان عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، فقال : من يقرئني مما أنزل الله على محمد صلى الله عليه وسلم ؟ قال : فأقرأه رجل براءة ، فقال : أن الله برئ من المشركين ورسوله بالحق ، فقال الأعرابي : أو قد برئ الله من رسوله ! فإن يكن الله برئ من رسوله فأنا أبرأ منه ، فبلغ عمر مقالة الأعرابي فدعاه ، فقال : يا أعرابي أتبرأ من رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال : يا أمير المؤمنين ، إني قدمت المدينة ولا علم لي بالقرآن فسألت من يقرئني ، فأقرأني هذا سورة براءة ، فقال : أن الله برئ من المشركين ورسوله ، فقلت : أو قد برئ الله من رسوله ، إن يكن الله برئ من رسوله فأنا أبرأ منه ، فقال عمر : ليس هكذا يا أعرابي ، قال : فكيف هي يا أمير المؤمنين ؟ قال : ( أَنْ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ ) فقال الأعرابي : وأنا والله أبرأ مما برئ الله ورسوله منه ، فأمر عمر بن الخطاب رضي الله عنه ألا يقرئ الناس إلا عالم باللغة ، وأمر أبا الأسود فوضع النحو . وعن علي بن الجعد قال : سمعت شعبة يقول : مثل صاحب الحديث الذي لا يعرف العربية مثل الحمار عليه مخلاة لا علف فيها . وقال حماد بن سلمة : من طلب الحديث ولم يتعلم النحو أو قال العربية فهو كمثل الحمار تعاق عليه مخلاة ليس فيها شعير . قال ابن عطية : إعراب القرآن أصل في الشريعة ، لأن بذلك تقوم معانيه التي هي الشرع .

قال ابن الأثير : وجاء عن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وتابعيهم رضوان الله عليهم ، من الاحتجاج على غريب القرآن ومشكله باللغة والشعر ما بين صحة مذهب النحويين في ذلك ، وأوضح



فساد مذاهب من أنكر ذلك عليهم . من ذلك ما حدثنا عبيد بن عبيد الواحد بن شريك البزاز قال حدثنا ابن أبي مرزوق قال : أنبأنا ابن فروخ ، قال أخبرني أسامة قال أخبرني عكرمة : أن ابن عباس قال : إذا سألتوني عن غريب القرآن فآتمسوه في الشعر ، فإن الشعر ديوان العرب . وحدثنا إدريس ابن عبد الكريم قال حدثنا خلف قال حدثنا حماد بن زيد عن علي بن زيد بن جدعان قال سمعت سعيد بن جبيرة ويوسف بن مهران يقولان : سمعنا ابن عباس يسأل عن الشيء من القرآن فيقول فيه هكذا وهكذا ، أما سمعتم الشاعر يقول كذا وكذا . وعن عكرمة عن ابن عباس ، وسأله رجل عن قول الله جل وعز : ﴿ وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ ﴾ قال : لا تلبس ثيابك على غدر ، وتمثل بقول غيلان الثقفى :

فإني بحمد الله لا ثوب غدير      لئست ولا من سوءة أتقنع<sup>(١)</sup>

وسأل رجل عكرمة عن الزنيم قال : هو ولد الزنا ، وتمثل بيت شعر :

زنيم ليس يعرف من أبوه      بني الأم ذو حسب لئيم

وعنه أيضا الزنيم : الدعوى الفاحش اللئيم ، ثم قال :

زنيم تداعاه الرجال زيادة      كما زيد في عرض الأديم أكارعة

وعنه في قوله تعالى : ﴿ ذَوَانَا أَفْتَانٍ ﴾ قال : ذوانا ظل وأغصان ، ألم تسمع الى قول الشاعر :

ما هاج شوقك من هديل حمامة      تدعو على قن الغصون حماما

تدعو أبا فرخين صادف طائرا      ذا محلين من الصقور قطاما

وعن عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ ﴾ قال : الأرض ، قاله ابن عباس ،

وقال أمية بن أبي الصلت : « عندهم لحم بحرولم ساهرة » . قال ابن الأنباري والرواة يروون هذا البيت :

وفيه لحم ساهرة وبحر      وما فاهوا به لهم مقيم

(١) أورد الألويسي في تفسيره روح المعاني هذا البيت عند قوله تعالى « وثيابك فطهر » برواية أخرى هكذا :

فإني بحمد الله لا ثوب قاجر      لئست ولا من غدره أتقنع

(٢) كذا في الأصول ولعل ابن عباس يريد ما تضمنه البيت الذي قاله أمية والذي ذكره ابن الأنباري فيما يلي وقد عزر

قول ابن الأنباري صاحب اللسان في مادة مهر وصاحب تفسير روح المعاني ج ١ ص ٢٨٦ طبع بولاق .



وقال نافع بن الأزرق لابن عباس: أخبرني عن قول الله جل وعز: ﴿لَا تَأْخُذْهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾<sup>(١)</sup> ما السِّنة؟ قال: النعاس؛ قال زهير بن أبي سلمى:

لَا سِنَّةٌ فِي طَوَالِ اللَّيْلِ تَأْخُذُهُ • وَلَا يَنَامُ وَلَا فِي أَمْرِهِ قَنَدٌ<sup>(١)</sup>

### باب ما جاء في فضل تفسير القرآن وأهله

قال علماؤنا رحمه الله عليهم:

وأما ما جاء في فضل التفسير عن الصحابة والتابعين، فمن ذلك: أن علي بن أبي طالب رضي الله عنه ذكر جابر بن عبد الله ووصفه بالعلم؛ فقال له رجل: — جعلت فداك — تصف جابرا بالعلم وأنت أنت! فقال: إنه كان يعرف تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَيْنَا مَعَادٍ﴾. وقال مجاهد: أحب الخلق إلى الله تعالى أعلمهم بما أنزل. وقال الحسن: والله ما أنزل الله آية إلا أحب أن يعلم فيما أنزلت وما يعني بها. وقال الشعبي: رحل مسروق إلى البصرة في تفسير آية، فقبل له إن الذي يفسرها رحل إلى الشام، فتجهز ورحل إلى الشام حتى علم تفسيرها. وقال عكرمة: في قوله عز وجل: ﴿وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ طلبت اسم هذا الرجل أربع عشرة سنة حتى وجدته. وقال ابن عبد البر: هو ضمرة بن حبيب وسيأتي. وقال ابن عباس: مكثت سنتين أريد أن أسأل عمر عن المرأتين اللتين تظاهرتا على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، ما يمنعي إلا مهاجرتي، فسألته فقال: هي حفصة وعائشة. وقال إياس بن معاوية: مثل الذين يقرءون القرآن وهم لا يعلمون تفسيره، كمثل قوم جاءهم كتاب من ملكهم ليلا وليس عندهم مصباح، فتداخلتهم روعة ولا يدرون ما في الكتاب؛ ومثل الذي يعرف التفسير كمثل رجل جاءهم بمصباح فقرءوا ما في الكتاب.

### باب ما جاء في حامل القرآن ومن هو وفيمن عاده

قال أبو عمر: روى من وجوه فيها لين عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال: «من تعظيم جلال الله إكرام ثلاثة، الإمام المقسط، وذو الشبهة المسلم، وحامل القرآن غير الغالي فيه ولا الجاني عنه»



وقال أبو عمر : وحمل القرآن هم العالمون بأحكامه ، وحلاله وحرامه ، والعالمون بما فيه . وروى أنس : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « القرآن أفضل من كل شيء ، فمن قرأ القرآن فقد قرأ الله ومن استخف بالقرآن استخف بحق الله تعالى حملة القرآن هم المحفوفون برحمة الله المعظمون كلام الله الملبسون نور الله فمن والاهم فقد والى الله ومن عاداهم فقد استخف بحق الله تعالى » .

### باب ما يلزم قارئ القرآن وحامله من تعظيم القرآن وحرمة

قال الترمذي الحكيم أبو عبد الله في نوادر الأصول : فمن حرمة القرآن ألا يمسه إلا طاهرا . ومن حرمة أن يقرأه وهو على طهارة . ومن حرمة أن يستاك ويتخلل فيطيب فاه ، إذ هو طريقه . قال يزيد بن أبي مالك : إن أفواهكم طرق من طرق القرآن ، فطهروها ونظفوها ما أستطعتم . ومن حرمة أن يتلبس كما يتلبس للدخول على الأمير لأنه مناج . ومن حرمة أن يستقبل القبلة لقراءته . وكان أبو العالية إذا قرأ أغم ولبس وارتدى واستقبل القبلة . ومن حرمة أن يتمضمض كلما تنح . روى شعبة عن أبي حمزة عن ابن عباس : أنه كان يكون بين يديه تور إذا تنح مضمض ثم أخذ في الذكر وكان كلما تنح مضمض . ومن حرمة إذا تناب أن يمك عن القراءة لأنه إذا قرأ فهو مخاطب ربه ومناج ، والتأوب من الشيطان . قال مجاهد : إذا تنابت وأنت تقرأ القرآن فأمسك عن القرآن تعظيما حتى يذهب تأؤبك . قال عكرمة : يريد أن في ذلك الفعل إجلالا للقرآن . ومن حرمة أن يستعبد بالله عند ابتدائه للقراءة من الشيطان الرجيم ، ويقرأ بسم الله الرحمن الرحيم إن كان ابتداء قراءته من أول السورة أو من حيث بلغ . ومن حرمة إذا أخذ في القراءة لم يقطعها ساعة فساعة بكلام الآدميين من غير ضرورة . ومن حرمة أن يخلو بقراءته حتى لا يقطع عليه أحد بكلام فيخلطه بجوابه ، لأنه إذا فعل ذلك زال عنه سلطان الاستعاذة الذي استعاذ في البدء . ومن حرمة أن يقرأه على تودة وترسيل وترتيل . ومن حرمة أن يستعمل فيه ذهنه وفهمه حتى يعقل ما يخاطب به . ومن حرمة أن يقف على آية الوعد فيرغب إلى الله تعالى ويسأله من فضله ، وأن يقف على آية الوعيد فيستجير بالله منه . ومن حرمة أن يقف على أمثاله فيتمثلها ، ومن حرمة أن يلتمس غرائب . ومن حرمة أن يؤدي لكل حرف حقه من الأداء حتى يبرز الكلام باللفظ تماما ، فإن

(١) قال : تلبس بالتأوب بمعنى لبس .



له بكل حرف عشر حسنة . ومن حرمة اذا انتهت قراءته أن يصدق ربه ويشهد بالبلاغ لرسوله صلى الله عليه وسلم ، ويشهد على ذلك أنه حق ، فيقول : صدقت ربنا وبلغ رسولك . ونحن على ذلك من الشاهدين ؛ اللهم اجعلنا من شهداء الحق ، الفائمين بالقسط ، ثم يدعو بدعوات ، ومن حرمة اذا قرأه ألا يلتقط الآي من كل سورة فيقرأ ، فإنه روى لنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : أنه مر ببلال وهو يقرأ من كل سورة شيئاً فأمره أن يقرأ على السور أو كما قال . ومن حرمة اذا وضع الصحيفة ألا يتركه منشوراً وألا يضع فوقه شيئاً من الكتب حتى يكون أبداً عالياً لساير الكتب ، علماً كان أو غيره . ومن حرمة أن يضعه في حجره اذا قرأه أو على شيء بين يديه ولا يضعه بالأرض . ومن حرمة ألا يحويه من اللوح بالبصاق ولكن يغسله بالماء . ومن حرمة اذا غسله بالماء أن يتوق النجاسات من المواضع التي توطأ ، فإن لتلك الغسالة حرمة ، وكان من قبلنا من السلف منهم من يستشفى بغسالته . ومن حرمة ألا يتخذ الصحيفة اذا بليت ودرست وقاية للكتب ؛ فإن ذلك جفاء عظيم ، ولكن يحوها بالماء . ومن حرمة ألا يتخلى يوماً من أيامه من النظر في المصحف مرة . وكان أبو موسى يقول : إني لأستحي ألا أنظر كل يوم في عهد ربي مرة . ومن حرمة أن يعطى عينه حظهما منه فإن العين تؤدى الى النفس وبين النفس والصدر حجاب ، والقرآن في الصدر فإذا قرأه عن ظهر قلب فإنما يسمع أذنه فتؤدى الى النفس ، فإذا نظر في الخط كانت العين والأذن قد اشتركا في الأداء وذلك أوفر للأداء ؛ وكان قد أخذت العين حظها كالأذن . روى زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أعطوا أعينكم حظها من العبادة » قالوا : يا رسول الله وما حظها من العبادة ؟ قال : « النظر في المصحف والتفكر فيه والاعتبار عند عجائبه » . وروى مكحول عن عبادة بن الصامت قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أفضل عبادة أمتي قراءة القرآن نظراً » . ومن جرمته ألا يتأوله عند ما يعرض له شيء من أمر الدنيا . حدثنا عمرو بن زياد الحنظلي قال حدثنا هشيم بن بشير عن المغيرة عن إبراهيم قال : كان يكره أن يتأول شيء من القرآن عند ما يعرض له شيء من أمر الدنيا ، والتأويل مثل قولك للرجل اذا جاءك : جئت على قدر يا موسى ؛ ومثل قوله تعالى : ﴿ كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ ﴾ هذا عند حضور الطعام وأشباه هذا . ومن حرمة ألا يقال : سورة كنا كقولك : سورة النحل وسورة البقرة وسورة النساء ولكن يقال : السورة التي يذكر فيها كنا . قلت : هذا يعارضه



قوله صلى الله عليه وسلم : « الآيتان من آخر سورة البقرة من قرأ بهما في ليلة كفتاه » خرجه البخاري ومسلم من حديث عبدالله بن مسعود . ومن حرمة ألا يتلى منكوسا كفعل معلمى الصبيان يلتمس أحدهم بذلك أن يرى الخلق من نفسه والمهارة ، فإن تلك مخالفة . ومن حرمة ألا يقهر في قراءته كفعل هؤلاء الهمزيين المبتدعين المتطعين في إبراز الكلام من تلك الأفواه المنتنة تكلفا ، فإن ذلك محدث ألقاه اليهم الشيطان فقبلوه عنه . ومن حرمة ألا يقرأه بألحان الغناء كالحون أهل الفسق ولا بترجيع النصارى ولا نوح الرهبانية ، فإن ذلك كله زيع وقد تقدم . ومن حرمة أن يحلل تخطيطه إذا خطه . وعن أبي حكيمة أنه كان يكتب المصاحف بالكوفة ، فمر على رضى الله عنه فنظر إلى كتابته ، فقال له : أجل قلبك ، فأخذت القلم فقططته من طرفه قطا ، ثم كتبت وعلى رضى الله عنه قائم ينظر إلى كتابتي ، فقال : هكذا توره كما توره الله عز وجل . ومن حرمة ألا يحجر بعض على بعض في القراءة فيفسد عليه حتى يبغض اليه ما يسمع ويكون كهيئة المغالبة . ومن حرمة ألا يمارى ولا يجادل فيه في القراءات ، ولا يقول لصاحبه : ليس هكذا هو ، ولعله أن تكون تلك القراءة صحيحة جائزة من القرآن ، فيكون قد جحد كتاب الله . ومن حرمة ألا يقرأ في الأسواق ولا في مواطن اللغو واللغو وجمع السفهاء ، ألا ترى أن الله تعالى ذكر عباد الرحمن وأثنى عليهم بأنهم إذا مروا باللغو مروا كراما ، هذا لمروده بنفسه ، فكيف إذا مر بالقرآن الكريم تلاوة بين ظهرائي أهل اللغو وجمع السفهاء . ومن حرمة ألا يتوسد المصحف ولا يعتمد عليه ولا يرمى به إلى صاحبه إذا أراد أن يناوله . ومن حرمة ألا يصغر المصحف ، روى الأعمش عن إبراهيم عن علي رضى الله عنه قال : لا يصغر المصحف . قلت : وروى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه رأى مصحفا صغيرا في يد رجل فقال : من كتبه ؟ قال : أنا ، فضربه بالدرّة ، وقال : عظموا القرآن . وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه نهى أن يقال : مسجدا أو مصحفا . ومن حرمة ألا يخلط فيه ما ليس منه . ومن حرمة ألا يحلى بالذهب ولا يكتب بالذهب فتخلط به زينة الدنيا . وروى مقبرة عن إبراهيم : أنه كان يكره أن يحلى المصحف أو يكتب بالذهب أو يعلم عند رؤوس الآي أو يصغر . وعن أبي الدرداء قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا زخرتم مساجدكم وحليتم مصاحفكم فالدبار عليكم » وقال ابن عباس ورأى مصحفا قد زين بفضة : تفرون به السارق ، وزينته في جوفه .



ومن حرمة ألا يكتب على الأرض ولا على حائط كما يفعل بهذه المساجد المحدثّة . حدّثنا محمد بن علي الشقيق عن أبيه عن عبد الله بن المبارك عن سفيان عن محمد بن الزبير قال : سمعت عمر بن عبد العزيز يحدث قال : مرّ رسول الله صلى الله عليه وسلم بكتاب في أرض ، فقال لشاب من هذيل : « ما هذا » قال : من كتاب الله كتبه يهودي ؛ فقال : « لمن الله من فعل هذا ، لا تضعوا كتاب الله إلا موضعه » . قال محمد بن الزبير : رأى عمر بن عبد العزيز أبنا له يكتب القرآن على حائط فضربه . ومن حرمة أنه إذا اغتسل بكتابه مستشفيا من سقم ألا يصبه على كاسة ، ولا في موضع نجاسة ولا على موضع يوطأ ، ولكن ناحية من الأرض في بقعة ، لا يطؤه الناس ، أو يحفر حفيرة في موضع طاهر حتى ينصب من جسده في تلك الحفيرة ثم يكبسها ، أو في نهر كبير يختلط بمائه فيجرى . ومن حرمة أن يفتتحه كلما ختمه حتى لا يكون كهيئة المهجور ، ولذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ختم يقرأ من أول القرآن قدر خمس آيات ، لئلا يكون في هيئة المهجور . وروى ابن عباس قال : جاء رجل فقال : يا رسول الله أي العمل أفضل ؟ قال : « عليك بالحال المرتحل » قال : وما الحال المرتحل ؟ قال : « صاحب القرآن يضرب من أوله حتى يبلغ آخره ثم يضرب من أوله كلما حل ارتحل » .

قلت : ويستحب له إذا ختم القرآن أن يجمع أهله . ذكر أبو بكر الأنباري أنبأنا إدريس حدّثنا خلف حدّثنا وكيع عن مسعر عن قتادة : أن أنس بن مالك كان إذا ختم القرآن جمع أهله ودعا . وأخبرنا إدريس حدّثنا خلف حدّثنا جرير عن منصور عن الحكم قال : كان مجاهد وعبد بن أبي لبابة وقوم يعرضون المصاحف ، فإذا أرادوا أن يختموا وجهوا إلينا أحضرونا ، فإن الرحمة تنزل عند ختم القرآن . وأخبرنا إدريس حدّثنا خلف حدّثنا هشيم العوام عن إبراهيم عن التيمي قال : من ختم القرآن أول النهار صلت عليه الملائكة حتى يمسي ، ومن ختم أول الليل صلت عليه الملائكة حتى يصبح ، قال : فكانوا يستحبون أن يختموا أول الليل وأول النهار . ومن حرمة ألا يكتب التعاويذ منه ثم يدخل به في الخلاء إلا أن يكون في غلاف من آدم أو فضة أو غيره ، فيكون كأنه في صدرك . ومن حرمة إذا كتبه وشربه سمي الله على كل نفس وعظم النية فيه فإن الله يؤتيه على قدر نيته . روى ليث عن مجاهد قال : لا بأس أن يكتب القرآن ثم تسقيه المريض . وعن أبي جعفر قال : من وجد في قلبه قساوة فليكتب « يس » في جام بزعفران ثم يشربه . قلت : ومن حرمة ألا يقال : سورة صغيرة ؛ وكره



أبو العالية أن يقال : سورة صغيرة أو كبيرة ، وقال لمن سمعه قالها : أنت أصغر منها ، وأما القرآن فكله عظيم ذكره مكى رحمه الله . قلت : وقد روى أبو داود ما يعارض هذا من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أنه قال : ما من المفصل سورة صغيرة ولا كبيرة إلا قد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤم بها الناس في الصلاة .

### باب ما جاء من الوعيد في تفسير القرآن بالرأى والجرأة

#### على ذلك ومراتب المفسرين

روى عن عائشة رضي الله عنها قالت : ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفسر من كتاب الله إلا آيا بعدد علمه إياهن جبريل . قال ابن عطية : ومعنى هذا الحديث في مغيبات القرآن ، وتفسير مجمله ونحو هذا ، مما لا سبيل إليه إلا بتوقيف من الله تعالى . ومن جملة مغيباته ما لم يعلم الله به ، كوقت قيام الساعة ونحوها ، مما يستقرى من ألفاظه كعدد النفخات في الصور ، وكرتبة خلق السموات والأرض . روى الترمذى عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « اتقوا الحديث على إلا ما علمتم فمن كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار ومن قال في القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار » . وروى أيضا عن جندب قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قال في القرآن برأيه فأصاب فقد أخطأ » قال : هذا حديث غريب . وأخرجه أبو داود وتكلم في أحد رواياته . وزاد رزين : ومن قال برأيه فأخطأ فقد كفر . قال أبو بكر محمد بن القاسم ابن بشار بن محمد الأنبارى النحوى اللغوى في كتاب الرد : فسر حديث ابن عباس تفسيرين : أحدهما من قال في مشكل القرآن بما لا يعرف من مذاهب الأوائل من الصحابة والتابعين فهو متعرض لسخط الله . والجواب الآخر وهو أثبت القولين وأصحهما معنى : من قال في القرآن قولاً يعلم أن الحق غيره فليتبوأ مقعده من النار . ومعنى يتبوأ : يتزل ويحلل ، قال الشاعر :

وَبُوتُ فِي صَمِيمٍ مَعَشِيرَهَا      فَسَمَّ فِي قَوْمِهَا مَبُوتُهَا<sup>(١)</sup>

وقال في حديث جندب : فحمل بعض أهل العلم هذا الحديث على أن الرأى معنى به الهوى : من قال في القرآن قولاً يوافق هواه ، لم يأخذه عن أئمة السلف فأصاب فقد أخطأ لحكمه على القرآن

(١) جاء في لسان العرب مادة بوا تفسيراً لهذا البيت : أى نزلت من الكرم في صميم للنسب .

بما لا يعرف أصله ، ولا يقف على مذاهب أهل الأثر والنقل فيه . وقال ابن عطية : ومعنى هذا أن يسأل الرجل عن معنى من كتاب الله عز وجل فيستور<sup>(١)</sup> عليه برأيه دون نظر فيما قال العلماء أو اقتضته قوانين العلم كالنحو والأصول ؛ وليس يدخل في هذا الحديث أن يفسر اللغويون لغته والنحويون نحوه والفقهاء معانيه ، ويقول كل واحد باجتهاده المبني على قوانين علم ونظر ، فإن القائل على هذه الصفة ليس قائلاً لمجرد رأيه . قلت : هذا صحيح وهو الذي اختاره غير واحد من العلماء ، فإن من قال فيه بما سنع في وهمه وخطر على باله من غير استدلال عليه بالأصول فهو مخطئ ، وإن من استنبط معناه بحمله على الأصول المحكمة المتفق على معناها فهو ممدوح .

وقال بعض العلماء : إن التفسير موقوف على السماع لقوله تعالى : ﴿ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ ﴾ وهذا فاسد لأن النهي عن تفسير القرآن لا يخلو إما أن يكون المراد به الاختصار على النقل والمسموع وترك الاستنباط ، أو المراد به أمراً آخر ، وباطل أن يكون المراد به ألا يتكلم أحد في القرآن إلا بما سمعه ؛ فإن الصحابة رضي الله عنهم قد قرءوا القرآن واختلفوا في تفسيره على وجوه ، وليس كل ما قالوه سمعوه من النبي صلى الله عليه وسلم ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم دعا لابن عباس وقال : « اللَّهُمَّ فَتِّهِهُ فِي الدِّينِ وَعَلِّمَهُ التَّأْوِيلَ » فإن كان التأويل مسموعاً كالتزويل فما فائدة تخصيصه بذلك . وهذا بين لا إشكال فيه ؛ وسيأتي لهذا مزيد بيان في سورة النساء إن شاء الله تعالى . وإنما النهي يحمل على أحد وجهين \* أحدهما أن يكون له في الشيء رأي ؛ واليه ميل من طبعه وهواه ، فيتأول القرآن على وفق رأيه وهواه ، ليجتج على نصحيح غرضه ، ولو لم يكن له ذلك الرأي والهوى لكان لا يلوح له من القرآن ذلك المعنى ؛ وهذا النوع يكون تارة مع العلم كالذي يحتاج ببعض آيات القرآن على تصحيح بدعته ، وهو يعلم أن ليس المراد بالآية ذلك ، ولكن مقصوده أن يلبس على خصمه ؛ وتارة يكون مع الجهل ، وذلك إذا كانت الآية محتملة فيميل فهمه إلى الوجه الذي يوافق غرضه ، ويرجح ذلك الجانب برأيه وهواه ، فيكون قد فسر برأيه أي رأيه حمليه على ذلك التفسير ، ولولا رأيه لما كان يترجح عنده ذلك الوجه . وتارة يكون له غرض صحيح فيطلب له دليلاً من القرآن ويستدل عليه بما يعلم أنه ما أريد به ، كمن يدعو إلى مجاهدة القلب القاسي ، فيقول : قال

(١) من قولهم : تستور الحائط إذا صعد عليه ويعنى به هنا التهمم والاقدام بغير بصيرة ولا تدبر .



الله تعالى : ﴿ اذْهَبْ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ ﴾ ويشير الى قلبه ويومئ الى أنه المراد بفرعون ، وهذا الجنس قد يستعمله بعض الوعاظ في المقاصد الصحيحة تحسينا للكلام وترغيبا للمستمع ، وهو ممنوع لأنه قياس في اللغة ، وذلك غير جائز . وقد تستعمله الباطنية في المقاصد الفاسدة لتغدير الناس ودعوتهم الى مذاهبهم الباطلة ، فيتلون القرآن على وفق رأيهم ومذهبهم على أمور يعلمون قطعاً أنها غير مرادة . فهذه الفنون أحد وجهي المنع من التفسير بالرأى . الوجه الثاني أن يتسارع الى تفسير القرآن بظاهر العربية ، من غير استظهار بالسماع والنقل فيما يتعلق بغرائب القرآن ، وما فيه من الألفاظ المهمة والمبدلة ، وما فيه من الاختصار والحذف والإضمار والتقديم والتأخير ، فمن لم يُحْكَمْ ظاهر التفسير وبادر الى استنباط المعاني يجزّد فهم العربية كثر غلطه ، ودخل في زمرة من فسر القرآن بالرأى ، والنقل والسماع لا بدّ له منه في ظاهر التفسير أولاً ليتقن به مواضع الغلط ، ثم بعد ذلك يتسع الفهم والاستنباط ، والغرائب التي لا تفهم إلا بالسماع كثيرة ولا مطمع في الوصول الى الباطن قبل إحكام الظاهر ، ألا ترى أن قوله تعالى : ﴿ وَآتَيْنَا نُوحًا الْنَاقَةَ مَبْصُرَةً فَظَلَمُوا بِهَا ﴾ معناه آية مبصرة فظالموا أنفسهم بقتلها ، فالناظر الى ظاهر العربية يظن أن المراد به أن الناقة كانت مبصرة ، ولا يدري بماذا ظلموا وأنهم ظلموا غيرهم وأنفسهم ، فهذا من الحذف والإضمار ، وأمثال هذا في القرآن كثير وما عدا هذين الوجهين فلا يتطرق النهي اليه والله أعلم .

قال ابن عطية : وكان جملة من السلف كسعيد بن المسيب وعامر الشعبي وغيرهما يعظمون تفسير القرآن ويتوقفون عنه توزعاً واحتياطاً لأنفسهم مع إدراكهم وتقديرهم . قال أبو بكر الأنباري : وقد كان الأئمة من السلف الماضي يتوزعون عن تفسير المشكل من القرآن ، فبعض يقدر أن الذي يفسره لا يوافق مراد الله عز وجل فيُحْجَم عن القول ، وبعض يُسْفَق من أن يُجْعَل في التفسير إماماً يُبْنَى على مذهبه ويُتَقَفَى طريقه ، فلعل متأخراً أن يفسر حرفاً برأيه ويخطئ فيه ، ويقول : إمامي في تفسير القرآن بالرأى فلان الإمام من السلف . وعن ابن أبي مليكة قال : سئل أبو بكر الصديق رضي الله عنه عن تفسير حرف من القرآن فقال : أيّ سماء تُظَلِّي ، وأيّ أرض تُقَلِّي ! وابن أذهب ! وكيف أصنع ! اذا قلت في حرف من كتاب الله بغير ما أراد تبارك وتعالى .

قال ابن عطية : وكانت جملة من السلف كثير عددهم يفسرون القرآن وهم أبقوا<sup>(١)</sup> على المسلمين في ذلك رضى الله عنهم ؛ فأما صدر المفسرين والمؤيد فيهم فعلى بن أبي طالب رضى الله عنه ، ويتلوه عبد الله بن عباس وهو تجرد فيه للأمر وكله وتبعه العلماء عليه كجاهد وسعيد بن جبير وغيرهما ، والمحفوظ عنه في ذلك أكثر من المحفوظ عن علي . وقال ابن عباس : ما أخذت من تفسير القرآن فمن علي بن أبي طالب ، وكان علي رضى الله عنه يثنى على تفسير ابن عباس ويمحض على الأخذ عنه ، وكان ابن مسعود يقول : نِعَمَ تَرْجُمَانُ الْقُرْآنِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ . وقال عنه علي رضى الله عنه : ابن عباس كأنما ينظر الى الغيب من ستر رقيق . ويتلوه عبد الله بن مسعود وأبي بن كعب وزيد بن ثابت وعبد الله بن عمرو بن العاص ؛ وكل ما أخذ عن الصحابة فحسن مقدم لشهودهم التزليل وتزوله بلغتهم . وعن عامر بن واثلة قال : شهدت علي بن أبي طالب رضى الله عنه يخطب فسمعتة يقول في خطبته : سلوني فوالله لا تسألوني عن شيء يكون الى يوم القيامة إلا حدثتكم به ، سلوني عن كتاب الله فوالله ما من آية إلا أنا أعلم أبليل نزلت أم بنهار أم في سهل نزلت أم في جبل ؛ فقام اليه ابن الكواء فقال : يا أمير المؤمنين ما الداريات ذروا؟ وذكر الحديث . وعن المنهال بن عمرو قال : قال عبد الله بن مسعود : لو أعلم أحدا أعلم بكتاب الله مني تبلغه المطى لأتيته ؛ فقال له رجل : أما لقيت علي بن أبي طالب ؟ فقال : بلى قد لقيته . وعن مسروق قال : وجدت أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم مثل الإخاذ يروى الواحد والإخاذ يروى الإثنين ، والإخاذ لو ورد عليه الناس أجمعون لأصدرهم ، وإن عبد الله بن مسعود من تلك الآخاذ ؛ ذكر هذه المناقب أبو بكر الأتباري في كتاب الرد ، وقال : الإخاذ عند العرب : الموضع الذي يحبس الماء كالغدير . قال أبو بكر حدثنا أحمد بن الهيثم بن خالد حدثنا أحمد بن عبد الله بن يونس حدثنا سلام عن زيد العمى<sup>(٢)</sup> عن أبي الصديق الناجي عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أرحم أمتي بها أبو بكر وأقواهم في دين الله عمر وأصدقهم حياء عثمان وأقضاهم علي وأفرضهم زيد وأقرؤهم لكتاب الله عز وجل

(١) من قولهم : أبقيت علي فلان اذا أشققت عليه ورحته .

(٢) اسمه عبد الله بن أبي أوفى البشكري كما في تاريخ الطبري في عدة مواضع .

(٣) جاء في حاشية بهامش الأصل : أنه سمى زيدا العمى لأنه كان ينادى من رآه بياغم . وجاء في تهذيب التهذيب عند الكلام

على اسم زيد المذكور : أنه لقب بذلك لأنه كان اذا مثل عن الشيء يقول : حتى أسأل عمي .



أبي بن كعب وأعلامهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح وأبو هريرة وعاء من العلم وسلمان مجرم من علم لا يدرك وما أظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء - أوقال - البطحاء من ذي لجة أصدق من أبي نذر .

قال ابن عطية : ومن المبرزين في التابعين الحسن البصري ومجاهد وسعيد بن جبيرة وعلقمة ، قرأ مجاهد على ابن عباس قراءة تفهم ووقوف عند كل آية ، ويتلوهم عكرمة والضحاك وإن كان لم يلق ابن عباس ، وإنما أخذ عن ابن جبيرة ، وأما السدي فكان عامر الشعبي يطعن عليه وعلى أبي صالح<sup>(١)</sup> لأنه كان يراهما مقصرين في النظر . قلت : وقال يحيى بن معين : الكلبي ليس بشيء . وعن يحيى ابن سعيد القطان عن سفيان قال : قال الكلبي : قال أبو صالح : كل ما حدثك كذب . وقال حبيب بن أبي ثابت : كنا نسبه الذروغ زن - يعني أبا صالح - مولى أم هاني ، والذروغ زن : هو الكذاب بلغة الفرس . ثم حمل تفسير كتاب الله تعالى عدول كل خلف ، كما قال صلى الله عليه وسلم : « يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين » أخرجه أبو عمر وغيره . قال الخطيب أبو بكر أحمد بن علي البغدادي : وهذه شهادة من رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنهم أعلام الذين وأئمة المسلمين لحفظهم الشريعة من التحريف ، والانتحال للباطل ، ورد تأويل الأبله الجاهل ، وأنه يحب الرجوع إليهم ، والمعول في أمر الدين عليهم ، رضي الله عنهم .

قال ابن عطية : وألف الناس فيه كعب الرزاق والمفضل وعلي بن أبي طلحة والبخاري وغيرهم . ثم إن محمد بن جرير رحمه الله جمع على الناس أشات التفسير ، وقرب البعيد منها وشفى في الإسناد . ومن المبرزين من المتأخرين أبو إسحاق الزجاج وأبو علي الفارسي ، وأما أبو بكر النقاش وأبو جعفر النعمان فكثيرا ما استترك الناس طيما ، وعلى منهما مكي بن أبي طالب رضي الله عنه وأبو العباس المهدوي متقن التأليف ، وكلهم مجتهد مأجور رحمهم الله ونضر وجوههم .

(١) اسمه باخام بمجمة بين ألقين ، يروي عن مولاه أم هاني كما في الخلاصة في أسماء الرجال .

## باب تبين الكتاب بالسنة وما جاء في ذلك

قال الله تعالى : ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ الْكَافِي لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ ﴾ . وقال تعالى : ﴿ فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ . وقال تعالى : ﴿ وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ . وفرض طاعته في غير آية من كتابه وقرنها بطاعته عز وجل ، وقال تعالى : ﴿ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ﴾ . ذكر ابن عبد البر في كتاب العلم له عن عبد الرحمن ابن يزيد : أنه رأى محرما عليه ثيابه فنهى المحرم ، فقال : ائتنى بآية من كتاب الله تنزع ثيابي ، قال : اقرأ عليه ﴿ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ﴾ وعن هشام بن حجير<sup>(١)</sup> قال : كان طاوس يصلي ركعتين بعد العصر ، فقال ابن عباس : اتركهما ، فقال : إنما نهى عنهما أن يتخذنا سنة ، فقال ابن عباس : قد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاة بعد العصر ، فلا أدري أتعذب عليهما أم توجر ، لأن الله تعالى قال : ﴿ وَمَا كَانَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَلَا الْمُؤْمِنَاتِ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ تَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ ﴾ . وروى أبو داود عن المقدم بن معديكرب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ألا وإني قد أوتيت الكتاب ومثله معه ألا يوشك رجل شبعان على أريكته يقول عليكم بهذا القرآن فما وجدتم فيه من حلال فاحلوه وما وجدتم فيه من حرام فحرموه ألا لا يجل لكم الحمار الأهلي ولا كل ذي ناب من السباع ولا لقطة معاهد إلا أن يستغنى عنها صاحبها ومن نزل بقوم فعليهم أن يقروه فإن لم يقروه فله أن يعقبهم بمثل قراه » .

قال الخطابي : قوله « أوتيت الكتاب ومثله معه » يحتمل وجهين من التأويل : أحدهما أن معناه أنه أوتي من الوحي الباطن غير المتلو ، مثل ما أعطى من الظاهر المتلو ، والثاني أنه أوتي الكتاب وحيا يتلى ، وأوتي من البيان مثله أي أذن له أن يبين ما في الكتاب فيعم وينخص ويزيد عليه ويشرع ما في الكتاب ، فيكون في وجوب العمل به ولزوم قبوله كالظاهر المتلو من القرآن ، وقوله : « يوشك رجل شبعان » الحديث ، يحذر بهذا القول من مخالفة السنن التي منها مما ليس له في القرآن ذكر على ما ذهب إليه الخوارج والروافض ، فانهم تعلقوا بظاهر القرآن وتركوا السنن التي قد ضمنت بيان الكتاب ، قال : فتحيروا وضلوا ، قال والأريكة : السرير ، ويقال : إنه لا يسمى

(١) حجير بمهملة وجيم معنو كما في الخلاصة في أسماء الرجال .



أريكة حتى يكون في حجة ، قال : وإنما أراد بالأريكة أصحاب الترفه والدعة الذين لزموا البيوت ولم يطلبوا العلم من مظانه ؛ وقوله : «إلا أن يستغنى عنها صاحبها» معناه أن يتركها صاحبها لمن أخذها استغناء عنها ؛ كقوله : «فَكْفَرُوا وَتَوَلَّوْا وَأَسْتَفَنَى اللَّهُ» معناه تركهم الله استغناء عنهم ؛ وقوله : «قله» أن يعقبهم بمثل قراه» هذا في حال المضطر الذي لا يجد طعاما ويخاف التلف على نفسه ، فله أن يأخذ من مالهم بقدر قراه عوض ما حرموه من قراه . ويعقبهم يروى مشددا ومخففا من المعاقبة ، ومنه قوله تعالى : «وَإِنْ عَاقَبْتُمْ» أي فكانت العقوبة لكم فغنمتم منهم ، وكذلك لهذا أن يغنم من أموالهم بقدر قراه ؛ قال : وفي الحديث دلالة على أنه لا حاجة بالحديث إلى أن يعرض على الكتاب ، فإنه مهما ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان حجة بنفسه ؛ قال : فأما ما رواه بعضهم أنه قال : «إذا جاءكم الحديث فأعرضوه على كتاب الله فإن وافقه فخذوه وإن لم يوافقه فأتروكه» فإنه حديث باطل لا أصل له .

ثم البيان منه صلى الله عليه وسلم على ضربين : بيان لمجمل في الكتاب ، كيانه للصلوات الخمس في موافقتها وسجودها وركوعها وسائر أحكامها ، وكيانه لمقدار الزكاة ووقتها وما الذي تؤخذ منه من الأموال ، وبيانه لمناسك الحج ، قال صلى الله عليه وسلم إذ حج بالناس : «خذوا عني مناسككم» وقال : «صلوا كما رأيتموني أصلي» أخرجه البخاري . وروى ابن المبارك عن عمران بن حصين أنه قال لرجل : إنك رجل أحمق ، أتجد الظهر في كتاب الله أربعا لا يحجر فيها بالقراءة ؟ ثم عتد عليه الصلاة والزكاة ونحو هذا ، ثم قال : أتجد هذا في كتاب الله تعالى مفسرا ! إن كتاب الله تعالى أبيهم هذا ، وإن السنة تفسر هذا .

وروى الأوزاعي عن حسان بن عطية قال : كان الوحي ينزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحضره جبريل بالسنة التي تفسر ذلك . وروى سعيد بن منصور : حدثنا عيسى بن يونس عن الأوزاعي عن مكحول قال : القرآن أحوج إلى السنة من السنة إلى القرآن . وبه عن الأوزاعي قال : قال يحيى ابن أبي كثير : السنة قاضية على الكتاب ، وليس الكتاب بقاض على السنة . قال الفضل بن زياد : سمعت أبا عبد الله - يعني أحمد بن حنبل - وسئل عن هذا الحديث الذي روى أن السنة قاضية على الكتاب ، فقال : ما أجسر على هذا أن أقوله ، ولكني أقول : إن السنة تفسر الكتاب وتبينه .

وبيان آخر وهو زيادة على حكم الكتاب كتحریم نكاح المرأة على عمتها وخالتها ، وتحريم الحجر الأهلية وكل ذى ناب من السباع ، والقضاء باليمين مع الشاهد وغير ذلك ، على ما يأتي بيانه ان شاء الله تعالى .

باب كيفية التعلم والفقهاء لكتاب الله تعالى وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم وما جاء أنه سهل على من تقدم العمل به دون حفظه

ذكر أبو عمرو الداني في كتاب البيان له بإسناده عن عثمان وابن مسعود وأبي : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرئهم العشر فلا يجاوزونها إلى عشر أخرى حتى يتعلموا ما فيها من العمل ، فعلمنا القرآن والعمل جميعا . وذكر عبد الرزاق عن معمر عن عطاء بن السائب عن أبي عبد الرحمن السلمي قال : كنا إذا تعلمنا عشر آيات من القرآن لم نتعلم العشر التي بعدها حتى نعرف حلالها وحرامها وأمرها ونهيها . وفي موطأ مالك : أنه بلغه أن عبد الله بن عمر مكث على سورة البقرة ثمانين سنة يتعلمها . وذكر أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت الحافظ في كتابه المسمى<sup>(١)</sup> في ذكر أسماء من روى عن مالك : عن مرداس بن محمد بن بلال الأشعري قال : حدثنا مالك عن نافع عن ابن عمر قال : تعلم عمر البقرة في اثنتي عشرة سنة ، فلما ختمها نحر جزورا . وذكر أبو بكر الأنباري : حدثني محمد بن شهر ياز حدثنا حسين بن الأسود حدثنا عبد الله بن موسى عن زياد بن أبي مسلم أبي عمرو عن زياد بن مخراق قال : قال عبد الله بن مسعود : إنا يصعب علينا حفظ ألفاظ القرآن ، ويسهل علينا العمل به ، وإن من بعدنا يسهل عليهم حفظ ألفاظ القرآن ، ويصعب عليهم العمل به .

حدثنا إبراهيم بن موسى حدثنا يوسف بن موسى حدثنا الفضل بن دكين حدثنا اسماعيل بن إبراهيم ابن المهاجر عن أبيه عن مجاهد عن ابن عمر قال : كان الفاضل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في صدر هذه الأمة لا يحفظ من القرآن إلا السورة أو نحوها ، ورزقوا العمل بالقرآن ؛ وإن آخر هذه الأمة يقرءون القرآن منهم الصبي والأعمى ولا يرزقون العمل به . حدثني حسن ابن عبد الوهاب أبو محمد بن أبي العبر حدثنا أبو بكر بن حماد المقرئ قال : سمعت خلف بن هشام

(١) هكذا في النسخ التي وقفنا عليها . (٢) في بعض النسخ « عبد الله » .



البزارى يقول : ما أظن القرآن إلا عارية في أيدينا ، وذلك أنا رويناه أن عمر بن الخطاب حفظ البقرة في بضع عشرة سنة ، فلما حفظها نحر جزورا شكرا لله ؛ وإن الغلام في دهرنا هذا يجلس بين يدي فيقرأ ثلث القرآن لا يسقط منه حرفا ، فما أحسب القرآن إلا عارية في أيدينا . وقال أهل العلم بالحديث : لا ينبغي لطالب الحديث أن يقتصر على سماع الحديث وكتبه ، دون معرفته وفهمه ، فيكون قد أتعب نفسه من غير أن يظفر بطائل ، وليكن تحفظه للحديث على التدريج قليلا قليلا مع اللبالي والأيام . ومن ورد عنه ذلك من حفاظ الحديث شعبة وأبن عتبة ومعمرو ، قال معمرو : سمعت الزهري يقول : من طلب العلم جملة فاته جملة ، وإنما يدرك العلم حديثا وحديثين والله أعلم . وقال معاذ بن جبل : اعلموا ما شئتم أن تعلموا فلن يأجركم الله بعلمه حتى تعملوا . قال ابن عبد البر : وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل قول معاذ من رواية عباد بن عبد الصمد ، وفيه زيادة أن العلماء همتهم الدراية ، وأن السفهاء همتهم الرواية . وروى موقوفا وهو أولى من رواية من رواه مرفوعا ، وعباد بن عبد الصمد لبس ممن يحتاج به ، ولقد أحسن القائل في نظمه في فضل العلم وشرف الكتاب العزيز والسنة الغراء :

إن العلوم وإن جلت محاسنها	فتأجها ما به الإيمان قد وجبا
هو الكتاب العزيز الله يحفظه	وبعد ذلك علم فزج الكرا
فذاك فأعلم حديث المصطفى فيه	نور النبوة سن الشرع والأدبا
وبعد هذا علوم لا آتباء لها	فاختر لنفسك يامن أثر الطلبا
والعلم كثر تجسده في معادنه	ياها الطالب أبحث وأنظر الكتبا
واتل بفهم كتاب الله فيه أنت	كل العلوم تدبره تر العجبا
وأقرأ هديت حديث المصطفى وسل	مولاك ما تشتهي يقضى لك الأربا
من ذاق طعما لعلم الدين مرتبه	إذا تريد منه قال واطربا

باب معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم : « إن هذا القرآن

أنزل على سبعة أحرف فأقرعوا ما تيسر منه »

روى مسلم عن أبي بن كعب : « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان عند أضائة<sup>(١)</sup> بنى غفار ، فأتاه جبريل عليه السلام فقال : إن الله يأمرك أن تقرئ أمك القرآن على حرف ، فقال : « أسأل الله معافاته ومغفرته وإن أمي لا تطيق ذلك » ثم أتاه الثانية فقال : إن الله يأمرك أن تقرئ أمك القرآن على حرفين ، فقال : « أسأل الله معافاته ومغفرته وإن أمي لا تطيق ذلك » ثم جاءه الثالثة فقال : إن الله يأمرك أن تقرئ أمك القرآن على ثلاثة أحرف ، فقال : « أسأل الله معافاته ومغفرته وإن أمي لا تطيق ذلك » ثم جاءه الرابعة فقال : إن الله يأمرك أن تقرئ أمك القرآن على سبعة أحرف فأيا حرف قرعوا عليه فقد أصابوا . وروى الترمذي عنه قال : لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل فقال : « يا جبريل إني بعثت إلى أمة أمية منهم العجوز والشيخ الكبير والغلام والجارية والرجل الذي لا يقرأ كتاباً قط فقال لي يا محمد إن القرآن أنزل على سبعة أحرف » قال : هذا حديث حسن صحيح ، وثبت في الأمهات : البخاري ومسلم والموطأ وأبي داود والنسائي وغيرها من المصنفات والمستندات قصة عمر مع هشام بن حكيم ، وسيأتي بكماله في آخر الباب مبينا أن شاء الله تعالى .

- وقد اختلف العلماء في المراد بالأحرف السبعة على خمسة وثلاثين قولاً ذكرها أبو حاتم محمد ابن حبان البستي ، نذكر منها في هذا الكتاب خمسة أقوال :

- الأول وهو الذي عليه أكثر أهل العلم كسفيان بن عيينة وعبد الله بن وهب والطبري والطحاوي وغيرهم : أن المراد سبعة أوجه من المعاني المتقاربة بالفاظ مختلفة ، نحو أقبل وتعال وهلم . قال الطحاوي : وأين ما ذكر في ذلك حديث أبي بكرة قال : جاء جبريل إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : اقرأ على حرف ، فقال ميكائيل : استرده ، فقال : اقرأ على حرفين فقال ميكائيل : استرده حتى بلغ إلى سبعة أحرف ، فقال : اقرأ فكل شاف كاف إلا أن تخط آية رحمة بآية عذاب أو آية

(١) الأضائة : غدير صنبر وقيل : هو سيل الماء إلى التدبير . وهو موضع قريب من مكة فوق سرف . وغفار .



عذاب بآية رحمة، على نحو هلم وتعال وأقبل واذهب وأسرع وعجل . وروى ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس عن أبي بن كعب : أنه كان يقرأ : ﴿ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْظُرُونَا ﴾ للذين آمنوا أمهلونا، للذين آمنوا أنحرونا، للذين آمنوا ارقبونا . وبهذا الإسناد عن أبي بن كعب يقرأ : ﴿ كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشْأَوْا فِيهِ ﴾ مروا فيه، سعوا فيه . وفي البخاري ومسلم قال الزهري : إنما هذه الأحرف في الأمر الواحد ليس يختلف في حلال ولا حرام .

قال الطحاوي : إنما كانت السبعة للناس في الحروف لمجزهم عن أخذ القرآن على غير لغاتهم ، لأنهم كانوا أميين لا يكتب إلا القليل منهم ، فلما كان يشق على كل ذي لغة أن يتحول إلى غيرها من اللغات ، ولورام ذلك لم يتبها له إلا بمشقة عظيمة ، فوسع لهم في اختلاف الألفاظ إذ كان المعنى متفقاً ، فكانوا كذلك حتى كثر منهم من يكتب وعادت لغاتهم إلى لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ففسدوا بذلك على تحفظ ألفاظه ، فلم يسمعهم حينئذ أن يقرأوا بخلافها . قال ابن عبد البر : فإن بهلنا أن تلك السبعة الأحرف إنما كان في وقت خاص لضرورة دعت إلى ذلك ، ثم ارتفعت تلك الضرورة فارتفع حكم هذه السبعة الأحرف ، وعاد ما يقرأ به القرآن على حرف واحد .

روى أبو داود عن أبي قال : قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : "يا أباي إني أقرئت القرآن فقبل لي على حرف أو حرفين فقال الملك الذي معي قل على حرفين فقبل لي على حرفين أو ثلاثة فقال الملك الذي معي قل على ثلاثة حتى بلغ سبعة أحرف ثم قال ليس منها إلا شاف كاف إن قلت جميعاً عليا ، عزيزاً حكيماً ، ما لم تخط آية عذاب برحمة أو آية رحمة بعذاب " . وأمسند ثابت بن قاسم نحو هذا الحديث عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وذكر من كلام ابن مسعود نحوه . قال القاضي ابن الطيب : وإذا ثبتت هذه الرواية — يريد حديث أبي — حمل على أن هذا كان مطلقاً ثم نسخ ، فلا يجوز للناس أن يبدلوا أسماء الله تعالى في موضع غيره مما يوافق معناه أو يخالف .

القول الثاني قال قوم : هي سبع لغات في القرآن على لغات العرب كلها : بينها وتزارها ، لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يحفل شيئاً منها ، وكان قد أوتي جوامع الكلم ، وليس معناه أن يكون في الحرف الواحد سبعة أوجه ، ولكن هذه اللغات السبع متفرقة في القرآن ، فبعضه بلغة قريش ، وبعضه بلغة هذيل ، وبعضه بلغة هوازن ، وبعضه بلغة اليمن قال الخطابي : على أن في القرآن ما قد

قريء بسبعة أوجه، وهو قوله : ﴿وَعَبْدَ الطَّاغُوتِ﴾ . وقوله : ﴿أَرْسَلَهُ مَعَنَا خَدًّا يَرْتَعُ وَيَلْعَبُ﴾ و ذكر وجوها كأنه يذهب الى أن بعضه أنزل على سبعة أحرف لا كله، والى هذا القول بأن القرآن أنزل على سبعة أحرف على سبع لغات، ذهب أبو عبيد القاسم بن سلام واختاره ابن عطية قال أبو عبيد : وبعض الأحياء أسعد بها وأكثر حظا فيها من بعض ، و ذكر حديث ابن شهاب عن أنس أن عثمان قال لهم حين أمرهم أن يكتبوا المصاحف : ما اختلفتم أتم وزيد فاكتبوه بلغة قريش ، فانه نزل بلغتهم . ذكره البخاري و ذكر حديث ابن عباس قال : نزل القرآن بلغة الكعبين كعب قريش وكعب خزاعة قيل : وكيف ذلك ؟ قال : لان الدار واحدة . قال أبو عبيد : يعني أن خزاعة جيران قريش فأخذوا بلغتهم .

• قال القاضي ابن الطيب رضى الله عنه : معنى قول عثمان : فإنه نزل بلسان قريش ، يريد معظمه وأكثره ، ولم تقم دلالة قاطعة على أن القرآن بأسره منزل بلغة قريش فقط ، إذ فيه كلمات وحروف وهي خلاف لغة قريش ، وقد قال الله تعالى : ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾ ولم يقل قرشيا ، وهذا يدل على أنه منزل بجميع لسان العرب ، وليس لأحد أن يقول : إنه أراد قرشيا من العرب دون غيرها ، كما أنه ليس له أن يقول : أراد لغة عدنان دون قحطان ، أو ربيعة دون مضر ، لان اسم العرب يتناول جميع هذه القبائل تناولا واحدا .

• وقال ابن عبد البر : قول من قال : إن القرآن نزل بلغة قريش معناه عندي في الأغلب والله أعلم ، لأن غير لغة قريش موجود في صحيح القراءات من تحقيق الحمزات ونحوها ، وقريش لا تهمز . وقال ابن عطية : معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم : «أنزل القرآن على سبعة أحرف» أى فيه عبارة سبع قبائل بلغة جملتها نزل القرآن ، فيعبر عن المعنى فيه مرة بعبارة قريش ، ومرة بعبارة هذيل ، ومرة بغير ذلك بحسب الأنصح والأوجز في اللفظ ، ألا ترى أن فطر معناه عند غير قريش ابتداء بلفظ في القرآن فلم تتجه لابن عباس ، حتى اختصم اليه أعرابيان في بئر ، فقال أحدهما : أنا فطرتهما ، قال ابن عباس : ففهمت حينئذ موقع قوله تعالى : ﴿فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ . وقال أيضا : ما كنت أدرى معنى قوله تعالى : ﴿رَبَّنَا آتِنَا لَدُنَّا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ﴾ . حتى سمعت بنت ذى وزن تقول لزوجها : تعال أفتحك أى أحاكك ، وكذلك قال عمر بن الخطاب وكان لا يفهم معنى قوله تعالى : ﴿أَوْ يَأْخُذَهُمْ﴾



عَلَى تَخَوُّفٍ) أى على تنقص لهم . وكذلك اتفق لقطبة بن مالك إذ سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الصلاة : ((وَالنَّخْلَ بِأَسْقَاتٍ)) ذكره مسلم في باب القراءة في صلاة الفجر إلى غير ذلك من الأمثلة .  
القول الثالث : أن هذه اللغات السبع إنما تكون في مضر قاله قوم ، واحتجوا بقول عثمان : نزل القرآن بلغة مضر ، وقالوا : جائز أن يكون منها لقريش ، ومنها لكثانة ، ومنها لأسد ، ومنها لهذيل ، ومنها لثيم ، ومنها لضبة ، ومنها لقيس ، قالوا : فهذه قبائل مضر تستوعب سبع لغات على هذه المراتب ؛ وقد كان ابن مسعود يحب أن يكون الذين يكتبون المصاحف من مضر . وأنكر آخرون أن تكون كلها في مضر ، وقالوا : في مضر شواذ لا يجوز أن يقرأ القرآن بها ، مثل كشكشة قيس ، وتممة تميم ، فاما كشكشة قيس فانهم يعملون كاب المؤث شيئا فيقولون في : ((جَعَلَ رَبُّكَ تَحْتِكَ مِيرْيَا)) . جعل ربش تحتش سرياء ؛ وأما تممة تميم فيقولون في الناس : النات ، وفي أكياس : أكيات ، قالوا : وهذه لغات يرغب عن القرآن بها ولا يحفظ عن السلف فيها شيء .

وقال آخرون : أما إبدال الهمزة عينا وإبدال حروف الحلق بعضها من بعض فمشهور عن الفصحاء ، وقد قرأ به الجلة واحتجوا بقراءة ابن مسعود : لِسَجْنَتِهِ عَتَى حِينَ ذَكَرَهَا أَبُو دَاوُدَ ، وبقول ذي الرمة :

فَعَيْنَاكَ عَيْنَاهَا وَجِيدُكَ جِيدَهَا • وَلَوْ نَاكَ إِلَّا عَنْهَا غَيْرَ طَائِلٍ

القول الرابع : ما حكاه صاحب الدلائل عن بعض العلماء وحكى نحوه القاضي ابن الطيب قال : تدبرت وجوه الاختلاف في القراءة فوجدتها سبعا : منها ما تتغير حركته ولا يزول معناه ولا صورته ، مثل : ((هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ)) وأطهر ، ((وَيَضِيقُ صَدْرِي)) ويضيق ، ومنها ما لا تتغير صورته ويتغير معناه بالإعراب : مثل ((رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا)) وباعد ، ومنها ما تبقى صورته ويتغير معناه باختلاف الحروف ، مثل قوله : ((نَنْشُرُهَا)) ونشرها ومنها ما تتغير صورته ويبقى معناه : ((كَالْعَيْنِ الْمَنْفُوشِ)) وكالصفوف المنفوش ؛ ومنها ما تتغير صورته ومعناه ، مثل : ((وَطَلَعَ مَنْضُودٍ)) وطلع منضود ؛ ومنها بالتقديم والتأخير كقوله : ((وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ)) وجاءت سكرة الحق بالموت ؛ ومنها بالزيادة والنقصان مثل قوله : تسع وتسعون نعمة أنشئ وقوله : وأما الغلام فكان كافرا وكان أبواه مؤمنين وقوله : فإن الله من بعد أكرهين لمن غفور رحيم .

القول الخامس : أن المراد بالأحرف السبعة معاني كتاب الله تعالى ، وهي أمر ونهي ووعد ووعيد وقصص ومجادلة وأمثال . قال ابن عطية : وهذا ضعيف لأن هذا لا يسمى أحرفاً ، وأيضاً فالاجماع على أن التوسعة لم تقع في تحليل حلال ولا في تغيير شيء من المعاني . وذكر القاضي ابن الطيب في هذا المعنى حديثاً عن النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم قال : ولكن ليست هذه هي التي أجاز لهم القراءة بها ، وإنما الحرف في هذه بمعنى الجهة والطريقة ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ ﴾ فكذلك معنى هذا الحديث على سبع طرائق من تحليل وتحريم وغير ذلك . وقد قيل : إن المراد بقوله عليه السلام : « أنزل القرآن على سبعة أحرف » القراءات السبع التي قرأ بها القراء السبعة ، لأنها كلها صحيحة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهذا ليس بشيء ، لظهور بطلانه على ما يأتي .

(فصل) قال كثير من علمائنا كالداودي وابن أبي صفرة وغيرهما : هذه القراءات السبع التي تنسب لهؤلاء القراء السبعة ليست هي الأحرف السبعة التي اتسعت الصحابة في القراءة بها ، وإنما هي راجعة إلى حرف واحد من تلك السبعة ، وهو الذي جمع عليه عثمان المصحف ، ذكره ابن النحاس وغيره ؛ وهذه القراءات المشهورة هي اختيارات أولئك الأئمة القراء ، وذلك أن كل واحد منهم اختار فيها روى وعلم وجهه من القراءات ما هو الأحسن عنده والأولى ، فالترمه طريقة ورواه وأقرأ به واشتهر عنه ، وعرف به ونسب إليه ، فقل : حرف نافع ، وحرف ابن كثير ، ولم يمنع واحد منهم اختيار الآخر ولا أنكره بل سوغه وجوزّه ، وكل واحد من هؤلاء السبعة روى عنه اختياران أو أكثر وكل صحيح ، وقد أجمع المسلمون في هذه الأعصار على الاعتماد على ما صح عن هؤلاء الأئمة مما روه ورواه من القراءات وكتبوا في ذلك مصنفات ، فاستمر الاجماع على الصواب ، وحصل ما وعد الله به من حفظ الكتاب ، وعلى هذا الأئمة المتقدمون والفضلاء المحققون كالقاضي أبي بكر بن الطيب والطبري وغيرهما . قال ابن عطية ؛ ومضت الأعصار والأمصار على قراءة السبعة وبها يصلح لأنها ثبتت بالاجماع ، وأما شاذ القراءات فلا يصلح به لأنه لم يجمع الناس عليه ، أما أن المروى منه عن الصحابة رضي الله عنهم وعن علماء التابعين فلا نعتقد فيه إلا أنهم روه ، وأما ما يؤثر عن أبي السماك ومن قارنه فإنه لا يوثق به ، قال غيره : أما شاذ القراءة عن المصاحف المتواترة فليست بقرآن ، ولا يعمل بها على أنها منه ،



وأحسن محاملها أن تكون بيان تأويل مذهب من نسبت إليه كقراءة ابن مسعود : فصيام ثلاثة أيام متتابعات ، فأما لو صرح الراوى بسماها من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأختلف العلماء في العمل بذلك على قولين : النفي والاثبات ، ووجه النفي أن الراوى لم يروه في معرض الخبر بل في معرض القرآن . ولم يثبت فلا يثبت ، والوجه الثاني أنه وإن لم يثبت كونه قرآنا فقد ثبت كونه سنة ، وذلك يوجب العمل كسائر أخبار الأحاد .

فصل في ذكر معنى حديث عمرو وهشام . قال ابن عطية : أباح الله تعالى لنبيه عليه السلام هذه الحروف السبعة وعارضه بها جبريل عليه السلام في عرضاته على الوجه الذي فيه الإعجاز وجودة الرصف ، ولم تقع الإباحة في قوله عليه السلام : « فلقروا ما تيسر منه » بأن يكون كل واحد من الصحابة إذا أراد أن يبدل اللفظة من بعض هذه اللغات جعلها من تلقاء نفسه ، ولو كان هذا لذهب إعجاز القرآن ، وكان معترضا أن يبدل هذا وهذا حتى يكون غير الذي نزل من عند الله ، وإنما وقعت الإباحة في الحروف السبعة للنبي صلى الله عليه وسلم ليوسع بها على أمته ، فأقرأ مرة لأبي بما عارضه به جبريل ، ومرة لابن مسعود بما عارضه به أيضا ، وعلى هذا نجى قراءة عمر بن الخطاب لسورة الفرقان ، وقراءة هشام بن حكيم لها ، وإلا فكيف يستقيم أن يقول النبي صلى الله عليه وسلم في كل قراءة منهما ، وقد اختلفنا : « هكذا أقراني جبريل » هل ذلك إلا أنه أقرأه مرة بهذه ومرة بهذه وعلى هذا يحمل قول أنس حين قرأ : إن ناشئة الليل هي أشد وطأ وأصوب قبلا فبطل له : إنما نقرأ وأقوم قبلا . فقال أنس : وأصوب قبلا وأقوم قبلا وأهيا واحدا ، فانما معنى هذا أنها مروية عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وإلا فلو كان هذا لأحد من الناس أن يضعه لبطل معنى قوله تعالى : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ . روى البخارى ومسلم وغيرهما عن عمر بن الخطاب قال : سمعت هشام بن حكيم يقرأ سورة الفرقان على غير ما أقرؤها ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرانيها ، فكذت أن أعجل عليه ، ثم أمهلت حتى انصرف ثم لبته بردائه ، فبخت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت : يا رسول الله ، إني سمعت هذا يقرأ سورة الفرقان على غير ما أقرأتها ! فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أرسله ، أقرأ » فقرأ القراءة التي سمعته يقرأ ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

”هكذا أنزلت“ ثم قال لي : ”اقرأ“ فقرأت فقال : ”هكذا أنزلت إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف فاقرأوا ما تيسر منه“ .

قلت : وفي معنى حديث عمر هذا ، ما رواه مسلم عن أبي بن كعب قال : كنت في المسجد فدخل رجل يصلي ، فقرأ قراءة أنكرتها عليه ، ثم دخل آخر فقرأ قراءة سوى قراءة صاحبه ، فلما قضينا الصلاة دخلنا جميعا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقلت : إن هذا قرأ قراءة أنكرتها عليه ، ودخل آخر فقرأ سوى قراءة صاحبه ، فأمرهما النبي صلى الله عليه وسلم ، فقرأ أحسن النبي صلى الله عليه وسلم شأنهما ، فسقط في نفسي من التكذيب ولا اذ كنت في الجاهلية ، فلما رأى النبي صلى الله عليه وسلم ما قد غشيني ، ضرب في صدري فقصت عرقا . وكأني أنظر الى الله تعالى فرقا ، فقال : ”يا أبي أرسل الى أن أقرأ القرآن على حرف فرددت اليه أن هون على أمي فردت الى الثانية أن أقرأه على حرفين فرددت اليه أن هون على أمي فردت الى الثالثة أن أقرأه على سبعة أحرف ولك بكل ردة رددتها مسألة تسألنيها فقلت : اللهم أغفر لأمي وأخوت الثالثة ليوم يرغب الى فيه الخلق كلهم حتى إبراهيم عليه السلام“ .

قول أبي رضي الله عنه فسقط في نفسي معناه اعترتني حيرة ودهشة أي أصابته نزغة من الشيطان لبشوش عليه حاله ، ويكدر عليه وقته ؛ فانه عظم عليه من اختلاف القراءات ما ليس عظيما في نفسه والا فأي شيء يلزم من المحال والتكذيب من اختلاف القراءات ، ولم يلزم ذلك والحمد لله في النسخ الذي هو أعظم ، فكيف بالقراءة !

ولما رأى النبي صلى الله عليه وسلم ما أصابه من ذلك الخاطر نبهه بأن ضربه في صدره ، فاعقب ذلك بأن انشرح صدره وتنور باطنه ، حتى آل به الكشف والشرح الى حالة المعاينة ؛ ولما ظهر له قبح ذلك الخاطر خاف من الله تعالى وفاض بالعرق استحياء من الله تعالى ، فكان هذا الخاطر من قبيل ما قال فيه النبي صلى الله عليه وسلم - حين سأله : إنا نجد في أنفسنا ما يتعاظم أحدنا أن يتكلم به - قال : ”وقد وجدتموه“ قالوا : نعم قال : ”ذلك صريح الإيمان“ أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة . وسياق الكلام عليه في سورة الأعراف ان شاء الله تعالى .



## باب ذكر جمع القرآن وسبب كتب عثمان المصاحف وإحراقه ما سواها وذكر من حفظ القرآن من الصحابة رضي الله عنهم في زمن النبي صلى الله عليه وسلم

كان القرآن في مبدئ النبي صلى الله عليه وسلم متفرقا في صدور الرجال ، وقد كتب الناس منه في صحف وفي جريد وفي لحاف وظُرر وفي خزف وغير ذلك — قال الأصمعي : الخاف : حجارة بيض رفاق واحدها نخفة . والظُرر : حجر له حد كحد السكين والجمع ظرار ، مثل رطب ورطاب ، وربيع ورباع ، وطرزان أيضا مثل صرد وصردان — فلما استحر القتل بالقراء يوم اليمامة في زمن الصديق رضي الله عنه ، وقتل منهم في ذلك اليوم فيما قيل سبعمائة ، أشار عمر بن الخطاب على أبي بكر الصديق رضي الله عنهما بجمع القرآن مخافة أن يموت أشياخ القراء ، كُتِبَ وابن مسعود وزيد ، فندبا زيد بن ثابت إلى ذلك ، فجمعه غير مرتب السور ، بعد تعب شديد ، رضي الله عنه ، روى البخاري عن زيد بن ثابت قال : أرسل إلى أبو بكر مقتل أهل اليمامة وعنده عمر ، فقال أبو بكر : إن عمر أتاني فقال إن القتل قد استحر يوم اليمامة بالناس ، وإنني أخشى أن يستحر القتل بالقراء في المواطن ، فيذهب كثير من القرآن إلا أن تجمعوه ، وإنني لأرى أن تجمع القرآن ؛ قال أبو بكر : فقلت لعمر كيف أفعل شيئا لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال : هو والله خير ، فلم يزل يراجعني حتى شرح الله لذلك صدري ، ورأيت الذي رأى عمر ؛ قال زيد : وعنده عمر جالس لا يتكلم ، فقال لي أبو بكر : إنك رجل شاب عاقل ولا تهملك ، كنت تكتب الوحي لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فتتبع القرآن فاجمعه ، فوالله لو كلفني نقل جبل من الجبال ما كان أثقل علي مما أمرني به من جمع القرآن ؛ قلت : كيف تفعلان شيئا لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فقال أبو بكر : هو والله خير ، فلم أزل أراجع حتى شرح الله صدري للذي شرح له صدر أبي بكر وعمر ؛ فقمت فتتبع القرآن أجمعه من الرقاع والأكاف<sup>(١)</sup> والعسب<sup>(٢)</sup> وصدور الرجال ، حتى وجدت من سورة التوبة آيتين مع خزيمة الأنصاري لم أجدهما مع

(١) الأكاف : جمع كنف وهو عظم مريض يكون في أصل كتف الحيران كانوا يكتبون فيه لقلة القراطيس عندهم .

(٢) العسب : جمع عسيب وهو جريد النخل إذا ترع منه خوصه .

فيه : ( لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ ) إلى آخرها . فكانت الصحف التي جمع فيها القرآن عند أبي بكر حتى توفاه الله ثم عند عمر حتى توفاه الله ثم عند حفصة بنت عمر . وقال الليث حدثني عبد الرحمن بن غالب عن ابن شهاب وقال : مع أبي خزيمة الأنصاري ، وقال أبو ثابت حدثنا إبراهيم وقال : مع خزيمة أو أبي خزيمة ( فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ) .

وقال الترمذي في حديثه عنه : فوجدت آخر سورة براءة مع خزيمة بن ثابت ( لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ . فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ) . قال : حديث حسن صحيح .

وفي البخاري عن زيد بن ثابت قال : لما نسخنا الصحف في المصاحف فقدت آية من سورة الأحزاب ، كنت أسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرؤها ، لم أجدها مع أحد إلا مع خزيمة الأنصاري الذي جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم شهادته بشهادة رجلين ( رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ ) . وقال الترمذي عنه : فقدت آية من سورة الأحزاب كنت أسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرؤها ( مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَى نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ ) فالتحستها فوجدتها عند خزيمة بن ثابت أو أبي خزيمة ، فالحقتها في سورتها . قلت : فسقطت الآية الأولى من آخر براءة في الجمع الأول ، على ما قاله البخاري والترمذي ، وفي الجمع الثاني فقدت آية من سورة الأحزاب . وحكي الطبري : أن آية براءة سقطت في الجمع الأخير ، والأول أصح والله أعلم . فإن قيل : فما وجه جمع عثمان الناس على مصحفه ، وقد سبقه أبو بكر إلى ذلك وفرغ منه ، قيل له : إن عثمان رضي الله عنه لم يقصد بما صنع جمع الناس على تأليف المصحف ، ألا ترى كيف أرسل إلى حفصة : أن أرسل إلينا بالمصحف ننسخها في المصاحف ثم نردها إليك على ما يأتي ، وإنما فعل ذلك عثمان لأن الناس اختلفوا في القراءات بسبب تفرق الصحابة في البلدان واشتد الأمر في ذلك ، وعظم اختلافهم وتشبههم ، ووقع بين أهل الشام والعراق ما ذكره حذيفة رضي الله عنه ، وذلك أنهم اجتمعوا في غزوة أرمينية فقرأت كل طائفة بما روى لها ، فاختلفوا وتنازعوا وأظهر بعضهم إكفار بعض والبراءة منه وتلاعنوا ، فاشفق حذيفة مما رأى منهم ، فلما قدم حذيفة المدينة فيما ذكر البخاري



والترمذى دخل الى عثمان قبل أن يدخل الى بيته ، فقال أدرك هذه الأمة قبل أن تهلك ، قال :  
 فيماذا ؟ قال : فى كتاب الله ، إني حضرت هذه الغزوة وجمعت ناسا من العراق والشام والحجاز ،  
 فوصف لى ما تقدم وقال : إني أخشى عليهم أن يختلفوا فى كتابهم كما اختلف اليهود والنصارى .  
 قلت : وهذا أدل دليل على بطلان من قال : إن المراد بالأحرف السبعة قراءات القراء السبعة ،  
 لأن الحق لا يختلف فيه ، وقد روى سويد بن غفلة عن على بن أبى طالب أن عثمان قال : ما ترون  
 فى المصاحف فإن الناس قد اختلفوا فى القراءة حتى إن الرجل ليقول : إن قراءتى خير من قراءتك ،  
 وقراءتى أفضل من قراءتك ، وهذا شبهه بالكفر ، قلنا : ما رأى عندك يا أمير المؤمنين ؟ قال :  
 رأى عندى أن يجتمع الناس على قراءة ، فإنكم إذا اختلفتم اليوم كان من بعدكم أشد اختلافا ، قلنا :  
 رأى رأيك يا أمير المؤمنين . فأرسل عثمان الى حفصة : أن أرسلى إلينا بالصحف ننسخها فى المصاحف  
 ثم نردّها إليك ، فأرسلت بها اليه فأمر زيد بن ثابت وعبد الله بن الزبير وسعيد بن العاصى وعبد الرحمن  
 ابن الحارث بن هشام فنسخوها فى المصاحف ، وقال عثمان للرهط القرشيين : إذا اختلفتم أتم وزيد  
 ابن ثابت فى شىء من القرآن فاكتبوه بلسان قريش ، فإنما نزل بلسانهم ، ففعلوا حتى إذا نسخوا  
 الصحف فى المصاحف ردّ عثمان الصحف الى حفصة ، وأرسل الى كل أفق بمصحف مما نسخوا ،  
 وأمر بما سوى ذلك من القرآن فى كل صحيفة أو مصحف أن يحرق ، وكان هذا من عثمان رضى الله عنه  
 بعد أن جمع المهاجرين والأنصار وجملة أهل الاسلام وشاورهم فى ذلك ، فاتفقوا على جمعه بما صح  
 وثبت من القراءات المشهورة عن النبى صلى الله عليه وسلم وأطراح ما سواها ، واستصوبوا رأيه وكان  
 رأيا مدينا موقفا رحمة الله عليه وعليهم أجمعين . وقال الطبرى فيما روى : إن عثمان قرّن يزيد أبان  
 ابن سعيد بن العاصى وحده وهذا ضعيف . وما ذكره البخارى والترمذى وغيرهما أصح ، وقال الطبرى  
 أيضا : إن الصحف التى كانت عند حفصة جعلت إماما فى هذا الجمع الأخير ، وهذا صحيح .

قال ابن شهاب : وأخبرنى عبيد الله بن عبد الله أن عبد الله بن مسعود كره لزيد بن ثابت نسخ  
 المصاحف ، وقال : يا معشر المسلمين ، أعزل عن نسخ المصاحف ويتولاه رجل ، والله لقد أسأمت  
 وإنه لى صلب رجل كافر ! - يريد زيد بن ثابت - ولذلك قال عبد الله بن مسعود : يا أهل  
 العراق اكتبوا المصاحف التى عندكم وغلوها ، فإن الله عز وجل يقول : ﴿ وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ

يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴿ فَأَلْقُوا اللَّهَ بِالمصاحفِ ، خرجه الترمذى . وسيأتى الكلام فى هذا فى سورة آل عمران ان شاء الله تعالى .

قال أبو بكر الأنبارى : ولم يكن الاختيار لزيد من جهة أبى بكر وعمر وعثمان على عبد الله ابن مسعود فى جمع القرآن ، وعبد الله أفضل من زيد ، وأقدم فى الإسلام ، وأكثر سوابق ، وأعظم فضائل ، إلا لأن زيدا كان أحفظ للقرآن من عبد الله إذ وعاه كله ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم حتى والذى حفظ منه عبد الله فى حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم نيف وسبعون سورة ، ثم تعلم الباقي بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم ، فالذى ختم القرآن وحفظه ورسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أولى بجمع المصحف وأحق بالإيثار والاختيار ، ولا ينبغي أن يظن جاهل أن فى هذا طعنا على عبد الله بن مسعود ، لأن زيدا إذا كان أحفظ للقرآن منه فليس ذلك موجبا لتقدمته عليه ، لأن أبا بكر وعمر رضى الله عنهما كان زيد أحفظ منهما للقرآن ، وليس هو خيرا منهما ولا مساويا لهما فى الفضائل والمناقب . قال أبو بكر : وما بدا من عبد الله بن مسعود من نكير ذلك فشىء نتجه الغضب ، ولا يعمل به ولا يؤخذ به ، ولا يشك فى أنه رضى الله عنه قد عرف بعد زوال الغضب عنه حسن اختيار عثمان ومن معه من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وبقى على موافقتهم وترك الخلاف لهم ، فالشائع الذائع المتعالم عند أهل الرواية والنقل : أن عبد الله بن مسعود تعلم بقية القرآن بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد قال بعض الأئمة : مات عبد الله بن مسعود قبل أن يختم القرآن . قال يزيد بن هارون : المعوذتان بمنزلة البقرة وآل عمران من زعم أنهما ليستا من القرآن فهو كافر بالله العظيم ، فقبل له : فقول عبد الله بن مسعود فيهما ؟ فقال : لا خلاف بين المسلمين فى أن عبد الله بن مسعود مات وهو لا يحفظ القرآن كله . قلت : هذا فيه نظر وسيأتى ، وروى اسماعيل بن اسحاق وغيره قال حماد : أظنه عن أنس بن مالك ، قال : كانوا يختلفون فى الآية فيقولون أقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم فلان بن فلان ، فعسى أن يكون من المدينة على ثلاث ليال فيرسل إليه فيجاء به ، فيقال : كيف أقرأك رسول الله صلى الله عليه وسلم آية كذا وكذا ؟ فيكتبون كما قال . قال ابن شهاب : واختلفوا يومئذ فى التابوت ، فقال زيد : التابوت ، وقال ابن الزبير وسعيد بن العاصى التابوت ، فرفع اختلافهم الى عثمان فقال : اكتبوه بالتاء ، فإنه نزل بلسان قريش أخرجه البخارى والترمذى . قال ابن عطية :



قرأه زيد بالهاء والقرشيون بالناء، فأثبتوه بالناء وكتبت المصاحف على ما هو عليه غابر الدهر، ونسخ منها عثمان نسخا، قال غيره : قيل سبعة وقيل أربعة وهو الأكثر، ووجه بها إلى الآفاق ، فوجه للعراق والشام ومصر بأمهات، فاتخذها قراء الأمصار معتمد اختياراتهم ولم يخالف أحد منهم مصحفه على النحو الذي بلغه ، وما وجد بين هؤلاء القراء السبعة من الاختلاف في حروف يزيد بها بعضهم وينقصها بعضهم فذلك لأن كلا منهم اعتمد على ما بلغه في مصحفه ورواه، إذ قد كان عثمان كتب تلك المواضع في بعض النسخ ولم يكتبها في بعض إشعارا بأن كل ذلك صحيح ، وأن القراءة بكل منها جائزة . قال ابن عطية : ثم إن عثمان أمر بما سواها من المصاحف أن تحرق أو تحرق، تروى بالحاء غير منقوطة وتروى بالحاء على معنى ثم تدفن؛ ورواية الحاء غير منقوطة أحسن .

وذكر أبو بكر الأنباري في كتاب الرد عن سويد بن غفلة قال : سمعت علي بن أبي طالب كرم الله وجهه يقول : يا معشر الناس اتقوا الله وإياكم والغلو في عثمان وقولكم : حرق المصاحف، فوالله ما حرقها إلا عن ملأ منا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم . وعن عمر بن سعيد قال : قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه : لو كنت الوالي وقت عثمان لفعلت في المصاحف مثل الذي فعل عثمان ، قال أبو الحسن بن بطلال : وفي أمر عثمان بتحريق الصحف والمصاحف حين جمع القرآن جواز تحريق الكتب التي فيها أسماء الله تعالى، وأن ذلك إكرام لها وصيانة عن الوطء بالأقدام، وطرحها في ضياع من الأرض . روى معمر عن ابن طاوس عن أبيه : أنه كان يحرق الصحف إذا اجتمعت عنده الرسائل فيها بسم الله الرحمن الرحيم . وحرق عمرو بن الزبير كتب فقه كانت عنده يوم الحزاة، وكره إبراهيم أن تحرق الصحف إذا كان فيها ذكر الله تعالى، وقول من حرقها أولى بالصواب، وقد فعله عثمان؛ وقد قال القاضي أبو بكر لسان الأمة : جائز للامام تحريق الصحف التي فيها القرآن، إذا أذاه الاجتهاد إلى ذلك .

فصل - قال علماؤنا رحمة الله عليهم : وفي فعل عثمان رضي الله عنه رد على الحلولية والحشوية<sup>(١)</sup> القائلين بقدم الحروف والأصوات، وأن القراءة والتلاوة قديمة، وأن الإيمان قديم، والروح قديم؛

(١) الحلولية : فرقة من المنتصرة تقول : إن الله حال في كل شيء وفي كل جزء منه متعدي به حتى جوزوا أن يطلق على كل شيء أنه الله . والحشوية طائفة من المبتدعة تمسكوا بالظواهر وذهبوا إلى التجسيم وغيره .

وقد أجمعت الأمة وكل أمة من النصارى واليهود والبراهمة بل كل ملحد وموحد أن القديم لا يفعل ولا تتعلق به قدرة قادر بوجه ولا بسبب ، ولا يجوز العدم على القديم وأن القديم لا يصير محدثا ، والمحدث لا يصير قديما ، وأن القديم مالا أول لوجوده ، وأن المحدث هو ما كان بعد أن لم يكن ، وهذه الطائفة خرفت إجماع العقلاء من أهل الملل وغيرهم ، فقالوا : يجوز أن يصير المحدث قديما ، وأن العبد إذا قرأ كلام الله تعالى فعل كلاما لله قديما ، وكذلك إذا نحت حروفا من الآجر والخشب ، أو صاغ أحرفا من الذهب والفضة ، أو نسج ثوبا فنقش عليه آية من كتاب الله فقد فعل هؤلاء كلام الله قديما ، وصار كلامه منسوجا قديما ومنحوتا قديما ومصوغا قديما ، فيقال لهم : ما تقولون في كلام الله تعالى : أيجوز أن يذاب ويحرق ويحرق ؟ فإن قالوا : نعم ، فارقوا الدين ، وإن قالوا : لا ، قيل لهم : فما قولكم في حروف مصورة آية من كتاب الله تعالى من شمع ، أو ذهب أو فضة أو خشب أو كاغد فوقعت في النار فذابت واحترقت فهل تقولون : إن كلام الله احترق ؟ فإن قالوا : نعم ، تركوا قولهم ، وإن قالوا : لا قيل لهم : أليس قلتم : إن هذه الكتابة كلام الله وقد احترقت ! وقلتم : إن هذه الأحرف كلامه وقد ذابت ؟ فإن قالوا : احترقت الحروف وكلامه تعالى باق ، رجعوا إلى الحق والصواب ودانوا بالجواب ، وهو الذي قاله النبي صلى الله عليه وسلم ، منها على ما يقوله أهل الحق : « ولو كان القرآن في إهاب ثم وقع في النار ما احترق » وقال الله عز وجل : « أنزلت عليك كتابا لا يغسله الماء تقرؤه نائما ويقظان » الحديث أخرجه مسلم فثبت بهذا أن كلامه سبحانه ليس بحرف ولا يشبه الحروف . والكلام في هذه المسألة يطول وتعيمها في كتب الأصول ، وقد بيناها في « الكتاب الأسنى » ، في شرح أسماء الله الحسنى .

فصل - وقد طعن الرافضة - فبحهم الله تعالى - في القرآن ، وقالوا : إن الواحد يكفي في نقل الآية والحرف كما فعلتم ، فانكم اثبتتم بقول رجل واحد وهو خزيمة بن ثابت وحده آخر سورة براءة ، وقوله : ( مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ ) فاجواب أن خزيمة رضى الله عنه لما جاء بهما تذكرا كثيرا من الصحابة ، وقد كان زيد يعرفهما ، ولذلك قال : فقدت آيتين من آخر سورة التوبة ولو لم يعرفهما لم يدر هل فقد شيئا أو لا فالآية انما ثبتت بالإجماع لا بخزيمة وحده . جواب ثان انما ثبتت بشهادة خزيمة وحده لقيام الدليل على صحتها في صفة النبي صلى الله عليه وسلم ، فهي قرينة تغني عن طلب شاهد آخر بخلاف آية



الأحزاب فإن تلك ثبتت بشهادة زيد وأبي خزيمة لسماعهما إياها من النبي صلى الله عليه وسلم . قال معناه المهلب ، وذكر أن خزيمة غير أبي خزيمة ، وأن أبا خزيمة الذي وجدت معه آية التوبة معروف من الأنصار ، وقد عرفه أنس وقال : نحن ورثناه ، والتي في الأحزاب وجدت مع خزيمة بن ثابت فلا تعارض ؛ والقصة غير القصة لا إشكال فيها ولا التباس . وقال ابن عبد البر : أبو خزيمة لا يوقف على صحة اسمه وهو مشهور بكنيته ؛ وهو أبو خزيمة بن أوس بن يزيد بن أصرم بن ثعلبة بن غنم بن مالك بن النجار ، شهد بدرًا وما بعدها من المشاهد ، وتوفي في خلافة عثمان بن عفان ، وهو أخو مسعود بن أوس ، قال ابن شهاب عن عبيد بن السباق عن زيد بن ثابت : وجدت آخر التوبة مع أبي خزيمة الأنصاري وهو هذا ، وليس بينه وبين الحارث بن خزيمة نسب إلا اجتماعهما في الأنصار ، أحدهما أوسي والآخر خزرجي . وفي مسلم والبخاري عن أنس بن مالك قال : جمع القرآن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم أربعة كلهم من الأنصار : أبي بن كعب ، ومعاذ بن جبل ، وزيد بن ثابت ، وأبو زيد . قلت لأنس : من أبو زيد ؟ قال : أحد صومتي . وفي البخاري أيضا عن أنس قال : مات النبي صلى الله عليه وسلم ولم يجمع القرآن غير أربعة : أبو الدرداء ، ومعاذ بن جبل ، وزيد ، وأبو زيد ، ونحن ورثناه . وفي أخرى قال : مات أبو زيد ولم يترك عقبا ، وكان بدريا ، واسم أبي زيد سعد بن عبيد . قال ابن الطيب رضى الله عنه : لا تدل هذه الآثار على أن القرآن لم يحفظه في حياة النبي صلى الله عليه وسلم ، ولم يجمعه غير أربعة من الأنصار كما قال أنس بن مالك ، فقد ثبت بالطرق المتواترة أنه جمع القرآن عثمان وعلى ونعيم الداري وعبادة بن الصامت وعبد الله ابن عمرو بن العاص ، فقول أنس : لم يجمع القرآن غير أربعة يحتمل أنه لم يجمع القرآن وأخذه تلقينا من رسول الله صلى الله عليه وسلم غير تلك الجماعة ، فإن أكثرهم أخذ بعضه عنه وبعضه من غيره ، وقد تظاهرت الروايات بأن الأئمة الأربعة جمعوا القرآن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم لأجل سبقهم إلى الإسلام ، وإعظام الرسول صلى الله عليه وسلم لهم . قلت : لم يذكر القاضي ، عبد الله بن

(١) في الأصل الحارث بن خزيمة أبي خزيمة ولفظ أبي خزيمة مزيد والحارث بن خزيمة هذا قيل أنه هو الذي وجدته آخر

سورة التوبة . فلهذا ذكرنا للاشارة الى ذلك .

مسعود وسالم مولى أبي حذيفة رضى الله عنهما فيما رأيت، وهما من جمع القرآن . روى جرير عن عبد الله بن يزيد الصهباني عن كليل قال :

قال عمر بن الخطاب: كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم معه أبو بكر ومن شاء الله ، قرؤنا بعبد الله بن مسعود وهو يصلي ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "من هذا الذى يقرأ القرآن" . فقيل له : هذا عبد الله بن أم عبد ، فقال : " إن عبد الله يقرأ القرآن غضا كما أنزل " . الحديث ، قال بعض العلماء : معنى قوله : «غضا كما أنزل» أى أنه كان يقرأ الحرف الأول الذى أنزل عليه القرآن دون الحروف السبعة التى رخص لرسول الله صلى الله عليه وسلم فى قراءته عليها بعد معارضة جبريل عليه السلام القرآن إياه فى كل رمضان . وقد روى وكيع وجماعة معه عن الأعمش عن أبي ظبيان قال : قال لى عبد الله بن عباس : أى القراءتين تقرأ؟ قلت : القراءة الأولى قراءة ابن أم عبد ، فقال لى : بل هى الآخرة ، إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعرض القرآن على جبريل فى كل عام مرة ، فلما كان العام الذى قبض فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم عرضه عليه مرتين ، فحضر ذلك عبد الله فعلم ما نسخ من ذلك وما بدل . وفى صحيح مسلم عن عبد الله بن عمر قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : «خذوا القرآن من أربعة من ابن أم عبد» . فبدأ به : «ومعاذ ابن جبل وأبى بن كعب وسالم مولى أبي حذيفة» . قلت : هذه الأخبار تدل على أن عبد الله جمع القرآن فى حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم خلاف ما تقدم ، والله أعلم .

وقد ذكر أبو بكر الأنبارى فى كتاب الرد : حدثنا محمد بن شهباز حدثنا حسين بن الأسود حدثنا يحيى بن آدم عن أبي بكر عن أبي إسحاق قال : قال عبد الله بن مسعود : قرأت من فى رسول الله صلى الله عليه وسلم اثنتين وسبعين سورة أو ثلاثا وسبعين سورة ، وقرأت عليه من البقرة الى قوله تعالى : ( إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ) . قال أبو إسحاق : وتعلم عبد الله بقية القرآن من مجمع ابن جارية الأنصارى . قلت : فإن صح هذا صح الإجماع الذى ذكره يزيد بن هارون فلذلك لم يذكره القاضى أبو بكر بن الطيب مع من جمع القرآن وحفظه فى حياة النبي صلى الله عليه وسلم والله أعلم .

قال أبو بكر الأنبارى : حدثني إبراهيم بن موسى الخوزى حدثنا يوسف بن موسى حدثنا مالك بن اسماعيل حدثنا زهير عن أبي إسحاق قال : سألت الأسود ما كان عبد الله يصنع بسورة الأعراف ؟



فقال : ما كان يعلمها حتى قدم الكوفة ؛ قال : وقد قال بعض أهل العلم : مات عبد الله بن مسعود  
رحمة الله عليه قبل أن يتعلم المعوذتين ، فلهذه العلة لم توجد في مصحفه ، وقيل : غير هذا على ما يأتي  
بيانه آخر الكتاب عند ذكر المعوذتين ان شاء الله تعالى .

قال أبو بكر : والحديث الذي حدثناه ابراهيم بن موسى حدثنا يوسف بن موسى حدثنا عمر بن  
هارون الخراساني عن ربيعة بن عثمان عن محمد بن سكعب القرظي قال : كان ممن ختم القرآن  
ورسول الله صلى الله عليه وسلم حتى عثمان بن عفان وعلي بن أبي طالب وعبد الله بن مسعود ، حديث  
ليس بصحيح عند أهل العلم ، إنما هو مقصور على محمد بن كعب فهو مقطوع لا يؤخذ به ولا يعول  
عليه . قلت : قوله عليه السلام : «خذوا القرآن من أربعة من ابن أم عبد» . يدل على صحته  
ومما يبين لك ذلك أن أصحاب القراءات من أهل الحجاز والشام والعراق كل منهم عزا قراءته التي  
اختارها الى رجل من الصحابة قرأها على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لم يستثن من جملة القرآن  
شيئا ، فأسند عاصم قراءته الى علي وابن مسعود ، وأسند ابن كثير قراءته الى أبي ، وكذلك أبو عمرو  
ابن العلاء أسند قراءته الى أبي ، وأما عبد الله بن عامر فانه أسند قراءته الى عثمان ، وهؤلاء كلهم  
يقولون : قرأنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأسانيد هذه القراءات متصلة ورجالها ثقات  
قاله الخطابي .

باب ما جاء في ترتيب سور القرآن وآياته وشكله ونقطه ونحزيه

وتعشيره وعدد حروفه وأجزائه وكلماته وآيه

قال ابن الطيب : إن قال قائل : قد اختلف السلف في ترتيب سور القرآن ، فمنهم من كتب  
في مصحفه السور على تاريخ نزولها ، وقدم المكي على المدني ، ومنهم من جعل في أول مصحفه الحمد ،  
ومنهم من جعل في أوله : ﴿ أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ ﴾ وهذا أول مصحف علي رضي الله عنه ؛ وأما مصحف  
ابن مسعود فإن أوله : ﴿ مَالِكِ يَوْمَ الدِّينِ ﴾ ثم البقرة ثم النساء على ترتيب مختلف ؛ ومصحف  
أبي كان أوله الحمد لله ثم النساء ثم آل عمران ثم الأنعام ثم الأعراف ثم المائدة ثم كذلك على اختلاف  
شديد . قال القاضي أبو بكر بن الطيب : فالجواب أنه يحتمل أن يكون ترتيب السور على ما هي عليه  
اليوم في المصحف كان على وجه الاجتهاد من الصحابة . وذكر ذلك مكي رحمه الله في تفسير سورة

براءة، وذكر أن ترتيب الآيات في السور ووضع البسملة في الأوائل هو من النبي صلى الله عليه وسلم، ولما لم يأمر بذلك في أول سورة براءة تركت بلا بسملة، هذا أصح ما قيل في ذلك وسيأتي .

وذكر ابن وهب في جامعه قال : سمعت سليمان بن بلال يقول سمعت ربيعة يسأل : لم قدمت البقرة وآل عمران، وقد نزل قبلهما بضع وثمانون سورة، وإنما نزلتا بالمدينة؟ فقال ربيعة : قد قدمنا وألف القرآن على علم ممن ألفه ، وقد اجتمعوا على العلم بذلك ، فهذا مما ينتهي إليه، ولا يسأل عنه . وقد ذكر سنيد قال حدثنا معتمر عن سلام بن مسكين عن قتادة قال : قال ابن مسعود : ” من كان منكم متأسيا فليناس بأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنهم كانوا أبر هذه الأمة قلوبا، وأعمقها علما، وأقلها تكلفا، وأقومها هديا، وأحسنها حالا، اختارهم الله لصحبة نبيه صلى الله عليه وسلم وإقامة دينه، فاعرفوا لهم فضلهم، واتبعوهم في آثارهم، فإنهم كانوا على الهدى المستقيم“ . وقال قوم من أهل العلم : إن تأليف سور القرآن على ما هو عليه في مصحفنا كان عن توقيف من النبي صلى الله عليه وسلم، وأما ما روى من اختلاف مصحف أبي وعلي وعبد الله فإنما كان قبل العرض الأخير، وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم رتب لهم تأليف السور بعد أن لم يكن فعل ذلك . روى يونس عن ابن وهب قال : سمعت مالكا يقول : إنما ألف القرآن على ما كانوا يسمعون من رسول الله صلى الله عليه وسلم . وذكر أبو بكر الأنباري في كتاب الرد : أن الله تعالى أنزل القرآن جملة إلى سماء الدنيا، ثم فرق على النبي صلى الله عليه وسلم في عشرين سنة، وكانت السورة تنزل في أمر يحدث، والآية جوابا لمستخبر يسأل، ويوقف جبريل رسول الله صلى الله عليه وسلم على موضع السورة والآية، فأتساق السور كأتساق الآيات والحروف، فكله عن عهد خاتم النبيين، عليه السلام عن رب العالمين، فمن أخرج سورة مقدمة أو قدم أخرى مؤخرة فهو كمن أفسد نظم الآيات، وغير الحروف والكلمات، ولا حجة على أهل الحق في تقديم البقرة على الأنعام، والأنعام نزلت قبل البقرة لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ عنه هذا الترتيب، وهو كان يقول : ” ضعوا هذه السورة موضع كذا وكذا من القرآن“ . وكان جبريل عليه السلام يقفه على مكان الآيات .

حدثنا حسن بن الحباب حدثنا أبو هشام حدثنا أبو بكر بن عباس عن أبي إسحاق عن البراء

قال : آخر ما نزل من القرآن : ﴿ يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ ﴾ . قال أبو بكر بن عباس :



وأخطأ أبو إسحاق لأن محمد بن السائب حدثنا عن أبي السائب عن ابن عباس قال : آخر ما نزل من القرآن : ﴿ وَأَتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾ . فقال جبريل للنبي عليهما السلام : يا محمد ضعها في رأس ثمانين ومائتين من البقرة .

قال أبو الحسن بن بطلال : ومن قال بهذا القول لا يقول : إن تلاوة القرآن في الصلاة والدرس يجب أن تكون مرتبة على حسب الترتيب الموقوف عليه في المصحف ، بل إنما يجب تأليف سورة في الرسم والخط خاصة ، ولا يعلم أن أحدا منهم قال : إن ترتيب ذلك واجب في الصلاة وفي قراءة القرآن ودرسه ، وأنه لا يحل لأحد أن يتلن الكهف قبل البقرة ولا الج قبل الكهف ، ألا ترى قول عائشة رضي الله عنها للذي سألها : لا يضرك أية قرأت قبل ، وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الصلاة السورة في ركعة ، ثم يقرأ في ركعة أخرى بغير السورة التي تليها ، وأما ما روى عن ابن مسعود وابن عمر أنهما كرها أن يقرأ القرآن منكوسا ، وقالا : ذلك منكوس القلب ، فإنما عينا بذلك من يقرأ السورة منكوسة ، ويتبدئ من آخرها إلى أولها لأن ذلك حرام محذور ، ومن الناس من يتعاطى هذا في القرآن والشعر لبذل لسانه بذلك ويقدر على الحفظ ، وهذا حظه الله تعالى ومنعه في القرآن ، لأنه إفساد لسوره ومخالفة لما قصد بها .

- ومما يدل على أنه لا يجب إثباته في المصاحف على تاريخ نزوله ما صح وثبت أن الآيات كانت تنزل بالمدينة فتوضع في السورة المكينة ، ألا ترى قول عائشة رضي الله عنها : وما نزلت سورة البقرة والنساء إلا وأنا عنده - تعني بالمدينة - وقد قدمتا في المصحف على ما نزل قبلهما من القرآن بمكة ، ولو ألفوه على تاريخ النزول لوجب أن ينتقض ترتيب آيات السور .

- قال أبو بكر الأنباري حدثنا اسماعيل بن إسحاق القاضي حدثنا حجاج بن منهال حدثنا همام عن قتادة قال : نزل بالمدينة من القرآن البقرة ، وآل عمران ، والنساء ، والمائدة ، والأنفال ، وبراءة ، والرعد ، والنحل ، والج ، والنور ، والاحزاب ، ومحمد ، والفتح ، والحجرات ، والرحمن ، والحديد ، والمجادلة ، والحشر ، والمتحنة ، والصف ، والجمعة ، والمنافقون ، والتغابن ، والطلاق ، وبأياها النبي لم نحزم إلى رأس العشر ، وإذا زلزلت ، وإذا جاء نصر الله . هؤلاء السور نزلن بالمدينة ، وسائر القرآن نزل بمكة .

قال أبو بكر : فمن عمل على ترك الأثر والإعراض عن الإجماع ونظم السور على منازلها بمكة والمدينة ، لم يدر أين تقع الفاتحة ، لاختلاف الناس في موضع نزولها ، ويضطر إلى تأخير الآية التي في رأس خمس وثلاثين ومائتين من البقرة إلى رأس الأربعين ، ومن أفسد نظم القرآن فقد كفر به ، ورد على محمد صلى الله عليه وسلم ما حكاه عن ربه تعالى ؛ وقد قيل : إن علة تقديم المدني على المكي هو أن الله تعالى خاطب العرب بلغتها ، وما يعرف من أفانين خطابها ومحاورتها ؛ فلما كانت من كلامهم مبنيًا على تقديم المؤخر وتأخير المقدم خوطبوا بهذا المعنى في كتاب الله تعالى الذي لو فسدوه من القرآن لقالوا ما باله عرى من هذا الباب الموجود في كلامنا المستحلى من نظامنا . قال عبيد ابن الأبرص :

أَنْ تُبْدِلَتْ مِنْهُمْ وَحُوشًا \* وَغَيَّرَتْ حَالَهَا الْخَطُوبُ  
عَيْنَاكَ دَمْعُهُمَا سُرُوبٌ \* كَأَنَّ شَأْنَهُمَا شَعِيبٌ

أراد عينك دمعهما سرور لأن تبدلت من أهلها وحوشا ، فقدم المؤخر وأخر المقدم ؛ ومعنى سرور : منصب على وجه الأرض . ومنه السارب ، قال الشاعر :

\* أَنِّي سَرَبْتُ وَكُنْتُ غَيْرَ سُرُوبٍ \*

وقوله شأنهما الشأن : واحد الشؤن وهو مواصل قبائل الرأس وملتقاها ، ومنها يحيى الدمع . شعيب : متفرق .

فصل — وأما شكل المصحف ونقطه فروى أن عبد الملك بن مروان أمر به وعمله ، فتجزد لذلك الججاج بواسطة وجد فيه وزاد تحزيبه ، وأمر وهو والى العراق الحسن ويحيى بن يعمر بذلك ، وألف إثر ذلك بواسطة كتابا في القراءات جمع فيه ما روى من اختلاف الناس فيما وافق الخط ، ومشى الناس على ذلك زمانا طويلا ، إلى أن ألف ابن مجاهد كتابه في القراءات .

وأُسند الزبيدي في كتاب الطبقات إلى المبرد أن أول من نقط المصحف أبو الأسود الدؤلي ؛ وذكر أيضا أن ابن سيرين كان له مصحف نقطه له يحيى بن يعمر .

فصل — وأما وضع الأعراس فقال ابن عطية : مرّ بي في بعض التواريخ أن المأمون العباسي أمر بذلك ، وقيل إن الججاج فعل ذلك . وذكر أبو عمرو الداني في كتاب البيان له عن عبد الله



ابن مسعود أنه كره التعشير في المصحف ، وأنه كان يحكه . وعن مجاهد أنه كره التعشير والطيب في المصحف . وقال أشهب : سمعت مالكا وسئل عن العشور التي تكون في المصحف بالحمرة وغيرها من الألوان ، فكره ذلك ، وقال : تعشير المصحف بالخبر لا بأس به ، وسئل عن المصاحف يكتب فيها خواتم السور في كل سورة ما فيها من آية ، قال : إني أكره ذلك في أمهات المصاحف أن يكتب فيها شيء ، أو يشبك كل ، فأما ما يتعلم به الغلمان من المصاحف فلا أرى بذلك بأسا . قال أشهب : ثم أخرج إلينا مصحفا لجدده ، كتبه إذ كتب عثمان المصاحف ، فرأينا خواتمه من حبر على عمل السلسلة في طول السطر ، ورأيت معجوم الآي بالخبر . وقال قتادة : بدؤوا فتنقطوا ثم نحسوا ثم عشروا . وقال يحيى بن أبي كثير : كان القرآن مجردا في المصاحف ، فأول ما أحدثوا فيه النقط على الباء والتاء والياء ، وقالوا : لا بأس به ، هو نور له ، ثم أحدثوا نقطا عند منتهى الآي ، ثم أحدثوا الفواتح والخواتم . وعن أبي حمزة قال : رأى إبراهيم النخعي في مصحف فاتحة سورة كذا وكذا ، فقال لي : امحها فان عبد الله بن مسعود قال : لا تخطوا في كتاب الله ما ليس فيه . وعن أبي بكر السراج قال . قلت لأبي رزين : أأكتب في مصحف سورة كذا وكذا ، قال : إني أخاف أن ينشأ قوم لا يعرفونه فيظنونه من القرآن .

قال الداني رضي الله عنه : وهذه الأخبار كلها تؤذن بأن التعشير والتخميس وفواتح السور ورءوس الآي من عمل الصحابة رضي الله عنهم ، قادم إلى عمله الاجتهاد ، وأرى أن من كره ذلك منهم ومن غيرهم إنما كره أن يعمل بالألوان كالحمرة والصفرة وغيرها ، على أن المسلمين في سائر الآفاق قد أطبقوا على جواز ذلك واستعماله في الأمهات وغيرها ، والخرج والخطا مرتفعان عنهم فيما أطبقوا عليه إن شاء الله .

فصل — وأما عدد حروفه وأحزابه فروى مسلم أبو محمد الجاني أن الحجاج بن يوسف جمع القراء والحفاظ والكتاب ، فقال : أخبروني عن القرآن كله كم من حرف هو . قال : وكنت فيهم نحسبنا فأجمعنا على أن القرآن ثلاثمائة ألف حرف وأربعون ألف حرف وسبعائة حرف وأربعون حرفا ، قال : فأخبروني إلى أي حرف ينتهي نصف القرآن ، فإذا هو في الكهف "وَلَيْتَلَطَّفْ" في الفباء ، قال : فأخبروني بأثلاثه فإذا الثلث الأول رأس مائة من براءة ، والثلث الثاني رأس مائة وإحدى

من طسم الشعراء، والثالث الثالث ما بقي من القرآن؛ قال : فأخبروني بأسبابه على الحروف، فأنذا  
أول سبع في النساء (فَنَّهُمْ مِّنْ آمَنَ بِهِ وَمِنْهُمْ مَّنْ صَدَّ) في الدال، والسبع الثاني في الأعراف (أُولَئِكَ  
حَبِطَتْ) في التاء، والسبع الثالث في الرعد (أَكُلُّهَا دَائِمٌ) في الألف من آخر أكلها، والسبع الرابع  
في الحج (وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنَسَكًا) في الألف، والسبع الخامس في الأحزاب (وَمَا كَانَتْ لِمُؤْمِنٍ  
وَلَا مُؤْمِنَةٍ) في الهاء، والسبع السادس في الفتح (الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنُّ السُّوءِ) في الواو، والسبع السابع  
ما بقي من القرآن ..

قال سلام أبو محمد : عملناه في أربعة أشهر، وكان الحجاج يقرأ في كل ليلة ربعا، فأول ربه  
خاتمة الأنعام. والربع الثاني في الكهف "وَلَيْسَ طُفٌ"، والربع الثالث خاتمة الزمر، والربع الرابع ما بقي  
من القرآن؛ وفي هذه الجملة خلاف مذكور في كتاب البيان لأبي عمرو الداني، من أراد الوقوف عليه  
وجده هناك .

- فصل - وأما عدد آي القرآن في المدني الأول، فقال محمد بن عيسى : جميع عدد آي القرآن  
في المدني الأول ستة آلاف آية . قال أبو عمرو : وهو العدد الذي رواه أهل الكوفة عن أهل المدينة  
ولم يسموا في ذلك أحدا بعينه يسندونه إليه .

- وأما المدني الأخير فهو في قول اسماعيل بن جعفر : ستة آلاف آية ومائتا آية وأربع عشرة آية .  
وقال الفضل : عدد آي القرآن في قول المكيين ستة آلاف آية ومائتا آية وتسع عشرة آية . قال محمد  
ابن عيسى : وجميع عدد آي القرآن في قول الكوفيين ستة آلاف آية ومائتا آية وثلاثون وست آيات،  
وهو العدد الذي رواه مسلم والكسائي عن حمزة وأسنده الكسائي إلى علي رضي الله عنه . قال محمد :  
وجميع عدد آي القرآن في عدد البصريين ستة آلاف ومائتان وأربع آيات، وهو العدد الذي مضى  
عليه سلفهم حتى الآن ؛ وأما عدد أهل الشام فقال يحيى بن الحارث الدمري : ستة آلاف ومائتان  
وست وعشرون، في رواية ستة آلاف ومائتان وخمس وعشرون نقص آية . قال ابن ذكوان :  
فظننت أن يحيى لم يعد (بسم الله الرحمن الرحيم) . قال أبو عمرو : فهذه الأعداد التي يتداولها الناس  
تأليفا، ويعتدون بها في سائر الآفاق قديما وحديثا .



وأما كلماته فقال الفضل بن شاذان : جميع كلمات القرآن في قول عطاء بن يسار : سبعة وسبعون ألفاً وأربعمائة وتسع وثلاثون كلمة ، وحروفه ثلثمائة ألف وثلاثة وعشرون ألفاً وخمسة عشر حرفاً . قلت : هذا يخالف ما تقدم عن الحماني قبل هذا . وقال عبد الله بن كثير عن مجاهد قال : هذا ما أحصينا من القرآن ، وهو ثلثمائة ألف حرف وأحد وعشرون ألف حرف ومائة وثمانون حرفاً ، وهذا يخالف ما ذكره قبل هذا عن الحماني من عد حروفه .

### باب ذكر معنى السورة والآية والكلمة والحرف

معنى السورة في كلام العرب الابانة لها من سورة أخرى وانفصالها عنها ، وسميت بذلك لأنه يرتفع فيها من منزلة الى منزلة . قال النابغة :

ألم تر أن الله أعطاك سورة ترى كل ملك دونها يتذبذب

أي منزلة شرف ارتفعت اليها عن منزل الملوك . وقيل : سميت بذلك لشرفها وارتفاعها كما يقال لما ارتفع من الأرض سور . وقيل : سميت بذلك لأن قارئها يشرف على ما لم يكن عنده ، كسور البناء ، كله بغير همز . وقيل : سميت بذلك لأنها قطعت من القرآن على حدة ، من قول العرب للبقية : سور ، وجاء في أمثال الناس أي بقاياهم ، فعلى هذا يكون الأصل سورة بالهمز ثم خففت فأبدلت واوا لانضمام ما قبلها . وقيل : سميت بذلك لتمامها وكاملها من قول العرب للناقة التامة : سورة ، وجمع سورة سور بفتح الواو . وقال الشاعر :

\* سود المحاجر لا يُقرن بالسور \*

ويحوز أن يجمع على سُورات وسُورات .

وأما الآية فهي العلامة بمعنى أنها علامة لانقطاع الكلام الذي قبلها من الذي بعدها وانفصاله ، أي هي بائنة من أختها ومنفردة ، وتقول العرب : بيني وبين فلان آية ، أي علامة ، ومن ذلك قوله تعالى : ﴿ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ ﴾ وقال النابغة :

توهبت آيات لها فعرقتها \* لسته أعوام وذا العام سابع

وقيل : سميت آية لأنها جماعة حروف من القرآن وطائفة منه ، كما يقال : خرج القوم بأيهم أي بجاعتهم . قال برج بن مسهر الطائي :

خرجنا من النقيين لاحي مثلنا • بأيتنا تزيح اللقاح المطافلا

وقيل : سميت آية لأنها عجب بمعجز البشر عن التكلم بمثلها . واختلف النحويون في أصل آية ، فقال صيبويه آية على فعلة مثل أكمة وشجرة ، فلما تحركت الياء وانفتح ما قبلها انقلبت ألفا فصارت آية بهمزة بعدها مدة . وقال الكسائي : أصلها آية على وزن فاعلة مثل آمنة فقلبت الياء ألفا لتحركها وانفتاح ما قبلها ، ثم حذفت لالتباسها بالجمع . وقال الفراء : أصلها آية بتشديد الياء الأولى فقلبت ألفا كراهة للتشديد فصارت آية وجمعها آي وآياء وآيات . وأنشد أبو زيد :

لم يبق هذا الدهر من آياته • غير أنافيه وأرميدائه

وأما الكلمة فهي الصورة القائمة بجميع ما يختلط بها من الشبهات أي الحروف ، وأطول الكلم في كتاب الله عز وجل ما بلغ عشرة أحرف ، نحو قوله تعالى : ( لِيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ ) . ( وَأَنْزِلُ مَكُّوْهَا ) وشبههما ؛ فأما قوله : ( فَاسْقِنَا كُوه ) فهو عشرة أحرف في الرسم وأحد عشر في اللفظ ؛ وأقصرهن ما كان على حرفين نحو ما ولا ولك وله وما أشبه ذلك . ومن حروف المعاني ما هو على كلمة واحدة ، مثل همزة الاستفهام وواو العطف ، إلا أنه لا ينطق به مفردا . وقد تكون الكلمة وحدها آية تامة نحو قوله تعالى : ( والفجر ) . ( والضحى ) . ( والعصر ) . وكذلك ( ألم ) . و ( ألمص ) . و ( طه ) و ( يس ) . و ( حم ) في قول الكوفيين ، وذلك في فواتح السور ، فأما في حشوهن فلا . قال أبو عمرو الداني : ولا أعلم كلمة هي وحدها آية الا قوله في الرحمن : ( مَدَّاهُمَا ) لا غير ، وقد أنت كلمتان متصلتان وهما آيتان ، وذلك في قوله : ( حم عسق ) على قول الكوفيين لا غير . وقد تكون الكلمة في غير هذا ، الآية التامة ، والكلام القائم بنفسه ، وإن كان أكثر أو أقل ، قال الله عز وجل ( وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ الْحُسْنَى عَلَى نَبِيِّ إِسْرَائِيلَ إِذْ صَبَرُوا ) قبل إنما يعني بالكلمة هاهنا ، قوله تبارك وتعالى : ( وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ ) الى آخر الآيتين ، وقال عز وجل : ( وَالزَّمَمُ )

(١) لم أر هذا التعبير لتبر المؤلف وحبته في صفحة ١٣ فلما فلقنا عليه .

(٢) كأنه اعتبر ما الضمير كلة أخرى في الرسم فقط .



كَلِمَةُ التَّقْوَى) : قال مجاهد : لا إله إلا الله . وقال النبي صلى الله عليه وسلم : "كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان حبيبتان إلى الرحمن سبحان الله وبحمده ، سبحان الله العظيم" وقد تسمى العرب القصيدة بأسرها ، والقصة كلها ، كلمة فيقولون : قال قُصٌّ في كلمته كذا ، أى في خطبته ، وقال زهير في كلمته كذا ، أى في قصيدته ، وقال فلان في كلمته يعنى في رسالته ، فتسمى جملة الكلام كلمة إذا كانت الكلمة منها ، على عادتهم في تسميتهم الشيء باسم ما هو منه وما قاربه وجاوره ، وكان بسبب منه ، مجازا واتساعا .

وأما الحرف فهو الشبهة القائمة وحدها من الكلمة وقد يسمى الحرف كلمة والكلمة حرفا على ما بيناه من الاتساع والمجاز - قال أبو عمرو الداني : فإن قيل فكيف يسمى ما جاء من حروف الهجاء في الفواتح على حرف واحد نحو . (ص) و (ق) و (ن) حرفا أو كلمة ؟ قلت : كلمة لا حرفا ، وذلك من جهة أن الحرف لا يسكت عليه ، ولا يتفرد وحده في الصورة ، ولا ينفصل مما يختلط به ، وهذه الحروف مسكوت عليها منفردة منفصلة كافتراد الكلم وانفصالها ، فلذلك سميت كلمات لا حروفا . قال أبو عمرو : وقد يكون الحرف في غير هذا ، المذهب والوجه ، قال الله عز وجل : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ ﴾ أى على وجه ومذهب ، ومن ذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم : « انزل القرآن على سبعة أحرف » أى سبعة أوجه من اللغات والله أعلم .

### باب هل ورد في القرآن كلمات خارجة عن لغات العرب أو لا

لا خلاف بين الأئمة أنه ليس في القرآن كلام مركب على أساليب غير العرب ، وأن فيه أسماء أعلاما لمن لسانه غير لسان العرب : كاسرائيل وجبريل وعمران ونوح ولوط ، واختلقوا هل وقع فيه ألفاظ غير أعلام مفردة من غير كلام العرب ، فذهب القاضي أبو بكر بن الطيب والطبري وغيرهما إلى أن ذلك لا يوجد فيه ، وأن القرآن عربي صريح ، وما وجد فيه من الألفاظ التي تنسب إلى سائر اللغات إنما اتفق فيها أن تواردت اللغات عليها فتكلمت بها العرب والفرس والحبشة وغيرهم ، وذهب بعضهم إلى وجودها فيه ، وأن تلك الألفاظ لقلتها لا تخرج القرآن عن كونه عربيا مبينا ، ولا رسول الله عن كونه متكلمًا بلسان قومه ، فالمشكاة : الكوة ، ونشأ : قام من الليل ، ومنه ﴿ إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ ﴾ و ﴿ يُؤْنِسُكُمْ كَفَلِينَ ﴾ أى ضعفين . و ﴿ فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ ﴾ أى الأسد ، كله بلسان الحبشة . والغساق :

البارد المتن بلسان الترك . والقسطاس : الميزان بلسان الروم . والسجيل : الحجارة والطين بلسان  
الفرس . والطود : الجبل . واليم : البحر بالسريانية . والنور : وجه الأرض بالعجمية .

قال ابن عطية حقيقة العبارة عن هذه الألفاظ أنها في الأصل أعجمية لكن استعملتها العرب  
وعربتها فهي عربية بهذا الوجه ، وقد كان للعرب العاربة التي نزل القرآن بلسانها بعض مخالطة لسان  
الأسنة بتجارات ، وبرحلتى قريش ، وكسفر مسافر بن أبي عمرو إلى الشام ، وكسفر عمر بن الخطاب ،  
وكسفر عمرو بن العاصي ، وعمارة بن الوليد إلى أرض الحبشة ، وكسفر الأعشى إلى الحيرة ، وصحبته  
لنصارها مع كونه حجة في اللغة ، فعلقت العرب بهذا كله ألفاظا أعجمية غيرت بعضها بالنقص من  
حروفها ، وجرت إلى تخفيف ثقل العجمة واستعملتها في أشعارها ومحاوراتها ، حتى جرت مجرى  
العربي الصحيح ، ووقع بها البيان ، وعلى هذا الحد نزل بها القرآن ، فان جهلها عربي ما فكجهله  
الصريح بما في لغة غيره ، كما لم يعرف ابن عباس معنى فاطر إلى غير ذلك .

قال ابن عطية : وما ذهب إليه الطبري رحمه الله من أن اللغتين انفقتا في لفظة لفظة فذلك  
بعيد بل أحدهما أصل والأخرى فرع ، لا أنا ندفع أيضا جواز الاتفاق قليلا شاذًا ، قال غيره :  
والأول أصح . وقوله : هي أصل في كلام غيرهم دخيلة في كلامهم ، ليس بأولى من العكس ، فان  
العرب لا يخلو أن تكون تخاطبت بها أولا ، فان كان الأول فهي من كلامهم إذ لا معنى للفتهم  
وكلامهم إلا ما كان كذلك عندهم ولا يبعد أن يكون غيرهم قد وافقهم على بعض كلماتهم ، وقد قال  
ذلك الامام الكبير أبو عبيدة .

قيل : ليست هذه الكلمات على أوزان كلام العرب فلا تكون منه ، قلنا : ومن سلم  
لكم انكم حصرتم أوزانهم حتى تخرجوا هذه منها ، فقد بحث القاضي عن أصول أوزان كلام العرب  
ورد هذه الأسماء اليها على الطريقة النحوية ، وأما إن لم تكن العرب تخاطبت بها ولا عرفتها استعمال  
أن يتخاطبهم الله بما لا يعرفون وحيث لا يكون القرآن عربيا مينا ، ولا يكون الرسول مخاطبا  
لقومه بلسانهم والله أعلم .



## باب ذكر نكت في إعجاز القرآن وشرائط المعجزة وحقيقتها

المعجزة واحدة معجزات الأنبياء الدالة على صدقهم صلوات الله عليهم، ومثبتة معجزة لأن البشر يعجزون عن الاتيان بمثليها، وشرائطها خمسة، فان اختلف منها شرط لا تكون معجزة .  
فالشرط الأول من شروطها أن تكون مما لا يقدر عليها إلا الله سبحانه، وإنما وجب حصول هذا الشرط للمعجزة لأنه لو أتى آت في زمان يصح فيه مجئ الرسل وادعى الرسالة وجعل معجزته أن يتحرك ويسكن ويقوم ويقعد لم يكن هذا الذي ادعاه معجزة له، ولا دالا على صدقه لقدرة الخلق على مثله، وإنما يجب أن تكون المعجزات كغلق البحر، وانشقاق القمر، وما شاكلها مما لا يقدر عليه البشر .

والشرط الثاني هو أن تحرق العادة، وإنما وجب اشتراط ذلك لأنه لو قال المدعى للرسالة : آتى مجئ الليل بعد النهار وطلوع الشمس من مشرقها لم يكن فيما ادعاه معجزة، لأن هذه الأفعال وإن كان لا يقدر عليها إلا الله، فلم تفعل من أجله، وقد كانت قبل دعواه على ما هي عليه في حين دعواه، ودعواه في دلالتها على نبوته كدعوى غيره، فبان أنه لا وجه له يدل على صدقه، والذي يستشهد به الرسول عليه السلام له وجه يدل على صدقه، وذلك أن يقول الدليل على صدق أن يحرق الله تعالى العادة من أجل دعواه عليه الرسالة، فيقلب هذه العصا ثعبانا، ويشق الحجر ويخرج من وسطه ناقة، أو ينبع الماء من بين أصابعي كما ينبع من العين، أو ما سوى ذلك من الآيات المخارقة للعادة، التي ينفرد بها جبار الأرض والسماوات، فتقوم له هذه العلامات مقام قول الرب سبحانه، لو أسمعنا كلامه العزيز، وقال : صدق، أنا بعثته، ومثال هذه المسألة والله ورسوله المثل الأعلى، ما لو كانت جماعة بحضرة ملك من ملوك الأرض، وقال أحد رجاله وهو يجرأى ومسمع منه والملك يسمعه : الملك يأمركم أيها الجماعة بكذا وكذا، ودليل ذلك أن الملك يصدقني بفعل من أفعاله، وهو أن يخرج خاتمه من يده قاصدا بذلك تصديق، فإذا سمع الملك كلامه لم يدعوه فيهم، ثم عمل ما استشهد به على صدقه، قام ذلك مقام قوله لو قال، صدق فيما ادعاه علي، فكذلك إذا عمل الله عملا لا يقدر عليه إلا هو، وخرق به العادة على يدى الرسول، قام ذلك الفعل مقام كلامه تعالى لو أسمعناه، وقال : صدق عبيدى في دعوى الرسالة، وأنا أرسلته إليكم فاسمعوا له وأطيعوا .

والشرط الثالث هو أن يستشهد بها مدعى الرسالة على الله عز وجل ؛ فيقول : آتني أن يقلب الله سبحانه هذا الماء زيتا أو يحرك الأرض عند قولي لها تنزلني ، فإذا فعل الله سبحانه ذلك حصل المتحدى به .

الشرط الرابع هو أن يقع على وفق دعوى المتحدى بها المستشهد بكونها معجزة له ، وإنما وجب اشتراط هذا الشرط لأنه لو قال المدعى للرسالة : آية نبوتى ودليل حجتي أن تنطق يدي أو هذه الدابة فتطقت يده أو الدابة ، بأن قالت : كذب وليس هو نبي ، فإن هذا الكلام الذي خلقه الله تعالى دال على كذب ذلك المدعى للرسالة ، لأن ما فعله الله لم يقع على وفق دعواه ؛ وكذلك ما يروى أن مسيلمة الكذاب لعنه الله قفل في بئر ليكثر ماؤها فغارت البئر وذهب ما كان فيها من الماء ، فافعل الله سبحانه من هذا ، كان من الآيات المكذبة لمن ظهرت على يديه ، لأنها وقعت على خلاف ما أراده المنتهي الكتاب .

والشرط الخامس من شروط المعجزة ألا يأتي أحد بمثل ما أتى به المتحدى على وجه المعارضة ، فإن تم الأمر المتحدى به المستشهد به على النبوة على هذا الشرط مع الشروط المتقدمة ، فهي معجزة دالة على نبوة من ظهرت على يده ، فإن أقام الله تعالى من يعارضه حتى يأتي بمثل ما أتى به ويعمل مثل ما عمل بطل كونه نبيا ، وخرج عن كونه معجزا ولم يدل على صدقه ، ولهذا قال المولى سبحانه : ( فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ) وقال : ( أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ ) كأنه يقول : إن ادعيتم أن هذا القرآن من نظم محمد صلى الله عليه وسلم وعمله فاعملوا عشر سور من جنس نظمه ، فانا عجبتهم بأسركم عن ذلك فاعلموا أنه ليس من نظمه ولا من عمله .

لا يقال : إن المعجزات المقيدة بالشروط الخمسة لا تظهر إلا على أيدي الصادقين ، وهذا المسيخ السجال فيما رويتم عن نبيكم صلى الله عليه وسلم يظهر على يديه من الآيات العظام ، والأمور الجسام ، ما هو معروف مشهور ؛ فانا نقول : ذلك يدعى الرسالة ، وهذا يدعى الرواية وبينهما من الفرقان ، ما بين البصراء والعميان ، وقد قام الدليل العقلي على أن بعثة بعض الخلق إلى بعض غير ممتنعة ولا مستحيلة ، فلم يبعد أن يقيم الله تعالى الأدلة على صدق مخلوق أتى عنه بالشرع والملة .



ودلت الأدلة العقلية أيضا على أن المسيح الدجال فيه التصوير والتغير من حال إلى حال ، وثبت أن هذه الصفات لا تليق إلا بالمحدثات ، تعالى رب البريات عن أن يشبه شيئا أو يشبهه شيء ، ليس كمثل شيء وهو السميع البصير .

فصل — إذا ثبت هذا فاعلم أن المعجزات على ضربين : الأول ما اشتهر نقله وانقرض عصره بموت النبي صلى الله عليه وسلم ؛ والثاني ما تواترت الأخبار بصحته وحصوله ، واستفاضت بثبوته وجوده ، ووقع لسامعها العلم بذلك ضرورة ؛ ومن شرطه أن يكون الناقلون له خلقا كثيرا وجما غفيرا ، وأن يكونوا عالمين بما نقلوه علما ضروريا ، وأن يستوى في النقل أولهم وآخرهم ووسطهم في كثرة العدد ، حتى يستحيل عليهم التواطؤ على الكذب ؛ وهذه صفة نقل القرآن ، وتقل وجود النبي عليه الصلاة والسلام ، لأن الأمة رضى الله عنها لم تزل تنقل القرآن خلقا عن سلف والسلف عن سلفه إلى أن يتصل ذلك بالنبي عليه السلام المعلوم وجوده بالضرورة ، وصدقه بالأدلة المعجزات ، والرسول أخذه عن جبريل عليه السلام عن ربه جل وعز ، فنقل القرآن في الأصل رسولان معصومان من الزيادة والنقصان ، ونقله إلينا بعدهم أهل التواتر الذين لا يجوز عليهم الكذب فيما ينقلونه ويسمعونه ، لكثرة العدد ، ولذلك وقع لنا العلم الضروري بصدقهم فيما نقلوه من وجود محمد صلى الله عليه وسلم ومن ظهور القرآن على يديه وتحديه به ؛ ونظير ذلك من علم الدنيا علم الإنسان بما نقل إليه من وجود البلدان : كالبصرة والشام والعراق وخراسان والمدينة ومكة ، واشباه ذلك من الأخبار الكثيرة الظاهرة المتواترة ، فالقرآن معجزة نبينا صلى الله عليه وسلم الباقية بعده إلى يوم القيامة ، ومعجزة كل نبي انقرضت باقراضه ، أو دخلها التبديل والتغير ، كالتوراة والإنجيل .

ووجوه اعجاز القرآن الكريم عشرة .

منها : النظم البديع المخالف لكل نظم معهود في لسان العرب وفي غيرها ، لأن نظمه ليس من نظم الشعر في شيء ، وكذلك قال رب العزة الذي تولى نظمه : ﴿ وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشَّرَّ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ ﴾ وفي صحيح مسلم أن أنيسا أخا أبي ذر ، قال لأبي ذر : لقيت رجلا بمكة على دينك يزعم أن الله أرسله ؛ قلت : فما يقول الناس ؛ قال يقولون : شاعر ، كاهن ، ساحر ، وكان أنيس أحد الشعراء ، قال أنيس : لقد سمعت قول الكهنة ، فما هو بقولهم ، ولقد وضعت قوله على أقراء الشعر فلم يلتئم على لسان أحد بعدى أنه شعر ، والله إنه لصادق وإنهم لكاذبون ؛ وكذلك أقر عتبة بن ربيعة أنه ليس بسحر

ولا شعر لما قرأ عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم : «حم» فصلت ، على ما يأتي بيانه هناك ،  
فإذا اعترف عتبة على موضعه من اللسان وموضعه من الفصاحة والبلاغة ، بأنه ما سمع مثل القرآن قط  
كان في هذا القول مقرا بإعجاز القرآن له ولضربائه من المتحققين بالفصاحة والقدرة على التكلم بجميع  
أجناس القول وأنواعه .

ومنها : الأسلوب المخالف لجميع أساليب العرب .

ومنها : الجزالة التي لا تصح من مخلوق بحال ، وتأمل ذلك في سورة ﴿ ق وَالْقُرْآنِ الْحَمِيدِ ﴾ إلى  
آخرها ، وقوله سبحانه : ﴿ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ إلى آخر السورة ، وكذلك قوله سبحانه :  
﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ فَائِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ ﴾ إلى آخر السورة . قال ابن الحصار : فمن علم أن الله  
سبحانه وتعالى هو الحق ، علم أن مثل هذه الجزالة لا تصح في خطاب غيره ؛ ولا يصح من أعظم  
ملوك الدنيا أن يقول : «لَيْنَ الْمَلِكِ الْيَوْمَ» ، ولا أن يقول : «وَيُرْمَلُ الصَّوَاعِقُ فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ» .

قال ابن الحصار : وهذه الثلاثة من النظم ، والأسلوب ، والجزالة ، لازمة كل سورة ، بل هي  
لازمة كل آية ؛ ويجمع هذه الثلاثة بتميز مسموع كل آية وكل سورة عن سائر كلام البشر ؛ وبها  
وقع التحدي والتعجيز ، ومع هذا فكل سورة تتفرد بهذه الثلاثة ، من غير أن ينضاف إليها أمر آخر من  
الوجوه العشرة ؛ فهذه سورة «الكوثر» ثلاث آيات قصار ، وهي أقصر سورة في القرآن ، وقد تضمنت  
الإخبار عن مغيبين ، أحدهما : الإخبار عن الكوثر وعظمه وسعته وكثرة أوانيه ، وذلك يدل على  
أن المصدقين به أكثر من اتباع سائر الرسل ؛ والثاني : الإخبار عن الوليد بن المغيرة ، وقد كان عند  
نزول الآية ذا مال وولد ، على ما يقتضيه قوله الحق : ﴿ ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا . وَجَعَلْتُ لَهُ  
مَالًا مَمْدُودًا . وَبَيْنَ يَدَيْهِ شُهُودًا وَمَهْدَتْ لَهُ تَمْهِيدًا ﴾ ثم أهلك الله سبحانه ، ماله وولده ؛ وانقطع نسله .

ومنها : التصرف في لسان العرب على وجه لا يستقل به عربي ؛ حتى يقع منهم الاتفاق من  
جميعهم على أصابته في وضع كل كلمة وحرف موضعه .

ومنها : الإخبار عن الأمور التي تقدمت في أول الدنيا إلى وقت نزوله من أمي ما كان يتلو من  
قبله من كتاب ، ولا يخطه يمينه ؛ فأخبر بما كان من قصص الأنبياء مع أممها ، والقرون الخالية في دهرها ؛



وذكر ما سأل به أهل الكتاب عنه، وتحدث به، من قصة أهل الكهف، وشأن موسى والخضر عليهما السلام، وحال ذي القرنين؛ فجاءهم - وهو أمي من أمة أمية، ليس لها بذلك علم - بما عرفوا من الكتب السالفة صحتهم؛ فتحققوا صدقه .

قال القاضي ابن الطيب : - ونحن نعلم ضرورة - أن هذا مما لا سبيل إليه إلا عن تعلم؛ وإذا كان معروفاً أنه لم يكن ملائسا لأهل الآثار، وحملته الأخبار، ولا متردداً إلى المتعلم منهم، ولا كان ممن يقرأ فيجوز أن يقع إليه كتاب فيأخذ منه؛ علم أنه لا يصل إلى علم ذلك الابتائيد من جهة الوحي .  
ومنها : الوفاء بالوعد، المدرك بالحس في العيان، في كل ما وعد الله سبحانه؛ وينقسم : إلى أخباره المطلقة، كوعده بنصر رسوله عليه السلام، وإخراج الذين أخرجوه من وطنه . وإلى وعد مقيد بشرط، كقوله : ﴿ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ ﴾ ﴿ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ ﴾ ﴿ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ﴾ و﴿ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا يَاسْتِينَ ﴾، وشبه ذلك .

ومنها : الإخبار عن المغيبات في المستقبل التي لا يُطلع عليها إلا بالوحي؛ فمن ذلك : ما وعد الله نبيه عليه السلام أنه سيظهر دينه على الأديان بقوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ ﴾ الآية . ففعل ذلك ؛ وكان أبو بكر رضى الله عنه إذا أغزى جيوشه عرفهم ما وعدهم الله في إظهار دينه، ليثقوا بالنصر، ويستيقنوا بالنجاح، وكان عمر يفعل ذلك ؛ فلم يزل الفتح يتوالى شرقاً وغرباً، براً وبحراً، قال الله تعالى : ﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ وَقَالَ : ﴿ لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِينَ ﴾ . وقال : ﴿ وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ ﴾ . وقال : ﴿ اللَّهُ غَلَبَتْ الرُّومُ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ ﴾ . فهذه كلها أخبار عن الغيوب التي لا يقف عليها إلا رب العالمين، أو من أوقفه عليها رب العالمين؛ فدل على أن الله تعالى قد أوقف عليها رسوله لتكون دلالة على صدقه .

ومنها : ما تضمنه القرآن من العلم الذي هو قوام جميع الأنام، في الحلال والحرام، وفي مائر الأحكام .

ومنها : الحكم البالغة التي لم تجر العادة بأن تصدر في كثرتها وشرفها من آدمي .

ومنها : التناسب في جميع ما تضمنته ظاهرا وباطنا من غير اختلاف ، قال الله تعالى : ﴿ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ۝ ﴾ .

قلت : فهذه عشرة أوجه ذكرها علماؤنا رحمة الله عليهم ، ووجه حادى عشر قاله النظام وبعض القدرية : أن وجه الإعجاز هو المنع من معارضته ، والصرفة عند التحدى بمثله ؛ وأن المنع والصرفة هو المعجزة ، دون ذات القرآن ، وذلك أن الله تعالى صرف همهم عن معارضته مع تحديهم بأن يأتوا بسورة من مثله ، وهذا فاسد ، لأن إجماع الأمة قبل حدوث الخالف أن القرآن هو المعجز ؛ فلو قلنا : إن المنع والصرفة هو المعجز لخرج القرآن عن أن يكون معجزا ، وذلك خلاف الإجماع ، وإنا كان كذلك ، علم أن نفس القرآن هو المعجز ، لأن فصاحته وبلاغته أمر خارق للعادة ، إذ لم يوجد قط كلام على هذا الوجه ، فلما لم يكن ذلك الكلام مألوفاً معتادا منهم ، دل على أن المنع والصرفة لم يكن معجزا ، واختلف من قال بهذه الصرفة على قولين :

أحدهما : أنهم صرّفوا عن القدرة عليه ؛ ولو تعرضوا له لمعجزوا عنه .

الثانى : أنهم صرّفوا عن التعرض له مع كونه في مقدورهم ؛ ولو تعرضوا له لجاز أن يقيدروا عليه .

قال ابن عطية : وجه التحدى في القرآن إنما هو بنظمه ، وصحة معانيه ، وتوالى فصاحة ألفاظه ؛ ووجه إعجازه : أن الله تعالى قد أحاط بكل شيء علما ، وأحاط بالكلام كله علما ، فعلم بإحاطته أى لفظة تصلح أن تلى الأولى ، وتبين المعنى بعد المعنى ، ثم كذلك ، من أول القرآن إلى آخره ، والبشر معهم الجهل والنسيان والذهول ، ومعلوم ضرورة أن بشرا لم يكن محيطا قط ، فبهذا جاء نظم القرآن في الغاية القصوى من الفصاحة . وبهذا النظر يطل قول من قال : إن العرب كان في قدرتها أن تاتى بمثل القرآن في الغاية القصوى من الفصاحة ، فلما جاء محمد صلى الله عليه وسلم صرّفوا عن ذلك ، وعجزوا عنه . والصحيح أن الإتيان بمثل القرآن لم يكن قط في قدرة أحد من المخلوقين ، ويظهر لك قصور البشر في أن الفصح منهم ، يضع خطبة أو قصيدة يستفرغ فيها جهده ، ثم لا يزال ينقحها حولا كاملا ، ثم تعطى لآخر بعده فياخذها بقرينة جامعة فيبدل فيها وينقح ، ثم لا تزال بعد ذلك فيها مواضع للنظر والبدل ، وكتاب الله تعالى . لو نزعته منه لفظة ، ثم أدير لسان العرب أن يوجد أحسن منها لم يوجد .



ومن فصاحة القرآن أن الله تعالى جل ذكره، ذكر في آية واحدة أمرين، ونهيين، وخبرين، وبشارتين وهو قوله تعالى : ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ ۖ ﴾ الآية، وكذلك فاتحة سورة المائدة : أمر بالوفاء ونهى عن النكث، وحل تحليلاً طاماً، ثم استثنى استثناءً بعد استثناء، ثم أخبر عن حكمه وقدرته، وذلك لما لا يقدر عليه إلا الله سبحانه، وأنبأ سبحانه عن الموت : وحسرة الفوت، والدار الآخرة وثوابها وعقابها، وفوز الفائزين، وتردى المجرمين، والتحذير من الاغترار بالدنيا، ووصفها بالقلة بالإضافة إلى دار البقاء بقوله تعالى : ﴿ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ أجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۖ ﴾ الآية، وأنبأ أيضاً عن قصص الأولين والآخرين، ومآل المترفين، وعواقب المهلكين، في شطر آية، وذلك في قوله تعالى : ﴿ فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّبْحَةُ وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنَا ۖ ﴾، وأنبأ جل وعز عن أمر السفينة وإحراقها وإهلاك الكفرة، واستقرار السفينة وأستوائها، وتوجيه أوامر التسخير إلى الأرض والسماء بقوله عز وجل : ﴿ وَقَالَ أَرْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ جَرِيدًا وَمرْسَاًهَا ۖ ﴾ إلى قوله : ﴿ وَقِيلَ بُعْدًا لِلظَّالِمِينَ ۖ ﴾ إلى غير ذلك .

فلما عجزت قريش عن الإتيان بمثله، وقالت : إن النبي صلى الله عليه وسلم تقوله، أنزل الله تعالى : ﴿ أَمْ يَقُولُونَ تَقْوَلُهُ بَلَلْ لَا يُؤْمِنُونَ . فَلْيَأْنُوا بِحَدِيثِ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ۖ ﴾ . ثم أنزل تعجيزاً أبلغ من ذلك فقال : ﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُورٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ ۖ ﴾ . فلما عجزوا حطهم عن هذا المقدار، إلى مثل سورة من السور القصار، فقال جل ذكره : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ ۖ ﴾ . فاحموا عن الجواب، وتقطعت بهم الأسباب، وعدلوا إلى الحروب والعدا، وآثروا سبي الحرير والأولاد، ولو قدروا على المعارضة لكان أهون كثيراً، وأبلغ في الحجة وأشد تأثيراً . هذا مع كونهم أرباب البلاغة واللمح، وعندهم تؤخذ الفصاحة واللسن .

فبلاغة القرآن في أعلى طبقات الإحسان، وأرفع درجات الإيجاز والبيان، بل تجاوزت حد الإحسان والإجادة، إلى حيز الإرباء والزيادة . هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم مع ما أوتي من جوامع الكلم، واختص به من غرائب الحكم، إذا تأملت قوله صلى الله عليه وسلم في صفة الحنان، وإن كان في نهاية الإحسان، وجدته منحطاً عن رتبة القرآن، وذلك في قوله عليه السلام : ” فيها ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر ” فإين ذلك من قوله عز وجل :

( وَفِيهَا مَا تَشْتَبِهُ الْآتُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ ) . وقوله : ( فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ ) .  
 هذا أعدل وزنا ، وأحسن تركيباً ، وأعذب لفظاً ، وأقل حروفاً ، على أنه لا يعتبر إلا في مقدار سورة  
 أو أطول آية ، لأن الكلام كلما طال اتسع فيه مجال المتصرف ، وضاق المقال على القاصر المتكلف ؛  
 وبهذا قامت الحجة على العرب ، إذ كانوا أرباب الفصاحة ، ومظنة المعارضة ؛ كما قامت الحجة في معجزة  
 عيسى عليه السلام على الأطباء ، ومعجزة موسى عليه السلام على السحرة ، فإن الله سبحانه إنما جعل  
 معجزات الأنبياء عليهم السلام بالوجه الشهير أبرع ما يكون في زمان النبي الذي أراد إظهاره ؛ فكان  
 السحر في زمان موسى عليه السلام قد انتهى إلى غايته ؛ وكذلك الطب في زمن عيسى عليه السلام ،  
 والفصاحة في زمن محمد صلى الله عليه وسلم .

### باب التنبيه على أحاديث وضعت في فضل سور القرآن وغيره

لا آلتفات لما وضعه الواضعون ، وأخلفه المختلفون ، من الأحاديث الكاذبة ، والأخبار الباطلة ،  
 في فضل سور القرآن ، وغير ذلك من فضائل الأعمال ؛ قد آرتكبا جماعة كثيرة ، اختلفت أغراضهم  
 ومقاصدهم في آرتكابها ؛ فمن قوم من الزنادقة ؛ مثل : المغيرة بن سعيد الكوفي ، ومحمد بن سعيد  
 الشامي ، المصلوب في الزندقة ، وغيرهما ، وضعوا أحاديث وحدثوا بها ليقعوا بذلك الشك في قلوب  
 الناس ؛ فيما رواه محمد بن سعيد عن أنس بن مالك في قوله صلى الله عليه وسلم : " أنا خاتم الأنبياء  
 لا نبي بعدي إلا ما شاء الله " ، فزاد هذا الاستثناء لما كان يدعو إليه من الإلحاد والزندقة . قلت :  
 وقد ذكره ابن عبد البر في كتاب ( التمهيد ) ولم يتكلم عليه ؛ بل تأول الاستثناء على الرؤيا ؛ فانه أعلم .  
 ومنهم قوم وضعوا الحديث يلهو يدعون الناس إليه ؛ قال شيخ من شيوخ الخوارج بعد أن تاب :  
 إن هذه الأحاديث دين ، فانظروا بمن تأخذون دينكم ، فإننا كنا إذا هويتنا أمراً صيرناه حديثاً .  
 ومنهم جماعة وضعوا الحديث حسبة كما زعموا ، يدعون الناس إلى فضائل الأعمال ، كما روى  
 عن أبي عصمة نوح بن أبي حريم المروزي ، ومحمد بن عكاشة الكرماني ، وأحمد بن عبد الله  
 الجوياري<sup>(١)</sup> ، وغيرهم . قيل لأبي عصمة : من أين لك عن عكرمة عن ابن عباس في فضل سور القرآن  
 سورة سورة ؟ فقال : إني رأيت الناس قد أهرضوا عن القرآن واشتغلوا بفقه أبي حنيفة ، ومغازي محمد



ابن إسحاق؛ فوضعت هذا الحديث حسبة . قال أبو عمرو عثمان بن الصلاح في كتاب (علوم الحديث) له : وهكذا الحديث الطويل الذي يروى عن أبي بن كعب ، عن النبي صلى الله عليه وسلم في فضل القرآن سورة سورة؛ وقد بحث باحث عن نخرجه حتى انتهى إلى من اعترف بأنه وجماعة وضعوه ، وإن أثر الوضع عليه لين . وقد أخطأ الواحدى المفسر ومن ذكره من المفسرين في إيداعه تفاسيرهم . ومنهم قوم من السؤال والمكدين يقفون في الأسواق والمساجد ، فيضعون على رسول الله صلى الله عليه وسلم أحاديث بأسانيد صحاح قد حفظوها ، فيذكرون الموضوعات بتلك الأسانيد ؛ قال جعفر ابن محمد الطيالسي : صلى أحمد بن حنبل ، ويحيى بن معين ، في مسجد الرصافة ، قسام بين أيديهما قاص فقال : حدثنا أحمد بن حنبل ويحيى بن معين قالوا أنبأنا عبد الرزاق قال أنبأنا معمر عن قتادة عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من قال لا إله إلا الله يخلق من كل كلمة منها طائر متقاره من ذهب وريشه مرجان ؛ وأخذ في قصة نحو من عشرين ورقة ؛ فجعل أحمد ينظر إلى يحيى ويحيى ينظر إلى أحمد ؛ فقال : أنت حدثته بهذا فقال : والله ما سمعت به إلا هذه الساعة ؛ قال : فسكتا جميعا حتى فرغ من قصصه ، فقال له يحيى : من حدثك بهذا الحديث ؟ فقال : أحمد بن حنبل ويحيى بن معين ؛ فقال أنا ابن معين ، وهذا أحمد بن حنبل ، ما سمعنا بهذا قط في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإن كان ولا بد من الكذب فعلى غيرنا ؛ فقال له : أنت يحيى بن معين ؟ قال : نعم ، قال : لم أزل أسمع أن يحيى بن معين أحمق ، وما علمته إلا هذه الساعة ؛ فقال له يحيى : وكيف علمت أنى أحمق ؟ قال : كأنه ليس في الدنيا يحيى بن معين وأحمد بن حنبل غيركما ، كتبت عن سبعة عشر أحمد بن حنبل غير هذا ؛ قال : فوضع أحمد كفه على وجهه وقال : دعه يقوم ؛ فقام كالمستهزئ بهما ؛ فهؤلاء الطوائف كذبة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومن يجرى مجراهم . يذكر : أن الرشيد كان يعجبه الحمام واللهوبه ؛ فأهدى إليه حمام وعنده أبو البخترى القاضي ، فقال : روى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : "لا سبق إلا في خف أو حافر أو جناح" فزاد : "أو جناح" ، وهي لفظة وضعها للرشيد ، فأعطاه جائزة منية ؛ فلما نرج قال الرشيد : والله لقد علمت أنه كذاب ، وأمر بالحمام أن يذبح ؛ فقيل له : وما ذنب الحمام ؟ قال : من أجله كذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فترك العلماء حديثه لذلك ، وغيره من موضوعاته ، فلا يكتب العلماء حديثه بحال .

قلت : فلو اقتصر الناس على ما ثبت في الصحاح والمسانيد وغيرهما من المصنفات التي تداولها العلماء، ورواها الأئمة الفقهاء، لكان لهم في ذلك غنية، وخرجوا عن تحذيره صلى الله عليه وسلم حيث قال : " اتقوا الحديث على<sup>(١)</sup> إلا ما علمتم من كذب على متعمدا فليتبوا مقعده من النار " - الحديث - ؛ فتخويفه صلى الله عليه وسلم أمته بالنار على الكذب، دليل على أنه كان يعلم أنه سيكذب عليه . فحذار مما وضعه أعداء الدين ، وزنادقة المسلمين ، في باب الترغيب والترهيب وغير ذلك ، وأعظمهم ضررا أقوام من المنسوين إلى الزهد ، وضعوا الحديث حسبة فيما زعموا ، فيقبل الناس موضوعاتهم ، ثقة منهم بهم ، وركبوا اليهم ، فضلوا وأضلوا .

### باب ما جاء من الحجة في الرد على من طعن في القرآن

#### وخالف مصحف عثمان بالزيادة والنقصان

لا خلاف بين الأمة ، ولا بين الأئمة ، أهل السنة ، أن القرآن اسم لكلام الله تعالى الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم معجزة له ، على ما تقدم ، وأنه محفوظ في الصدور ، مقروء بالألسنة ، مكتوب في المصاحف ؛ معلومة على الاضطرار سورة وآياته ، مبرأة من الزيادة والنقصان حروفه وكلماته ؛ فلا يحتاج في تعريفه بحذ ، ولا في حصره بعد ، فمن ادعى زيادة عليه ، أو نقصانا منه ، فقد أبطل الإجماع ، وبهت الناس ، ورد ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم من القرآن المنزل عليه ، ورد قوله تعالى : ﴿ قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ﴾ وأبطل آية رسوله عليه السلام ، لأنه إذ ذاك بصير القرآن مقدورا عليه ، حين شيب بالباطل ، ولما قدر عليه لم يكن حجة ولا آية ، وخرج عن أن يكون معجزا .

فالقائل بأن القرآن فيه زيادة ونقصان راد لكلام الله ولما جاء به الرسول ، وكان كمن قال : الصلوات المفروضة خمسون صلاة ، وتزوج تسع من النساء حلال ، وفرض الله أياما مع شهر رمضان ، الى غير ذلك مما لم يثبت في الدين ، فإذا رد هذا بالإجماع ، كان الإجماع على القرآن أثبت وأكد وألزم وأوجب .

(١) في الجامع الصغير : « ع » .



قال الإمام أبو بكر محمد بن القاسم بن بشار بن محمد الأنباري : ولم يزل أهل الفضل والعقل يعرفون من شرف القرآن ، وعلو منزلته ، ما يوجب الحق والانصاف والديانة ، وينفون عنه قول المبطلين ، وتمويه الملاحدين وتحريف الزائغين ، حتى نبع في زماننا هذا زائغ زاغ عن الملة ، وهجم على الأمة بما يحاول به إبطال الشريعة التي لا يزال الله يؤيدها ، ويثبت أسسها ، وينمي فرعها ، ويحرسها من معايب أولى الخيف والجور ، ومكايد أهل العدوّة والكفر .

فزعم أن المصحف الذي جمعه عثمان رضي الله عنه - باتفاق أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على تصويبه فيما فعل - لا يشتمل على جميع القرآن ، إذ كان قد سقط منه خمسمائة حرف ، قد قرأت بعضها وساقراً بقيتها ، فمنها : « والعصر ونواب الدهر » فقد سقط من القرآن على جماعة المسلمين « ونواب الدهر » ومنها : « حتى إذا أخذت الأرض زخرفها وازينت وظن أهلها أنهم قادرون عليها أتاها أمرنا ليلا أو نهارا فجعلناها حصيدا كان لم تغن بالأمس وما كان الله ليهلكها إلا بذنوب أهلها » ، فادعى هذا الإنسان أنه سقط على أهل الإسلام من القرآن : « وما كان الله ليهلكها إلا بذنوب أهلها » ، وذكر مما يدعى حروفا كثيرة .

وادعى أن عثمان والصحابة رضي الله عنهم زادوا في القرآن ما ليس فيه ، فقرأ في صلاة الفرض والناس يسمعون : « الله الواحد الصمد » فأسقط من القرآن « قل هو » وغير لفظ « أحد » وادعى أن هذا هو الصواب والذي عليه الناس هو الباطل والمحال ، وقرأ في صلاة الفرض : « قل للذين كفروا لا أعبد ما تعبدون » وطعن على قراءة المسلمين .

وادعى أن المصحف الذي في أيدينا اشتمل على تصحيف حروف مفسدة مغيرة ، منها : ﴿ إِنْ تَعَدَّهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الْحَكِيمُ ﴾ فادعى أن الحكمة والعزة لا يشا كلان المغفرة ، وأن الصواب : « وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ » . وترامى به الغي في هذا وأشكاله حتى ادعى أن المسلمين يصحفون : ﴿ وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهاً ﴾ والصواب الذي لم يغير عنده : « وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ وَجِيهاً » ، وحتى قرأ في صلاة مفترضة على ما أخبرنا جماعة سمعوه وشهدوه : « لا تحرك به لسانك إن علينا جمعه وقراءته فإذا قرأناه فاتبع قراءته ثم إن علينا نبأ به » ، وحكى لنا آخرون عن آخرين أنهم سمعوه يقرأ : « ولقد نصركم الله ببدر بسيف علي وأتم أذلة » ، وروى هؤلاء أيضا لنا عنه قال :

« هذا صراط على مستقيم » ، وأخبرونا أنه أدخل في آية من القرآن ما لا يضاهي فصاحة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا يدخل في لسان قومه الذين قال الله عز وجل فيهم : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ قَوْمِهِ ﴾ فقرأ : « أليس قلت للناس » في موضع : ﴿ أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ ﴾ وهذا لا يعرف في نحو المعربين ، ولا يحمل على مذاهب النحويين ؛ لأن العرب لم تقل : ليس قلت ، فأما : لست قلت ، بالتاء فشاذ قبيح خبيث رديء ؛ لأن ليس لا تجحد الفعل الماضي ، ولم يوجد مثل هذا إلا في قولهم : أليس قد خلق الله مثلهم ، وهو لغة شاذة لا يحمل كتاب الله عليها .

وادعى أن عثمان رضي الله عنه لما أسند جمع القرآن إلى زيد بن ثابت لم يصب لأن عبد الله بن مسعود وأبي بن كعب كانا أولى بذلك من زيد لقول النبي صلى الله عليه وسلم : « اقرأ أمي أبي ابن كعب » ولقوله عليه السلام : « من سره أن يقرأ القرآن غضا كما أنزل فليقرأه بقراءة ابن أم عبد » ، وقال هذا القائل : لي أن أخالف مصحف عثمان كما خالفه أبو عمرو بن العلاء ، فقرأ : « إن هذين » ، « فأصدق وأكون » ، « وبشر عبادي الذين » بفتح الياء ، فما « أتاني الله » بفتح الياء ، والذي في المصحف : ﴿ إِنَّ هَذَانِ ﴾ بالألف ، ﴿ فَأَصْدَقَ وَأَكُنْ ﴾ بغير واو ، ﴿ فَبَشِّرْ عِبَادِ ﴾ ، ﴿ فَاَتَانِ اللَّهَ ﴾ بغير ياءين ، في الموضعين . وكما خالف ابن كثير ونافع وحمة والكسائي مصحف عثمان فقرأوا : ﴿ كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنَجِّي الْمُؤْمِنِينَ ﴾ بإثبات نونين ، يفتح الثانية بعضهم ويسكنها بعضهم ، وفي المصحف نون واحدة ؛ وكما خالف حمزة المصحف فقرأ : « أتمدوني بمال » بنون واحدة ووقف على الياء ، وفي المصحف نونان ولا ياء بعدهما ؛ وكما خالف حمزة أيضا المصحف فقرأ : « ألا إن ثمودا كفروا ربهم » بغير تنوين ، وإثبات الألف بوجب التنوين ؛ وكل هذا الذي شنع به على القراء ما يلزمهم به خلاف للمصحف .

قلت : قد أشرنا إلى العبد فيما تقدم مما اختلف فيه المصاحف ، وسيأتي بيان هذه المواضع في مواضعها من هذا الكتاب إن شاء الله تعالى .

قال أبو بكر : وذكر هذا الإنسان أن أبي بن كعب هو الذي قرأ « كأن لم تنن بالأمس وما كان الله ليهلكها إلا بذنوب أهلها » وذلك باطل ؛ لأن عبد الله بن كثير قرأ على مجاهد ، ومجاهد قرأ على ابن عباس ، وابن عباس قرأ القرآن على أبي بن كعب ﴿ حَصِيدًا ﴾ كان لم تنن بالأمس كذلك



فَصَلُّ الْآيَاتِ)، في رواية وقرا أبي القرآن صلى الله عليه وسلم؛ وهذا الإسناد متصل بالرسول عليه السلام نقله أهل العدالة والصيانة، وإذا صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر لم يؤخذ بحديث يخالفه، وقال يحيى بن المبارك اليزيدي: قرأت القرآن على أبي عمرو بن العلاء، وقرا أبو عمرو على مجاهد، وقرا مجاهد على ابن عباس، وقرا ابن عباس على أبي بن كعب، وقرا أبي على النبي صلى الله عليه وسلم، وليس فيها «وما كان الله ليهلكها إلا بذنوب أهلها» فمن جحد أن هذه الزيادة أنزلها الله تعالى على نبيه عليه السلام فليس بكافر ولا آثم.

حدثني أبي نبأنا نصر بن داود الصاغانى نبأنا أبو عبيد قال: ما يروى من الحروف التي تخالف المصحف الذي عليه الإجماع من الحروف التي يعرف أسانيدھا الخاصة دون العامة فيما نقلوا فيه عن أبي: «وما كان الله ليهلكها إلا بذنوب أهلها»؛ وعن ابن عباس «ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم في مواسم الحج»، ومما يحكون عن عمر بن الخطاب أنه قرأ: «غير المفضوب عليهم وغير الضالين» مع نظائر هذه الحروف كثيرة، لم ينقلها أهل العلم على أن الصلاة بها تحل، ولا على أنها معارض لها مصحف عثمان، لأنها حروف لو جحدھا جاحد أنها من القرآن لم يكن كافرا، والقرآن الذي جمعه عثمان موافقة الصحابة له لو أنكر بعضه منكر كان كافرا، حكمه حكم المرتد، يستتاب، فإن تاب وإلا صربت عنقه. وقال أبو عبيد: لم يزل صنيع عثمان رضى الله عنه في جمعه القرآن يعتد له بأنه من مناقبه العظام، وقد طعن عليه فيه بعض أهل الزيغ فانكشف عواره، ووضحت فضائحه، وقال أبو عبيد: وقد حدثت عن يزيد بن ربيع عن عمران بن جرير عن أبي مجلز قال: طعن قوم على عثمان رحمه الله بحمقهم جمع القرآن، ثم قرءوا ما نسخ؛ قال أبو عبيد: يذهب أبو مجلز إلى أن عثمان أمقط الذي أسقط يعلم كما أثبت الذي أثبت علم. قال أبو بكر: وفي قوله تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ دلالة على كفر هذا الإنسان؛ لأن الله عز وجل قد حفظ القرآن من التغير والتبديل، والزيادة والنقصان، فاذا قرأ قارئ: «تبت يدي أبي لمب وقد تب ما أغنى عنه ماله وما كسب» يصل نارا ذات لمب ومريته حمالة الخطب في جيدھا جبل من ليف» فقد كذب على الله جل وعلا وقوله ما لم يقل، وبذل كتابه وحرّفه، وحاول ما قد حفظه منه ومنع من اختلاطه به؛ وفي هذا الذي أتاه توطئة الطريق لأهل الإلحاد، ليدخلوا في القرآن ما يحلون به عمرا الإسلام، وينسبونه إلى قوم

كهؤلاء القوم الذين أحال هذا بالأباطيل عليهم ، وفيه إبطال الإجماع الذي به يحرم الإسلام ، وبنباته تقام الصلوات ، وتؤدى الزكوات ، وتحمى المتعبدات . وفي قول الله تعالى : ﴿ الرِّكَابُ أَكْبَرُ آيَاتِهِ ﴾ دلالة على بدعة هذا الانسان ونزوجه إلى الكفر ، لأن معنى « أحكت آياته » : منع الخلق من القدرة على أن يزيدوا فيها ، أو يتقصوا منها ، أو يعارضوها بمثلها ، وقد وجدنا هذا الانسان زاد فيها وكفى الله المؤمنين القتال ، بعلی - وكان الله قويا عزيزا ، فقال في القرآن هجرا ، وذكر عليا في مكان لو سمعه يذكره فيه لأمضى عليه الحد ، وحكم عليه بالقتل ، وأسقط من كلام الله « قل هو » وغير أحد فقرا الله الواحد الصمد وإسقاط ما أسقطه نفى له وكفر ، ومن كفر بحرف من القرآن فقد كفر به كله وأبطل معنى الآية ؛ لأن أهل التفسير قالوا : نزلت الآية جوابا لأهل الشرك لما قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم : صف لنا ربك ؛ أمن ذهب أم من نحاس أم من صُفْر ؟ فقال الله جل وعز ردا عليهم : ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ ففى هو دلالة على موضع الرد ومكان الجواب فإذا سقط بطل معنى الآية ، ووضع الافتراء على الله عز وجل ، والتكذيب لرسوله صلى الله عليه وسلم ، ويقال لهذا الإنسان ومن يتحل نصرته : أخبرونا عن القرآن الذى تقرأه ولا نعرف نحن ولا من كان قبلنا من أسلافنا سواء ؛ هل هو مشتمل على جميع القرآن من أوله إلى آخره ، صحيح الألفاظ والمعانى طار من الفساد والخلل ؟ أم هو واقع على بعض القرآن والبعض الآخر غائب عنا كما غاب عن أسلافنا والمتقدمين من أهل ملتنا ؟ فإن أجابوا بأن القرآن الذى معنا مشتمل على جميع القرآن لا يسقط منه شيء ، صحيح اللفظ والمعانى ، سليمها من كل زلل وخلل ؛ فقد قضوا على أنفسهم بالكفر حين زادوا فيه « فليس له اليوم ههنا حميم وليس له شراب إلا من غسلين من عين تجرى من تحت الجحيم » فأى زيادة فى القرآن أوضح من هذه ، وكيف يخلط بالقرآن وقد حرسه الله منها ومنع كل مفتر ومبطل من أن يلحق به مثلها ، وإذا تؤملت وبحت عن معناها وجدت فاسدة غير صحيحة ، لا تشاكل كلام البارئ تعالى ولا تختلط به ، ولا توافق معناه ، وذلك أن بعدها ، « لا يأكله إلا الخاطئون » فكيف يؤكل الشراب والذى أتى به قبلها « فليس له اليوم ههنا حميم وليس له شراب إلا من غسلين من عين تجرى من تحت الجحيم لا يأكله إلا الخاطئون » فهذا متناقض يقصد بعضه بعضا ؛ لأن الشراب لا يؤكل ، ولا تقول العرب : أكلت الماء ؛ لكنهم يقولون : شربته وذقته وطعمته ؛ ومعناه فيما أنزل الله تبارك وتعالى على الصفة



في القرآن الذي من خالف حرفاً منه كفر : ﴿وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غَسَلِينَ﴾ لا يأكل الغسلين إلا الخاطئون  
أو لا يأكل الطعام إلا الخاطئون . والغسلين : ما يخرج من أفواههم من الشحم وما يتعلق به من  
الصيد وغيره ؛ فهذا طعام يؤكل عند البلية والتقمة ، والشراب محال أن يؤكل ، فإن ادعى هذا  
الإنسان أن هذا الباطل الذي زاده من قوله «من عين تجرى من تحت الجحيم» ليس بعدها «لا يأكله  
إلا الخاطئون» ونفى هذه الآية من القرآن لتصحيح له زيادته ، فقد كفر لما جحد آية من القرآن .  
وحسبك بهذا كله ردّاً لقوله ، وخزياً لمقاله . وما يؤثر عن الصحابة والتابعين أنهم قرءوا بكذا وكذا إنما  
ذلك على جهة البيان والتفسير لا أن ذلك قرآن يتلى ، وكذلك ما نسخ لفظه وحكمه أو لفظه دون حكمه  
ليس بقرآن على ما يأتي بيانه عند قوله تعالى : ﴿مَا تَنَسَّخْ مِنْ آيَةٍ﴾ إن شاء الله تعالى .

### القول في الاستعاذة

وفيها اثنا عشرة مسألة :

الأولى — أمر الله تعالى بالاستعاذة عند أول كل قراءة فقال تعالى : ﴿إِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ  
بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ أي إذا أردت أن تقرأ ؛ فأوقع الماضي موقع المستقبل كما قال الشاعر :  
وإني لآتيكم لذكرى الذي مضى \* من الود واستئناف ما كان في غد .

أراد ما يكون في غد ؛ وقيل : في الكلام تقديم وتأخير ، وأن كل فعلين تقارباً في المعنى جاز  
تقديم أيهما شئت ، كما قال تعالى : ﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى﴾ المعنى فتدلى ثم دنا ؛ ومثله : ﴿اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ  
وَأَنشَقَّ الْقَمَرُ﴾ وهو كثير .

الثانية — هذا الأمر على الندب في قول الجمهور وحكى النقاش عن عطاء : إن الاستعاذة واجبة  
في صدر كل قراءة في غير الصلاة ؛ واختلفوا فيه في الصلاة ، وكان ابن سيرين والنخعي وقوم يتعوذون  
في الصلاة في كل ركعة ، ويمثلون أمر الله في الاستعاذة على العموم ؛ وأبو حنيفة والشافعي يتعوذان  
في الركعة الأولى من الصلاة ويريان قراءة الصلاة كلها كقراءة واحدة ؛ ومالك لا يرى التعوذ في الصلاة  
المفروضة ويراه في قيام رمضان .

الثالثة — أجمع العلماء على أن التعوذ ليس من القرآن ولا آية منه ، وهو قول القارئ : أعوذ  
بالله من الشيطان الرجيم ؛ وهذا اللفظ هو الذي عليه الجمهور من العلماء في التعوذ لأنه لفظ كتاب الله

نعالى . وروى عن ابن مسعود أنه قال : قلت أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ؛ فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم : « يابن أم عبد أعوذ بالله من الشيطان الرجيم هكذا أقرأني جبريل عن اللوح عن القلم » .

الرابعة - روى أبو داود وابن ماجه في سننهما عن جبير بن مطعم أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي صلاة فقال عمرو<sup>(١)</sup> : لا أدري أى صلاة هي ؟ فقال : الله أكبر كبيرا الله أكبر كبيرا الله أكبر كبيرا والحمد لله كثيرا الحمد لله كثيرا ثلاثا وسبحان الله بكرة وأصيلا ثلاثا ، أعوذ بالله من الشيطان من نفخه ونفثه وهمزه ؛ قال عمرو : همزه الموتة ، ونفثه الشعر ، ونفخه الكبر . وقال ابن ماجه : الموتة يعنى الجنون . والنفث : نفخ الرجل من فيه من غير أن يخرج ريقه ؛ والكبر : التيه . وروى أبو داود عن أبي سعيد الخدري قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام من الليل كبر ثم قال : « سبحانك اللهم وبحمدك تبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك » ثم يقول : « لا إله إلا الله ثلاثا » ؛ ثم يقول : « الله أكبر كبيرا ثلاثا أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم من همزه ونفخه ونفثه » ؛ ثم يقرأ . وروى سليمان بن سالم عن ابن القاسم رحمه الله : أن الاستعاذة أعوذ بالله العظيم من الشيطان الرجيم إن الله هو السميع العليم بسم الله الرحمن الرحيم . قال ابن عطية : وأما المقرئون فأكثروا في هذا من تبديل الصفة في اسم الله تعالى ، وفي الجهة الأخرى ، كقول بعضهم : أعوذ بالله المجيد ، من الشيطان المرید ؛ ونحو هذا مما لا أقول فيه : نعمت البدعة ، ولا أقول : إنه لا يجوز .

الخامسة - قال المهدوي : أجمع القراء على إظهار الاستعاذة في أول قراءة سورة " الحمد " إلا حمزة فإنه أسرها . وروى السدي عن أهل المدينة : أنهم كانوا يفتتحون القراءة بالبسملة . وذكر أبو الليث السمرقندي عن بعض المفسرين : أن التعوذ فرض ، وإذا نسيه القارئ وذكره في بعض الحزب قطع وتعوذ ، ثم ابتدأ من أوله . وبعضهم يقول : يستعبد ثم يرجع إلى موضعه الذي وقف فيه ؛ وبالأول قال أسانيد الحجاز والعراق ؛ وبالثاني قال أسانيد الشام ومصر .

(١) لعله عمرو بن مرة المذكور في سند هذا الحديث ( أنظر سنن ابن ماجه ج ١ ص ١٣٩ وسنن أبي داود ج ١ ص ٧٧ )

طبع مصر .

(٢) في بعض النسخ : « أبي القاسم » .



السادسة — حكى الزهراوى قال : نزلت الآية في الصلاة ونذبتنا إلى الاستعاذه في غير الصلاة وليس بفرض ؛ قال غيره : كانت فرضا على النبي صلى الله عليه وسلم وحده ، ثم تأسينا به .

السابعة — روى عن أبي هريرة أن الاستعاذه بعد القراءة ؛ وقاله داود . قال أبو بكر بن العربي انتهى النى يقوم إلى أن قالوا : إذا فرغ القارئ من قراءة القرآن يستعذ بالله من الشيطان الرجيم . وقد روى أبو سعيد الخدري : أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ في صلاته قبل القراءة ، وهذا نص . فان قيل : فما الفائدة في الاستعاذه من الشيطان الرجيم وقت القراءة ؟ قلنا : فائدتها امثال الأمر ؛ وليس للشرعيات فائدة إلا القيام بحق الوفاء لها بامثالها أمرا واجتنابها نهيًا ؛ وقد قيل : فائدتها امثال الأمر بالاستعاذه من وموسم الشيطان عند القراءة كما قال تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلَقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ ﴾ . قال ابن العربي : ومن أغرب ما وجدناه قول مالك في المجموعة في تفسير هذه الآية : فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم ، قال : ذلك بعد قراءة أم القرآن لمن قرأ في الصلاة . وهذا قول لم يرد به أثر ، ولا يعضده نظر ؛ فإن كان هذا كما قال بعض الناس : إن الاستعاذه بعد القراءة ، كان تخصيص ذلك بقراءة أم القرآن في الصلاة دعوى عريضة ، ولا يشبه أصل مالك ولا فهمه ؛ فإله أعلم بسر هذه الرواية .

الثامنة — في فضل التعوذ . روى مسلم عن سليمان بن صرد قال : استب رجلان عند النبي صلى الله عليه وسلم بفعل أحدهما يغضب ويحمر وجهه وتتفخ أوداجه ؛ فنظر إليه النبي صلى الله عليه وسلم فقال : " إني لأعلم كلمة لو قالها لذهب ذا عنه أعوذ بالله من الشيطان الرجيم " . فقام إلى الرجل رجل سمع النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : هل تدري ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم آنفا ؟ قال " إني لأعلم كلمة لو قالها لذهب ذا عنه ، أعوذ بالله من الشيطان الرجيم " . فقال له الرجل : أجنونا تراني ! أخرجه البخاري أيضا . وروى مسلم أيضا عن عثمان بن أبي العاص الثقفي : أنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله إن الشيطان قد حال بيني وبين صلاتي ، وقراءتي يبتسها علي ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ذاك شيطان يقال له خرب فإذا أحسسته فتعوذ بالله منه واتفل عن يسارك ثلاثا " قال : ففعلت فأذهب الله عني . وروى أبو داود عن ابن عمر قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سافر فأقبل عليه الليل قال : " يا أرض ربى وربك الله ،

أعوذ بالله من شرك ومن شر ما خلق فيك ومن شر ما يدب عليك ومن أسد وأسود ومن الحية والعقرب ومن ساكني البلد ووالد وما ولد . وروى خولة بنت حكيم قالت : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " من تزل منزلا ثم قال أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق ، لم يضره شيء حتى يرتحل " أخرجه في الموطأ ومسلم والترمذي وقال : حديث حسن غريب صحيح . وما يتعوذ منه كثير ، ثابت في الأخبار ، والله المستعان .

التاسعة - معنى الاستعاذة في كلام العرب الاستجارة ، والتحيز إلى الشيء ، على معنى الامتناع به من المكروه ، يقال : عدت بفلان واستعدت به ، أي لجأت إليه ، وهو عيادي ، أي مائجي وأعدت غيري به وعوذته بمعنى ، ويقال : عوذ بالله منك ، أي أعوذ بالله منك ، قال الراجز :

قالت وفيها حيدة وذعر \* عوذ بربي منكم وتجر

والعرب تقول عند الأمر [ تنكره ] : حجرا له بالضم أي دفعا ، وهو استعاذة من الأمر . والعوذة والمعادة والتعويذ كله بمعنى ، وأصل أعوذ : أعوذ تقلت الضمة إلى العين لاستثقالها على الواو فسكنت .

العاشرة - الشيطان واحد الشياطين على التكسير والنون أصلية ، لأنه من شطن إذا بعد عن الخير ، وشطنت داره أي بعدت ، قال الشاعر (١) :

نأت بسعاد عنك نوى شطون \* فبانت والفسؤاد بها رهين

ونثر شطون أي بعيدة القعر . والشطن : الجبل ، سمي به لبعده طرفيه وامتداده . ووصف أعرابي فرسا [ لا يحفى ] فقال : كأنه شيطان في أشطان . وسمى الشيطان شيطانا لبعده عن الحق وتمزده ، وذلك أن كل عات متمرد من الجن والإنس والدواب شيطان ، قال جرير :

أيام يدعوني الشيطان من غزلي \* وهن يهوينني إذ كنت شيطانا

وقيل : إن شيطانا مأخوذ من شاط يشيط إذا بطل فالنون زائدة . وشاط إذا احترق . وشيطت اللحم ، إذا دخته ولم تنضجه ، واشتاط الرجل ، إذا احتد غضبا . وناقمة مشاط التي يطير فيها السمن . واشتاط ، إذا هلك ، قال الأعشى :

(١) الزيادة عن لسان العرب مادة (حجر) . (٢) هو النابتة الذي يأتي كافي لسان العرب مادة (شطن) .

(٣) الزيادة عن لسان العرب مادة (شطن) .



قد تخضب العير في مكنون فائله \* وقد يشيط على أرماحنا البطل

أى يهلك .

ويرد على هذه الفرقة ، أن سيويه حكى أن العرب تقول : تشيطن فلان اذا فعل أفعال الشياطين ، فهذا بين أنه تفيعل من شطن ولو كان من شاط لقالوا : تشيط ويرد عليهم أيضا بيت أمية ابن أبي الصلت :

أيا شاطن عصاه عكاه \* ورباه في السجن والأغلال

فهذا شاطن من شطن لاشك فيه .

الحادية عشرة — الرجيم أى المبعد من الخير المهان . وأصل الرجم : الرمي بالحجارة ، وقد رجمته أرحمه ، فهو رجيم ومرجوم . والرجم : القتل والامن والطرده والشم ، وقد قيل هذا كله في قوله تعالى : ﴿ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ يَا نُوحُ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ ﴾ وقول أبي ابراهيم : ﴿ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ لَأَرْجُمَنَّكَ ﴾ ، وسيأتى إن شاء الله تعالى .

الثانية عشرة — روى الأعمش عن أبي وائل عن عبد الله قال : قال علي بن أبي طالب عليه السلام : رأيت النبي صلى الله عليه وسلم عند الصفا وهو مقبل على شخص في صورة الفيل وهو يلعنه ، قلت : ومن هذا الذى تلعه يا رسول الله ؟ قال : " هذا الشيطان الرجيم " فقلت : يا عدو الله والله لأقتلنك ولأريحن الأمة منك ؛ قال : ما هذا جزأى منك ؛ قلت : وما جزأوك منى يا عدو الله ؟ قال : والله ما أبغضك أحد قط إلا شركت أباه في رحم أمه .

## البسمة

وفيها سبع وعشرون مسألة :

الأولى — قال العلماء : بسم الله الرحمن الرحيم ، قسم من ربنا أنزله عند رأس كل سورة ، يقسم لعباده : إن هذا الذى وضعت لكم يا عبادى في هذه السورة حق ، وإنى أوفى لكم بجميع ما ضمننت في هذه السورة من وعدى ولطفى وبرى . و " بسم الله الرحمن الرحيم " مما أنزله الله تعالى في كتابنا وعلى

(١) القائل : عرق في القهذين يكون في خربة الورك . (٢) عكاه في الحديد والوفاق إذا شده .

هذه الأمة خصوصا ، بعد سليمان عليه السلام ، وقال بعض العلماء : إن بسم الله الرحمن الرحيم تضمنت جميع الشرع ، لأنها تدل على الذات وعلى الصفات ، وهذا صحيح .

الثانية - قال سعيد بن أبي سكينه : بلغني أن علي بن أبي طالب رضي الله عنه نظر إلى رجل يكتب "بسم الله الرحمن الرحيم" فقال له : جودها فإن رجلا جودها فغفر له ، قال سعيد : وبلغني أن رجلا نظر إلى قرطاس فيه "بسم الله الرحمن الرحيم" فقبله ووضع على عينيه فغفر له . ومن هذا المعنى قصة بشر الحافي فإنه لما رفع الرقعة التي فيها اسم الله وطيبها ، طيب اسمه ، ذكره القشيري . وروى النسائي عن أبي المليح عن ردف رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "إذا عثرت بك الدابة فلا تقل تعس الشيطان فإنه يتعاضم حتى يصير مثل البيت ويقول بقوتي صنعته ، ولكن قل بسم الله الرحمن الرحيم ، فإنه يتصاغر حتى يصير مثل الذباب" . وقال علي ابن الحسين في تفسير قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَوَّاعًا عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ تُفُورًا ﴾ قال معناه : إذا قلت "بسم الله الرحمن الرحيم" وروى وكيع عن الأعمش عن أبي وائل عن عبد الله ابن مسعود قال : من أراد أن ينجيده الله من الزبانية التسعة عشر فليقرأ "بسم الله الرحمن الرحيم" ليجعل الله تعالى له بكل حرف منها جنة من كل واحد . فالبسملة تسعة عشر حرفا على عدد ملائكة أهل النار الذين قال الله فيهم : ﴿ عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ ﴾ وهم يقولون في كل أفعالهم : "بسم الله الرحمن الرحيم" فمن هنا لك هي قوتهم ، وبسم الله استضعفوا . قال ابن عطية : ونظير هذا قولهم في ليلة القدر : إنها ليلة سبع وعشرين مراعاة للفظه هي من كلمات سورة إنا أنزلناه . ونظيره أيضا قولهم في عدد الملائكة الذين ابتدروا قول القائل : ربنا ولك الحمد حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه ، فإنها بضعة وثلاثون حرفا ، فلذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم : "لقد رأيت بضعا وثلاثين ملكا يتدنسونها أيهم يكتبها أول" . قال ابن عطية : وهذا من ملح التفسير وليس من متين العلم .

الثالثة - روى الشعبي والأعمش : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكتب "باسمك اللهم" حتى أمر أن يكتب "بسم الله" فكتبها ، فلما نزلت : ﴿ قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ أَدْعُوا الرِّحْمَ ﴾ : كتب "بسم الله الرحمن" فلما نزلت : ﴿ إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ كتبها . وفي مصنف أبي داود : قال الشعبي وأبو مالك وقتادة وثابت بن عمار : إن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكتب بسم الله الرحمن الرحيم حتى نزلت سورة « النمل » .



الرابعة — روى عن جعفر الصادق رضى الله عنه أنه قال : البسمة تيجان السور قلت : وهذا يدل على أنها ليست بآية من الفاتحة ولا غيرها .

وقد اختلف العلماء في هذا المعنى على ثلاثة أقوال :

( الأول ) ليست بآية من الفاتحة ولا غيرها ، وهو قول مالك .

( الثانى ) أنها آية من كل سورة ، وهو قول عبد الله بن المبارك .

( الثالث ) قال الشافعى : هي آية في الفاتحة ، وتردد قوله في سائر السور ، فتره قال : هي آية من كل سورة ، ومرة قال : ليست بآية إلا في الفاتحة وحدها . ولا خلاف بينهم في أنها آية من القرآن في سورة النمل .

وأحتج الشافعى بما رواه الدارقطنى من حديث أبى بكر عبد الحميد بن جعفر الحنفى عن نوح ابن أبى بلال عن سعيد بن أبى سعيد المقبرى عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « إذا قرأتم الحمد لله رب العالمين ، فآقروا بسم الله الرحمن الرحيم ، إنها أم القرآن ، وأم الكتاب ، والسبع المثاني ، وبسم الله الرحمن الرحيم أحد آياتها » . رفع هذا الحديث عبد الحميد بن جعفر ، وعبد الحميد هذا وثقه أحمد بن حنبل ، ويحيى بن سعيد ، ويحيى بن معين ، وأبو حاتم يقول فيه : محله الصدق ، وكان سفيان الثورى يضعفه ويحمل عليه . ونوح بن أبى بلال ثقة مشهور .

وحجة ابن المبارك وأحد قولى الشافعى ما رواه مسلم عن أنس قال : بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم بين أظهرنا إذ أغفى إغفاء ثم رفع رأسه متبسما ، فقلنا : ما أضحكك يا رسول الله ؟ قال : « نزلت على آتفا سورة فقرا » ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم : إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ . فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنْحَر . إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ ) . وذكر الحديث ، وسيأتى بكلامه في سورة الكوثر إن شاء الله تعالى .

الخامسة — الصحيح من هذه الأقوال قول مالك ، لأن القرآن لا يثبت بأخبار الآحاد وإنما طريقه التواتر القطعى الذى لا يختلف فيه . قال ابن العربى : ويكفيك أنها ليست من القرآن اختلاف الناس فيها ، والقرآن لا يختلف الناس فيه . والأخبار الصحاح التى لا مطعن فيها دالة على أن البسمة ليست بآية من الفاتحة ولا غيرها ، إلا في النمل وحدها . روى مسلم عن أبى هريرة قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « قال الله عز وجل قسمت الصلاة بينى وبين عبدى

نصفين ولعبدى ما سأل فإذا قال العبد ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ . قال الله تعالى حمدنى عبدى ، وإذا قال العبد ﴿ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴾ . قال الله أثنى على عبدى ، وإذا قال العبد ﴿ مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴾ قال مجدى عبدى — وقال مرة فوض إلى عبدى — وإذا قال ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ . قال هذا بينى وبين عبدى ، ولعبدى ما سأل ، فإذا قال ﴿ أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ، صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ، غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ﴾ . قال هؤلاء لعبدى ، ولعبدى ما سأل . فقوله سبحانه : قسمت الصلاة ؛ يريد الفاتحة ، وسماها صلاة ، لأن الصلاة لا تصح إلا بها ؛ فجعل الثلاث الآيات الأولى لنفسه ؛ واختص بها تبارك اسمه ، ولم يختلف المسلمون فيها . ثم الآية الرابعة جعلها بينه وبين عبده ؛ لأنها تضمنت تذلل العبد وطلب الاستعانة منه ؛ وذلك يتضمن تعظيم الله تعالى ، ثم ثلاث آيات تامة سبع آيات . ومما يدل على أنها ثلاث قوله : ” هؤلاء لعبدى “ أخرجه مالك ؛ ولم يقل : ” هاتان “ فهذا يدل على أن ﴿ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ﴾ آية . قال ابن بكير قال مالك : ﴿ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ﴾ آية ، ثم الآية السابعة إلى آخرها . فثبت بهذه القسمة التى قسمها الله تعالى . وبقوله عليه السلام لابی : « كيف تقرأ إذا افتتحت الصلاة » قال : فقرأت ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ حتى أتيت على آخرها : أن البسملة ليست بآية منها ؛ وكذا عد أهل المدينة وأهل الشام وأهل البصرة ؛ وأكثر القراء عدوا ﴿ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ﴾ آية ، وكذا روى قتادة عن أبى نضرة عن أبى هريرة قال : الآية السادسة ﴿ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ﴾ وأما أهل الكوفة من القراء والفقهاء فإنهم عدوا فيها ” بسم الله الرحمن الرحيم “ ولم يعدوا ﴿ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ﴾ .

فإن قيل : فإنها ثبتت في المصحف وهى مكتوبة بخطه ونقلت نقله ، كما نقلت في النمل ؛ وذلك متواتر عنهم .

قلنا : ما ذكرتموه صحيح ، ولكن لكونها قرآنا ؟ أو لكونها فاصلة بين السور ، كما روى عن الصحابة كما لا نعرف انقضاء السورة حتى تترل ” بسم الله الرحمن الرحيم “ أخرجه أبو داود : أو تبركا بها ، كما قد اتفقت الأئمة على كتبها في أوائل الكتب والرسائل ، كل ذلك محتمل . وقد قال الجريرى : مثل الحسن عن « بسم الله الرحمن الرحيم » قال : فى صدور الرسائل . وقال الحسن أيضا : لم تترل « بسم الله الرحمن الرحيم » فى شىء من القرآن إلا فى طس ﴿ إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ والفصل



أن القرآن لا يثبت بالنظر والاستدلال ، وإنما يثبت بالنقل المتواتر القطعي الاضطراري . ثم قد اضطرب قول الشافعي فيها في أول كل سورة فدل على أنها ليست بآية من كل سورة ، والحمد لله . فإن قيل : فقد روى جماعة قرآيتها ، وقد تولى الدارقطني جمع ذلك في جزء صحيحه .

قلنا : لسنا ننكر الرواية بذلك وقد أشرنا إليها ، ولنا أخبار ثابتة في مقابقتها ، رواها الأئمة الثقات والفقهاء الأثبات . روت عائشة في صحيح مسلم قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستفتح الصلاة بالتكبير ، والقراءة بالحمد لله رب العالمين ، الحديث ، وميأتي بكامله . وروى مسلم أيضا عن أنس بن مالك قال : صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم ، وأبي بكر ، وعمر فكانوا يستفتحون بالحمد لله رب العالمين ، لا يذكرون بسم الله الرحمن الرحيم لا في أول قراءة ولا في آخرها .

ثم إن مذهبنا يترجح في ذلك بوجه عظيم ، وهو المعقول ، وذلك أن مسجد النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة انقضت عليه العصور ، وصرت عليه الأزمنة والدهور ، من لدن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى زمان مالك ، ولم يقرأ أحد فيه قط « بسم الله الرحمن الرحيم » اتباعا للسنة . وهذا يرد أحاديثكم ، بيد أن أصحابنا استحجوا قراءتها في النفل : وعليه تحمل الآثار الواردة في قراءتها أو على السعة في ذلك . قال مالك : ولا بأس أن يقرأ بها في النافلة ومن يعرض القرآن عرضا .

وجملة مذهب مالك وأصحابه : أنها ليست عندهم آية من فاتحة الكتاب ولا غيرها ، ولا يقرأ بها المصل في المكتوبة ولا في غيرها لا سرا ولا جهرا ، ويجوز أن يقرأها في النوافل . هذا هو المشهور من مذهبه عند أصحابه . وعنه رواية أخرى : أنها تقرأ أول السورة في النوافل ، ولا تقرأ أول أم القرآن . وروى عنه ابن نافع : ابتداء القراءة بها في الصلاة الفرض والنفل ولا تترك بحال . ومن أهل المدينة من يقول : إنه لا بد فيها من « بسم الله الرحمن الرحيم » منهم ابن عمر ، وابن شهاب ، وبه قال الشافعي ، وأحمد ، وإسحاق ، وأبو ثور ، وأبو عبيد . وهذا يدل على أن المسئلة مسئلة اجتهادية ، لا قطعية ، كما ظنه بعض الجهال من المتفهمة الذي يلزم على قوله تكفير المسلمين ؛ وليس كما ظن لوجود الاختلاف المذكور ، والحمد لله .

وقد ذهب جمع من العلماء إلى الإصرار بها مع الفاتحة ، منهم : أبو حنيفة ، والثوري ، وروى ذلك عن عمر ، وعلي ، وابن مسعود ، وعمار ، وابن الزبير ، وهو قول الحكم ، وحامد ، وبه قال أحمد بن حنبل

وأبو عبيد؛ وروى عن الأوزاعي مثل ذلك؛ حكاه أبو عمرو بن عبد البر في (الاستذكار) . واحتجوا من الأثر في ذلك بما رواه منصور بن زاذان عن أنس بن مالك قال : صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يسمنا بقراءة «بسم الله الرحمن الرحيم» . وما رواه عمار بن رزيق<sup>(١)</sup> عن الأعمش عن شعبة عن ثابت عن أنس قال : صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم وخلف أبي بكر، وعمر، فلم أسمع أحدا منهم يجهر بسم الله الرحمن الرحيم .

قلت : هذا قول حسن وعليه تتفق الآثار عن أنس ولا تتضاد، ويخرج به من الخلاف في قراءة البسملة . وقد روى عن سعيد بن جبيرة قال : كان المشركون يحضرون المسجد ؛ فإذا قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم : «بسم الله الرحمن الرحيم» قالوا : هذا محمد يذكر رحمانا يمامة - يعنون مسيلمة - فأمر أن يخافت بسم الله الرحمن الرحيم ، ونزل : ﴿وَلَا تُجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُ بِهَا﴾ . قال الترمذي الحكيم أبو عبد الله : فبقى ذلك الى يومنا هذا على ذلك الرسم وإن زالت العلة، كما بقى الرمل في الطواف وإن زالت العلة، وبقيت المخافة في صلاة النهار وإن زالت العلة .

السادسة - اتفقت الأمة على جواز كتبها في أول كل كتاب من كتب العلم والرسائل، فإن كان الكتاب ديوان شعر؛ فروى مجاهد عن الشعبي قال : أجمعوا ألا يكتبوا أمام الشعر «بسم الله الرحمن الرحيم» وقال الزهري : مضت السنة ألا يكتبوا في الشعر «بسم الله الرحمن الرحيم» . وذهب الى رسم التسمية في أول كتب الشعر سعيد بن جبيرة، وتابعه على ذلك أكثر المتأخرين . قال أبو بكر الخطيب : وهو الذي نختاره ونستحبه .

السابعة - قال المساوردي ويقال لمن قال : بسم الله مبسمل، وهي لغة مولدة . وقد جاءت في الشعر، قال عمرو بن أبي ربيعة :

لقد بسملت ليلي غداة لقيتها \* فإحبذا ذاك الحبيب المبسمل

قلت : المشهور عن أهل اللغة بسمل . قال يعقوب بن السكيت والمطرز والثعالبي وغيرهم من أهل اللغة : بسمل الرجل، إذا قال : بسم الله . يقال : قد أكثر من البسملة، أي من قول بسم الله . ومثله حوّل الرجل، إذا قال : لا حول ولا قوة إلا بالله . وهل، إذا قال : لا إله

(١) كذا في تهذيب التهذيب . ورزيق بتقديم الراء على الزاي مصرا . وفي الأصول : «عمار عن زريق وهو خطأ» .



إلا الله . وسبحل ، إذا قال : سبحان الله . وحمل ، إذا قال : الحمد لله . وحبصل ، إذا قال : حتى  
على الصلاة . وجعفل ، إذا قال : جعلت فداك . وطبقل ، إذا قال : أطال الله بقاءك . ودمعز ،  
إذا قال : أدام الله عزك . وحيفل ، إذا قال : حتى على الفلاح . ولم يذكروا المطر : الحبيصة ، إذا  
قال : حتى على الصلاة .

الثامنة — ندب الشرع إلى ذكر البسملة في أول كل فعل ، كالأكل والشرب والنحر والجماع  
والطهارة وركوب البحر ، إلى غير ذلك من الأفعال ، قال الله تعالى : ﴿ فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ ﴾  
﴿ وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ تَجْرِيهَا وَمُرْسَاهَا ﴾ . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” أغلق  
بابك واذكر اسم الله ، وأطفئ مصباحك واذكر اسم الله ، ونحر إناءك واذكر اسم الله ، وأوك سقاءك  
واذكر اسم الله ” وقال : ” لو أن أحدكم إذا أراد أن يأتي أهله قال بسم الله ، اللهم جنبنا الشيطان وجنب  
الشيطان ما رزقنا ، فإنه إن يقدر بينهما ولد في ذلك لم يضره شيطان أبدا ” وقال لعمر بن أبي سلمة :  
” يا غلام سم الله وكل بيمينك وكل مما يليك ” وقال : ” إن الشيطان ليستحل الطعام إلا أن يذكرك اسم  
الله عليه ” وقال : ” من لم يذبح فليذبح باسم الله ” وشكا إليه عثمان بن أبي العاص وجعا يحده في جسده  
منذ أسلم ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” ضع يدك على الذي يألم من جسدك وقل  
بسم الله ثلاثا وقل سبع مرات أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر ” . هذا كله ثابت  
في الصحيح . وروى ابن ماجه والترمذي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” ستر ما بين [ أعين ]  
الجن وعورات بني آدم إذا دخل [ أحد ] الكنيف أن يقول بسم الله ” . وروى الدرقي عن عائشة  
قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا مس طهوره سمي الله تعالى ، ثم يفرغ الماء على يديه .  
التاسعة — قال علماؤنا : وفيها رد على القدرية وغيرهم ممن يقول : إن أفعالهم مقدورة لهم .  
وموضع الاحتجاج عليهم من ذلك : أن الله سبحانه أمرنا عند الابتداء بكل فعل أن نفتح بذلك ،  
كما ذكرنا .

فمعنى بسم الله أي بالله ، ومعنى بالله أي بخلقه وتقديره يوصل إلى ما يوصل إليه . وسيأتي لهذا  
مزيد بيان إن شاء الله تعالى . وقال بعضهم : معنى قوله ، بسم الله يعني بدأت بعون الله وتوفيقه

وبركته ؛ وهذا تعليم من الله تعالى عباده ، ليدكروا اسمه عند افتتاح القراءة وغيرها ، حتى يكون الافتتاح ببركة الله جل وعز .

العاشرة — ذهب أبو عبيدة معمر بن المثنى إلى أن « اسم » صلة زائدة ، واستشهد يقول لييد : إلى الحول ثم اسم السلام عليكما \* ومن يبك حولا كاملا فقد اعتذر فذكر اسم زيادة ، وإنما أراد ثم السلام عليكما

وقد استدل علماؤنا بقول لييد هذا على أن الاسم هو المسمى . وسيأتى الكلام فيه في هذا الباب وغيره ، إن شاء الله تعالى .

الحادية عشرة — اختلف في معنى زيادة « اسم » ؛ فقال قطرب : زيدت لإجلال ذكره تعالى وتعظيمه . وقال الأخفش : زيدت ليخرج بذكرها من حكم القسم إلى قصد التبرك ؛ لأن أصل الكلام بالله .

الثانية عشرة — اختلفوا أيضا في معنى دخول الباء عليه ، هل دخلت على معنى الأمر ؛ والتقدير : ابدأ بسم الله ، أو معنى الخبر ؛ والتقدير : ابتدأت بسم الله ، قولان : الأول للقرآن ، والثاني للزجاج . فبسم في موضع نصب على التأويلين . وقيل : المعنى ابتدأت بسم الله ؛ فبسم الله في موضع رفع خبر الابتداء . وقيل : الخبر محذوف ، أى ابتدأت مستقرا أو ثابت بسم الله ؛ فإذا أظهرته كان بسم الله في موضع نصب بثابت أو مستقرا ، وكان بمنزلة قولك : زيد في الدار . وفي التزييل : ﴿ فَلَمَّا رَأَوْهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي ﴾ فعنده في موضع نصب ؛ روى هذا عن نحات أهل البصرة . وقيل التقدير ، ابتدأت بسم الله موجود أو ثابت ، فبسم في موضع نصب بالمصدر الذى هو ابتدأت .

الثالثة عشرة — بسم الله ، تكتب بغير ألف استغناء عنها بباء الإلصاق في اللفظ والخط لكثرة الاستعمال ؛ بخلاف قوله : ﴿ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ ﴾ فإنها لم تحذف لقلة الاستعمال . واختلفوا في حذفها مع الرحمن والقاهر ؛ فقال الكسائى وسعيد الأخفش ، تحذف الألف . وقال يحيى بن وثاب : لا تحذف إلا مع بسم الله فقط ، لأن الاستعمال إنما كثر فيه .

الرابعة عشرة — واختلف في تخصيص باء الجر بالكسر على ثلاثة معان ؛ فقليل : لينا سب لفظها عملها . وقيل : لما كانت الباء لا تدخل إلا على الأسماء خصت بالخفض الذى لا يكون



إلا في الأسماء . الثالث : ليفرق بينها وبين ما قد يكون من الحروف اسما ، نحو الكاف في قول الشاعر :

\* ورحنا بكا بن الماء تجنب وسطنا \*

أى بمثل ابن الماء أو ما كان مثله .

الخامسة عشرة — اسم ، وزنه إفع ، والذاهب منه الواو ، لأنه من سموت وجمعه أسماء وتصغيره سمي . واختلف في تقدير أصله ، فقيل : فعل ، وقيل : فُعِل . قال الجوهري : وأسماء يكون جمعا لهذا الوزن ، وهو مثل جذع وأجداع ، وقفل وأقفال ، وهذا لا تدرك صيغته إلا بالسمع . وفيه أربع لغات : اسم بالكسر ، واسم بالضم ، قال أحمد بن يحيى : من ضم الألف أخذه من سموت أسمو ، ومن كسر أخذه من سميت أسمى . ويقال : سِمٌ وسَمٌ وينشد :

والله أسماك سما مبارك \* أترك الله به إنياركا

وقال آخر :

وعامنا أعجبا مُقَدَّمه \* يدعى أبا السمع وقرضاب سِمه

\* مبتركا<sup>(١)</sup> لكل عظم يلحمه \*

قَرَضَبَ الرجل : إذا أكل شيئا يابساً فهو قرضاب . سِمه بالضم والكسر جميعا .

ومنه قول الآخر :

\* باسم الذي في كل سورة سِمه \*

وسكنت السين من بسم اعتلأ<sup>(٢)</sup> على غير قياس ، وألفه ألف وصل ، وربما جعلها الشاعر ألف قطع للضرورة ، كقول الأحموس :

وما أنا بالمخسوس في جذم مالك \* ولا من تسمى ثم يلتم الإسماء

السادسة عشرة — تقول العرب في النسب إلى الاسم : سَمَوِيٌّ ، وإن شئت : اسمي تركته على حاله ، وجمعه أسماء ، وجمع الأسماء أسام . وحكى الفراء : أعيدك بأسماءات الله .

(١) التصويب عن اللسان مادة « برك ، سما » . ورجل مبترك : معتمد على الشيء . ملح ويلحمه : يزرع عنه اللحم .

(٢) كان الأمل اسم قللت حركة الهجزة إلى السين ثم حذفت الهجزة ولما وصلت الباء به سكنت السين تخفيفا .

السابعة عشرة - اختلفوا في اشتقاق الاسم على وجهين ؛ فقال البصريون : هو مشتق من السمو وهو العلو والرفعة ، ف قيل اسم لأن صاحبه بمنزلة المرتفع به . وقيل لأن الاسم يسمى بالسمي فيرفعه عن غيره . وقيل انما سمي الاسم اسما لأنه علا بقوته على قسمي الكلام : الحرف والفعل ؛ والاسم أقوى منهما بالاجماع لأنه الأصل ؛ فلعلوه عليهما سمي اسما ؛ فهذه ثلاثة أقوال .

وقال الكوفيون : إنه مشتق من السمة وهي العلامة ، لأن الاسم علامة لمن وضع له ؛ فاصل اسم على هذا «وسم» والأول أصح ، لأنه يقال في التصغير سمي وفي الجمع أسماء ؛ والجمع والتصغير يردان الأشياء إلى أصولها ؛ فلا يقال : : وسيم ولا أوسام . ويدل على صحته أيضا فائدة الخلاف وهي :

الثامنة عشرة - فإن من قال الاسم مشتق من العلو يقول : لم يزل الله سبحانه موصوفا قبل وجود الخلق وبعد وجودهم وعند فنائهم ، ولا تأثير لهم في أسمائه ولا صفاته ؛ وهذا قول أهل السنة . ومن قال الاسم مشتق من السمة يقول : كان الله في الأزل بلا اسم ولا صفة ، فلما خلق الخلق جعلوا له أسماء وصفات ، فإذا أفناهم بقي بلا اسم ولا صفة ؛ وهذا قول المعتزلة وهو خلاف ما أجمعت عليه الأمة ؛ وهو أعظم في الخطأ من قولهم : إن كلامه مخلوق ، تعالى الله عن ذلك ، وعلى هذا الخلاف وقع الكلام في الاسم والمسمى وهي :

التاسعة عشرة - فذهب أهل الحق فيما نقل القاضي أبو بكر بن الطيب : إلى أن الاسم هو المسمى وارتضاه ابن فورك ؛ وهو قول أبي عبيدة وسيبويه . فإذا قال قائل : الله عالم ، فقوله دال على الذات الموصوفة بكونه عالما ، فالاسم كونه عالما وهو المسمى بعينه . وكذلك إذا قال : الله خالق ، فالخالق هو الرب ، وهو بعينه الاسم . فالاسم عندهم هو المسمى بعينه من غير تفصيل .

قال ابن الحصار : من ينفي الصفات من المبتدعة يزعم أن لامدلول للتسميات إلا الذات . ولذلك يقولون : الاسم غير المسمى ، ومن ثبت الصفات ثبت للتسميات مدلولات هي أوصاف الذات وهي غير العبارات وهي الأسماء عندهم . وسيأتي لهذه مزيد بيان في البقرة والأعراف إن شاء الله تعالى .

المؤيدة عشرين - قوله : (الله) هذا الاسم أكبر أسمائه سبحانه وأجمعها ، حتى قال بعض العلماء : إنه اسم الله الأعظم ولم يتسم به غيره ؛ ولذلك لم يثن ولم يجمع ؛ وهو أحد تأويلي قوله تعالى :



(هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا) أى من تسمى باسمه الذى هو "الله". فالله اسم للوجود الحق الجامع لصفات الإلهية، المنعوت بنعوت الربوبية، المنفرد بالوجود الحقيقى، لا إله الا هو سبحانه، وقيل: معناه الذى يستحق أن يعبد. وقيل: معناه واجب الوجود الذى لم يزل ولا يزال؛ والمعنى واحد.

الحادية والعشرون - واختلفوا فى هذا الاسم، هل هو مشتق؟ أو موضوع للذات، علم. فذهب إلى الأول كثير من أهل العلم. واختلفوا فى اشتقاقه وأصله. فروى سيويه عن الخليل: أن أصله إلاه، مثل فعّال فأدخلت الألف واللام بدلا من الهمزة. قال سيويه: مثل الناس أصله أناس. وقيل: أصل الكلمة "لاه" وعليه دخلت الألف واللام للتعظيم، وهذا اختيار سيويه. وأنشد:

لاه ابن عمك لا أفضلت فى حسب \* عنى ولا أنت ديانى فتخزونى

كذا الرواية: فتخزونى، بالخاء المعجمة ومعناه: تسوسنى.

وقال الكسائى والقزّاء: معنى بسم الله؛ بسم الإله؛ فحذفوا الهمزة وأدغموا اللام الأولى فى الثانية فصارتا لاما مشددة كما قال عز وجل: ﴿لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي﴾ ومعناه: لكن أنا، كذلك قرأها الحسن. ثم قيل هو مشتق من «وله» إذا تحير، والوله: ذهاب العقل. يقال: رجل واله وأمرأة واله وواله، وماء موله: أرسل فى الصحارى. فالله سبحانه تحير الألباب وتذهب فى حقائق صفاته والفكر فى معرفته. فعلى هذا أصل "إلاه" «ولاه» وأن الهمزة مبدلة من واو كما أبدلت فى إشاح ووشاح، وإسادة ووسادة. وروى عن الخليل، وروى عن الضحاك أنه قال: إنما سمي "الله" إلهاء، لأن الخلق يتألهون إليه فى حوائجهم، ويتضرعون إليه عند شدائدهم. وذكر عن الخليل بن أحمد أنه قال: لأن الخلق يألهون اليه بنصب اللام ويألهون أيضا بكسرها وهما لغتان. وقيل: إنه مشتق من الارتفاع، فكانت العرب تقول لكل شىء مرتفع: لاها، فكانوا يقولون إذا طلعت الشمس: لا هت. وقيل: هو مشتق من أله الرجل إذا تعبد. وتأله إذا تنسك. ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَيَذَرَكْ وَآلِهَتَكَ﴾: على هذه القراءة؛ فان ابن عباس وغيره قالوا: وعبادتك.

قالوا: قاسم الله مشتق من هذا، فالله سبحانه معناه: المقصود بالعبادة، ومنه قول الموحدين:

لا إله الا الله، معناه: لا معبود غير الله. وإلا فى الكلمة بمعنى غير، لا بمعنى الاستثناء. وزعم

بعضهم أن الأصل فيه «الماء» التي هي الكناية عن الغائب، وذلك أنهم أثبتوه موجودا في فطر عقولهم فأشاروا إليه بحرف الكناية ثم زيدت فيه لام الملك إذ قد علموا أنه خالق الأشياء ومالكها فصار «له» ثم زيدت فيه الألف واللام تعظيما وتفخيمًا .

القول الثاني : ذهب إليه جماعة من العلماء أيضا منهم الشافعي، وأبو المعالي، والخطابي، والغزالي، والمفضل، وغيرهم . وروى عن الخليل وسيبويه : أن الألف واللام لازمة له لا يجوز حذفها منه . قال الخطابي : والدليل على أن الألف واللام من بنية هذا الاسم ، ولم يدخلها للتعريف : دخول حرف النداء عليه ، كقولك : يا الله ، وحروف النداء لا تجتمع مع الألف واللام للتعريف ؛ ألا ترى أنك لا تقول : يا الرحمن ولا يا الرحيم ، كما تقول : يا الله فدل على أنهما من بنية الاسم . والله أعلم .

الثانية والعشرون - واختلفوا أيضا في اشتقاق اسم الرحمن . فقال بعضهم : لا اشتقاق له ، لأنه من الأسماء المختصة به سبحانه ، ولأنه لو كان مشتقا من الرحمة لاتصل بذكر المرحوم ، بخاز أن يقال : الله رحمن بعباده ، كما يقال : رحيم بعباده . وأيضا لو كان مشتقا من الرحمة لم تنكره العرب حين سمعوه ، إذ كانوا لا ينكرون رحمة ربهم ، وقد قال الله عز وجل : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ الْآيَةَ . وَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي صَلَاحِ الْحَدِيدِ بِأَمْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ، قال مهيل بن عمرو : ما ندرى ما بسم الله الرحمن الرحيم ! ولكن اكتب ما نعرف : باسمك اللهم ، الحديث . قال ابن العربي : إنما جهلوا الصفة دون الموصوف ، واستدل على ذلك بقوله : وما الرحمن ؟ ولم يقولوا : ومن الرحمن ؟ قال ابن الحصار : وكأنه رحمه الله لم يقرأ الآية الأخرى : ﴿ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ ﴾ . وذهب الجمهور من الناس إلى أن الرحمن مشتق من الرحمة مبنى على المبالغة ؛ ومعناه ذو الرحمة الذي لا نظير له فيها ، فذلك لا يشي ولا يجمع كما يشي الرحيم ويجمع . قال ابن الحصار : ومما يدل على الاشتقاق ما أخرجه الترمذي وصححه عن عبد الرحمن بن عوف ، أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " قال الله عز وجل أنا الرحمن ، خلقت الرحم ، وشققت لها اسما من اسمي ، فمن وصلها وصلته ، ومن قطعها قطعته " وهذا نص في الاشتقاق ، فلا معنى للمخالفة والشقاق ، وإنكار العرب له لجهلهم بالله وما وجب له .



الثالثة والعشرون - زعم المبرد فيما ذكر ابن الأنباري في كتاب « الزاهر » له : أن الرحمن اسم عبراني بجاء معه بالرحيم . وأنشد :

لن تُدركوا المجدَ أو تشروا عباءكم \* بالخز أو تجعلوا اليثوثَ ضمرا  
أو تتركوا إلى القسسين هجوتكم \* ومسحكم صلبيهم رحمان قربانا

قال أبو إسحاق الزجاج في معاني القرآن : وقال أحمد بن يحيى : الرحيم عبراني والرحمن عبراني ، فلهذا جمع بينهما . وهذا القول مرغوب عنه .

وقال أبو العباس : التعت قد يقع للمدح كما تقول : قال جرير الشاعر . وروى مطزف عن قتادة . في قول الله عز وجل : بسم الله الرحمن الرحيم قال : مدح نفسه . قال أبو إسحاق : وهذا قول حسن . وقال قطرب : يجوز أن يكون جمع بينهما للتوكيد . قال أبو إسحاق : وهذا قول حسن ، وفي التوكيد أعظم الفائدة . وهو كثير في كلام العرب ، ويستغنى عن الاستشهاد ، والفائدة في ذلك ما قاله محمد بن يزيد : إنه تفضل بعد تفضل ، وإنعام بعد إنعام ، وتقوية لمطامع الراغبين ، ووعد لا ينبغي آمله .

الرابعة والعشرون - واختلفوا هل هما بمعنى واحد أو بمعنىين ؟ قيل : هما بمعنى واحد كدئمان وتديم . قاله أبو عبيدة : وقيل : ليس بناء فعلان كفعيل ، فإن فعلان لا يقع إلا على مبالغة الفعل نحو قولك : رجل غضبان ، للمتلئ غضبا . وفعل قد يكون بمعنى الفاعل والمفعول . قال عملس :<sup>(١)</sup>  
فأما إذا عضت بك الحرب عضه \* فإنك معطوف عليك رحيم

فالرحمن خاص الاسم عام الفعل . والرحيم عام الاسم خاص الفعل . هذا قول الجمهور .

قال أبو علي الفارسي : الرحمن اسم عام في جميع أنواع الرحمة ، يختص به الله ، والرحيم إنما هو في جهة المؤمنين كما قال تعالى : ﴿ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴾ . وقال العرزمي : الرحمن لجميع خلقه في الأمطار ونعم الحواس والنعم العامة . والرحيم بالمؤمنين في الهداية لهم ، واللفظ بهم . وقال ابن المبارك : الرحمن إذا مثل أعطى ، والرحيم إذا لم يسئل غضب . وروى ابن ماجه في سننه والترمذي في جامعه

(١) هو عملس بن عقيل كما في لسان العرب مادة رسم .

(٢) هو عبد الملك بن أبي سلمان العرزمي كما في الخلاصة .

عن أبي صالح عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من لم يسأل الله يغضب عليه»  
لفظ الترمذي . وقال ابن ماجه : « من لم يدع الله غضب عليه » وقال : سألت أبا زرعة عن  
أبي صالح هذا ، فقال : هو الذي يقال له : الفارسي وهو خوزي<sup>(١)</sup> ولا أعرف اسمه . وقد أخذ  
بعض الشعراء هذا المعنى فقال :

الله يغضب إن تركت سؤاله \* وبني آدم حين يسئل يغضب

وقال ابن عباس : هما اسمان رقيقان ، أحدهما أرق من الآخر أي أكثر رحمة .

قال الخطابي : وهذا مشكل ، لأن الرقة لا مدخل لها في شيء من صفات الله تعالى . وقال  
الحسين بن الفضل البجلي : هذا وهم من الراوي ، لأن الرقة ليست من صفات الله تعالى في شيء ،  
وإنما هما اسمان رقيقان أحدهما أرق من الآخر ، والرفق من صفات الله عز وجل قال النبي صلى  
الله عليه وسلم : « إن الله رفيق يحب الرفق ويعطي على الرفق ما لا يعطي على العنف » .

- الخامسة والعشرون - أكثر العلماء على أن الرحمن مختص بالله عز وجل ، لا يجوز أن يسمى به  
غيره ، ألا تراه قال : ﴿ قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ أَدْعُوا الرَّحْمَنَ ﴾ فعادل الاسم الذي لا يشركه فيه غيره .  
وقال : ﴿ وَاسْأَلْ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ آلِهَةً يُعْبَدُونَ ﴾ فأخبر  
أن الرحمن هو المستحق للعبادة جل وعز . وقد تجاسر مسيامة الكذاب لعنه الله ، فتسمى برحمان الإمامة  
وما فرع مسامعه ، حتى ألزمه الله تعالى نعت الكذاب لذلك ، وإن كان كل كافر كاذبا ، فقد صار  
هذا الوصف لمسيامة علما يعرف به ، ألزمه الله إياه . وقد قيل في اسمه الرحمن : إنه اسم الله الأعظم ،  
ذكره ابن العربي .

السادسة والعشرون - الرحيم صفة مطلقة للخلوقين ، ولما في الرحمن من العموم ، قدم في كلامنا  
على الرحيم ، مع موافقة الترتيل ، قاله المهدوي . وقيل : إن معنى الرحيم أي بالرحيم وصلتم إلى الله  
وإلى الرحمن ، فالرحيم نعت محمد صلى الله عليه وسلم ، وقد نعته تعالى بذلك فقال : ﴿ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴾  
فكان المعنى أن يقول : بسم الله الرحمن والرحيم ، أي وبمحمد صلى الله عليه وسلم وصلتم إلى ، أي  
باتباعه وبما جاء به وصلتم إلى نوابي وكرامتي والنظر إلى وجهي والله أعلم .

(١) نسبة إلى خوزستان بلاد بين فارس والبصرة وفي بعض النسخ خوزي بالراء المهملة نسبة إلى خوز قرية يبلغ



السابعة والعشرون - روى عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه أنه قال في قوله : بسم الله شفاء من كل داء، وعون على كل دواء، وأما الرحمن، فهو عون لكل من آمن به، وهو اسم لم يسم به غيره، وأما الرحيم، فهو لمن تاب وآمن وعمل صالحا .

وقد فسره بعضهم على الحروف، فروى عن عثمان ابن عفان : أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تفسير بسم الله الرحمن الرحيم، فقال : أما الباء فبلاء الله وروحه ونصره وبهاؤه، وأما السين فسناء الله . وأما الميم فملك الله، وأما الله، فلا إله غيره وأما الرحمن، فالعاطف على البر والفاجر من خلقه، وأما الرحيم فالرفيق بالمؤمنين خاصة . وروى عن كعب الأحمري أنه قال : الباء بهاؤه، والسين سناؤه فلا شيء أعلى منه، والميم ملكه، وهو على كل شيء قدير، فلا شيء يعاذه . وقد قيل : إن كل حرف هو افتتاح اسم من أسمائه، فالباء مفتاح اسمه بصير، والسين مفتاح اسمه سميع، والميم مفتاح اسمه ملك، والألف مفتاح اسمه الله، واللام مفتاح اسمه لطيف، والهاء مفتاح اسمه هادي، والراء مفتاح اسمه رازق، والحاء مفتاح اسمه حلیم، والنون مفتاح اسمه نور، ومعنى هذا كله دعاء الله تعالى عند افتتاح كل شيء .

الثامنة والعشرون - واختلف في وصل الرحيم بالحمد لله، فروى عن أم سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم، الرحيم بتسكين الميم ويقف عليها، ويتدنى بالألف مقطوعة، وقرأ به قوم من الكوفيين، وقرأ جمهور الناس الرحيم الحمد، يعرب الرحيم بالخفض ويوصل الألف من الحمد . وحكى الكسائي عن بعض العرب أنها تقرأ الرحيم الحمد، بفتح الميم وصلة الألف كأنها سكنت الميم وقطعت الألف ثم ألقيت حركتها على الميم وحذفت . قال ابن عطية : ولم ترو هذه قراءة عن أحد فيما علمت . وهذا نظر يحيى بن زياد في قوله تعالى ألم الله .

## تفسير سورة الفاتحة

بحول الله وكرمه ، وفيها أربعة أبواب

## الباب الأول

في فضائلها وأسمائها وفيه سبع مسائل

الأولى - روى الترمذى عن أبي بن كعب قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "ما أنزل الله في التوراة ولا في الإنجيل مثل أم القرآن، وهى السبع المثاني، وهى مقسومة بيني وبين عبدى ولعبدى ما سأل" أخرجه مالك عن العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب : أن أبا سعيد مولى [ ابن ] عامر بن كريز أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نادى أبا بن كعب وهو يصلى ، فذكر الحديث . قال ابن عبد البر : أبو سعيد لا يوقف له على اسم وهو معدود فى أهل المدينة ، روايته عن أبي هريرة وحديثه هذا مرسل ؛ وقد روى هذا الحديث عن أبي سعيد بن المعلى رجل من الصحابة لا يوقف على اسمه أيضا ، رواه عنه حفص بن عاصم ، وعبيد بن حنين .

قلت : كذا قال فى التمهيد : لا يوقف له على اسم . وذكر فى كتاب الصحابة الاختلاف فى اسمه . والحديث أخرجه البخارى عن أبي سعيد بن المعلى قال : كنت أصلى فى المسجد فدعانى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم أجبه ، فقلت : يا رسول الله إني كنت أصلى ؛ فقال : ألم يقل الله : ( اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ ) ثم قال : "إني لأعلمنك سورة هى أعظم السور فى القرآن قبل أن تخرج من المسجد" ثم أخذ يدي فلما أراد أن يخرج قلت له : ألم تقل : لأعلمنك سورة هى أعظم سورة فى القرآن ؛ قال : "الحمد لله رب العالمين ، هى السبع المثاني والقرآن العظيم الذى أوتيته" . قال ابن عبد البر وغيره : أبو سعيد بن المعلى من جلة الأنصار ، وسادات الأنصار ، تفرد به البخارى ، واسمه رافع ويقال : الحارث بن نفيع بن المعلى ، ويقال : أوس بن المعلى ، ويقال : أبو سعيد بن أوس بن المعلى ؛ توفى سنة أربع وسبعين وهو ابن أربع وستين [ سنة ]<sup>(٢)</sup> ، وهو أول من صلى إلى القبلة

(١) لعل هنا سقطا بينه ما رواه مسلم عن أبي هريرة . يقول الله تعالى فسحت الصلاة ( أى الفاتحة ) بيني وبين عبدى .

(٢) قال فى الإصابة وهو خطأ فإنه يستلزم أن تكون نصته مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو صغير وسباق الحديث بأبي ذلك .



حين حوت . وسياتي . وقد أسند حديث أبي يزيد بن زريع قال : حدثنا روح بن القاسم عن  
العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة قال : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبي  
وهو يصلي ، فذكر الحديث بمعناه .

وذكر ابن الأنباري في كتاب الرد له : حدثني أبي حدثني أبو عبيد الله الوراق حدثنا أبو داود ،  
حدثنا شيبان عن منصور عن مجاهد قال : إن إبليس لعنه الله رن أربع رنات ، حين لعن ، وحين  
أهبط من الجنة ، وحين بعث محمد صلى الله عليه وسلم ، وحين نزلت فاتحة الكتاب ، وأنزلت بالمدينة .  
الثانية - اختلف العلماء في تفضيل بعض السور والآي على بعض ، وتفضيل بعض أسماء الله تعالى

الحسنى على بعض . فقال قوم : لا فضل لبعض على بعض ، لأن الكلام كلام الله ، وكذلك أسماءه  
لامفاضلة بينها ، ذهب إلى هذا الشيخ أبو الحسن الأشعري ، والقاضي أبو بكر بن الطيب ، وأبو حاتم  
محمد بن حبان البستي ، وجماعة من الفقهاء . وروى معناه عن مالك قال يحيى بن يحيى : تفضيل  
بعض القرآن على بعض خطأ ، وكذلك كره مالك أن تعاد سورة أو تردد دون غيرها . وقال عن مالك  
في قول الله تعالى : ﴿ نَاتٍ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا ﴾ . قال : محكمة مكان منسوخة . وروى ابن كنانة مثل  
ذلك كله عن مالك . واحتج هؤلاء بأن قالوا : إن الأفضل يشعر بنقص المفضل ، والذاتية  
في الكل واحدة ، وهي كلام الله ، وكلام الله تعالى لا نقص فيه . قال البستي : ومعنى هذه اللفظة  
( ما في التوراة ولا في الإنجيل مثل أم القرآن ) ، أن الله تعالى لا يعطي لقارئ التوراة والإنجيل مثل  
ما يعطي لقارئ أم القرآن ، إذ الله بفضله فضل هذه الأمة على غيرها من الأمم ، وأعطاهم من الفضل  
على قراءة القرآن كلامه ، أكثر مما أعطى غيرها من الفضل على قراءة كلامه ، وهو فضل منه لهذه  
الأمة . قال : ومعنى قوله : أعظم سورة ، أراد به في الأجر لا أن بعض القرآن أفضل من بعض .  
وقال قوم بالتفضيل ، وأن ما تضمنه قوله تعالى : ﴿ وَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴾  
وآية الكرسي ، وآخر سورة الحشر ، وسورة الإخلاص من الدلالات على وحدانيته وصفاته ليس موجودا  
مثلا في ﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي حَبِّبٍ ﴾ وما كان مثلها

والتفضيل إنما هو بالمعاني العجيبة وكثرتها ، لا من حيث الصفة ، وهذا هو الحق . ومن قال  
بالتفضيل أصحاق بن راهويه ، وغيره من العلماء والمتكلمين ، وهو اختيار القاضي أبي بكر بن العربي ، وابن

الحصار لحديث أبي سعيد بن المولى وحديث أبي بن كعب أنه قال : قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : "يا أبا أي- آية معك في كتاب الله أعظم" قال : فقلت : (الله لا إله إلا هو الحى القيوم)

قال : فضرب في صدرى وقال : "لهنك العلم يا أبا المنذر" أخرجه البخارى ومسلم .

قال ابن الحصار : عجبي ممن يذكر الخلاف مع هذه النصوص .

وقال ابن العربى : قوله : "ما أنزل الله في التوراة ولا في الإنجيل ولا في القرآن مثلها" وسكت عن سائر الكتب ، كالصحف المنزلة والزبور وغيرها ، لأن هذه المذكورة أفضلها ، وإذا كان الشيء أفضل الأفضل ، صار أفضل الكل ، كقولك زيد أفضل العلماء ، فهو أفضل الناس .

وفي الفاتحة من الصفات ما ليس لغيرها حتى قيل : إن جميع القرآن فيها . وهى خمس وعشرون كلمة تضمنت جميع علوم القرآن . ومن شرفها أن الله سبحانه قسمها بينه وبين عبده ، ولا تصح القرية إلا بها ، ولا يلحق عمل بثوابها ، وبهذا المعنى صارت أم القرآن العظيم ، كما صارت (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) تعدل ثلث القرآن ، إذ القرآن توحيد وأحكام ، ووعظ ، و(قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) فيها التوحيد كله ، وبهذا المعنى وقع البيان في قوله عليه السلام لأبي : "أى آية في القرآن أعظم" قال : (الله لا إله إلا هو الحى القيوم) . وإنما كانت أعظم آية لأنها توحيد كلها كما صار قوله : "أفضل ما قلته أنا والنبيون من قبل لا إله إلا الله وحده لا شريك له" أفضل الذكر ، لأنها كلمات حوت جميع العلوم في التوحيد ، والفاتحة تضمنت التوحيد والعبادة والوعظ والتذكير ولا يستبعد ذلك في قدرة الله تعالى .

الثالثة - روى على بن أبى طالب رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "فاتحة الكتاب ، وآية الكرسي ، وشهادة الله أنه لا إله إلا هو ، وقُلِ اللَّهُمَّ مَالِكِ الْمُلْكِ ، هذه الآيات معلقة بالعرش ، ليس بينهن وبين الله حجاب" . أسنده أبو عمرو الداني في كتاب (البيان) له .

الرابعة - في أسمائها وهى اثنا عشر اسما :

(الأول) الصلاة ، قال الله تعالى : "قسمت الصلاة بيني وبين عبدى نصفين" الحديث وقد تقدم .



(الثاني) الحمد، لأن فيها ذكر الحمد كما يقال : سورة الأعراف، والأنفال، والتوبة، ونحوها.  
(الثالث) فاتحة الكتاب، من غير خلاف بين العلماء، وسميت بذلك لأنه تفتح قراءة القرآن بها لفظاً، وتفتح بها الكتابة في المصحف خطأ، وتفتح بها الصلوات .

(الرابع) أم الكتاب، وفي هذا الاسم خلاف، جوزة الجمهور، وكرهه أنس، والحسن، وابن سيرين، قال الحسن : أم الكتاب الحلال والحرام، قال الله تعالى : ﴿ آيَاتٌ مُّحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ ﴾ . وقال أنس، وابن سيرين : أم الكتاب اسم اللوح المحفوظ . قال الله تعالى : ﴿ وَإِنَّ فِي أُمِّ الْكِتَابِ ﴾ .

(الخامس) أم القرآن، واختلف فيه أيضاً، فجوزة الجمهور، وكرهه أنس، وابن سيرين، والآحاديث الثابتة تؤيد هذين القولين . روى الترمذي عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الحمد لله أم القرآن، وأم الكتاب، والسبع المثاني » قال : هذا حديث حسن صحيح . وفي البخاري قال : وسميت أم الكتاب لأنه يبدأ بكتابتها في المصاحف، ويبدأ بقراءتها في الصلاة . وقال يحيى ابن يعمر : أم القسري مكة . وأم خراسان : مرو . وأم القرآن : سورة الحمد . وقيل : سميت أم القرآن لأنها أوله ومتضمنة لجميع علومه، وبه سميت مكة أم القرى لأنها أول الأرض ومنه أوجبت، ومنه سميت الأم أمماً لأنها أصل النسل، والأرض أمماً، في قول أمية بن أبي الصلت :

فالأرض معقلنا وكانت أمنا • فيها مقابرنا وفيها نولد

ويقال لراية الحرب : أم، لتقدمها واتباع الجيش لها . وأصل أم أمية، ولذلك يجمع على أمهات قال الله تعالى : ﴿ وَأُمّهَاتِكُمْ ﴾ . ويقال : أمات بغير هاء . قال :  
• فرجت الظلام بأماتكا •

وقيل : إن أمهات في الناس، وأمات في البهائم، حكاه ابن فارس في المجمل .

(السادس) المثاني، سميت بذلك لأنها تنثى في كل ركعة . وقيل : سميت بذلك لأنها استثنيت لهذه الأمة فلم تنزل على أحد قبلها ذنحراً لها .

(السابع) القرآن العظيم، سميت بذلك لتضمنها جميع علوم القرآن، وذلك أنها تشتمل على الثناء على الله عز وجل بأوصاف كماله وجلاله، وعلى الأمر بالعبادات والإخلاص فيها، والاعتراف بالعجز

عن القيام بشيء منها إلا بإعانتة تعالى ، وعلى الابتغال إليه ، في الهداية إلى الصراط المستقيم ، وكفاية  
أحوال الناكثين ، وعلى بيان عاقبة الجاحدين .

(الثامن) الشفاء ، روى الدارمي عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
« فاتحة الكتاب شفاء من كل سم » .

(التاسع) الرقية ، ثبت ذلك من حديث أبي سعيد الخدري وفيه أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال للرجل الذي رقى سيد الحي : « ما أدراك أنها رقية » فقال : يا رسول الله شيء ألقى  
في روعي . الحديث نرجه الأئمة وسيأتي بتمامه .

(العاشر) الأساس ، شكا رجل إلى الشعبي وجع الخاصرة ، فقال : عليك بأساس القرآن فاتحة  
الكتاب . سمعت ابن عباس يقول : لكل شيء أساس ، وأساس الدنيا مكة ، لأنها منها دحيت ، وأساس  
السموات غريب ، وهي السماء السابعة ، وأساس الأرض عجيب ، وهي الأرض السابعة السفلى ، وأساس  
الجنان جنة عدن ، وهي سرور الجنان عليها أسست الجنة ، وأساس النار جهنم ، وهي الدركة السابعة  
السفلى عليها أسست الدركات ، وأساس الخلق آدم ، وأساس الأنبياء نوح ، وأساس بني إسرائيل  
يعقوب ، وأساس الكتب القرآن ، وأساس القرآن الفاتحة ، وأساس الفاتحة بسم الله الرحمن  
الرحيم ، فإذا اعتلت أو اشتكيت فعليك بالفاتحة تشفى .

(الحادي عشر) الواقعة قاله سفيان بن عيينة : لأنها لا تنصف ولا تحتل الاختال ، ولو قرأ  
من سائر السور نصفها في ركعة ، ونصفها الآخر في ركعة ، لأجزأ ، ولو نصفت الفاتحة في ركعتين لم يجز .  
(الثاني عشر) الكافية ، قال يحيى بن أبي كثير : لأنها تكفي عن سواها ولا يكفي سواها عنها .  
يدل عليه ما روى محمد بن خلاد الاسكندراني قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « أم القرآن عوض  
من غيرها وليس غيرها منها عوضا » .

الخامسة — قال المهلب : إن موضع الرقية منها إنما هو (إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ) وقيل :  
السورة كلها رقية ، لقوله عليه السلام للرجل لما أخبره : « وما أدراك أنها رقية » ولم يقل : إن فيها رقية .  
فدل هذا على أن السورة بأجمعها رقية ، لأنها فاتحة الكتاب ومبدؤه ، ومتضمنة لجميع علومه ، كما تقدم  
والله أعلم .



السادسة - ليس في تسميتها بالمثنى وأم الكتاب، ما يمنع من تسمية غيرها بذلك، قال الله عز وجل : ﴿ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانٍ ﴾ فاطلق على كتابه : مثنى، لأن الأخبار تنى فيه . وقد سميت السبع الطوال أيضا مثنى، لأن الفرائض والقصص تنى فيها . قال ابن عباس : أوئى رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعا من المثنى . قال : السبع الطوال . ذكره النسائي، وهى من البقرة إلى الأعراف ست واختلفوا فى السابعة، فقيل : يونس، وقيل الأنفال والتوبة ، وهو قول مجاهد وسعيد بن جبير . وقال أعشى همدان :

فلجوا المسجد وادعوا ربكم \* وادرسوا هذى المثنى والطول

وسياتى لهذا مزيد بيان فى سورة الحجر، إن شاء الله تعالى .

السابعة - المثنى جمع مثنى، وهى التى جاءت بعد الأولى، والطول جمع أطول . وقد سميت الأنفال من المثنى لأنها تتلو الطول فى القدر . وقيل : هى التى تزيد آياتها على المفصل وتنقص عن المثين . والمثون : هى السور التى تزيد كل واحدة منها على مائة آية .

## الباب الثانى

### فى نزولها وأحكامها، وفيه عشرون مسألة

الأولى - أجمعت الأمة على أن فاتحة الكتاب سبع آيات؛ إلا ما روى عن حسين الجعفى : أنها ست، وهذا شاذ. وإلا ما روى عن عمرو بن عبيد . أنه جعل ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ ﴾ آية، وهى على هذا ثمان آيات وهذا شاذ . وقوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِ ﴾ وقوله : " فسمت الصلاة " الحديث يرد هذين القولين . وأجمعت الأمة أيضا على أنها من القرآن . فإن قيل : لو كانت قرآنا لأثبتها عبد الله بن مسعود فى مصحفه، ولما لم يثبتها دل على أنها ليست من القرآن، كالمعوذتين عنده . الجواب ما ذكره أبو بكر الأنبارى قال : حدثنا الحسن بن الحباب حدثنا سليمان بن الأشعث حدثنا ابن أبى قدامة حدثنا جرير عن الأعمش قال : أظنه عن إبراهيم قال : قيل لعبد الله بن مسعود : لم لم تكتب فاتحة الكتاب فى مصحفك؟ قال : لو كتبتها لكتبتها مع كل سورة . قال أبو بكر : يعنى أن كل ركعة سبيلها أن تفتح بأم القرآن قبل السورة المثناة بعدها، فقال : اختصرت بإسقاطها، ووثقت بحفظ المسلمين لها، ولم أثبتها فى موضع فيلزمى أن أكتبها مع كل سورة، إذ كانت تتقدمها فى الصلاة .

الثانية - اختلفوا أهى مكة أم مدنية ؟ . فقال ابن عباس ، وقتادة ، وأبو العالية الرياحي - واسمه رفيع - وغيرهم : هى مكة . وقال أبو هريرة ومجاهد وعطاء بن يسار والزهرى وغيرهم : هى مدنية . ويقال : نزل نصفها بمكة ، ونصفها بالمدينة . حكاه أبو الليث نصر بن محمد بن إبراهيم السمرقندى فى تفسيره . والأول أصح لقوله تعالى : وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَتَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ وانجر مكة بإجماع . ولا خلاف أن فرض الصلاة كان بمكة . وما حفظ أنه كان فى الإسلام قط صلاة بغير الحمد لله رب العالمين ، يدل على هذا قوله عليه السلام : " لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب " وهذا خبر عن الحكم ، لا عن الابتداء والله أعلم .

وقد ذكر القاضى ابن الطيب اختلاف الناس فى أول ما نزل من القرآن ، فقليل : المذثر ، وقيل : اقرأ ، وقيل : الفاتحة . وذكر البيهقى فى دلائل النبوة : عن أبى ميسرة عمرو بن شرحبيل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لخديجة : " إني إذا خلوت وحدي سمعت نداء ، وقد والله خشيت أن يكون هذا أمرا " قالت : معاذ الله ، ما كان الله ليفعل بك ، فوالله إنك لتؤذى الأمانة ، وتصل الرحم ، وتصدق الحديث . فلما دخل أبو بكر ، وليس رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ، ذكرت خديجة حديثه له ، قالت : يا عتيق ، اذهب مع محمد إلى ورقة بن نوفل . فلما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ أبو بكر بيده ، فقال : انطلق بنا إلى ورقة ، فقال : ومن أخبرك . قال خديجة ، فانطلقا إليه ، فقضا عليه ، فقال : " إذا خلوت وحدي سمعت نداء خلفي يا محمد يا محمد ، فانطلق هاربا في الأرض " فقال : لا تفعل ، إذا أتاك فأثبت حتى تسمع ما يقول ، ثم أتني فأخبرني . فلما خلا ، ناداه : يا محمد قل بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين حتى بلغ ولا الضالين قل : لا إله إلا الله . فأتى ورقة ، فذكر ذلك له ، فقال له ورقة : أبشر ثم أبشر ، فانا أشهد أنك الذى بشر به عيسى ابن مريم ، وأنت على مثل ناموس موسى ، وأنت نبي مرسل ، وأنت سوف تؤمر بالجهاد بعد يومك هذا ، وإن يدركني ذلك لأجاهدك معك . فلما توفي ورقة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لقد رأيت القس فى الجنة عليه ثياب الحرير لأنه آمن بى وصدقنى " يعنى ورقة . قال البيهقى رضى الله عنه : هذا منقطع يعنى هذا الحديث ، فإن كان محفوظا فيحتمل أن يكون خبرا عن نزولها بعد ما نزل عليه ﴿ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ ﴾ و ﴿ يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ﴾ .



الثالثة - قال ابن عطية : ظن بعض العلماء أن جبريل عليه السلام لم ينزل بسورة الحمد ، لما رواه مسلم عن ابن عباس قال : بينما جبريل قاعد عند النبي صلى الله عليه وسلم سمع نقيضاً من فوقه ، فرفع رأسه فقال : هذا باب من السماء فتح اليوم لم يفتح قط إلا اليوم ، فنزل منه ملك ، فقال : هذا ملك نزل إلى الأرض لم ينزل إلا اليوم ، فسلم وقال : أبشر بنورين أوتيتهما لم يؤتهما نبي قبلك ، فاتحة الكتاب ، وخواتيم سورة البقرة ، لن تقرأ بحرف منها إلا أوتيته . قال ابن عطية : وليس كما ظن ، فإن هذا الحديث يدل على أن جبريل عليه السلام تقدم الملك إلى النبي صلى الله عليه وسلم معلماً به وبما ينزل معه ، وعلى هذا يكون جبريل شارك في نزولها والله أعلم .

قلت : الظاهر من الحديث يدل على أن جبريل عليه السلام لم يعلم النبي صلى الله عليه وسلم بشيء من ذلك . وقد بينا أن نزولها كان بمكة ، نزل بها جبريل عليه السلام ، لقوله تعالى : ﴿ نزل به الروح الأمين ﴾ وهذا يقتضي جميع القرآن ، فيكون جبريل عليه السلام نزل بتلاوتها بمكة ، ونزل الملك بثوابها بالمدينة . والله أعلم . وقد قيل : إنها مكبة مدنية ، نزل بها جبريل مرتين ، حكاه الثعلبي . وما ذكرناه أولى ، فإنه جمع بين القرآن والسنة ، والله الحمد والمنة .

الراجعة - قد تقدم أن البسملة ليست بآية منها على القول الصحيح ، وإذا ثبت ذلك فحكم المصلي إذا كبر أن يصلي بالفاتحة ولا يسكت ، ولا يذکر نوحياً ، ولا تسبيحاً ، لحديث عائشة ، وأنس المتقدمين وغيرهما ، وقد جاءت أحاديث بالتوجيه ، والتسبيح ، والسكوت ، قال بها جماعة من العلماء ، فروى عن عمر ابن الخطاب ، وعبد الله بن مسعود ، رضي الله عنهما : أنهما كانا يقولان إذا افتتحا الصلاة : سبحانك اللهم وبحمدك ، تبارك اسمك ، وتعالى جدك ، ولا إله غيرك ، وبه قال سفيان ، وأحمد ، وإسحاق وأصحاب الرأي . وكان الشافعي يقول بالذي روى عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم : أنه كان إذا افتتح الصلاة كبر ثم قال : " وَجَّهْتُ وَجْهِيَ " الحديث ، ذكره مسلم ، وسيأتي بتمامه في آخر سورة الأنعام ، وهناك يأتي القول في هذه المسألة مستوفى . إن شاء الله .

قال ابن المنذر : ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا كبر في الصلاة سكت هنيهة قبل أن يقرأ يقول : " اللهم باعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب ، اللهم نقني من

خطاياى كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس، اللهم اغسلنى بالماء والثلج والبرد“  
 واستعمل ذلك أبو هريرة . وقال أبو سلمة بن عبد الرحمن : للإمام سكتان فاغتنموا فيهما القراءة .  
 وكان الأوزاعي، وسعيد بن عبد العزيز، وأحمد بن حنبل، يميلون إلى حديث النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب .

الخامسة - واختلف العلماء في وجوب قراءة الفاتحة في الصلاة، فقال مالك وأصحابه : هي متعينة للإمام والمنفرد في كل ركعة . قال ابن خواز مناذ البصرى المالكي : لم يختلف قول مالك أنه من نسيها في صلاة ركعة من صلاة ركعتين أن صلاته تبطل ولا تجزئه . واختلف قوله ، فيمن تركها ناسيا في ركعة من صلاة رباعية أو ثلاثية ؛ فقال مرة : يعيد الصلاة، وقال مرة أخرى : يسجد سجدة السهو؛ وهي رواية ابن عبد الحكم، وغيره، عن مالك . قال ابن خواز مناذ وقد قيل : إنه يعيد تلك الركعة ويسجد للسهو بعد السلام . قال ابن عبد البر : الصحيح من القول إلغاء تلك الركعة ويأتى بركعة بدلا منها، كمن أسقط سجدة سهوا . وهو اختيار ابن القاسم . وقال الحسن البصرى وأكثر أهل البصرة، والمغيرة بن عبد الرحمن المخزومي المدني : إذا قرأ بأم القرآن مرة واحدة في الصلاة أجزأه ولم يكن عليه إعادة؛ لأنها صلاة قد قرأ فيها بأم القرآن؛ وهي تامة لقوله عليه السلام : “ لا صلاة لمن لم يقرأ بأم القرآن ” وهذا قد قرأ بها .

قلت : ويحتمل لا صلاة لمن لم يقرأ بها في كل ركعة، وهو الصحيح، على ما يأتى، ويحتمل لا صلاة لمن لم يقرأ بها في أكثر عدد الركعات، وهذا هو سبب الخلاف والله أعلم .

وقال أبو حنيفة، والثوري، والأوزاعي : إن تركها عامدا في صلاته كلها وقرأ غيرها أجزأه، على اختلاف عن الأوزاعي في ذلك . وقال أبو يوسف، ومحمد بن الحسن : أقله ثلاث آيات أو آية طويلة كآية الدين . وعن محمد بن الحسن أيضا ؛ قال : أسوغ الاجتهاد في مقدار آية ومقدار كلمة مفهومة ؛ نحو : ( الحمد لله ) . ولا أسوغه في حرف لا يكون كلاما .

وقال الطبري : يقرأ المصلى بأم القرآن في كل ركعة، فإن لم يقرأ بها لم يحزه إلا مثلها من القرآن في عدد آياتها، وحروفها . قال ابن عبد البر : وهذا لا معنى له ؛ لأن التعيين لها والنص عليها قد خصما



بهذا الحكم دون غيرها ؛ ومحال أن يجيء بالبدل منها من وجبت عليه فتركها وهو قادر عليها ، وإنما عليه أن يجيء بها ويعود إليها ، كسائر المفروضات المتعينات في العبادات .

السادسة — وأما المأموم فإن أدرك الإمام راكعاً فالإمام يحمل عنه القراءة ؛ لإجماعهم على أنه إذا أدركه راكعاً أنه يكبر ويركع ولا يقرأ شيئاً ، وإن أدركه قائماً فإنه يقرأ وهي المسئلة

السابعة — ولا ينبغي لأحد أن يدع القراءة خلف إمامه في صلاة السر ؛ فإن فعل فقد أساء ولا شيء عليه عند مالك ، وأصحابه . وأما إذا جهر الإمام وهي المسئلة

الثامنة — فلا قراءة بفاتحة الكتاب ولا غيرها في المشهور من مذهب مالك ، لقول الله تعالى : ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ ، وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : "مالي أنزع القرآن" وقوله في الإمام : "إذا قرأ فأنصتوا" وقوله : "من كان له إمام فقراءة الإمام له قراءة" .

وقال الشافعي فيما حكى عنه البويطي ، وأحمد بن حنبل : لا تجزئ أحدا صلاة حتى يقرأ بفاتحة الكتاب في كل ركعة ، إماماً كان أو مأموماً ؛ جهر إمامه أو أسر . وكان الشافعي بالعراق يقول في المأموم : يقرأ إذا أسر ولا يقرأ إذا جهر ؛ كمشهور مذهب مالك . وقال بمصر فيما يجهر فيه الإمام بالقراءة قولان : أحدهما أن يقرأ ، والآخر يحزنه ألا يقرأ ويكتفي بقراءة الإمام . حكاه ابن المنذر . وقال ابن وهب ، وأشهب ، وابن عبد الحكم ، وابن حبيب ، والكوفيون : لا يقرأ المأموم شيئاً ، جهر إمامه أو أسر ؛ لقوله عليه السلام : "فقراءة الإمام له قراءة" وهذا عام ؛ ولقول جابر : من صلى ركعة لم يقرأ فيها بآم القرآن فلم يصل ، إلا وراء الإمام .

التاسعة — الصحيح من هذه الأقوال : قول الشافعي ، وأحمد ، ومالك ، في القول الآخر ، وأن الفاتحة متعينة في كل ركعة لكل أحد على العموم لقوله صلى الله عليه وسلم : « لا صلاة لمن لم يقرأ فيها بفاتحة الكتاب » وقوله : « من صلى صلاة لم يقرأ فيها بآم القرآن فهي خداج ثلاثا وقال أبو هريرة : أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أنأ نادى أنه : " لا صلاة إلا بقراءة فاتحة الكتاب فما زاد " أخرجه أبو داود . كما لا ينوب سجود ركعة ولا ركوعها عن ركعة أخرى ؛ فكذلك لا تنوب قراءة ركعة عن غيرها ؛ وبه قال عبد الله بن عون ، وأيوب السخيتاني ، وأبو ثور ، وغيره من أصحاب الشافعي ، وداود بن علي . وروى مثله عن الأوزاعي ؛ وبه قال مكحول .

وروى عن عمر بن الخطاب، وعبد الله بن عباس، وأبي هريرة، وأبي بن كعب، وأبي أيوب الأنصاري، وعبد الله بن عمرو بن العاصي، وعبادة بن الصامت، وأبي سعيد الخدري، وعثمان بن أبي العاصي، وخوات بن جبير، أنهم قالوا: لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب. وهو قول ابن عمر والمشهور من مذهب الأوزاعي، فهؤلاء الصحابة بهم القدوة، وفيهم الأسوة، كلهم يوجبون الفاتحة في كل ركعة.

وقد أخرج الإمام أبو عبد الله محمد بن يزيد بن ماجه القزويني في مسنده ما يرفع الخلاف ويزيل كل احتمال؛ فقال: حدثنا أبو كريب حدثنا محمد بن فضيل، وحدثنا سويد بن سعيد حدثنا علي بن مسهر جميعا عن أبي سفيان السعدي<sup>(١)</sup> عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « لا صلاة لمن لم يقرأ في كل ركعة الحمد وسورة في فريضة أو غيرها ». وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة أنه عليه السلام قال للذي علمه الصلاة: « وافعل ذلك في صلاتك كلها » وسيأتي. ومن الحجّة في ذلك أيضا: ما رواه أبو داود عن نافع بن محمود بن الربيع الأنصاري قال: أبطأ عبادة بن الصامت عن صلاة الصبح؛ فأقام أبو نعيم المؤذن الصلاة فصلى أبو نعيم بالناس، وأقبل عبادة بن الصامت وأنا معه حتى صفقنا خلف أبي نعيم؛ وأبو نعيم يجهر بالقراءة؛ فجعل عبادة يقرأ بآثم القرآن؛ فلما انصرف قلت لعبادة: سمعتك تقرأ بآثم القرآن وأبو نعيم يجهر؛ قال: أجل! صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض الصلوات التي يجهر فيها بالقراءة فالتبست عليه؛ فلما انصرف أقبل علينا بوجهه فقال: « وهل تقرأون إذا جهرت بالقراءة » فقال بعض: إنا نصنع ذلك، قال: « فلا وأنا أقول مالي ينازعني القرآن فلا تقرأوا بشيء من القرآن إذا جهرت إلا بآثم القرآن ». وهذا نص صريح في المأموم. وأخرجه أبو عيسى الترمذي من حديث محمد بن إسحاق بمعناه؛ وقال حديث حسن. والعمل على هذا الحديث في القراءة خلف الإمام عند أكثر أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين؛ وهو قول مالك بن أنس، وابن المبارك، والشافعي، وأحمد وإسحاق، يرون القراءة خلف الإمام. وأخرجه أيضا الدارقطني وقال: هذا إسناد حسن، ورجاله كلهم ثقات؛ وذكر: أن محمود بن الربيع كان يسكن إيلياء، وأن أبا نعيم أول من أذن في بيت المقدس. وقال أبو محمد عبد الحق: ونافع بن محمود لم يذكره البخاري في تاريخه ولا ابن أبي حاتم ولا أخرجه له

(١) اسمه طريف بن شهاب.



البخارى ومسلم شيئا . وقال فيه أبو عمر : مجهول . وذكر الدارقطني عن يزيد بن شريك قال : سألت عمر عن القراءة خلف الإمام . فأمرني أن أقرأ ، قلت : وإن كنت أنت ؟ قال : وإن كنت أنا ، قلت : وإن جهرت ؟ قال : وإن جهرت . قال الدارقطني : هذا إسناد صحيح . وروى عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "الإمام ضامن فما صنع فاصنعوا" قال أبو حاتم : هذا يصح لمن قال بالقراءة خلف الإمام ، وبهذا أفتى أبو هريرة الفارسي أن يقرأ بها في نفسه حين قال له : إني أحيانا أكون وراء الإمام ، ثم استدل بقوله تعالى : "قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين فنصفها لي ونصفها لعبدي ولعبدي ما سأل" . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إقرءوا يقول العبد الحمد لله رب العالمين" الحديث .

العاشرة — أما ما استدل به الأولون بقوله عليه السلام : "وإذا قرأ فأنصتوا" أخرجه مسلم من حديث أبي موسى الأشعري ، وقال : وفي حديث جرير عن سليمان عن قتادة من الزيادة "وإذا قرأ فأنصتوا" قال الدارقطني : هذه اللفظة لم يتابع سليمان التيمي فيها عن قتادة ، وخالفه الحفاظ من أصحاب قتادة فلم يذكروها ، منهم شعبة ، وهشام ، وسعيد بن أبي عروبة ، وهمام ، وأبو عوانة ، ومعمراً ، وعدي بن أبي عمارة . قال الدارقطني : فإجماعهم يدل على وثقه . وقد روى عن عبد الله بن عامر عن قتادة متابعة التيمي ، ولكن ليس هو بالقوي . تركه القطان . وأخرج أيضا هذه الزيادة أبو داود من حديث أبي هريرة وقال هذه الزيادة "إذا قرأ فأنصتوا" ليست بحفوفة . وذكر أبو محمد عبد الحق : أن مسلما صحح حديث أبي هريرة ، وقال : هو عندي صحيح .

قلت : وما يدل على صحتها عنده إدخالها في كتابه من حديث أبي موسى وإن كانت مما لم يجمعوا عليها . وقد صححها الإمام أحمد بن حنبل وابن المنذر .

وأما قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا ﴾ فإنه نزل بمكة ، وتحريم الكلام في الصلاة نزل بالمدينة ، كما قال زيد بن أرقم ، فلاحجة فيها ، فإن المقصود كان المشركين ، على ما قال سعيد بن المسيب . وقد روى الدارقطني عن أبي هريرة : أنها نزلت في رفع الصوت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصلاة . وقال : عبد الله بن عامر ضعيف . وأما قوله عليه السلام : "مالي أنازع القرآن" فأنخرجه مالك عن ابن شهاب عن ابن أكيعة الليثي ، واسمه فيما قال مالك : عمرو

وغيره يقول : عامر ، وقيل : يزيد ، وقيل : عمار ، وقيل : عباد ، يكنى أبا الوليد توفي سنة إحدى ومائة وهو ابن تسع وسبعين سنة ، لم يرو عنه الزهري إلا هذا الحديث الواحد ، وهو ثقة ، وروى عنه محمد بن عمرو وغيره ، والمعنى في حديثه : لا تجهروا إذا جهرت فإن ذلك تنازع وتجادب وتخالج ، اقرءوا في أنفسكم . بينه حديث عبادة ، وقتيا الفاروق ، وأبي هريرة الراوي للحديثين . فلو فهم المنع جملة من قوله : "مالي أنارح القرآن" لما أفتى بخلافه ، وقول الزهري في حديث ابن أكيمة : فاتهى الناس عن القراءة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما جهر فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقراءة ، حين سمعوا ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يريد بالجهر على ما بيننا ، وبالله توفيقنا .

وأما قوله صلى الله عليه وسلم : "من كان له إمام فقراءة الإمام له قراءة" لحديث ضعيف أسنده الحسن بن عمار وهو متروك ، وأبو حنيفة وهو ضعيف ، كلاهما عن موسى بن أبي عائشة عن عبد الله بن شذاد عن جابر . أخرجه الدارقطني ، وقال : رواه سفيان الثوري ، وشعبة ، وإسرايل بن يونس وشريك ، وأبو خالد الدالاني ، وأبو الأحوص ، وسفيان بن عيينة ، وجري بن عبد الحميد ، وغيرهم عن موسى بن أبي عائشة عن عبد الله بن شذاد مرسلا عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو الصواب . وأما قول جابر : من صلى ركعة لم يقرأ فيها بأمر القرآن فلم يصل إلا وراء إمام ، فرواه مالك عن وهب بن كيسان عن جابر قوله ، قال ابن عبد البر ورواه يحيى بن سلام صاحب التفسير عن مالك عن أبي نعيم وهب ابن كيسان عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم . وصوابه موقوف على جابر ، كما في الموطأ . وفيه من الفقه إبطال الركعة التي لا يقرأ فيها بأمر القرآن ، وهو يشهد لصحة ما ذهب إليه ابن القاسم ، ورواه عن مالك في إلغاء الركعة والبناء على غيرها ولا يعتد المصلي بركعة لا يقرأ فيها بفتحة الكتاب . وفيه أيضا أن الإمام قراءته لمن خلفه قراءة ، وهذا مذهب جابر وقد خالفه فيه غيره .

الحادية عشرة - قال ابن العربي لما قال صلى الله عليه وسلم : "لا صلاة لمن لم يقرأ بفتحة الكتاب" واختلف الناس في هذا الأصل هل يحمل هذا النفي على التمام والكمال ، أو على الإجزاء ؟

(١) في نسخة : « محمد بن عمر »

(٢) قد ترجمه ابن حجر في التهذيب وابن خلكان في الوفيات ولم يذكر عنه ضعفا في الحديث ولكن ابن سعد في الطبقات

قد وصفه بذلك .



اختلفت الفتوى بحسب اختلاف حال الناظر . ولما كان الأشهر في هذا الأصل والأقوى أن النفي على العموم ؛ كان الأقوى من رواية مالك أن من لم يقرأ الفاتحة في صلاته بطلت . ثم نظرنا في تكرارها في كل ركعة ؛ فمن تأول قول النبي صلى الله عليه وسلم : "أفضل ذلك في صلاتك كلها" لزمه أن يعيد القراءة كما يعيد الركوع والسجود . والله أعلم .

الثانية عشرة — ما ذكرناه في هذا الباب من الأحاديث والمعاني في تعيين الفاتحة ؛ يرد على الكوفيين قولهم : في أن الفاتحة لا تتعين ، وأنها وغيرها من آي القرآن سواء ؛ وقد عينها النبي صلى الله عليه وسلم بقوله ، كما ذكرنا ؛ وهو المبين عن الله تعالى مراده في قوله : ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ . وقد روى أبو داود عن أبي سعيد الخدري قال : أمرنا أن نقرأ بفاتحة الكتاب وما تيسر . فدل هذا الحديث على أن قوله عليه السلام للأعرابي : "اقرأ ما تيسر معك من القرآن" ما زاد على الفاتحة ، وهو تفسير قوله تعالى : ﴿فَأَقْرَأْ مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ﴾ . وقد روى مسلم عن عبادة بن الصامت : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "لا صلاة لمن لم يقرأ بأم القرآن" زاد في رواية "فصاعدا" . وقوله عليه السلام : "هي خداج ثلاثا غير تمام" أي غير مجزئة بالأدلة المذكورة . والخداج : النقص والفساد . قال الاخفش : خدجت الناقة ، إذا ألفت ولدها لغير تمام ، وأخدجت إذا قذفت به قبل وقت الولادة وإن كان تام الخلق .

والنظر يوجب في النقصان ألا تجوز معه الصلاة ؛ لأنها صلاة لم تتم ؛ ومن خرج من صلاته وهي لم تتم فعليه إعادتها كما أمر ، على حسب حكمها . ومن ادعى أنها تجوز مع إقراره بنقصها فعليه الدليل ، ولا سبيل إليه من وجه يلزم ، والله أعلم .

الثالثة عشرة — روى عن مالك أن القراءة لا تجب في شيء من الصلاة ؛ وكذلك كان الشافعي يقول بالعراق فيمن نسيها ؛ ثم رجع عن هذا بمصر فقال : لا تجزئ صلاة من يحسن فاتحة الكتاب إلا بها ؛ ولا يجزئ أن ينقص حرفا منها ؛ فإن لم يقرأها أو نقص منها حرفا أعاد صلاته ، وإن قرأ بغيرها . وهذا هو الصحيح في المسئلة . وأما ما روى عن عمر وحمه الله أنه صلى المغرب فلم يقرأ فيها ، فذكر ذلك له ؛ فقال : كيف كان الركوع والسجود ؟ قالوا : حسن ، قال : لا بأس إذا ، فحديث منكر اللفظ منقطع الإسناد ، لأنه يرويه إبراهيم بن الحارث التيمي عن عمر ؛ ومرة يرويه إبراهيم عن أبي مسلمة

ابن عبد الرحمن بن عمر، وكلاهما منقطع لا حجة فيه، وقد ذكره مالك في الموطأ، وهو عند بعض الرواة، وليس عند يحيى وطائفة معه، لأنه رماه مالك من كتابه <sup>(١)</sup> بآخره : وقال ليس عليه العمل لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "كل صلاة لا يقرأ فيها بأم القرآن فهي خداج" وقد روى بن عمر أنه أعاد تلك الصلاة، وهو الصحيح عنه . روى يحيى بن يحيى النيسابوري قال : حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن إبراهيم النخعي عن همام بن الحارث : أن عمر نسي القراءة في المغرب فأعاد بهم الصلاة . قال ابن عبد البر : وهذا حديث متصل شاهده همام من عمر روى ذلك من وجوه . وروى أشهب عن مالك قال : سئل مالك عن الذي نسي القراءة : أيعجبك ما قال عمر؟ فقال : أنا أنكر أن يكون عمر فعله - وأنكر الحديث - وقال : يرى الناس عمر يصنع هذا في المغرب ولا يسبحون به ! أرى أن يعيد الصلاة من فعل هذا .

الرابعة عشرة - أجمع العلماء على أن لا صلاة إلا بقراءة، على ما تقدم من أصولهم في ذلك، وأجمعوا على أن لا توقيت في ذلك بعد فاتحة الكتاب، إلا أنهم يستحبون ألا يقرأ مع فاتحة الكتاب إلا سورة واحدة لأنه الأكثر مما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم . قال مالك : وسنة القراءة أن يقرأ في الركعتين الأوليين بأم القرآن وسورة، وفي الأخيرين بفاتحة الكتاب . وقال الأوزاعي : يقرأ بأم القرآن فإن لم يقرأ بأم القرآن وقرأ بغيرها أجزأه، وقال : وإن نسي أن يقرأ في ثلاث ركعات أعاد . وقال الثوري : يقرأ في الركعتين الأوليين بفاتحة الكتاب وسورة ويسبح في الأخيرين إن شاء وإن شاء قرأ، وإن لم يقرأ ولم يسبح جازت صلاته، وهو قول أبي حنيفة وسائر الكوفيين . قال ابن المنذر : وقد روي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال : اقرأ في الأوليين، وسبح في الأخيرين، وبه قال النخعي . قال سفيان : فإن لم يقرأ في ثلاث ركعات أعاد الصلاة لأنه لا تجزئ قراءة ركعة . قال : وكذلك إن نسي أن يقرأ في ركعة من صلاة الفجر . وقال أبو ثور : لا تجزئ صلاة إلا بقراءة فاتحة الكتاب في كل ركعة، كقول الشافعي المصري، وعليه جماعة أصحاب الشافعي . وكذلك قال ابن خواز منذاذ المالكي : قراءة الفاتحة واجبة عندنا في كل ركعة، وهذا هو الصحيح في المسألة . روى مسلم عن أبي قتادة قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بنا فيقرأ في الظهر والعصر في الركعتين الأوليين بفاتحة الكتاب وسورتين، وبسمنا الآية أحياناً، وكان يطول

(١) أي بآخره بعد عن الخبر .



في الركعة الأولى من الظهر ويقصر الثانية ، وكذلك في الصبح . وفي رواية : ويقرأ في الركعتين الآخرين بفاتحة الكتاب ؛ وهذا نص صريح وحديث صحيح لما ذهب إليه مالك ، ونص في تعيين الفاتحة في كل ركعة ؛ خلافاً لمن أبى ذلك ، والجهة في السنة ، لا فيما خالفها .

الخامسة عشرة — ذهب الجمهور الى أن ما زاد على الفاتحة من القراءة ليس بواجب ؛ لما رواه مسلم عن أبي هريرة قال : في كل صلاة قراءة ؛ فما أسمعنا النبي صلى الله عليه وسلم أسمعناكم ، وما أخفى منا أخفينا منكم ؛ فمن قرأ بأم القرآن فقد أجزأت عنه ، ومن زاد أفضل . وفي البخاري : « وإن زدت فهو خير » . وقد أبى كثير من أهل العلم ترك السورة لضرورة أو لغير ضرورة ؛ منهم عمران بن حصين ، وأبو سعيد الخدري ، وخوات بن جبير ، ومجاهد ، وأبو وائل ، وابن عمر ، وابن عباس ، وغيرهم قالوا : لا صلاة لمن لم يقرأ فيها بفاتحة الكتاب وشيء معها من القرآن ؛ فمنهم من حدّ آيتين ، ومنهم من حدّ آية ، ومنهم من لم يحدّ ، وقال : شيء من القرآن معها ؛ وكل هذا موجب لتعلم ما تيسر من القرآن على كل حال مع فاتحة الكتاب ؛ لحديث عبادة ، وأبي سعيد الخدري ، وغيرهما . وفي المدونة : وكيع عن الأعمش عن خيثمة قال : حدثني من سمع عمر بن الخطاب يقول : لا تجزئ صلاة من لم يقرأ فيها بفاتحة الكتاب وشيء معها . واختلف المذهب في قراءة السورة على ثلاثة أقوال : سنة ، فضيلة ، واجبة .

السادسة عشرة — من تعذر ذلك عليه بعد بلوغ مجهوده فلم يقدر على تعلم الفاتحة أو شيء من القرآن ولا علق منه شيء ، لزمه أن يذكر الله في موضع القراءة بما أمكنه ، من تكبير أو تهليل أو تمجيد أو تسبيح أو تمجيد أو لا حول ولا قوة إلا بالله ، إذا صلى وحده ، أو مع إمام فيما أسرفه الإمام ؛ فقد روى أبو داود وغيره عن عبد الله بن أبي أوفى قال : جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : إني لا أستطيع أن آخذ من القرآن شيئاً ، فعلمني ما يجوزني منه ؛ قال : قل "سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله" ؛ قال : يا رسول الله ، هذا لله ، فما لي ؟ قال : قل "اللهم ارحمني وعافني واهدني وارزقني" .

السابعة عشرة — فإن عجز عن إصابة شيء من هذا اللفظ فلا يدع الصلاة مع الإمام جهده ؛ فالإمام يحمل ذلك عنه إن شاء الله ؛ وعليه أبداً أن يجهد نفسه في تعلم فاتحة الكتاب فما زاد ؛ إلى أن يحول الموت دون ذلك وهو بحال الاجتهاد فيعذره الله .

الثامنة عشرة - من لم يؤت له لسانه إلى التكلم بالعربية من الأعجميين وغيرهم ترجم له الدعاء العربي بلسانه الذي يفقه لأقامة صلاته ؛ فإن ذلك يحزنه إن شاء الله تعالى .

التاسعة عشرة - لا تجزئ صلاة من قرأ بالفارسية وهو يحسن العربية في قول الجمهور . وقال أبو حنيفة : تجزئه القراءة بالفارسية وإن أحسن العربية ، لأن المقصود إصابة المعنى . قال ابن المنذر : لا يحزنه ذلك ؛ لأنه خلاف ما أمر الله به ، وخلاف ما علم النبي صلى الله عليه وسلم ، وخلاف جماعات المسلمين . ولا نعلم أحدا وافقه على ما قال .

الموفية العشرين - من أفتح الصلاة كما أمر وهو غير عالم بالقراءة ؛ فطراً عليه العلم بها في أثناء الصلاة ، ويتصور ذلك بأن يكون سمع من قرأها فعلقت بحفظه من مجرد السماع فلا يستأنف الصلاة ؛ لأنه أدى ما مضى على حسب ما أمر به ؛ فلا وجه لإبطاله . قاله في كتاب ابن سنجون

## الباب الثالث

### في التأمين ، وفيه ثمان مسائل

الأولى - ويسن لقارئ القرآن أن يقول بعد الفراغ من الفاتحة بعد سكتة على نون ( ولا الضالين ) آمين ، لتمييز ما هو قرآن مما ليس بقرآن .

الثانية - ثبت في الأمهات من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إذا أمن الإمام فأمنوا ، فإنه من وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه " قال علماءنا رحمه الله عليهم : فترتب المغفرة للذنوب على مقدمات أربع ، تضمنها هذا الحديث ؛ الأولى : تأمين الإمام ، الثانية : تأمين من خلفه ، الثالثة : تأمين الملائكة ، الرابعة : موافقة التأمين ؛ قيل : في الإجابة ، وقيل : في الزمن ، وقيل : في الصفة ، من إخلاص الدعاء ، لقوله عليه السلام : " ادعوا الله وأتمموا مقاديركم بالإجابة ، واعلموا أن الله لا يستجيب دعاء من قلب غافل لاه " .

الثالثة - روى أبو داود عن أبي مصبح المقرئ قال : كنا نجلس إلى أبي زهير النخعي وكان من الصحابة ، فيحدث أحسن الحديث ، فإذا دعا الرجل منا بدعاء قال : اختمه بآمين ، فإن آمين مثل الطابع على الصحيفة ؛ قال أبو زهير : ألا أخبركم عن ذلك ، خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم



ذات ليلة، فأتينا على رجل قد ألح في المسئلة، فوقف النبي صلى الله عليه وسلم يسمع منه، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: "أوجب إن ختم" فقال له رجل من القوم: بأى شيء يختم؟ قال: "بآمين فانه إن ختم بآمين فقد أوجب" فانصرف الرجل الذي سأل النبي صلى الله عليه وسلم، فأتى الرجل فقال له: اختم يا فلان وأبشر. قال ابن عبد البر: أبو زهير النخعي اسمه يحيى بن نفير روى عن النبي صلى الله عليه وسلم: "لا تقتلوا الجراد فانه جند الله الأعظم" وقال وهب بن منبه: آمين أربعة أحرف يخلق الله من كل حرف ملكا يقول: اللهم اغفر لكل من قال آمين. وفي الخبر: "لقننى جبريل آمين عند فراغى من فاتحة الكتاب، وقال: إنه كان خاتم على الكتاب" وفي حديث آخر: "آمين، خاتم رب العالمين". قال الهروي: قال أبو بكر: معناه أنه طابع الله على عباده؛ لأنه يدفع [به عنهم] الآفات، والبلايا؛ فكان خاتم الكتاب الذى بصوته، ويمنع من إفساده، وإظهار ما فيه. وفي حديث آخر: "آمين درجة في الجنة"؛ قال أبو بكر: معناه أنه حرف يكتب به قائله درجة في الجنة.

الرابعة - معنى آمين عند أكثر أهل العلم: اللهم استجب لنا، وضع موضع الدعاء. وقال قوم: هو اسم من أسماء الله، روى عن جعفر بن محمد، ومجاهد، وهلال بن يساف، ورواه ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يصح؛ قاله ابن العربى. وقيل: معنى آمين: كذلك فليكن؛ قاله الجوهري: وروى الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال: سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم، ما معنى آمين؟ قال: "رب افعل" وقال مقاتل: هو قوة للدعاء، واستئزال للبركة. وقال الترمذى: معناه لا تخيب رجاءنا.

الخامسة - وفي آمين لغتان: المدة على وزن فاعيل بكاسين. والقصر على وزن يمين. قال الشاعر في المدة:

يارب لا تسلىنى حبا أبدا • ويرحم الله عبدا قال آمينا

وقال آخر:

آمين آمين لا أرضى بواحدة • حتى أبلغها ألفين آمينا

وقال آخر في القصر :

تباعد مني فطحل إذ سأله • أمين فزاد الله ما بيننا بعدا

وتشديد الميم خطأ؛ قاله الجوهري . وقد روى عن الحسن ، وجعفر الصادق ، التشديد؛ وهو قول الحسين بن الفضل؛ من أم إذا قصد أي نحن قاصدون نحوك؛ ومنه قوله : ﴿ وَلَا آمِينَ آلَيْتَ الْحَرَامَ ﴾ . حكاه أبو نصر عبد الرحيم بن عبد الكريم القشيري

قال الجوهري : وهو مبنى على الفتح مثل أين وكيف لاجتماع الساكتين . وتقول منه : أمن فلان تأمينا .

السادسة - واختلف العلماء : هل يقولها الإمام وهل يجهر بها ؟ فذهب الشافعي ومالك في رواية المدنيين إلى ذلك . وقال الكوفيون وبعض المدنيين : لا يجهر بها . وهو قول الطبري ؛ وبه قال ابن حبيب من علمائنا . وقال ابن بكير : هو مخير . وروى ابن القاسم عن مالك : أن الإمام لا يقول آمين وإنما يقول ذلك من خلفه ؛ وهو قول ابن القاسم والمصريين من أصحاب مالك ؛ وحجتهم : حديث أبي موسى الأشعري ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبنا فبين لنا سنتنا وعلما صلاتنا فقال : « إذا صليتم فأقيموا صفوفكم ، ثم ليؤمكم أحدكم ، فإذا كبر فكبروا ، وإذا قال : ﴿ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ﴾ فقولوا آمين يحكم الله » وذكر الحديث ، أخرجه مسلم . ومثله حديث سمي عن أبي هريرة ؛ وأخرجه مالك . والصحيح الأول لحديث وائل بن حجر قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قرأ : ﴿ وَلَا الضَّالِّينَ ﴾ . قال : « آمين » يرفع بها صوته ؛ أخرجه أبو داود والدارقطني .

قال أبو بكر : هذه سنة تفرد بها أهل الكوفة - هذا صحيح - والذي بعده ؛ ترجم له البخاري باب جهر الإمام بالتأمين .

وقال عطاء : آمين دعاء ؛ أمن ابن الزبير ومن وراءه حتى إن للسجدة للجة . قال الترمذي : وبه يقول غير واحد من أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، ومن بعدهم ، يرون أن يرفع الرجل صوته بالتأمين لا يخفيها . وبه يقول الشافعي ؛ وأحمد ، وإسحاق . وفي الموطأ ، والصحيحين ، قال ابن شهاب وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « آمين » . وفي سنن ابن ماجه عن أبي هريرة قال : ترك الناس آمين ؛ وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قال : ﴿ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ﴾



قال : « آمين » حتى يسمعها أهل الصف الأول فيرتج بها المسجد . وأما حديث أبي موسى وسمى  
فماهما التعريف بالموضع الذي يقال فيه آمين ؛ وهو إذا قال الإمام : ﴿ ولا الضالين ﴾ -  
ليكون قولها معا ولا يتقدموه بقول : آمين ، لما ذكرناه ، والله أعلم . ولقوله عليه السلام : « إذا أمن  
الإمام فامنوا » وقال ابن نافع في كتاب ابن الحارث : لا يقولها المأموم إلا أن يسمع الإمام يقول :  
﴿ ولا الضالين ﴾ . وإذا كان بعد لا يسمعه فلا يقل .

وقال ابن عبدوس : يتحرى قدر القراءة ويقول : آمين .

السابعة - قال أصحاب أبي حنيفة : الإخفاء بآمين أولى من الجهر بها لأنه دعاء ، وقد قال  
الله تعالى : ﴿ ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً ﴾ . قالوا : والدليل عليه ما روى في تأويل قوله تعالى :  
﴿ قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا ﴾ . قال : كان موسى يدعو وهارون يؤمن ؛ فساهما الله داعين .

والجواب : أن إخفاء الدعاء إنما كان أفضل لما يدخله من الرياء . وأما ما يتعلق بصلاة الجماعة  
فشهودها إشهار شعار ظاهر ، وإظهار حق يسدب العباد إلى إظهاره . وقد ندب الإمام إلى إشهار  
قراءة الفاتحة المشتملة على الدعاء ، والتأمين في آخرها ؛ فإذا كان الدعاء مما يسن الجهر فيه فالتأمين على  
الدعاء تابع له وجار مجراه وهذا بين .

الثامنة - كلمة آمين لم تكن قبلنا إلا لموسى وهارون عليهما السلام . ذكر الترمذي الحكيم  
في ( نوادر الأصول ) : حدثنا عبد الوارث بن عبد الصمد قال حدثنا أبي قال حدثنا رزين مؤذن  
مسجد هشام بن حسان قال حدثنا أنس بن مالك قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن  
الله أعطى أمي ثلاثا لم تعط أحدا قبلهم السلام ، وهو تحية أهل الجنة ، وصفوف الملائكة ، وآمين  
إلا ما كان من موسى وهارون " قال أبو عبد الله : معناه أن موسى دعا على فرعون ، وأمن هارون ، فقال  
الله تبارك اسمه عند ما ذكر دعاء موسى في تنزيله : ﴿ قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا ﴾ ولم يذكر مقالة هارون ؛  
وقال موسى ربنا ، فكان من هارون التأمين ، فساهما داعيا في تنزيله ، إذ صير ذلك منه دعوة . وقد قيل :  
إن آمين خاص لهذه الأمة ، لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " ما حسدتكم اليهود على  
شيء ما حسدتكم على السلام والتأمين " أخرجه ابن ماجه من حديث حماد بن سلمة عن سهيل بن أبي  
صالح عن أبيه عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال الحديث . وأخرج أيضا من حديث ابن

عياض عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " ما حسدتكم اليهود على شيء ما حسدتكم على آمين ، فاكثروا من قول آمين " . قال علماءنا رحمة الله عليهم : إنما حسدنا أهل الكتاب لأن أولها حمد الله وثناء عليه ثم خضوع له واستكانة ، ثم دعاء لنا بالهداية والصراط المستقيم ، ثم الدعاء عليهم مع قولنا آمين .

## الباب الرابع

فيما تضمنته الفاتحة من المعاني والقراءات والإعراب وفضل الحامدين ، وفيه ست وثلاثون مسألة

الأولى - قوله سبحانه وتعالى : ( الحمد لله ) . روى أبو محمد عبد الغني بن سعيد الحافظ من حديث أبي هريرة ، وأبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إذا قال العبد الحمد لله قال صدق عبدي الحمد لي " وروى مسلم عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن الله ليرضى عن العبد أن يأكل الأكلة فيحمده عليها أو يشرب الشربة فيحمده عليها " وقال الحسن : ما من نعمة إلا والحمد لله أفضل منها . وروى ابن ماجه عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما أنعم الله على عبد نعمة فقال الحمد لله إلا كان الذي أعطى أفضل مما أخذ " . وفي ( نواذر الأصول ) عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لو أن الدنيا كلها بحذاقيرها بيد رجل من أمتي ثم قال الحمد لله لكنت الحمد لله أفضل من ذلك قال أبو عبد الله : معناه عندنا أنه قد أعطى الدنيا ، ثم أعطى على أثرها هذه الكلمة حتى نطق بها ، فكانت هذه الكلمة أفضل من الدنيا كلها ، لأن الدنيا فانية ، والكلمة باقية ، من الباقيات الصالحات . وقال : هو « خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا » . وقيل في بعض الروايات : لكان ما أعطى أكثر مما أخذ . فضمير الكلمة أعطى من العبد والدنيا أخذ من الله فهذا في التذكير كذاك يجري في الكلام أن هذه الكلمة من العبد ، والدنيا من الله ، وكليهما من الله ، في الأصل الدنيا منه ، والكلمة منه ، أعطاه

(١) هذا حل منهم للحديث على الفاتحة مع آمين في آخرها .



الدنيا فأغناه، وأعطاه الكلمة فثرفه بها في الآخرة . وروى ابن ماجه عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثهم : " أن عبداً من عباد الله قال : يا رب لك الحمد كما ينبغي لجلال وجهك وعظيم سلطانك فعضلت بالملكين فلم يدريا كيف يكتبانها، فصعدا الى السماء فقالا يا ربنا إن عبداً قد قال مقالة لا ندرى كيف نكتبها، قال الله - وهو أعلم بما قال عبده - ماذا قال عبدي، فقالا يا رب إنه قد قال : يا رب لك الحمد كما ينبغي لجلال وجهك وعظيم سلطانك، فقال الله لهما : اكتبها كما قال عبدي حتى يلتقاني فأجزيه بها " .

قال أهل اللغة : أعضل الأمر : اشتد واستغلق ؛ والمعضلات بتشديد الضاد ، الشدائد . وعضلت المرأة والشاة، إذا نسيب ولدها فلم يسهل مخرجه ؛ بتشديد الضاد أيضاً ؛ فعلى هذا يكون : أعضلت الملكين أو عضلت الملكين بغير باء . والله أعلم . وروى عن مسلم عن أبي مالك الأشعري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " الطهور شطر الإيمان، والحمد لله تملأ الميزان، وسبحان الله والحمد لله تملآن أو تملأ ما بين السماء والأرض " وذكر الحديث .

الثانية - اختلف العلماء : أيما أفضل ؛ قول العبد : الحمد لله رب العالمين ، أو قول : لا إله إلا الله ؟ فقالت طائفة : قوله الحمد لله رب العالمين أفضل ؛ لأن في ضمنه التوحيد الذي هو لا إله إلا الله ؛ ففي قوله توحيد وحمد ؛ وفي قوله لا إله إلا الله توحيد فقط . وقالت طائفة : لا إله إلا الله أفضل ؛ لأنها تدفع الكفر والإشراك، وعليها يقاوم الخلق ؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . " أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله " واختار هذا القول ابن عطية ؛ قال : والحاكم بذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم : " أفضل ما قلت أنا والنبيون من قبلي لا إله إلا الله وحده لا شريك له " .

الثالثة - أجمع المسلمون على أن الله محمود على سائر نعمه ؛ وأن مما أنعم الله به الإيمان ؛ فدل على أن الإيمان فعله وخلقه ؛ والدليل على ذلك قوله : ﴿ رب العالمين ﴾ . والعالمون جملة المخلوقات ؛ ومن جعلها الإيمان . لا كما قال القدرية : إنه خلق لهم على ما يأتي بيانه .

الرابعة - الحمد في كلام العرب معناه الثناء الكامل ؛ والألف واللام لا ستغراق الجنس من المحامد ؛ فهو سبحانه يستحق الحمد بأجمعه إذ له الأسماء الحسنى والصفات العلاء ؛ وقد جمع لفظ الحمد جمع القلة في قول الشاعر :

وأبلغ محمود الثناء خصصته \* بأفضل أقوال وأفضل أحمدي

فالحمد : نقيض الذم ؛ تقول : حمدت الرجل أحمده حمدا فهو حميد ومحمود ؛ والتحميد أبلغ من الحمد ؛ والحمد أعم من الشكر ، والحمد : الذي كثرت خصاله الحمودة . قال الشاعر :

\* إلى الماسجد القرم الجواد الحمد \*

وبذلك سمي رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال الشاعر :

فشق له من اسمه ليحمله \* فذو العرش محمود وهذا محمد

والمحمدة : خلاف المذمة ؛ وأحمد الرجل : صار أمره إلى الحمد ؛ وأحمدته : وجدته محمودا ؛ تقول : أتيت موضع كذا فأحمدته ، أي صادفته محمودا موافقا ، وذلك إذا رضيت سكناه أو مرعاه ؛ ورجل حمدة - مثل همزة - يكثر حمد الأشياء ويقول فيها أكثر مما فيها . وحمدة النار - بالتحريك - : صوت التها بها .

الخامسة - ذهب أبو جعفر الطبري وأبو العباس المبرد إلى أن الحمد والشكر بمعنى واحد سواء . وليس بمرضى . وحكاه أبو عبد الرحمن السلمي في كتاب " الحقائق " له عن جعفر الصادق وابن عطاء . قال ابن عطاء : معناه الشكر لله إذا كان منه الامتنان على تعليمنا إياه حتى حمدناه ، وأستدل الطبري على أنهما بمعنى بصفة قولك : الحمد لله شكرا . قال ابن عطية : وهو في الحقيقة دليل على خلاف ما ذهب إليه ؛ لأن قولك شكرا ؛ إنما خصصت به الحمد لأنه على نعمة من النعم . وقال بعض العلماء : إن الشكر أعم من الحمد ، لأنه باللسان وبالجوارح والقلب ؛ والحمد إنما يكون باللسان خاصة . وقيل : الحمد أعم لأن فيه معنى الشكر ومعنى المدح ؛ وهو أعم من الشكر لأن الحمد يوضع موضع الشكر ولا يوضع الشكر موضع الحمد . وروى عن ابن عباس أنه قال : الحمد لله كلمة كل شاكر ، وإن آدم عليه السلام قال حين عطس : الحمد لله . وقال الله لنوح عليه السلام :



﴿ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي نَجَّانَا مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ وقال إبراهيم عليه السلام : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ ﴾ . وقال في قصة داود وسليمان : ﴿ وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ وقال لنبیه صلی الله علیه وسلم : ﴿ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا ﴾ . وقال أهل الجنة : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ ﴾ . ﴿ وَأَجْرُ دَعْوَاهُمْ أَنَّ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ . فهي كلمة كل شاكر .

قلت : الصحيح أن الحمد ثناء على المدح بصفات من غير سبق إحسان ، والشكر ثناء على المشكور بما أولى من الإحسان . وعلى هذا الحد قال علماءنا : الحمد أعم من الشكر ، لأن الحمد يقع على الثناء وعلى التحميد ، وعلى الشكر ، والجزاء مخصوص ، إنما يكون مكافأة لمن أولاك معروفًا ، فصار الحمد أعم في الآية ، لأنه يزيد على الشكر . ويذكر الحمد بمعنى الرضا ، يقال : بلوته فحيمته ، أى رضيته . ومنه قوله تعالى : ﴿ مَقَامًا تَحْمُودًا ﴾ وقال عليه السلام : " أحمد إليكم غسل الإحليل " أى أرضاه لكم . ويذكر عن جعفر الصادق في قوله : ﴿ الحمد لله ﴾ من حمده بصفاته كما وصف نفسه فقد حمد ، لأن الحمد حاء وميم ودال ، فالحاء من الوجدانية ، والميم من الملك ، والدال من الديمومية ، فمن عرفه بالوجدانية والديمومية والملك فقد عرفه ، وهذا هو حقيقة الحمد لله . وقال شقيق بن إبراهيم في تفسير ﴿ الحمد لله ﴾ قال : هو على ثلاثة أوجه : أولها إذا أعطاك الله شيئًا تعرف من أعطاك . والثاني أن ترضى بما أعطاك . والثالث ما دامت قوته في جسدك ألا تعصيه ، فهذه شرائط الحمد .

السادسة — أثنى الله سبحانه بالحمد على نفسه ، وافتتح كتابه بحمده ، ولم يأذن في ذلك لغيره ، بل نهاهم عن ذلك في كتابه ، وعلى لسان نبیه عليه السلام ، فقال : ﴿ فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى ﴾ وقال عليه السلام : " احتوا في وجوه المداحين التراب " رواه المقداد وسيأتي القول فيه في النساء إن شاء الله تعالى .

فمعنى الحمد لله رب العالمين : أى سبق الحمد منى لنفسى قبل أن يحمدي أحد من العالمين ، وحمدي نفسى لنفسى فى الأزل لم يكن بعلة ، وحمد الخلق مشوب بالعلل . قال علماءنا : فيستفح من المخلوق الذى لم يعط الكمال أن يحمده نفسه ليستجلب لها المنافع ويدفع عنها المضار . وقيل : لما

(١) عقب ذلك ابن عطية في تفسيره بقوله فالحمد من الناس فهان الشاكر والمثنى بالصفات وبه ينضح كلام المؤلف .

علم سبحانه عجز عباده عن حمده، حمد نفسه بنفسه في الأزل؛ فاستفراغ طوق عباده، هو محل العجز عن حمده. ألا ترى سيد المرسلين كيف أظهر العجز بقوله: "لا أحصى ثناء عليك" وأنشدوا:  
إذا نحن أثنينا عليك بصالح • فانت كما نثني وفوق الذي نثني

وقيل: حمد نفسه في الأزل لما علم من كثرة نعمه على عباده وعجزهم عن القيام بواجب حمده فحمد نفسه عنهم، لتكون النعمة أهنا لديهم، حيث أسقط عنهم به ثقل المنّة.

السابعة - وأجمع القراء السبعة وجمهور الناس على رفع الدال من (الحمد لله) • وروى عن صفيان بن عينة، ورؤية بن العجاج • الحمد لله؛ بنصب الدال وهذا على إضمار فعل • ويقال: الحمد لله بالرفع مبتدأ وخبر، وسبيل الخبر أن يفيد؛ فما الفائدة في هذا؟ فالجواب أن سيويه قال: إذا قال الرجل الحمد لله بالرفع ففيه من المعنى مثل ما في قولك: حمدت الله حمداً؛ إلا أن الذي يرفع الحمد ينخر أن الحمد منه ومن جميع الخلق لله؛ والذي ينصب الحمد ينخر أن الحمد منه وحده لله • وقال غير سيويه • إنما يتكلم بهذا تعرضاً لغفو الله ومغفرته وتعظيماً له وتمجيده؛ فهو خلاف معنى الخبر وفيه معنى السؤال • وفي الحديث: "من شغل بذكري عن مسئلتى أعطيته أفضل ما أعطى السائلين" • وقيل: إن مدحه عز وجل لنفسه، وثناءه عليها، ليعلم ذلك عباده؛ فالمعنى على هذا: قولوا الحمد لله • قال الطبري: الحمد لله ثناء أثنى به على نفسه وفي ضمنه أمر عباده أن يثنوا عليه؛ فكانه قال: قولوا الحمد لله؛ وعلى هذا يحىء قولوا إياك • وهذا من حذف العرب ما يدل ظاهر الكلام عليه؛ كما قال الشاعر:

وأعلم أنني ما كون رمسا • إذا سار النواجع لا يسير

فقال السائلون لمن حفرتم • فقال الفائلون لهم وزير

المعنى المحفور له وزير فحذف لدلالة ظاهر الكلام عليه، وهذا كثير • وروى عن ابن أبي عملة<sup>(١)</sup> الحمد لله، بضم الدال واللام على اتباع الثاني الأول، وليتجانس اللفظ، وطلب التجانس في اللفظ كثير في كلامهم، نحو أخوك وهو متعذر من الجبل، بضم الدال والجيم<sup>(٢)</sup> • قال:

• اضرب الساقين أمك هابل •

(٢) له اتباعا للم •

(١) اسمه إبراهيم •



بضم النون لأجل ضم الهمزة . وفي قراءة لأهل مكة "مردفين" بضم الراء اتباعا للميم ، وعلى ذلك  
«مقتلين» بضم القاف . وقالوا : لأمك فكسروا الهمزة اتباعا للام ؛ وأنشد النعمان بن بشير :  
ويل أمها في هواء الجو طالبة • ولا كهذا الذي في الأرض مطلوب

الأصل : ويل لأمها ؛ فحذفت اللام الأولى واستثقل ضم الهمزة بعد الكسرة فتقلها للام ثم اتبع  
اللام الميم . وروى عن الحسن بن أبي الحسن ، وزيد بن علي : الحمد لله ؛ بكسر الدال على اتباع  
الأول الثاني .

الثامنة — قوله تعالى : ﴿ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ . أى مالکهم وكل من ملك شيئا فهو ربه ؛ فالرب :  
المالك . وفي الصحاح : والرب اسم من أسماء الله تعالى ، ولا يقال في غيره إلا بالإضافة ؛ وقد قالوه  
في الجاهلية للملك ، قال الحارث بن حلزة :

وهو الرب والشهيد على يو • م الحيارين والبلاء بلاء

والرب : السيد ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ أَدْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ ﴾ . وفي الحديث : "أن تلد الأمة ربها"  
أى سيدتها ؛ وقد بيناه في كتاب (التذكرة) . والرب : المصلح ، والمدير ، والجابر ، والقائم . قال الهروي  
وضيره : يقال لمن قام بإصلاح شيء وإتمامه ، قد ربه يربه فهو رب له وراب ؛ ومنه سمي الربانيون  
لقيامهم بالكتب . وفي الحديث : "هل لك من نعمة تربها عليه" أى تقوم بها وتصلحها . والرب :  
المعبود ؛ ومنه قول الشاعر :

أرب يبول الثعلبانُ برأسه • لقد ذل من بالث عليه الثعال

ويقال على الكثير : رباه وربيه وربته ؛ حكاه النحاس . وفي الصحاح : ورب فلان ولده يربه  
ربا وربيه وتربيته بمعنى ؛ أى رباه . والمربوب : المربى .

التاسعة — قال بعض العلماء : إن هذا الاسم هو أسم الله الأعظم ، لكثرة دعوة الداعين به ،  
وتأمل ذلك في القرآن ، كما في آخر آل عمران ، وسورة إبراهيم ، وغيرهما ؛ ولما يشعر به هذا الوصف من  
الصلة بين الرب والمربوب ، مع ما يتضمنه من العطف والرحمة والافتقار في كل حال . واختلف  
في اشتقاقه ، ف قيل : إنه مشتق من التربية ؛ ف الله سبحانه وتعالى مدبر الخلق ، ومربيهم ومنه قوله تعالى :  
﴿ وَرَبَّانِيكُمْ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ ﴾ . فسمى بنت الزوجة ربيبة لتربية الزوج لها .

فعل أنه مديبر خلقه ومربيهم يكون صفة فعل ؛ وعلى أن الرب بمعنى المالك والسيد ، يكون صفة ذات .

العاشرة - متى أدخلت الألف واللام على رب ، اختص الله تعالى به لأنها للعهد ؛ وإن حذفنا منه صار مشتركا بين الله وبين عباده ، فيقال : الله رب العباد ، وزيد رب الدار ؛ فالله سبحانه رب الأرباب ؛ يملك المالك والمملوك ، وهو خالق ذلك ورازقه ، وكل رب سواه غير خالق ولا رازق ، وكل مملوك فمملك بعد أن لم يكن ، ومنترع ذلك من يده ، وإنما يملك شيئا دون شيء ؛ وصفة الله تعالى مخالفة لهذه المعاني ، فهنا الفرق بين صفة الخالق والمخلوقين .

الحادية عشرة - قوله تعالى : ﴿ الْعَالَمِينَ ﴾ . اختلف أهل التأويل في العالمين اختلافا كثيرا ؛ فقال قتادة : العالمون جمع عالم ، وهو كل موجود سوى الله تعالى ، ولا واحد له من لفظه مثل رهط وقوم . وقيل : أهل كل زمان عالم ؛ قاله الحسين بن الفضل لقوله تعالى : ﴿ أَتَأْتُونَ الذُّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴾ أى من الناس . وقال العجاج :

• نَحْنُ دُفْ هَامَةُ هَذَا الْعَالَمِ •

وقال جرير بن الخطفي :

تصنّفه البرية وهو سام • ويضحي العالمون له عيالا

وقال ابن عباس : العالمون الجن والإنس . دليله قوله تعالى ﴿ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ﴾ ولم يكن نذيرا للبهائم . وقال الفراء ، وأبو عبيدة : العالم ، عبارة عن يعقل ؛ وهم أربعة أمم : الإنس ، والجن ، والملائكة ، والشیاطين . ولا يقال للبهائم عالم لأن هذا الجمع إنما هو جمع من يعقل خاصة . قال الأعشى :

• ما إن سمعت بمثلهم في العالمينا •

وقال زيد بن أسلم : هم المرتزقون ؛ ونحوه قول أبي عمرو بن العلاء : هم الروحانيون ، وهو معنى قول ابن عباس أيضا : كل ذي روح دب على وجه الأرض . وقال وهب بن منبه : إن لله عز وجل ثمانية عشر ألف عالم ؛ الدنيا عالم منها . وقال أبو سعيد الخدري : إن لله أربعين ألف عالم ؛



الدنيا من شرقها إلى غربها عالم واحد . وقال مقاتل : العالمون ثمانون ألف عالم ؛ أربعون ألف عالم في البر ، وأربعون ألف عالم في البحر . وروى الربيع بن أنس عن أبي العالية قال : الجن عالم ، والإنس عالم ؛ وسوى ذلك للأرض أربع زوايا في كل زاوية ألف وخمسمائة عالم ، خلقهم لعبادته .

قلت والقول الأول أصح هذه الأقوال ؛ لأنه شامل لكل مخلوق وموجود دليله قوله تعالى : ﴿ قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ . قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ﴾ ثم هو ماخوذ من العلم والعلامة ، لأنه يدل على موجد كذا قال الزجاج قال : العالم كل ما خلقه الله في الدنيا والآخرة . وقال الخليل : العلم ، والعلامة ، والمعلم : ما دل على الشيء ؛ فالعالم دال على أن له خالقا ومدبرا ، وهذا واضح . وقد ذكر أن رجلا قال بين يدي الجنيد : الحمد لله ؛ فقال له : أتمها كما قال الله ؛ قل : رب العالمين ؛ فقال الرجل : ومن العالمين حتى تذكر مع الحق ؟ قال قل يا أخي ، فإن المحدث إذا قرن مع القديم لا يبقى له أثر .

الثانية عشرة — يحوز الرفع والنصب في رب ؛ والنصب على المدح ، والرفع على القطع ؛ أي هو رب العالمين .

الثالثة عشرة — قوله تعالى : ﴿ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴾ وصف نفسه تعالى بعد رب العالمين ، بأنه الرحمن الرحيم ، لأنه لما كان في اتصافه برب العالمين ترهيب ، قرنه بالرحمن الرحيم ، لما تضمن من الترغيب ليجمع في صفاته بين الرهبة منه ، والرغبة إليه ؛ فيكون أعون على طاعته وأمتع ؛ كما قال : ﴿ نَبِّئْ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ . وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ ﴾ . وقال : ﴿ غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطَّوْلِ ﴾ . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " لو يعلم المؤمن ما عند الله من العقوبة ما طمع بجهته أحد ولو يعلم الكافر ما عند الله من الرحمة ما قنط من جهته أحد " وقد تقدم ما في هذين الأسمين من المعاني ، فلا معنى لإعادته .

الرابعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴾ . قرأ محمد بن السميع : بنصب مالك ؛ وفيه أربع لغات : مَالِكٌ ومَلِكٌ ومَلَكٌ — مخففة من مَلِكٌ — ومَلِكٌ ؛ وقال الشاعر :  
وأيام لنا غر طوال \* عصينا الملك فيها أن نديننا

وقال آخر<sup>(١)</sup> :

فاقنع بما قسم الملك فإنما • قسم الخلائق بيننا علامها

الخلائق : الطبائع التي جبل الإنسان عليها • وروى عن نافع إشباع الكسرة في ملك ؛ فيقرأ ملكي على لغة من يشيع الحركات ؛ وهي لغة للعرب ذكرها المهدوي وغيره •

الخامسة عشرة - اختلف العلماء أيما أبلغ : ملك أو مالك ؟ والقراءتان مرويتان عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وأبي بكر ، وعمر ، ذكرهما الترمذي ؛ ف قيل : ملك أعم وأبلغ من مالك ؛ إذ كل ملك مالك ، وليس كل مالك ملكا ، ولأن أمر الملك نافذ على المالك في ملكه ، حتى لا يتصرف إلا عن تدبير الملك ؛ قاله أبو عبيدة والمبرد • وقيل : مالك أبلغ ؛ لأنه يكون مالكا للناس وغيرهم ؛ فالمالك أبلغ تصرفا وأعظم ، إذ إليه إجراء قوانين الشرع ، ثم عنده زيادة التملك •

وقال أبو علي حكي أبو بكر بن السراج عن بعض من أختار القراءة بملك : أن الله سبحانه قد وصف نفسه بأنه مالك كل شيء بقوله : ﴿ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ فلا فائدة في قراءة من قرأ مالك لأنها تكرر • قال أبو علي : ولا حجة في هذا لأن في التزويل أشياء على هذه الصورة ، تقدم العام ثم ذكر الخاص كقوله : ﴿ هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ ﴾ فالخالق يعم ، وذكر المصور ، لما فيه من التنبيه على الصنعة ، ووجود الحكمة ؛ وكما قال تعالى : ﴿ وَالْآخِرَةُ هُمْ يُوَفُّونَ ﴾ بعد قوله : ﴿ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ ﴾ والغيب يعم الآخرة وغيرها ؛ ولكن ذكرها لعظمها ، والتنبيه على وجوب اعتقادها ، والرد على الكفرة الجاحدين لها ؛ وكما قال : ﴿ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴾ فذكر الرحمن الذي هو عام وذكر الرحيم بعده ، لتخصيص المؤمنين به في قوله : ﴿ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴾ • وقال أبو حاتم : إن مالكا أبلغ في مدح الخالق من ملك ، وملك أبلغ في مدح المخلوقين من مالك ، والفرق بينهما أن المالك من المخلوقين قد يكون غير ملك وإنا كان الله تعالى مالكا كان ملكا ، واختار هذا القول القاضي أبو بكر بن العربي ؛ وذكر ثلاثة أوجه ؛ الأول : أنك تضيفه إلى الخاص والعام فتقول : مالك الدار والأرض والثوب ، كما تقول : مالك الملوك • الثاني : أنه يطلق على مالك القليل والكثير ؛ وإذا تأملت هذين القولين وجدتهما واحدا • الثالث : أنك تقول : مالك الملك ؛ ولا تقول : ملك الملك • قال ابن الحصار : إنما كان

(١) هو ليد بن ربيعة العامري •



ذلك، لأن المراد من مالك الدلالة على الملك بكسر الميم وهو لا يتضمن الملك بضم الميم، ومالك يتضمن الأمرين جميعاً، فهو أولى بالمبالغة؛ ويتضمن أيضاً الكمال، ولذلك استحق الملك على من دونه؛ ألا ترى إلى قول الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ أَصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ﴾، ولهذا قال عليه السلام: "الإمامة في قريش" وقريش أفضل قبائل العرب؛ والعرب أفضل من العجم وأشرف؛ ويتضمن الاقتدار، والاختيار، وذلك أمر ضروري في الملك إن لم يكن قادراً مختاراً نافذاً حكماً وأمره، قهره عدوه، وغلبه غيره، وازدرت رعيته؛ ويتضمن البطش والأمر والنهي والوعد والوعيد؛ ألا ترى إلى قول سليمان عليه السلام: ﴿مَا لِي لَا أَرَى الْهُدُودَ أَمْ كَأَنَّ مِنَ الْفَائِيَيْنِ . لَا عَذَابَ عَذَابًا شَدِيدًا﴾ إلى غير ذلك من الأمور العجيبة، والمعاني الشريفة، التي لا توجد في المالك.

قلت: وقد احتج بعضهم على أن مالكا أبلغ لأن فيه زيادة حرف؛ فلقارنه عشر حسانات زيادة عن قرأ ملك. قلت: هذا نظر إلى الصيغة لا إلى المعنى، وقد ثبتت القراءة بملك، وفيه من المعنى ما ليس في مالك، على ما بينا والله أعلم.

السادسة عشرة - لا يجوز أن يتسمى أحد بهذا الاسم ولا يدعى به إلا الله تعالى؛ روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "يقبض الله الأرض يوم القيامة ويطوى السماء بيمينه ثم يقول أنا الملك أين ملوك الأرض؟" وعنه أيضاً عن النبي صلى الله عليه وسلم: "إن أختع اسم عند الله رجل تسمى ملك الأملاك" زاد مسلم: «لا مالك إلا الله عز وجل» قال مسفيان: مثل: شاهان شاه. وقال أحمد بن حنبل: سألت أبا عمرو الشيباني عن أختع؛ فقال: أوضع. وعنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "أغبط رجل على الله يوم القيامة وأخوته رجل تسمى ملك الأملاك لا ملك إلا الله سبحانه". قال ابن الحصار: وكذلك ملك يوم الدين، ومالك الملك؛ لا ينبغي أن يختلف في أن هذا محرم على جميع المخلوقين كتحریم ملك الأملاك سواء، وأما الوصف بمالك وملك وهي:

السابعة عشرة - فيجوز أن يوصف بهما من أتصف بمفهوماهما؛ قال الله العظيم: ﴿إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا﴾. وقال صلى الله عليه وسلم: "ناس من أمتي عرضوا عليّ غزاة في سبيل الله يركبون هذا البحر ملوكاً على الأسرة أو مثل الملوك على الأسرة".

الثامنة عشرة - إن قال قائل : كيف قال « مالك يوم الدين » ويوم الدين لم يوجد بعد ، فكيف وصف نفسه بملك ما لم يوجد ؟ قيل له : اعلم أن مالكا اسم فاعلين ملك يملك ، واسم الفاعل في كلام العرب قد يضاف إلى ما بعده وهو بمعنى الفعل المستقبل ويكون ذلك عندهم كلاما صديدا معقولا صحيحا ، كقولك : هذا ضارب زيد غدا ؛ أى سيضرب زيدا . وكذلك : هذا حاج بيت الله في العام المقبل ، تأويله سيحج في العام المقبل ؛ أفلا ترى أن الفعل قد ينسب إليه وهو لم يفعله بعد ، وإنما أريد به الاستقبال ؛ فكذلك قوله عز وجل : ( مالك يوم الدين ) على تأويل الاستقبال ، أى سيملك يوم الدين أو في يوم الدين إذا حضر .

ووجه ثان : أن يكون تأويل المالك راجعا إلى القدرة ؛ أى أنه قادر في يوم الدين ، أو على يوم الدين وأحداثه ، لأن المالك للشيء هو المتصرف في الشيء والقادر عليه ؛ والله عز وجل مالك الأشياء كلها ومصرفها على إرادته ، لا يمتنع عليه منها شيء .

والوجه الأول أمس بالعربية وأتخذ في طريقها ؛ قاله أبو القاسم الزجاجي .

ووجه ثالث : فيقال لم خصص يوم الدين وهو مالك يوم الدين وغيره ؟ قيل له : لأن في الدنيا كانوا منازعين في الملك ، مثل : فرعون ، ونمرود ، وغيرهما ، وفي ذلك اليوم لا ينازعه أحد في ملكه ، وكلهم خضعوا له ، كما قال تعالى : ( لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ) فأجاب جميع الخلق : ( لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ) فلذلك قال : مالك يوم الدين ؛ أى في ذلك اليوم لا يكون مالك ولا قاض ولا مجاز غيره ؛ سبحانه لا إله إلا هو .

التاسعة عشرة - إن وصف الله سبحانه بأنه ملك كان ذلك من صفات ذاته ، وإن وصف بأنه مالك كان ذلك من صفات فعله .

الموفية العشرين - اليوم : عبارة عن وقت طلوع الفجر إلى وقت غروب الشمس ، فاستعير فيما بين مبتدأ القيامة إلى وقت استقرار أهل الدارين فيهما ، وقد يطلق اليوم على الساعة منه ؛ قال الله تعالى : ( الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ) وجمع يوم أيام ؛ وأصله أيام فأدغم ؛ وربما عبروا عن الشدة باليوم ، يقال : يوم أيوم ، كما يقال : ليلة ليلاء . قال الراجز :

• نيم أخو الهيجاء في اليوم آليمي •



(١) وهو مقلوب منه، آخر الواو وقدم الميم ثم قلبت الواو ياء حيث صارت طرفا، كما قالوا :  
أدل في جمع دلو .

الحادية والعشرون — الذين : الجزاء على الأعمال والحساب بها، كذلك قال ابن عباس، وابن  
مسعود، وابن جريح، وقتادة، وغيرهم . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم، ويدل عليه قوله تعالى :  
(يَوْمَئِذٍ يُوفِّيهِمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ) . أى حسابهم . وقال : (الْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ)  
و (الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ) . وقال : (أَنَا لَمَدِينُونَ) . أى مجزيون محاسبون . وقال ليده :  
حصادك يوما ما زرت وإنما • يدان الفتي يوما كما هو دأن

آخر :

إذا ما رمونا رمينا هم • وديناهم مثل ما يقرضونا

آخر :

وأعلم يقينا أن ملكك زائل • وأعلم بأن كما تدين تدان

وحكى أهل اللغة : دنته بفعله دينا بفتح الدال ودينا بكسرها جزيته ؛ ومنه الديان في صفة  
الرب تعالى أى المجازى ؛ وفي الحديث : "الكيس من دان نفسه" أى حاسب ؛ وقيل : القضاء .  
روى عن ابن عباس أيضا، ومنه قول طرفة :

لعمرك ما كانت حكومة معبد • على جدها حربا لدينك من مضر

ومعاني هذه الثلاثة متقاربة . والدين أيضا : الطاعة ؛ ومنه قول عمرو بن كلثوم :

وأيام لنا غر طوال • هصبنا الملك فيها أن ندينا

فعل هذا هو لفظ مشترك ومى

(١) وهو أى أبى .

(٢) في البيان مادة (دين) : « قال خويلد بن نوفل الكلابي، لما رث بن أبي شمر النخعي وكان قد اغتصب ابنه :

يا سار أيقن أن ملكك زائل • ... .. الخ

الثانية والعشرون - قال ثعلب : دان الرجل إذا أطاع ، ودان إذا عصى ، ودان إذا عز ، ودان إذا ذل ، ودان إذا قهر ، فهو من الأضداد . ويطلق الذين على العادة والشأن ، كما قال :  
\* كدينك من أم الحويرث قبلها \*

وقال المثقب :

تقول إذا درأت لها وضيئي \* أهذا دينه أبدا وديني

والدين : سيرة الملك . قال زهير :

لئن حلت يحس في بني أسد \* في دين عمرو وحالت بيننا فذك

أراد في موضع طاعة عمرو ، والدين : الداء ، عن الليثي وأنشد :

\* يادين قلبك من سلمى وقد دينا \*

الثالثة والعشرون - قوله تعالى : ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ ﴾ . رجع من الغيبة الى الخطاب على التلويح ، لأن من أول السورة الى هاهنا خبرا عن الله تعالى وثناء عليه كقوله : ﴿ وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا ﴾ . ثم قال : ﴿ إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً ﴾ . وعكسه : ﴿ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرَّتِ بِهَمُّ عَلَى مَا يَأْتِي . و« نعبد » : معناه نطيع ، والعبادة : الطاعة والتذلل ، وطريق معبد ، إذا كان مذكلا للسالكين ، قاله الهروي . ونطق المكلف به إقرار بالربوبية ، وتحقيق لعبادة الله تعالى ، إذ سائر الناس يعبدون سواه من أصنام وغير ذلك : ﴿ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ . أى نطلب العون والتأييد والتوفيق .

قال السلمي في حقائقه : سمعت محمد بن عبد الله بن شاذان يقول : سمعت أبا حفص الفرغاني يقول : من أقرب إياك نعبد وإياك نستعين ، فقد برئ من الجبر والقدر .

الرابعة والعشرون - إن قيل : لم قدم المفعول على الفعل ؟ قيل له : قدم اهتماما ، وشأن العرب تقديم الأهم . يذكر أن أعرايا سب آخر فأعرض المسبوب عنه ، فقال له الساب : إياك أعني فقال له الآخر : وعنتك أعرض ، فقدا الأهم ، وأيضا لئلا يتقدم ذكر العبد والعبادة على المعبود ، فلا يجوز نعبدك ونستعينك ، ولا نعبد إياك ونستعين إياك فيقدم الفعل على كناية المفعول ، وإنما يتبع لفظ القرآن . وقال العجاج :

إياك أدعو فتقبل ملئي \* وأغفر خطاياي وكثروني



ويروى وثم . وأما قول الشاعر :

• اليك حتى بلغت إياك •

فشاذ لا يقاس عليه . والورق بكسر الراء من الدراهم وفتحها : المال ، وكرر الاسم لئلا

يتوهم إياك نعبد ونستعين غيرك .

الخامسة والعشرون — الجمهور من القراء والعلماء على شد الباء من إياك في الموضعين ؛ وقرا عمرو

ابن واقد : إياك بكسر الهمزة وتخفيف الباء وذلك أنه كره تضعيف الباء لثقلها وكون الكسرة قبلها ؛

وهذه قراءة مرغوب عنها ، فإن المعنى يصير شمسك نعبد أو ضوءك ؛ وإيالة الشمس بكسر الهمزة :

ضوءها وقد تفتح . وقال :

سقطه إيالة الشمس إلا لئانه \* أسف فلم تكدم عليه بإمد

فان أسقطت الهاء مددت . ويقال : الإيالة للشمس ، كالهالة للقمر ، وهي الدارة حولها . وقرا

الفضل الرقاشي : أياك بفتح الهمزة وهي لغة مشهورة ، وقرا أبو السؤار الغنوي : هياك في الموضعين

وهي لغة ؛ قال :

فهيالك والأمر الذي إن توسعت \* موارد ضاقت عليك مصادره

السادسة والعشرون — (وإياك نستعين) عطف جملة على جملة ؛ وقرا يحيى بن وثاب ، والأعمش :

نستعين بكسر النون ، وهي لغة تميم ، وأسدد ، وقيس ، وربيعه ، ليدل على أنه من استعان ، فكسرت

النون كما تكسر ألف الوصل . وأصل نستعين نستعون ، قلبت حركة الواو إلى العين ، فصارت ياء ،

والمصدر استعانة ؛ والأصل استعوان ؛ قلبت حركة الواو إلى العين فانقلبت ألفا ولا يلتقي ما كان

لخفت الألف الثانية ، لأنها زائدة ، وقيل الأولى ، لأن الثانية للمعنى ، ولزمت الهاء عوضا .

السابعة والعشرون — قوله تعالى : (إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ) . إهدنا دعاء ورغبة من المربوب

إلى الرب ؛ والمعنى دلنا على الصراط المستقيم ، وأرشدنا إليه ، وأرنا طريق هدايتك الموصلة إلى

أنسك وقربك . قال بعض العلماء : بفعل الله جل وعز عظم الدعاء وجملة موضوعا في هذه السورة ،

نصفها فيه جمع الثناء ، ونصفها فيه جمع الحاجات ، وجعل هذا الدعاء الذي في هذه السورة أفضل من

الذي يدعو به [الداعي] لأن هذا الكلام قد تكلم به رب العالمين، فانت تدعو بدعاء هو كلامه الذي تكلم به، وفي الحديث : "ليس شيء أكرم على الله من الدعاء" وقيل المعنى أرشدنا باستعمال السنن في أداء فرائضك، وقيل الأصل فيه الإمامة، ومنه قوله تعالى : ﴿ إِنَّا هَدَيْنَا إِلَيْكَ ﴾ . أى ملنا، وخرج عليه السلام في مرضه يتهاذى بين اثنين : أى يتمايل، ومنه الهدية لأنها تمال من ملك إلى ملك . ومنه الهدى للحيوان الذي يساق إلى الحرم، فالمعنى مل بقلوبنا إلى الحق . وقال الفضيل بن عياض : الصراط المستقيم طريق الحج وهذا خاص، والعموم أولى، قال محمد بن الحنفية في قوله عز وجل : إِهْدِنَا الصراط المستقيم : هو دين الله الذي لا يقبل من العباد غيره . وقال عاصم الأحول عن أبي العالية : الصراط المستقيم رسول الله صلى الله عليه وسلم، وصاحبه من بعده، قال عاصم : فقلت للحسن : إن أبا العالية يقول : الصراط المستقيم رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبه، قال : صدق ونصح .

الثامنة والعشرون — أصل الصراط في كلام العرب : الطريق، قال غامر بن الطفيل :  
شحننا أرضهم بالخيول حتى \* تركناهم أذل من الصراط

وقال جرير :

أمير المؤمنين على صراط \* إذا أعوج الموارد مستقيم

وقال آخر :

\* فصدت عن نهج الصراط الواضح \*

وحكى النقاش : الصراط : الطريق بلغة الروم، قال ابن عطية : وهذا ضعيف جداً، وقرئ : السراط بالسين من الاستراط بمعنى الابتلاع، كأن الطريق يسترط من يسلكه . وقرئ بين الزاى والصاد، وقرئ بزاى خالصة والسين الأصل، وحكى سلمة<sup>(٢)</sup> عن الفراء قال : الزراط بإخلاص الزاى : لغة لعذرة، وكلب، وبني القين قال : وهؤلاء يقولون [فى أصدق] : أزدق . وقد قالوا : الأزْد فى الأسد والأزْد [فى الأسد]، ولزق به فى لصق به . والصراط نصب على المفعول الثانى لأن الفعل من الهداية يتعدى إلى المفعول الثانى بحرف جر، قال الله تعالى : ﴿ فَأَهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيم ﴾ . وبغير حرف كما

(١) فى نسخة : « تهاد » . (٢) فى نسخة : « مسلة » .



في هذه الآية . المستقيم صفة للصراط ، وهو الذي لا اعوجاج فيه ولا انحراف ، ومنه قوله تعالى :  
 ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ﴾ . وأصله مستقوم ، نقلت الحركة إلى القاف وانقلبت الواو ياء  
 لانكسار ما قبلها .

التاسعة والعشرون — ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ . صراط بدل من الأول بدل الشيء من  
 الشيء ، كقولك : جاءني زيد أبوك ، ومعناه : أدم هدايتنا ، فإن الإنسان قد يهdy إلى الطريق  
 ثم يقطع به ، وقيل : هو صراط آخر ومعناه العلم بالله جل وعز والفهم عنه ، قاله جعفر بن محمد .  
 ولغة القرآن الذين في الرفع والنصب والجر ، وهذبل تقول : اللذون في الرفع ، ومن العرب من يقول :  
 اللذون ، ومنهم من يقول : الذي<sup>(٢)</sup> وسيأتي .

وفي عليهم عشر لغات : قرئ بعامتها عليهم بضم الهاء وإسكان الميم ، وعليهم بكسر الهاء وإسكان  
 الميم ، وعليهم بكسر الهاء والميم والحاق ياء بعد الكسرة ، وعليهم بكسر الهاء وضم الميم وزيادة واو  
 بعد الضمة ، وعليهم بضم الهاء والميم كليهما وإدخال واو بعد الميم ، وعليهم بضم الهاء والميم من غير  
 زيادة واو ، وهذه الأوجه الستة مأثورة عن الأئمة من القراء . وأوجه أربعة منقولة عن العرب ، غير  
 محكمة عن القراء : عليهم بضم الهاء وكسر الميم وإدخال ياء بعد الميم ، حكاها الحسن البصري<sup>(٣)</sup> عن  
 العرب ، وعليهم بضم الهاء وكسر الميم من غير زيادة ياء ، وعليهم بكسر الهاء وضم الميم من غير الحاق  
 واو ، وعليهم بكسر الهاء والميم ولا ياء بعد الميم ، وكلها صواب قاله ابن الأنباري .

الموفية الثلاثين — قرأ عمر بن الخطاب ، وابن الزبير رضي الله عنهما صراط من أنعمت عليهم ،  
 واختلف الناس في المنعم عليهم ، فقال الجمهور من المفسرين : إنه أراد صراط النبيين والصديقين  
 والشهداء والصالحين ، واترعوا ذلك من قوله تعالى : ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ  
 أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا﴾ . فالآية تقتضي  
 أن هؤلاء على صراط مستقيم ، وهو المطلوب في آية الحمد . وجميع ما قيل إلى هذا يرجع ، فلا معنى  
 لتعدد الأقوال والله المستعان .

الحادية والثلاثون — في هذه الآية رد على القدرية والمعتزلة والإمامية ، لأنهم يعتقدون أن إرادة  
 الإنسان كافية في صدور أفعاله منه ، طاعة كانت أو معصية ، لأن الإنسان عندهم خالق لأفعاله ، فهو غير

(١) أي قوله تعالى اهدنا وما بعده . (٢) أي افرادا وجمعا في الرفع والنصب والجر كما يؤخذ من لسان العرب .

(٣) في نسخة : « الأخفش البصري » .

محتاج في صدورها عنه إلى ربه ؛ وقد أ كذبهم الله تعالى في هذه الآية ، إذ سألوه الهداية إلى الصراط المستقيم ؛ فلو كان الأمر اليهم ، والاختيار بيدهم دون ربهم ، لما سألوه الهداية ، ولا كرروا السؤال في كل صلاة ؛ وكذلك تضرعهم إليه في دفع المكروه ، وهو ما يناقض الهداية حيث قالوا : ﴿ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ﴾ ؛ فكما سألوه أن يهديهم منالوه ألا يضلهم ، وكذلك يدعون فيقولون : ﴿ رَبَّنَا لَا تُرِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا ﴾ الآية .

الثانية والثلاثون - ﴿ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ﴾ . اختلف في المغضوب عليهم والضالين ، من هم ؟ فالجمهور : أن المغضوب عليهم : اليهود ؛ والضالين : النصارى ؛ وجاء ذلك مفسرا عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث عدي بن حاتم ، وقصة إسلامه ، أخرجه أبو داود الطيالسي في مسنده ، والترمذي في جامعه ، وشهد لهذا التفسير أيضا قوله سبحانه في اليهود : ﴿ وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ ﴾ . وقال : ﴿ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ﴾ . وقال في النصارى : ﴿ قَدْ ضَلُّوا مِن قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ ﴾ . وقيل : المغضوب عليهم ، المشركون . والضالين ، المنافقون . وقيل : المغضوب عليهم ، هو من أسقط فرض هذه السورة في الصلاة ؛ والضالين عن بركة قراءتها ، حكاة السلي في حقائقه ، والماوردي في تفسيره - وليس بشيء - قال الماوردي : وهذا وجه مردود ، لأن ما تعارضت فيه الأخبار ، وتقابلت فيه الآثار ، وانتشر فيه الخلاف ، لم يجوز أن يطلق عليه هذا الحكم . وقيل : المغضوب عليهم باتباع البدع ، والضالين عن سنن الهدى . قال الشيخ المؤلف رحمه الله : وهذا حسن ؛ وتفسير النبي صلى الله عليه وسلم أولى وأعلى وأحسن . وعليهم في موضع رفع ، لأن المعنى غضب عليهم ؛ والغضب في اللغة : الشدة ؛ ورجل غضوب أى شديد الخلق . والغضوب : الحية الخبيثة ، لشدةها والغضبة : الدقة من جلد البعير يطوى بعضها على بعض ؛ سميت بذلك لشدةها . ومعنى الغضب في صفة الله تعالى إرادة ، فهو صفة ذاته ، وإرادة الله تعالى من صفات ذاته ؛ أو نفس العقوبة ومنه الحديث : "إن الصدقة لتطفئ غضب الرب" فهو صفة فعل .

الثالثة والثلاثون - ﴿ وَلَا الضَّالِّينَ ﴾ الضلال في كلام العرب هو الذهاب عن سنن القصد وطريق الحق ، ومنه : ضل اللبن في الماء أى غاب . ومنه : ﴿ أَهْدَا ضَلَّلْنَا فِي الْأَرْضِ ﴾ . أى غبنا بالموت وصرنا ترابا ؛ قال :



ألم تسأل فتخبرك الديار \* عن الحى المضلل أين ساروا

والضلضلة : حجر أملس يردده الماء فى الوادى ؛ وكذلك الغضبة : صخرة فى الجبل مخالفة لونه ، قال :

\* وعضبة فى هضبة ما أمننا \*

الرابعة والثلاثون - قرأ عمر بن الخطاب ، وأبى بن كعب ( غير المغضوب عليهم وغير الضالين ) وروى عنهما فى الرأى النصب والخفض فى الحرفين ؛ فانخفض على البدل من الذين أو من الهاء والميم فى عليهم ؛ أو صفة للذين والذين معرفة ولا توصف المعارف بالنكرات ولا النكرات بالمعارف ، إلا أن الذين ليس بمقصود قصدهم فهو عام ؛ فالكلام بمنزلة قولك : إني لأمر بمثلك فأكرمه ؛ أو لأن غير تعزفت لكونها بين شيئين لا وسط بينهما ، كما تقول : الحى غير الميت ، والساكن غير المتحرك ، والقائم غير القاعد ، قولان : الأول للفارسي ، والثانى للزنجشري . والنصب فى الرأى على وجهين : على الحال من الذين ، أو من الهاء والميم فى عليهم ، كأنك قلت : أنعمت عليهم لا مغضوباً عليهم أو على الاستثناء ؛ كأنك قلت : إلا المغضوب عليهم . ويجوز النصب بأعنى وحكى عن الخليل .

الخامسة والثلاثون - لا ؛ فى قوله ( ولا الضالين ) اختلف فيها ، ف قيل هى زائدة قاله الطبرى . ومنه قوله تعالى : ( مَا مَنَعَكَ إِلَّا تَسْجُدَ ) وقيل : هى تأكيد دخلت لتلايتهم أن الضالين معطوف على الذين ، حكاه مكى ، والمهدوى . وقال الكوفيون : لا ، بمعنى غير وهى قراءة عمر وأبى وقد تقدم .

السادسة والثلاثون - الأصل فى الضالين : الضالين حذف حركة اللام الأولى ثم أدغمت اللام فى اللام فاجتمع ساكنان مدة الألف واللام المدغمة . وقرأ أيوب السخيتانى : ولا الضالين بهمزة غير ممدودة كأنه قرأ من التقاء الساكنين وهى لغة . حكى أبو زيد قال : سمعت عمرو بن عبيد يقرأ : ( فَيَوْمَئِذٍ لَا يَسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ ) . فظنته قد لحن حتى سمعت من العرب : دابة وشابة ؛ قال أبو الفتح : وعلى هذه اللغة قول كثير :

\* إذا ما الغوالى بالعيط احمازت \*

نجز تفسير سورة الحمد ؛ والله الحمد والمنة .

## تفسير سورة البقرة

بِحَوْلِ اللَّهِ وَكَرَمِهِ لَا رَبَّ سِوَاهُ .

وأول مبدوء به، الكلام في نزولها، وفضلها، وما جاء فيها؛ وهكذا كل سورة إن وجدنا لها ذلك؛ فنقول :

سورة البقرة مدنية، نزلت في مدد شتى؛ وقيل: هي أول سورة نزلت بالمدينة، إلا قوله تعالى : **(وَأَتَقُوا يَوْمَ تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ)** فإنه آخر آية نزلت من السماء؛ ونزلت يوم النحر في حجة الوداع بمنى؛ وآيات الربا أيضا من أواخر ما نزل من القرآن .

وهذه السورة فضلها عظيم وثوابها جسيم؛ ويقال لها: فسطاط القرآن؛ قاله خالد بن معدان؛ وذلك لعظمها وبهائها، وكثرة أحكامها ومواظها؛ وتعلمها عمر رضى الله عنه بفقهها وما تحتوى عليه في اثنتي عشرة سنة، وابنه عبد الله في ثمانين سنة كما تقدم .

قال ابن العربي: سمعت بعض أشياخي يقول: فيها ألف أمر، وألف نهى؛ وألف حكم، وألف خبر؛ وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثا وهم ذور عدد وقدم عليهم أحدثهم منا، لحفظه سورة البقرة؛ وقال له: "أذهب فانت أميرهم" أخرجه الترمذي عن أبي هريرة، وصححه . وروى مسلم عن أنى أمانة الباهلي قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: "اقرأوا سورة البقرة فإن أخذها بركة، وتركها حسرة، ولا يستطيعها البطلة" قال معاوية: بلغنى أن البطلة: السحرة . وروى أيضا عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "لا تجعلوا بيوتكم مقابر إن الشيطان ينفر من البيت الذي تقرأ فيه سورة البقرة" وروى الدارمي عن عبد الله قال: ما من بيت يقرأ فيه سورة البقرة إلا خرج منه الشيطان وله ضراط . وقال: إن لكل شيء سناما، وإن سنام القرآن سورة البقرة؛ وإن لكل شيء ثوبا وإن لباب القرآن المفصل؛ قال أبو محمد الدارمي: اللباب: الخالص . وفي صحيح البستي عن سهل بن سعد قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إن لكل شيء سناما وإن سنام القرآن سورة البقرة ومن قرأها في بيته ليلا لم يدخل الشيطان بيته ثلاث



ليال ومن قرأها نهارا لم يدخل الشيطان بيته ثلاثة أيام . قال أبو حاتم البستي : قوله صلى الله عليه وسلم : "لم يدخل الشيطان بيته ثلاثة أيام" أراد : حرمة الشياطين . وروى الدارمي في مسنده عن الشعبي قال : قال عبد الله : من قرأ عشر آيات من سورة البقرة في ليلة لم يدخل ذلك البيت شيطان تلك الليلة حتى يصبح ؛ أربعا من أولها وآية الكرسي وآيتين بعدها وثلاثا خواتيمها ، أولها : ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ﴾ . وعن الشعبي عنه لم يقربه ولا أهله يومئذ شيطان ولا شيء يكرهه ؛ ولا يقرآن على مجنون إلا أفاق . وقال : المغيرة بن سبيع : — وكان من أصحاب عبد الله — لم ينس القرآن . وقال إسحاق بن عيسى : لم ينس ما قد حفظ . قال أبو محمد الدارمي : منهم من يقول : المغيرة بن سبيع . وفي كتاب الاستيعاب لابن عبد البر : وكان ليبد بن ربيعة [ بن عامر <sup>(١)</sup> ] بن مالك بن جعفر بن كلاب بن ربيعة بن عامر بن صعصعة من شعراء الجاهلية ؛ أدرك الإسلام فحسن إسلامه وترك قول الشعر في الإسلام ، وسأله عمر في خلافته عن شعره وأستنشد به ؛ فقرأ : سورة البقرة ؛ فقال : إنما سألتك عن شعرك ؛ فقال : ما كنت لأقول بيتا من الشعر بعد إذ علمني الله البقرة وآل عمران ؛ فأعجب عمر قوله ؛ وكان عطاؤه ألفين فزاده خمسمائة . وقد قال كثير من أهل الأخبار : إن لييدا لم يقل شعرا منذ أسلم . وقال بعضهم : لم يقل في الإسلام إلا قوله :

الحمد لله إذ لم يأتني أجلى \* حتى اكتسيت من الإسلام سربالا

قال ابن عبد البر : وقد قيل إن هذا البيت لقردة بن ثفانة السلولى ، وهو أصح عندي ، وقال غيره : بل البيت الذى قاله في الإسلام :

ما عاتب المرء الكريم كنفه \* والمرء يصلحه القرين الصالح

وسأني ماورد في آية الكرسي وخواتيم البقرة ، ويأتي في أول سورة آل عمران زيادة بيان لفضل هذه السورة إن شاء الله تعالى .

بسم الله الرحمن الرحيم رب يسر وأعن .

قوله تعالى : ﴿الَمْ ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾ الآية . اختلف أهل التأويل في الحروف التي في أوائل السور ؛ فقال عامر الشعبي ، وسفيان الثوري ، وجماعة من المحذنين : هي سر الله في القرآن ؛ والله في كل كتاب

(١) الزيادة عن كتاب الاستيعاب (ج ١ ص ٢٣٥) طبع الهند .

من كتبه سر، فهي من التشابه الذي انفرد الله تعالى بعلمه، ولا يجوز أن نتكلم فيها، ولكن تؤمن بها  
 وقرا كما جاءت، وروى هذا القول عن أبي بكر الصديق، وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنهما .  
 وذكر أبو الليث السمرقندي عن عمر، وعثمان، وابن مسعود، أنهم قالوا : الحروف المقطعة من  
 المكتوم الذي لا يفسر . وقال أبو حاتم : لم نجد الحروف المقطعة في القرآن إلا في أوائل السور،  
 ولا ندرى ما أراد الله جل وعز بها .

قلت : ومن هذا المعنى ما ذكره أبو بكر الأنباري : حدثنا الحسن بن الحباب حدثنا أبو بكر بن  
 أبي طالب حدثنا أبو المنذر الواسطي عن مالك بن مغول عن سعيد بن مسروق عن الربيع بن خيثم قال :  
 إن الله تعالى أنزل هذا القرآن فاستأثر منه بعلم ما شاء، وأطلعكم على ما شاء، فاما ما استأثر به لنفسه  
 فليسمن بنائيه، فلا تسألوا عنه، وأما الذي أطلعكم عليه فهو الذي تسألون عنه، وتخبرون به، وما بكل  
 القرآن تعلمون، ولا بكل ما تعلمون تعملون . قال أبو بكر : فهذا يوضح أن حروفا من القرآن سترت معانيها  
 عن جميع العالم، اختبارا من الله عز وجل وامتحانا، فمن آمن بها أثيب وسعد، ومن كفر وشك  
 أثم وبعد . حدثنا أبو يوسف بن يعقوب القاضي حدثنا محمد بن أبي بكر حدثنا عبد الرحمن بن مهدي  
 عن سفيان عن الأعمش عن عمارة عن حريث بن ظهير عن عبد الله قال : ما آمن مؤمن أفضل  
 من إيمان بنيب، ثم قرا : ( الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ ) .

قلت : هذا القول في التشابه وحكمه، وهو الصحيح على ما يأتي بيانه في آل عمران إن شاء  
 الله تعالى . وقال جمع من العلماء كبير : بل يجب أن نتكلم فيها، ونلتمس الفوائد التي تحتها،  
 والمعاني التي تنتج عنها، واختلفوا في ذلك على أقوال عديدة، فروى عن ابن عباس وعلي أيضا :  
 أن الحروف المقطعة في القرآن اسم الله الأعظم، إلا أنا لا نعرف تأليفه منها . وقال قطرب والفرأه  
 وغيرهما : هي إشارة إلى حروف الهجاء أعلم الله بها العرب حين تحداهم بالقرآن أنه مؤتلف من حروف هي  
 التي منها بناء كلامهم، ليكون عجزهم عنه أبلغ في الحجّة عليهم، إذ لم يخرج عن كلامهم . قال قطرب :  
 كانوا ينفرون عند استماع القرآن، فلما سمعوا : ( الَمْ ) و ( المص ) ؛ استنكروا هذا اللفظ ؛  
 فلما أنصتوا له صلى الله عليه وسلم أقبل عليهم بالقرآن المؤتلف ليثبتته في أسماعهم وآذانهم، ويقم الحجّة  
 عليهم . وقال قوم : روى أن المشركين لما أعرضوا عن سماع القرآن بمكة وقالوا : ( لَا تَسْمَعُوا



لَهَذَا الْقُرْآنِ وَالْقَوَا فِيهِ ) نزلت ليستغريوها فيفتحون لما أسماءهم فيسمعون القرآن بعدها ففجب عليهم الحجة . وقال جماعة : هي حروف دالة على أسماء أخذت منها وحذفت بقيتها ، كقول ابن عباس وغيره : الألف من الله ، واللام من جبريل ، والميم من محمد صلى الله عليه وسلم . وقيل : الألف مفتاح اسم الله ، واللام مفتاح اسمه لطيف ، والميم مفتاح اسمه مجيد . وروى أبو الضمعي عن ابن عباس في قوله : ( اَلَمْ ) قال : أنا الله أعلم . ( اَلرَّ ) أنا الله أرى . ( اَلْمَصَّ ) أنا الله أفصل ، فالألف تؤدى عن معنى أنا ، واللام تؤدى عن اسم الله ، والميم تؤدى عن معنى أعلم . واختار هذا القول الزجاج وقال : أذهب إلى أن كل حرف منها يؤدى عن معنى ، وقد تكلمت العرب بالحروف المقطعة نظما لها ووضعها بدل الكلمات التي الحروف منها ، كقوله :

\* فقلت لها قفى فقالت قاف \*

أراد : قالت وقفت . وقال زهير :

بالخير خيرات وإن شراً فإ \* ولا أريد الشر إلا أن تا

أراد : وإن شراً فشر . وأراد : إلا أن تشاء .

وقال :

نادوهم ألا الجوا ألاتا \* قالوا جميعا كلهم ألاتا

أراد : ألا تركبون ، قالوا : ألا فاركبوا . وفي الحديث : "من أعان على قتل مسلم بشطر كلمة" قال شقيق : هو أن يقول في اقتل : اق كما قال عليه السلام : "كفى بالسيف شا" معناه : شافيا . وقال زيد بن أسلم : هي أسماء للسور . وقال الكلبي : هي أقسام أقسم الله تعالى بها لشرفها وفضلها ، وهي من أسمائه عن ابن عباس أيضا . ورد بعض العلماء هذا القول فقال : لا يصح أن يكون قسما لأن القسم معقود على حروف مثل : إن وقد ولقد وما ، ولم يوجد هاهنا حرف من هذه الحروف ، فلا يجوز أن يكون يمينا . والجواب أن يقال : موضع القسم قوله تعالى : ( لَا رَيْبَ فِيهِ )<sup>(١)</sup> فلو أن إنسانا حلف فقال : والله هذا الكتاب لا ريب فيه ، لكان الكلام سديدا ، وتكون لا ، جواب القسم : فثبت أن قول الكلبي وما روى عن ابن عباس سديد صحيح .

(١) في نسخة : « فسا » .

فإن قيل : ما الحكمة في القسم من الله تعالى ؟ وكان القوم في ذلك الزمان على صنفين : مصدق ، ومكذب ؛ فالمصدق يصدق بغير قسم ، والمكذب لا يصدق مع القسم .

قيل له : القرآن نزل بلغة العرب ؛ والعرب إذا أراد بعضهم أن يؤكد كلامه أقسم على كلامه ؛ والله تعالى أراد أن يؤكد عليهم الحجّة ، فأقسم أن القرآن من عنده . وقال بعضهم : ( آلم ) أي أنزلت عليك هذا الكتاب من اللوح المحفوظ . وقال قتادة في قوله : ( آلم ) قال : اسم من أسماء القرآن . وروى عن محمد بن علي الترمذي أنه قال : إن الله تعالى أودع جميع ما في تلك السورة من الأحكام والقصص في الحروف التي ذكرها في أول السورة ؛ ولا يعرف ذلك إلا نبي أو ولي ، ثم بين ذلك في جميع السور ليفقه الناس . وقيل غير هذا من الأقوال ؛ فالله أعلم .

والوقف على هذه الحروف على السكون لتقصانها إلا إذا أخبرت عنها أو عطفتها فإنك تعربها ؛ واختلف : هل لها محل من الإعراب ؟ فقيل : لا ، لأنها ليست أسماء متمكنة ، ولا أفعالا مضارعة ؛ وإنما هي بمنزلة حروف التهجي فهي محكية ؛ هذا مذهب الخليل وسيبويه . ومن قال : إنها أسماء السور لموضعها عنده الرفع على أنها عنده خبر ابتداء مضمر ؛ أي هذه ( آلم ) كما تقول هذه سورة البقرة ، أو تكون رفعا على الابتداء والخبر ذلك ؛ كما تقول : زيد ذلك الرجل . وقال ابن كيسان النحوي : ( آلم ) في موضع نصب ؛ كما تقول : اقرأ ( آلم ) أو عليك ( آلم ) وقيل : في موضع خفض بالقسم لقول ابن عباس : إنها أقسام أقسم الله بها .

قوله تعالى : ( ذَلِكَ الْكِتَابُ ) قيل : المعنى هذا الكتاب ، وذلك قد تستعمل في الإشارة إلى حاضر ، وإن كان موضوعا للإشارة إلى غائب ، كما قال تعالى في الإخبار عن نفسه جل وعز : ( ذَلِكَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ) ؛ ومنه قول خفاف بن ندبة :

أقول له والرحم يا طرمنه \* تأمل خفافا إنني أنا ذلكا

أي أنا هذا ، فذلك إشارة إلى أن القرآن ، موضوع موضع هذا ؛ تلخيصه : آلم هذا الكتاب لا ريب فيه ؛ وهذا قول أبي عبيدة ، وعكرمة ، وغيرهما ؛ ومنه قوله تعالى : ( وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ ) ( تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ ) أي هذه ؛ لكنها لما انقضت صارت كأنها بعدت ؛ فقيل



تلك . وفي البخاري وقال معمر : ذلك الكتاب ، هذا القرآن هدى للذين يسانون دلاله كقوله :  
**(ذَلِكُمْ حُكْمُ اللَّهِ بِكُمْ بَيْنَكُمْ)** . هذا حكم الله .

قلت : وقد جاء هذا بمعنى ذلك ؛ ومنه قوله عليه السلام في حديث أم حرام : "يركون نبح  
 هذا البحر" أى ذلك البحر ؛ والله أعلم . وقيل هو على بابيه إشارة على غائب .

واختلف في ذلك الغائب على أقوال عشرة ؛ فقليل : ذلك الكتاب ، أى الكتاب الذى كتبت على  
 الخلائق بالسعادة والشقاوة والأجل والرزق لا ريب فيه أى لا مبدل له . وقيل : ذلك الكتاب ، أى  
 الذى كتبت على نفسى فى الأزل ، أن رحمتى سبقت غضبى . وفي صحيح مسلم عن أبى هريرة قال : قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم : "لما قضى الله الخلق كتب فى كتاب على نفسه فهو موضوع عنده أن  
 رحمتى تغلب غضبى" فى رواية : «سبقت» . وقيل : إن الله تعالى قد كان وعد نبيه عليه السلام أن ينزل  
 عليه كتابا لا يحوه الماء ؛ فأشار الى ذلك الوعد كما فى صحيح مسلم من حديث عياض بن حمّار المجاشعي  
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "إن الله نظر إلى أهل الأرض فمقتهم وعربهم وعجمهم إلا بقايا  
 من أهل الكتاب وقال إنما بعثتك لأبتيك وأبتي بك وأنزلت عليك كتابا لا يغسله الماء تقرؤه  
 نائما ويقظانا" الحديث . وقيل : الإشارة الى ما قد نزل من القرآن بمكة . وقيل : إن الله تبارك وتعالى  
 لما أنزل على نبيه صلى الله عليه وسلم بمكة : **(إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا)** لم ينزل رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم مستشرفا لإنجاز هذا الوعد من ربه عز وجل ؛ فلما أنزل عليه بالمدينة :  
**(الآنَ . ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ)** كان فيه معنى ، هذا القرآن الذى أنزلته عليك بالمدينة ، ذلك الكتاب  
 الذى وعدتك أن أوحيه إليك بمكة . وقيل : إن ذلك إشارة الى ما فى التوراة والإنجيل ؛ و**(الآنَ)**  
 اسم للقرآن ؛ والتقدير هذا القرآن : ذلك الكتاب المفسر فى التوراة والإنجيل ؛ يعنى أن التوراة والإنجيل  
 يشهدان بصحته ويستغرق ما فيهما ويزيد عليهما ما ليس فيهما . وقيل : إن ذلك الكتاب إشارة إلى  
 التوراة والإنجيل كليهما ؛ والمعنى : الآنَ ذانك الكتابان أو مثل ذينك الكتابين ؛ أى هذا القرآن جامع  
 لما فى ذينك الكتابين فعبر بذلك عن الاثنين ، بشاهد من القرآن ؛ قال الله تبارك وتعالى : **(إِنَّهَا بَقَرَةٌ  
 لَا قَارِضُ وَلَا يَكْرَهُانُ بَيْنَ ذَلِكَ)** أى عوان بين ذينك : الفارض ، والبكر ؛ وسبأنى . وقيل : إن ذلك  
 إشارة إلى اللوح المحفوظ ؛ وقال الكسائى : ذلك إشارة إلى القرآن الذى فى السماء لم ينزل بعد .

وقيل : إن الله تعالى قد كان وعد أهل الكتاب أنه يترل على محمد صلى الله عليه وسلم كتاباً ، فالإشارة إلى ذلك الوعد . قال المبرد : المعنى هذا القرآن ، ذلك الكتاب الذي كنتم تستفتحون به على الدين كفروا . وقيل : إلى حروف المعجم في قول من قال : ( أَلَمْ ) الحروف التي تحديتكم بالنظم منها .

والكتاب مصدر من كتب يكتب إذا جمع ، ومنه قيل : كتيبة لاجتماعها ، وتكتبت الخيل ، صارت ككائب ، وكتبت البغلة ، إذا جمعت بين شفرى رحمها بحلقة أو سير ، قال :

لا تأمنن فزاريا حلت به \* على قلوصلك واكتبها بأسيار

والكُتْبَةُ (بضم الكاف) : الخُرُزَّةُ ، والجمع كُتْبٌ ، والكُتْبُ : الخُرُز . قال ذو الرمة :

وفراء غريفية اثنى خوارزها \* مشلش ضيعته بينها الكتب

والكتاب : هو خط الكاتب حروف المعجم مجموعة أو متفرقة ، وسمى كتاباً وإن كان مكتوباً كما قال الشاعر :

تؤمل رجعة مني وفيها \* كتاب مثل ما لصق الفراء

والكتاب : الفرض والحكم والقدر ، قال الجعدي :

يا أبنه عني كتاب الله أخرجني \* عنكم وهل أمنن الله ما فعلا

قوله تعالى : ( لا ريب ) نفي عام ، ولذلك نصب الريب به . وفي الريب ثلاثة معان .

أحدها : الشك ، قال عبد الله بن الزبير :

ليس في الحق يا أميمة ريب \* إنما الريب ما يقول الجهول

وثانيها : التهمة ، قال جميل :

بئينة قالت يا جميل أربتنى \* فقلت كلانا يابشين مريب

وثالثها : الحاجة ، قال :

قضينا من تهامة كل ريب \* وخيبر ثم أبحمنا السيوف

فكتاب الله تعالى لا شك فيه ولا ارتياب ، والمعنى أنه في ذاته حق ، وأنه منزل من عند الله ،

وصفة من صفاته ، غير مخلوق ولا محدث ، وإن وقع ريب للكفار . وقيل : هو خبر ومعناه النهي ،

(١) هو كعب بن مالك الأنصاري ، كما في اللسان مادة (ريب) .



أى لا ترتابوا، وتم الكلام؛ كأنه قال ذلك الكتاب حقاً، وتقول : رابى هذا الأمر إذا أدخل عليك  
شكاً وخوفاً، وأراب : صار ذارية فهو مريب ورابى أمره؛ ورِبُّ الدهر : صروفه .

قوله تعالى : ﴿فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾ فيه ست مسائل .

الأولى - قوله تعالى : ﴿فِيهِ﴾ الهاء في فيه في موضع خفض بنى . وفيه خمسة أوجه؛  
أجودها : فيه هدى، ويليه فيه هدى بضم الهاء بغير واو وهى قراءة الزهرى وسلام أبى المنذر،  
ويليه فيهى هدى بابتاء الباء وهى قراءة ابن كثير، ويموز فيهو هدى بالواو، ويموز فيه هدى  
مدغماً، وارتفع هدى على الابتداء والخبر فيه؛ والهدى فى كلام العرب معناه الرشيد والبيان، أى فيه  
كشف لأهل المعرفة ورشد وزيادة بيان وهدى .

الثانية - الهدى هديان : هدى دلالة، وهو الذى تقدر عليه الرسل واتباعهم، قال الله تعالى :  
﴿وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾ وقال : ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ فأثبت لهم الهدى الذى معناه الدلالة  
والدعوة والتبليغ، وتفرد هو سبحانه بالهدى الذى معناه التأييد والتوفيق، فقال لنبيه صلى الله عليه وسلم :  
﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ فالهدى على هذا يحىء بمعنى خلق الإيمان فى القلب؛ ومنه قوله تعالى :  
﴿أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ﴾ وقوله : ﴿وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ . والهدى : الاهتداء ومعناه راجع  
الى معنى الإرشاد كقما تصرفت؛ قال أبو المعالى : وقد ترد الهداية والمراد بها إرشاد المؤمنين الى  
مسالك الجنان والطرق المفضية إليها؛ من ذلك قوله تعالى فى صفة المجاهدين : ﴿قَلَنْ يَضِلُّ أَعْمَالُهُمْ  
سَبِيلِهِمْ﴾ ومنه قوله تعالى : ﴿فَأَهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ﴾ معناه فاسلكوهم إليها .

الثالثة - الهدى لفظ مؤنث . قال الفراء : بعض بنى أسد تؤنث الهدى فتقول : هذه هدى  
حسنة . وقال اللجاني : هو مذكر، ولم يعرب لأنه مقصور والألف لا تتحرك، ويتعدى بحرف وبغير  
حرف، وقد مضى فى الفاتحة تقول : هديته الطريق وإلى الطريق، والدار وإلى الدار أى عرفته،  
الأولى لغة أهل الحجاز والثانية حكاهم الأخفش . وفى التزويل : ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ و﴿الْحَمْدُ  
لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا﴾ . وقيل : إن الهدى اسم من أسماء النهار، لأن الناس يهتدون فيه لمعاينتهم وجميع  
مآربهم؛ ومنه قول ابن مقبل :

[ حتى استبليت الهدى واليبد هاجمة \* يخشعن في الآل غلغا أو يصلينا ]

الرابعة - قوله تعالى : ( للتقين ) خص الله تعالى المتقين بهدايته وإن كان هدى للخلق أجمعين تشريفا لهم ، لانهم آمنوا وصدقوا بما فيه . وروى عن أبي روق أنه قال : هدى للتقين ، أى كرامة لهم ، يعنى إنما أضاف إليهم إجلالهم وكرامة لهم وبيانا لفضلهم . وأصل للتقين : للوثقين بباءين مخففتين حذفت الكسرة من الباء الأولى لثقلها ثم حذفت الباء لالتقاء الساكنين وأبدلت الواو تاء على أصلهم فى اجتماع الواو والتاء وأدغمت التاء فى التاء فصار للثقين .

الخامسة - التقوى يقال أصلها فى اللغة : قلة الكلام ؛ حكاه ابن فارس . قلت : ومنه الحديث : " اتقى ملجهم والمتقى فوق المؤمن والطائع " وهو الذى يتقى بصالح عمله وخالص دعائه عذاب الله تعالى ، مأخوذ من اتقاء المكروه بما يجعله حاجزا بينك وبينه ؛ كما قال النابغة :

سقط النّصيف ولم ترد إسقاطه \* فتناولته واتقتنا باليد

وقال آخر :

فألفت قنياء دونه الشمس واتقت \* بأحسن موصولين كف ومعصم

ونخرج أبو محمد عبد الغنى الحافظ من حديث سعيد بن زريق أبي عبيدة عن عاصم بن بهدلة عن زريق بن حبيش عن ابن مسعود قال : قال يوما لابن أخيه : يا بن أخى ترى الناس ما أكثرهم ؟ قال : نعم ؛ قال : لا خير فيهم إلا تائب أو تقي ، ثم قال : يا بن أخى ترى الناس ما أكثرهم ؟ قلت : بلى ؛ قال : لا خير فيهم إلا عالم أو متعلم . وقال أبو يزيد البسطامي : المتقى من إذا قال قال الله ، ومن إذا عمل عمل الله . وقال أبو سليمان الداراني : المتقون الذين نزع الله عن قلوبهم حب الشهوات . وقيل : المتقى الذى اتقى الشرك وبرئ من التناق . قال ابن عطية : وهذا فاسد لأنه قد يكون كذلك وهو فاسق . وسأل عمر بن الخطاب رضى الله عنه أبيّا عن التقوى ؛ فقال : هل أخذت طريقا ذا شوك ؟ قال : نعم ؛ قال : فما عملت فيه ؟ قال : تشمرت وحذرت ؛ قال : فذاك التقوى ؛ وأخذ هذا المعنى ابن المعتز فنظمه :



خَلَّ الذُّنُوبَ صَغِيرَهَا • وَكَبِيرَهَا ذَاكَ النَّسِيءُ  
وَاصْنَعْ كَمَا شِئْتَ فَوْقَ أَرْ • ضِ الشُّوْكِ بِحَذَرٍ مَا يَرَى  
لَا تَحْقِرَنَّ صَغِيرَةً • إِنْ الْجِبَالُ مِنَ الْحَصَى

السادسة - التقوى، فيها جماع الخير كله، وهي وصية الله في الأولين والآخرين، وهي خير ما  
ما يستفيد به الإنسان؛ كما قال أبو الدرداء وقد قيل له إن أصحابك يقولون الشعر وأنت ما حفظت عنك  
شيء؛ فقال :

يُرِيدُ الْمَرْءُ أَنْ يُؤْتَى مِنْهُ • وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا مَا أَرَادَا  
يَقُولُ الْمَرْءُ فَائِدَتِي وَمَالِي • وَتَقْوَى اللَّهِ أَفْضَلُ مَا اسْتَفَادَا

وروى ابن ماجه في سننه عن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول : "ما استفاد  
المرء بعد تقوى الله خيرا له من زوجة صالحة إن أمرها أطاعته وإن نظر إليها سرته وإن أقسم  
عليها أبرته وإن غاب عنها نصحتة في نفسها وماله" .

والأصل في التقوى : وقوى على وزن فعل فقلبت الواو ثاء من وقته أقيه أى منعه ؛ ورجل  
تقى أى خائف ، أصله وقى ؛ وكذلك تقاة كانت في الأصل وقاة كما قالوا : تجاه وراث ، والأصل  
وجاه ووراث .

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴾ فيها ست  
وعشرون مسألة .

الأولى - قوله : ﴿ الذين ﴾ في موضع خفض نعت للمؤمنين ، ويجوز الرفع على القطع أى هم  
الذين ، ويجوز النصب على المدح . ﴿ يؤمنون ﴾ يصدقون ؛ والإيمان في اللغة : التصديق ؛ وفي التزويل :  
﴿ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا ﴾ أى بمصدق ؛ ويتعدى بالباء واللام ؛ كما قال : ﴿ وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ ﴾  
﴿ فَمَا آمَنَ لِمُوسَى ﴾ وروى حجاج بن حجاج الأحول - ويلقب بزق العسل - قال سمعت قتادة  
يقول : يا ابن آدم ، إن كنت لا تريد أن تأتى الخير إلا عن نشاط فإن نفسك مائلة إلى السامة  
والفترة والملة ؛ ولكن المؤمن هو المتخامل ، والمؤمن هو المتقوى ، والمؤمن هو المتشدد ، وإن المؤمنين

هم العاجون إلى الله الليل والنهار ، والله ما يزال المؤمن يقول : ربنا ربنا في السر والعلانية حتى استجاب لهم في السر والعلانية .

الثانية - قوله تعالى : ( بِالْغَيْبِ ) الغيب في كلام العرب : كل ما غاب عنك ، وهو من ذوات الباء يقال منه : غابت الشمس تغيب ، والغيبه معروفة ، وأغابت المرأة فهي مغيبة إذا غاب عنها زوجها ، ووقعنا في غيبة وغيابة ، أي هبطه من الأرض ، والغيابة : الأجمة ، وهي جماع الشجر يغاب فيها ، ويسمى المظمن من الأرض : الغيب ، لأنه غاب عن البصر .

الثالثة - واختلف المفسرون في تأويل الغيب هنا ، فقالت فرقة : الغيب في هذه الآية : الله سبحانه . وضعفه ابن العربي . وقال آخرون : القضاء والقدر . وقال آخرون : القرآن وما فيه من الغيوب . وقال آخرون الغيب : كل ما أخبر به الرسول عليه السلام مما لا تهتدى إليه العقول من أشراط الساعة ، وعذاب القبر ، والحشر والنشر ، والصراط والميزان ، والجنة والنار . قال ابن عطية : وهذه الأقوال لا تتعارض بل يقع الغيب على جميعها .

قلت : وهذا هو الإيمان الشرعي المشار إليه في حديث جبريل عليه السلام حين قال للنبي صلى الله عليه وسلم : " فأخبرني عن الإيمان " قال : أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ، وتؤمن بالقدر خيره وشره ، قال : " صدقت " وذكر الحديث . وقال عبد الله بن مسعود : ما آمن مؤمن أفضل من إيمان بغيب ، ثم قرأ : ( الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ )

قلت : وفي التبريل : ( وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ ) وقال : ( الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ ) . فهو سبحانه غائب عن الأبصار ، غير مرئي في هذه الدار ، غير غائب بالنظر والاستدلال ، فهم يؤمنون أن لهم ربا قادرا يحازي على الأعمال ، فهم يخشونه في سرائرهم ، وخلواتهم التي يغيبون فيها عن الناس ، لعلمهم بإطلاعه عليهم ، وعلى هذا تتفق الآي ولا تتعارض ، والحمد لله .

وقيل بالغيب ، أي بضمائرهم وقلوبهم ، بخلاف المنافقين ، وهذا قول حسن . وقال الشاعر :

وبالغيب آمنة وقد كان قوما • يصلون للأوثان قبل محمد



الرابعة — قوله تعالى : ( وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ ) معطوف جملة على جملة ؛ وإقامة الصلاة أداؤها بأركانها وسننها وهيأتها في أوقاتها على ما يأتي بيانه ؛ يقال : قام الشيء أى دام وثبت ؛ وليس من القيام على الرجل ؛ وإنما هو من قولك : قام الحق أى ظهر وثبت ؛ قال الشاعر :

• وقامت الحرب بنا على ساق •

وقال آخر :

وإذا يقال أتيتم لم يرحبوا • حتى تقيم الخيل سوق طمان

وقيل : يقيمون : يديمون ، وإقامه : أى أدامه ؛ وإلى هذا المعنى أشار عمر بقوله : من حفظها وحافظ عليها حفظ دينه ، ومن ضيعها فهو لما سواها أضيع •

الخامسة — إقامة الصلاة معروفة ؛ وهى سنة عند الجمهور ، ولا إعادة على تركها ؛ وعند الأوزاعي ، وعطاء ، ومجاهد ، وابن أبى ليلى ، هى واجبة وعلى من تركها الإعادة ؛ وبه قال أهل الظاهر • وروى عن مالك ، وأختره ابن العربى قال : لأن فى حديث الأعرابي : ”واقم“ فأمره بالإقامة كما أمره بالتكبير والاستقبال والوضوء •

قال : فاما أتم الآن وقد وقفتم على الحديث ؛ فقد تعين عليكم أن تقولوا بإحدى روايتى مالك الموافقة للحديث وهى أن الإقامة فرض • قال ابن عبد البر قوله صلى الله عليه وسلم : ”وتحرىها التكبير“ دليل على أنه لم يدخل فى الصلاة من لم يحرم ، فما كان قبل الإحرام فحكمه ألا تعاد منه الصلاة إلا أن يجمعوا على شيء فيسلم للإجماع كالطهارة والقبلة والوقت ونحو ذلك ؛ وقال بعض علمائنا : من تركها عمدا أعاد الصلاة ، وليس ذلك لوجوبها إذ لو كان ذلك لا مستوى سهوها وعمدها ، وإنما ذلك للاستخفاف بالسنة والله أعلم •

السادسة — واختلف العلماء فيمن سمع الإقامة هل يسرع أولا ؟ فذهب الأكثر إلى أنه لا يسرع وإن خاف فوت الركعة لقوله عليه السلام : ”إذا أقيمت الصلاة فلا تأتوها تسعون وأتوها تمشون عليكم السكينة فما أدركتم فصلوا وما فاتكم فاتموا“ رواه أبو هريرة أخرجه مسلم ، وعنه أيضا قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ”إذا نُوبَّ بالصلاة فلا يسعى إليها أحدكم ولكن يمش وعليه السكينة والوقار ، صلَّ ما أدركت وأقضى ما سبقت“ وهذا نص ؛ ومن جهة المعنى أنه

إذا أسرع انبهر فشوش عليه دخوله في الصلاة وقراعتها وخشوعها . وذهب جماعة من السلف منهم ابن عمر، وابن مسعود، على اختلاف عنه أنه إذا خاف فواتها أسرع، وقال إسحاق : يسرع إذا خاف فوات الركعة، وروى عن مالك نحوه، وقال : لا بأس لمن كان على فرس أن يحرك الفرس، وتأوله بعضهم على الفرق بين الماشي والراكب لأن الراكب، لا يكاد أن ينبر كما ينبر الماشي .

قلت : واستعمال سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل حال أولى، فيمشي كما جاء الحديث وعليه السكينة والوقار، لأنه في صلاة، ومحال أن يكون خبره صلى الله عليه وسلم على خلاف ما أخبر، فكما أن الداخل في الصلاة يلزم الوقار والسكون، كذلك الماشي، حتى يحصل له التشبه به فيحصل له ثوابه، ومما يدل على صحة هذا ما ذكرناه من السنة، وما نخرجه الدرايم في مسنده، وقال حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا سفيان عن محمد بن عجلان عن المقبري عن كعب بن عجرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إذا توضأت فعمدت إلى المسجد فلا تسبكن بين أصابعك فإنك في صلاة " فمنع صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث وهو صحيح مما هو أقل من الإسراع، وجعله كالمصلي، وهذه السنن تبين معنى قوله تعالى : ﴿ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ﴾ وأنه ليس المراد به الاشتداد على الأقدام، وإنما عني العمل والفعل، هكذا فسر مالك، وهو الصواب في ذلك والله أعلم .

السابعة — واختلف العلماء في تأويل قوله عليه السلام : " وما فاتكم فآتوا " وقوله : " واقض ما سبقك " هل هما بمعنى واحد أولا ؟ ف قيل : هما بمعنى واحد وأن القضاء قد يطلق ويراد به التمام، قال الله تعالى : ﴿ فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ ﴾ وقال : ﴿ فَإِذَا قُضِيَتْ مَنَاسِكُكُمْ ﴾ . وقيل : معناهما مختلف وهو الصحيح، ويترتب على هذا الخلاف خلاف فيما يدركه الداخل، هل هو أول صلاته أو آخرها ؟ فذهب إلى الأول جماعة من أصحاب مالك، منهم ابن القاسم ولكنه يقضي ما فاتته بالحمد وسورة، فيكون بانبا في الأفعال قاضيا في الأقوال . قال ابن عبد البر : وهو المشهور من المذهب . وقال ابن خواز متذاذ : وهو الذي عليه أصحابنا، وهو قول الأوزاعي، والشافعي، ومحمد بن الحسن، وأحمد بن حنبل، والطبري، وداود بن علي . وروى أشهب وهو الذي ذكره ابن عبد الحكم عن مالك، ورواه عيسى عن ابن القاسم عن مالك، أن ما أدرك فهو آخر صلاته، وأنه يكون قاضيا في الأفعال والأقوال، وهو قول الكوفيين . قال القاضي أبو محمد عبد الوهاب : وهو مشهور مذهب مالك . قال ابن عبد البر : من



جعل ما أدرك أول صلاته فأظنهم راعوا الإحرام لأنه لا يكون إلا في أول الصلاة، والشهد والتسليم لا يكون إلا في آخرها، فمن هنا قالوا: إن ما أدرك فهو أول صلاته، مع ما ورد في ذلك من السنة من قوله: "فاتموا" والتمام هو الآخر.

واحتج الآخرون بقوله: "فاقضوا" والذي يقضيه هو الفائت، إلا أن رواية من روى: فاتموا أكثر، وليس يستقيم على قول من قال: إن ما أدرك أول صلاته ويطرده، إلا ما قاله عبد العزيز بن أبي سلمة الماجشون، والمزني، وإسحاق، وداود، من أنه يقرأ مع الإمام بالحمد وسورة إن أدرك ذلك معه؛ وإذا قام للقضاء قرأ بالحمد وحدها؛ فهؤلاء اطرده على أصلهم قولهم وفعلهم؛ رضي الله عنهم.

الثامنة — الإقامة تمنع من ابتداء صلاة نافلة؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة" خرج مسلم وغيره؛ فأما إذا شرع في نافلة فلا يقطعها لقوله تعالى: ﴿وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ﴾ وخاصة إذا صلى ركعة منها؛ وقيل: يقطعها، لعموم الحديث في ذلك والله أعلم.

التاسعة — واختلف العلماء فيمن دخل المسجد ولم يكن ركع ركعتي الفجر، ثم أقيمت الصلاة، فقال مالك: يدخل مع الإمام ولا يركعهما؛ وإن كان لم يدخل المسجد، فإن لم يخف فوات ركعة فليركع خارج المسجد، ولا يركعهما في شيء من أفنية المسجد — التي تصلى فيها الجمعة — اللاصقة بالمسجد؛ وإن خاف أن تفوته الركعة الأولى فليدخل وليصل معه، ثم يصليهما إذا طلعت الشمس، أحب إلى وأفضل من تركهما؛ وقال أبو حنيفة وأصحابه: إن خشي أن تفوته الركعتان ولا يدرك الإمام قبل رفعه من الركوع في الثانية دخل معه، وإن رجا أن يدرك ركعة صلى ركعتي الفجر خارج المسجد، ثم يدخل مع الإمام؛ وكذلك قال الأوزاعي؛ إلا أنه يجوز ركوعهما في المسجد ما لم يخف فوت الركعة الأخيرة؛ وقال الثوري: إن خشي فوت ركعة دخل معهم ولم يصلهما، وإلا صلاهما وإن كان قد دخل المسجد. وقال الحسن بن حي ويقال ابن حيان: إذا أخذ المقيم في الإقامة فلا تطوع إلا ركعتي الفجر. وقال الشافعي: من دخل المسجد وقد أقيمت الصلاة دخل مع الإمام ولم يركعهما لا خارج المسجد ولا في المسجد؛ وكذلك قال الطبري وبه قال أحمد بن حنبل؛ وحكى عن مالك وهو الصحيح في ذلك لقوله عليه السلام: "إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة". وركعتا الفجر

إما سنة، وإما فضيلة، وإما رغبة، والجمعة عند التنازع حجة السنة، ومن حجة قول مالك المشهور وأبي حنيفة، ما روى عن ابن عمر: أنه جاء والإمام يصلي صلاة الصبح فصلاتها في حجرة حفصة، ثم إنه صلى مع الإمام. ومن حجة الثوري والأوزاعي ما روى عن عبد الله بن مسعود: أنه دخل المسجد وقد أقيمت الصلاة فصلى إلى اسطوانة في المسجد ركعتي الفجر، ثم دخل الصلاة بمحضر من حذيفة وأبي موسى رضي الله عنهما. قالوا: وإذا جاز أن يشتغل بالنافلة عن المكتوبة خارج المسجد جاز له ذلك في المسجد، روى مسلم عن عبد الله بن مالك بن بحينة قال: أقيمت صلاة الصبح فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا يصلي والمؤذن يقيم، فقال: "أتصلي الصبح أربعاً!" وهذا إنكار منه صلى الله عليه وسلم على الرجل، لصلاته ركعتي الفجر في المسجد والإمام يصلي، ويمكن أن يستدل به أيضا على أن ركعتي الفجر إن وقعت في تلك الحال صحت؛ لأنه عليه السلام لم يقطع عليه صلاته، مع تمكنه من ذلك، والله أعلم.

العاشرة. - الصلاة أصلها في اللغة: الدعاء، مأخوذة من صلى يصلي إذا دعا، ومنه قوله عليه السلام: "إذا دعى أحدكم إلى طعام فليجب. فإن كان مفطرا فليطعم وإن كان صائما فليصل" أي فليدع. وقال بعض العلماء: إن المراد الصلاة المعروفة، فيصلي ركعتين وينصرف؛ والأول أشهر، وعليه من العلماء الأكثر. ولما ولدت أسماء عبد الله بن الزبير أرسلته إلى النبي صلى الله عليه وسلم، قالت أسماء: ثم مسحه وصلى عليه، أي دعا له. وقال تعالى: (وَوَصَّلْ عَلَيْهِمْ) أي أدع لهم.

قال الأعشى:

تقول بتي وقصد قربت مرتحلا \* يا رب جنب ابى الأوصاب والوجعا  
ليسك مثل الذى صليت فاغتمضى \* يوما فإن لجنب المسرء مضطجعا

وقال الأعشى أيضا:

وقابلها الريح في دنها \* وصلى على دنها وارتمى

ارتسم الرجل: كبر ودعا، قاله في الصحاح. وقال قوم: هي مأخوذة من الصلاة وهو عرق في وسط الظهر ويفترق عند العجيب فيكتنفه؛ ومنه أخذ المصل في سبق الخيل، لأنه يأتي في الحلقة

(١) بحينة أمه وهي بنت الحارث بن عبد المطلب. وأبوه مالك بن النشيب بن فضالة الأزدي.



ورأسه عند صلوى السابق؛ فاشتقت الصلاة منه، إما لأنها جاءت ثانية للإيمان فشبهت بالمصلى من الخيل، وإما لأن الراكع ثنى صلواه . والصلاة مغرز الذنب من الفرس، والاثنان صلوان؛ والمصلى، تالى السابق، لأن رأسه عند صلاه . وقال على رضى الله عنه : سبق رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلى أبو بكر وثلاث عمر . وقيل : هى مأخوذة من اللزوم؛ ومنه صلى بالنار إذا لزمها؛ ومنه : ( تَصَلَّى نَارًا حَامِيَةً ) قال الحارث بن عباد :

لم أكن من جنتها علم الله • وإنى بحرها اليوم صال

أى ملازم لحرها، وكأنَّ المعنى على هذا ملازمة العبادة على الحد الذى أمر الله تعالى به . وقيل : هى مأخوذة من صليت العود بالنار إذا قومتَه وليتَه بالصلاء؛ والصلاء : صلاء النار بكسر الصاد ممدود، فإن فتحت الصاد قصرت، فقلت صلا النار، فكأنَّ المصلى يقوم نفسه بالمعاناة فيها ويلين ويخشع؛ قال الحارث<sup>(١)</sup> زنجي :

فلا تعجل بأمرك واستدمه • فاصلى عصاك كستديم

والصلاة : الدماء؛ والصلاة : الرحمة، ومنه : ” اللهم صلى على محمد “ الحديث . والصلاة : العبادة؛ ومنه قوله تعالى : ( وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ ) الآية، أى عبادتهم . والصلاة : النافلة؛ ومنه قوله تعالى : ( وَأَمْرٌ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ ) . والصلاة : التسبيح؛ ومنه قوله تعالى : ( فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ ) أى من المصلين . ومنه : سبحة الضحى . وقد قيل فى تأويل : ( نَسِجَ بِمِجْدِكَ ) نصلى : والصلاة : القراءة؛ ومنه قوله تعالى : ( وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ ) فهى لفظ مشترك . والصلاة : بيت يصلى فيه، قاله ابن فارس . وقد قيل : إن الصلاة اسم علم وضع لهذه العبادة فإن الله تعالى لم يخل زمانا من شرع، ولم يخل شرطا من صلاة؛ حكاه أبو نصر الفشيري .

قلت : فعلى هذا القول لا اشتقاق لها؛ وعلى قول الجمهور وهى :

الحادية عشرة — اختلف الأصوليون هل هى مبقاة على أصلها اللغوى الوضعى الابتدائى، وكذلك الإيمان والزكاة والصيام والحج، والشرع إنما تصرف بالشروط والأحكام، وعلى تلك الزيادة من الشرع

(١) كذا فى جميع الأصول، وفى اللسان مادة (صلا) : « ... فیس بن زهير » . (٢) كذا فى جميع الأصول؛

وفى اللسان : « عناه » .

يصيرها موضوعة كالوضع الابتدائي من قبل الشرع ؛ هنا اختلافهم ، والأول أصح ، لأن الشريعة ثبتت بالعربية ؛ والقرآن نزل بها بلسان عربي مبين ؛ ولكن للعرب تحكم في الأسماء ، كالدابة وضعت لكل ما يدب ؛ خصصها العرف بالبهائم ؛ فكذاك لعرف الشرع تحكم في الأسماء والله أعلم .

الثانية عشرة - واختلف في المراد بالصلاة هنا ؛ فقيل : الفرائض ؛ وقيل : الفرائض والنوافل معا ؛ وهو الصحيح لأن اللفظ عام والمتقى يأتي بهما .

الثالثة عشرة - الصلاة سبب للرزق ؛ قال الله تعالى : ﴿ وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ ﴾ الآية على ما يأتي بيانه في طه إن شاء الله تعالى ، وشفاء من وجع البطن وغيره ؛ روى ابن ماجه عن أبي هريرة قال : هَجَرَ النبي صلى الله عليه وسلم فَهَجَرْتُ فصليت ثم جلست ؛ فالتفت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : " أشكيت ذرداً " قلت : نعم يا رسول الله ؛ قال : " قم فصل فإن في الصلاة شفاء " في رواية : " أشكيت دريد " يعني تهتكى بطنك بالفارسية ؛ وكان عليه الصلاة والسلام إذا حزبه أمر فزع إلى الصلاة .

الرابعة عشرة - الصلاة لا تصح إلا بشروط وفروض ؛ فمن شروطها : الطهارة ، وسيأتي بيان أحكامها في سورة النساء والمائدة ، وستر العورة ، يأتي في الأعراف القول فيها إن شاء الله تعالى . وأما فروضها : فاستقبال القبلة ، والنية ، وتكبيرة الإحرام ، والقيام لها ، وقراءة أم القرآن ، والقيام لها ، والركوع والطمأنينة فيه ، ورفع الرأس من الركوع والاعتدال فيه ، والسجود والطمأنينة فيه ، ورفع الرأس من السجود ، والجلوس بين السجدين والطمأنينة فيه ، والسجود الثاني والطمأنينة فيه . والأصل في هذه الجملة حديث أبي هريرة في الرجل الذي علمه النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة لما أخل بها ، فقال له : " إذا قمت إلى الصلاة فأسبغ الوضوء ، ثم استقبل القبلة ، ثم كبر ، ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن ، ثم أركع حتى تطمئن راكعاً ، ثم ارفع حتى تعتدل قائماً ، ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً ، ثم ارفع حتى تطمئن جالساً ، ثم افعل ذلك في صلاتك كلها " أخرجه مسلم ؛ ومثله حديث رفاعه بن رافع ، أخرجه الدارقطني وغيره . قال علماؤنا : فين قوله صلى الله عليه وسلم أركان الصلاة ، وسكت عن الإقامة ، ورفع اليدين ، وعن حد القراءة ، وعن تكبير الانتقالات ، وعن التسبيح في الركوع والسجود ، وعن الجلسة



الوسطى، وعن التشهد، وعن الجلسة الأخيرة، وعن السلام؛ أما الإقامة وتعيين الفاتحة فقد مضى الكلام فيهما؛ وأما رفع اليدين فليس بواجب عند جماعة العلماء، وعامة الفقهاء، لحديث أبي هريرة، وحديث رفاعه ابن رافع؛ وقال داود وبعض أصحابه بوجوب ذلك عند تكبيرة الإحرام؛ وقال بعض أصحابه: الرفع عند الإحرام وعند الركوع وعند الرفع من الركوع واجب، وإن من لم يرفع يديه فصلاته باطلة وهو قول الحميدى، ورواية عن الأوزاعى، واحتجوا بقوله عليه السلام: "صلوا كما رأيتموني أصلى" أخرجه البخارى؛ قالوا: فوجب علينا أن نفعل كما رأيناه يفعل، لأنه المبلغ عن الله مراده؛ وأما التكبير بما عدا تكبيرة الإحرام فمسنون عند الجمهور للحديث المذكور، وكان ابن قاسم صاحب مالك يقول: من أسقط من التكبير فى الصلاة ثلاث تكبيرات فما فوقها سجد للسهو قبل السلام، وإن لم يسجد نطقت صلاته، وإن نسي تكبيرة واحدة أو اثنتين سجد أيضا للسهو، فإن لم يفعل فلا شيء عليه؛ وروى عنه أن التكبيرة الواحدة لا سهو على من سها فيها، وهذا يدل على أن عظم التكبير وجمته عنده فرض، وأن اليسير منه متجاوز عنه. وقال أصبغ بن الفرج، وعبد الله بن عبد الحكم: ليس على من لم يكبر فى الصلاة من أولها إلى آخرها شيء إذا كبر تكبيرة الإحرام، فإن تركه ساهيا سجد للسهو، فإن لم يسجد فلا شيء عليه؛ ولا ينبغي لأحد أن يترك التكبير عامدا، لأنه سنة من سنن الصلاة، فإن فعل فقد أساء، ولا شيء عليه، وصلاته ماضية.

قلت: هذا هو الصحيح وهو الذى عليه جماعة فقهاء الأمصار من الشافعيين والكوفيين، وجماعة أهل الحديث، والمالكيين غير من ذهب مذهب ابن القاسم. وقد ترجم البخارى رحمه الله "باب إتمام التكبير فى الركوع والسجود" وساق حديث مطرف بن عبد الله قال: صليت خلف على بن أبى طالب أنا وعمران بن حصين، فكان إذا سجد كبر، وإذا رفع رأسه كبر، وإذا نهض من الركعتين كبر؛ فلما قضى الصلاة أخذ بيدي عمران بن حصين فقال: لقد ذكرنى هذا صلاة محمد صلى الله عليه وسلم، أو قال: لقد صلى بنا صلاة محمد صلى الله عليه وسلم. وحديث عكرمة قال: رأيت رجلا عند المقام يكبر فى كل خفض ورفع، وإذا قام وإذا وضع؛ فأخبرت ابن عباس فقال: أو ليس تلك صلاة النبى صلى الله عليه وسلم لا أم لك! فذلك البخارى رحمه الله بهذا الباب على أن التكبير لم يكن معمولا به عندهم. روى أبو إسحاق السبيعي عن يزيد بن أبى مريم عن أبى موسى الأشعري قال:

صلى بنا على يوم الجمل صلاة أذكركم بها صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كان يكبر في كل خفض ورفع ، وقيام وقعود ؛ قال أبو موسى : فإما نسبناها وإما تركناها عمدا .

قلت : أترأى أعادوا الصلاة ! فكيف يقال من ترك التكبير بطلت صلاته ! ولو كان ذلك لم يكن فرق بين السنة والفرض ، والشئ إذا لم يجب أفراداه لم يجب جميعه ؛ وبالله التوفيق .

الخامسة عشرة - وأما التسبيح في الركوع والسجود فغير واجب عند الجمهور للحديث المذكور ؛ وأوجب إسحاق بن راهويه ، وأن من تركه أعاد الصلاة ، لقوله عليه السلام : "أما الركوع فعظموا فيه الرب ، وأما السجود فاجتهدوا في الدعاء ، فقمن أن يستجاب لكم" .

السادسة عشرة - وأما الجلوس والتشهد فاختلف العلماء في ذلك ، فقال مالك وأصحابه : الجلوس الأول والتشهد له ستان ؛ وأوجب جماعة من العلماء الجلوس الأول وقالوا : هو مخصوص من بين سائر الفروض بأن ينوب عنه السجود كالعرايا من المزابنة ، والقراض من الإجازات ، وكالوقوف بعد الاحرام لمن وجد الإمام راكعا ؛ واحتجوا بأنه لو كان سنة ما كان العامد لتركه تبطل صلاته كما لا تبطل بترك سنن الصلاة ؛ احتج من لم يوجب به بأن قال : لو كان من فرائض الصلاة لرجع السامى عنه إليه حتى يأتى به ، كما لو ترك سجدة أو ركعة ؛ ويراعى فيه ما يراعى في الركوع والسجود من الولاء والرتبة ؛ ثم يسجد لمسهو كما يصنع من ترك ركعة أو سجدة وأتى بهما . وفي حديث عبد الله ابن جحينة : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قام من ركعتين ونسى أن يتشهد فسبح الناس خلفه كما يجلس فثبت قائما فقاموا ؛ فلما فرغ من صلاته سجد سجدة السهو قبل التسليم ؛ فلو كان الجلوس فرضا لم يسقطه النسيان والسهو ؛ لأن الفرائض في الصلاة يستوى في تركها السهو والعمد إلا في المؤتم . واختلفوا في حكم الجلوس الأخير في الصلاة وما الغرض من ذلك . وهي

السابعة عشرة - على خمسة أقوال :

أحدها : أن الجلوس فرض ، والتشهد فرض ، والسلام فرض ، ومن قال ذلك الشافعى وأحمد ابن حنبل في رواية ؛ وحكاه أبو مصعب في مختصره عن مالك وأهل المدينة ، وبه قال داود . قال الشافعى : من ترك تشهد الأول والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فلا إعادة عليه ، وعليه سجدة السهو لتركه ، وإذا ترك تشهد الأخير ساهيا أو عامدا أعاد ؛ واحتجوا بأن بيان النبي صلى الله عليه



وسلم في الصلاة فرض، لأن أصل فرضها مجمل فيفتقر إلى البيان إلا ما خرج بدليل . وقد قال صلى الله عليه وسلم : "صلوا كما رأيتموني أصلي" .

القول الثاني : أن الجلوس والتشهد والسلام ليس بواجب، وإنما ذلك كله سنة مسنونة؛ هذا قول بعض البصريين، وإليه ذهب إبراهيم بن علية، وصرح بقياس الجلسة الأخيرة على الأولى، يخالف الجمهور وشذ، إلا أنه يرى الإعادة على من ترك شيئاً من ذلك كله . ومن حجتهم حديث عبد الله بن عمرو بن العاصي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "إننا رفع الإمام رأسه من آخر سجدة في صلاته ثم أحدث فقد تمت صلاته" وهو حديث لا يصح على ما قاله أبو عمر؛ وقد بيناه في كتاب المقتبس<sup>(١)</sup> . وهذا اللفظ إنما يسقط السلام لا الجلوس .

القول الثالث : إن الجلوس مقدار التشهد فرض، وليس التشهد ولا السلام بواجب فرضاً . قاله أبو حنيفة وأصحابه وجماعة من الكوفيين، واحتجوا بحديث ابن المبارك عن الإفريقي عبد الرحمن ابن زياد، وهو ضعيف، وفيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "إننا جلس أحدكم في آخر صلاته فأحدث قبل أن يسلم فقد تمت صلاته" قال ابن العربي : وكان شيخنا نفي الإسلام ينشدنا في الدرس :

ويرى الخروج من الصلاة بضرطة \* أين الضراط من السلام عليكم

قال ابن العربي : وسلك بعض علمائنا من هذه المسئلة فرعين ضعيفين، أما أحدهما : فروى عبد الملك بن عبد الملك : أن من سلم من ركعتين متتابعين، فخرج البيان أنه كان على أربع، أن يحزونه؛ وهذا مذهب أهل العراق بعينه . وأما الثاني : فوقع في الكتب المنبوذة أن الإمام إذا أحدث بعد التشهد متممداً وقبل السلام أنه يحزى من خلفه؛ وهذا مما لا ينبغي أن يلتفت إليه في الفتوى؛ وإن عمرت به المجالس للذكرى .

القول الرابع : أن الجلوس والسلام فرض، وليس التشهد بواجب؛ ومن قال هذا مالك ابن أنس، وأصحابه، وأحمد بن حنبل في رواية، واحتجوا بأن قالوا : ليس شيء من الذكر يجب إلا تكبيرة الإحرام، وقراءة أم القرآن .

(١) في بعض الأصول : «المقتبس» .

القول الخامس: أن التشهد والجلوس واجب، وليس السلام بواجب؛ قاله جماعة منهم إسحاق بن راهويه، واحتج إسحاق بحديث ابن مسعود حين علمه رسول الله صلى الله عليه وسلم التشهد وقال له: "إذا فرغت من هذا فقد تمت صلاتك وقضيت ما عليك" قال الدارقطني: قوله: "إذا فرغت من هذا فقد تمت صلاتك" أدرجه بعضهم عن زهير في الحديث، ووصله بكلام النبي صلى الله عليه وسلم؛ وفصله شبابة عن زهير، وجعله من كلام ابن مسعود؛ وقوله أشبه بالصواب من قول من أدرجه في حديث النبي صلى الله عليه وسلم.. وشبابة ثقة وقد تابعه غسان بن الربيع على ذلك. جعل آخر الحديث من كلام ابن مسعود، ولم يرفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم.

الثامنة عشرة - واختلف العلماء في السلام؛ فقليل: واجب؛ وقيل: ليس بواجب؛ والصحيح وجوبه لحديث عائشة وحديث علي الصحيح نخرجه أبو داود والترمذي. ورواه مفيان الثوري عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن محمد بن الحنفية عن علي قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "مفتاح الصلاة الطهور وتحريمها التكبير وتحليلها التسليم" وهذا الحديث أصل في إيجاب التكبير والتسليم، وأنه لا يجزئ عنهما غيرهما كما لا يجزئ عن الطهارة غيرها بانفاق، قال عبد الرحمن ابن مهدي: لو افتتح رجل صلاته بسبعين أسما من أسماء الله عز وجل ولم يكبر تكبيرة الإحرام لم يجزه، وإن أحدث قبل أن يسلم لم يجزه؛ وهذا تصحيح من عبد الرحمن بن مهدي لحديث علي، وهو إمام في علم الحديث ومعرفة صحيحه من سقيم. وحسبك به!

وقد اختلف العلماء في وجوب التكبير عند الافتتاح وهي:

التاسعة عشرة - فقال ابن شهاب الزهري، وسعيد بن المسيب، والأوزاعي، وعبد الرحمن، وطائفة: تكبيرة الإحرام ليست بواجبة؛ وقد روى عن مالك في المأموم ما يدل على هذا القول؛ والصحيح من مذهبه إيجاب تكبيرة الإحرام وأنها فرض وركن من أركان الصلاة؛ وهو الصواب وعليه الجمهور، وكل من خالف ذلك فمحجوج بالسنة:

المرقية عشرين - واختلف العلماء في اللفظ الذي يدخل به في الصلاة؛ فقال مالك وأصحابه وجمهور العلماء: لا يجزئ إلا التكبير، لا يجزئ منه تهليل ولا تسبيح ولا تعظيم ولا تمجيد؛ هذا قول المجازين وأكثر العراقيين؛ ولا يجزئ عند مالك إلا: "الله أكبر" لا غير ذلك؛ وكذلك قال الشافعي



وزاد : ويجزئ "الله الأكبر" و"الله الكبير" . والحجة لما لك حديث عائشة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستفتح الصلاة بالتكبير ، والقراءة بـ ( الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ) . وحديث علي : وتحريمها التكبير ؛ وحديث الأعرابي : فكبر ؛ وفي سنن ابن ماجه حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعلى بن محمد الطنافسي قالا : حدثنا أبو أسامة قال : حدثني عبد الحميد بن جعفر قال : حدثنا محمد بن عمرو ابن عطاء قال : سمعت أبا حميد الساعدي يقول : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام إلى الصلاة استقبل القبلة ورفع يديه ، وقال : "الله أكبر" وهذا نص صريح ، وحديث صحيح ، في تعيين لفظ التكبير ؛ قال الشاعر :

رايت الله أكبر كل شيء \* محاورة وأعظمه جنودا

ثم أنه يتضمن القدم ، وليس يتضمنه كبير ولا عظيم ، فكان أبلغ في المعنى والله أعلم . وقال أبو حنيفة : إن افتتح بلا إله إلا الله يجزيه ، وإن قال : اللهم اغفر لي لم يجزه ؛ وبه قال محمد بن الحسن . وقال أبو يوسف : لا يجزئه إذا كان يحسن التكبير . وكان الحكم بن عتيبة يقول : إذا ذكر الله مكان التكبير أجزاءه . قال ابن المنذر : ولا أعلمهم يختلفون أن من أحسن القراءة فهل وكبر ولم يقرأ أن صلاته فاسدة ، فمن كان هذا مذهبه فاللازم له أن يقول لا يجزيه مكان التكبير غيره ، كما لا يجزئ مكان القراءة غيرها ؛ وقال أبو حنيفة : يجزئه التكبير بالفارسية وإن كان يحسن العربية . قال ابن المنذر : لا يجزيه لأنه خلاف ما عليه جماعات المسلمين ، وخلاف ما علم النبي صلى الله عليه وسلم أمته ؛ ولا نعلم أحدا وافقه على ما قال والله أعلم .

الحادية والعشرون — واتفقت الأمة على وجوب النية عند تكبيرة الإحرام إلا شيئا روى عن بعض أصحابنا يأتي الكلام عليه في آية الطهارة ؛ وحقيقتها قصد التقرب إلى الأمر بفعل ما أمر به على الوجه المطلوب منه . قال ابن العربي : والأصل في كل نية أن يكون عقدها مع التلبس بالفعل المنوي بها ، أو قبل ذلك بشرط استصحابها ، فإن تقدمت النية وطرأت غفلة فوقع التلبس بالعبادة في تلك الحالة لم يعتد بها ، كما لا يعتد بالنية إذا وقعت بعد التلبس بالفعل ؛ وقد رخص في تقديمها في الصوم لعظم الحرج في اقترانها به . قال ابن العربي : وقال لنا أبو الحسن القروي بشرق صفلان : سمعت إمام الحرمين يقول : يحضر الإنسان عند التلبس بالصلاة النية ، ويجرد النظر

في الصانع وحدث العالم والنبوت حتى ينتهي نظره الى نية الصلاة؛ قال : ولا يحتاج ذلك الى زمان طويل، وإنما يكون ذلك في أوحى لحظة، لأن تعليم الجمل يفتقر الى الزمان الطويل، وتذكارتها يكون في لحظة؛ ومن تمام النية أن تكون مستصحبة على الصلاة كلها، إلا أن ذلك لما كان أمرا يستعذر سمح الشرع في عزوب النية في أثنائها؛ سمعت شيخنا أبا بكر الفهرى بالمسجد الأقصى يقول : قال محمد بن سحنون : رأيت أبا سحنون ربما يكمل الصلاة فيعيدها؛ فقلت له ما هذا؟ فقال : عزبت نيتي في أثنائها فلا أجل ذلك أعدتها .

قلت : فهذه جملة من أحكام الصلاة، وسائر أحكامها يأتي بيانها في مواضعها من هذا الكتاب بحول الله تعالى؛ فيأتي ذكر الركوع، وصلاة الجماعة، والقبلة، والمبادرة الى الأوقات، وبعض صلاة الخوف، في هذه السورة، ويأتي ذكر قصر الصلاة، وصلاة الخوف، في "النساء"، والأوقات، في "هود وسبحان والروم"، وصلاة الليل، في "المزمل"، وسجود التلاوة، في "الأعراف"، وسجود الشكر، في "نص"، كل في موضعه إن شاء الله تعالى

الثانية والعشرون - قوله تعالى : ﴿وَيَمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾ رزقناهم : أعطيناهم، والرزق عند أهل السنة ما صح الانتفاع به، حلالا كان أو حراما؛ خلافا للمعتزلة في قولهم : إن الحرام ليس برزق لأنه لا يصح تملكه، وإن الله لا يرزق الحرام، وإنما يرزق الحلال، والرزق لا يكون إلا بمعنى الملك . قالوا : فلو نشأ صبي مع اللصوص ولم يأكل شيئا إلا ما أطعمه اللصوص الى أن بلغ وقوى وصار لصا، ثم لم يزل يتلصص ويأكل ما تلصصه الى أن مات، فإن الله لم يرزقه شيئا، إذ لم يملكه، وإنه يموت ولم يأكل من رزق الله شيئا .

وهذا فاسد، والدليل عليه أنه الرزق لو كان بمعنى التملك لوجب ألا يكون الطفل مرزوقا، ولا البهائم التي ترعى في الصحراء، ولا السخال من البهائم، لأن لبن أمهاتها ملك لصاحبها دون السخال . ولما اجتمعت الأمة على أن الطفل والسخال والبهائم مرزوقون، وأن الله تعالى يرزقهم مع كونهم غير مالكين علم أن الرزق هو الغذاء لأن الأمة مجمعة على أن العبيد والإماء مرزوقون، وأن الله تعالى يرزقهم مع كونهم غير مالكين؛ فعلم أن الرزق ما قلناه، لا ما قالوه؛ والذي يدل على أنه لا رازق سواه قوله الحق : ﴿هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرِ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ وقال : ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ



ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ) وقال: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾ وهذا قاطع، فالله تعالى رازق حقيقة، وابن آدم رازق تجوزاً، لأنه يملك ملكاً مترماً، كما بيناه في الفاتحة، مرزوق حقيقة، كالبهايم التي لا ملك لها؛ إلا أن الشيء إذا كان مأذوناً له في تناوله فهو حلال حكماً، وما كان منه غير مأذون له في تناوله فهو حرام حكماً؛ وجميع ذلك رزق.

وقد نخرج بعض النبلاء من قوله تعالى: ﴿كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لَهُ بَلَدَةٌ طَيِّبَةٌ وَرَبٌّ غَفُورٌ﴾ فقال: ذكر المغفرة يشير إلى أن الرزق قد يكون فيه حرام.

الثالثة والعشرون - قوله تعالى: ﴿وَمَا رَزَقْنَاهُمْ﴾ الرزق مصدر رزق يرزق رزقاً، فالرزق بالفتح المصدر، وبالكسر الاسم، وجمعه أرزاق؛ والرزق: العطاء. والرازقة: ثياب كان [بيض<sup>(١)</sup>]. وارتزق الجند: أخذوا أرزاقهم. والرزقة: المرة الواحدة؛ هكذا قال أهل اللغة. وقال ابن السكيت: الرزق بلغة أزد شنوءة: الشكر؛ وهو قوله عز وجل: ﴿وَيَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْتُمْ تُكذِّبُونَ﴾ أي شكرهم التكذيب. ويقول: رزقني أي شكرني.

الرابعة والعشرون - قوله تعالى: ﴿يَنْفِقُونَ﴾ ينفقون: يخرجون؛ والإتفاق: إخراج المال من اليد؛ ومنه نفق البيع: أي خرج من يد البائع إلى المشتري. ونفقت الدابة: خرجت روحها؛ ومنه النافقاء لبحر الربوع الذي يخرج منه إذا أخذ من جهة أخرى. ومنه المنافق لأنه يخرج من الإيمان أو يخرج الإيمان من قلبه؛ ونيفق السراويل معروفة وهو يخرج الرجل منها. ونفق الزاد: فني وأنفقه صاحبه. وأنفق القوم: فني زادهم؛ ومنه قوله تعالى: ﴿إِذَا لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْإِتْقَانِ﴾.

الخامسة والعشرون - واختلف العلماء في المراد بالنفقة ههنا؛ فقليل: الزكاة المفروضة - روى عن ابن عباس - لمقارنتها الصلاة. وقيل: نفقة الرجل على أهله - روى عن ابن مسعود - لأن ذلك أفضل النفقة؛ روى مسلم عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "دينار أنفقته في سبيل الله، ودينار أنفقته في رقة، ودينار تصدقت به على مسكين، ودينار أنفقته على أهلك أعظمها أجراً الذي أنفقته على أهلك" وروى عن ثوبان قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم:

”أفضل دينار ينفقه الرجل دينار ينفقه على عياله ، ودينار ينفقه الرجل على دابته في سبيل الله عز وجل ، ودينار ينفقه على أصحابه في سبيل الله“ قال أبو قلابة : وبدأ بالعيال [ثم] قال أبو قلابة : وأي رجل أعظم أجرا من رجل ينفق على عياله بصغار يفهم أو ينفعهم الله به وينعيم . وقيل : المراد صدقة التطوع — روى عن الضحاك — نظرا إلى أن الزكاة لا تأتي إلا بلفظها المختص بها ، وهو الزكاة ، فإذا جاءت بلفظ غير الزكاة احتملت الفرض والتطوع ، فإذا جاءت بلفظ الإتيان لم تكن إلا التطوع . قال الضحاك : كانت النفقة قربانا يتقربون بها إلى الله جل وعز على قدر جهدهم حتى نزلت فرائض الصدقات والناسخات في «براءة» . وقيل : إنه الحقوق الواجبة العارضة في الأموال ما عدا الزكاة ، لأن الله تعالى لما قرنه بالصلاة كان فرضا ، ولما عدل عن لفظها كان فرضا مواها . وقيل : هو عام ، وهو الصحيح ؛ لأنه خرج مخرج المدح في الإتيان مما رزقوا ، وذلك لا يكون إلا من الحلال : أي يؤتون ما ألزمهم الشرع من زكاة وغيرها مما يعنى في بعض الأحوال مع ما نديهم إليه . وقيل : الإيمان بالغيب : حفظ القلب ، وإقام الصلاة : حفظ البدن ، ومما رزقناهم ينفقون : حفظ المال ؛ وهذا ظاهر . وقال بعض المتقدمين في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴾ أي مما علمناهم يعلمون ، حكاه أبو نصر عبد الرحيم بن عبد الكريم القشيري .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ ﴾ الآية ، قيل : المراد مؤمنو أهل الكتاب ، كعبد الله ابن سلام وفيه نزلت ، ونزلت الأولى في مؤمنى العرب ، وقيل : الآيتان جميعا في المؤمنين ، وعليه فإعراب الذين خفض على العطف ، ويصح أن يكون رفعا على الاستئناف أي وهم الذين ؛ ومن جعلها في صنفين فإعراب الذين رفع بالابتداء وخبره أولئك على هدى ؛ ويحتمل خفض عطا .

قوله تعالى : ﴿ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ ﴾ يعني القرآن ﴿ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ ﴾ يعني الكتب السالفة ، بخلاف ما فعله اليهود والنصارى حسب ما أخبر الله عنهم في قوله : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا بِمَا أُنْزِلَ اللَّهُ قَالُوا قَوْمِنُ بِمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا ﴾ الآية . ويقال : لما نزلت هذه الآية : ﴿ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ ﴾ . قالت اليهود والنصارى : نحن آمننا بالغيب ؛ فلما قال : ﴿ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ ﴾ . قالوا : نحن نقيم الصلاة ؛

(١) مثل قوله تعالى : خذ من أموالهم صدقة الآية قد قال ابن العربي أنها ناسخة لآية : والذين يكتزون الذهب والنفضة الآية أنظر صفحة ٢٨١ من الجزء الأول من تفسيره المطبوع بمصر سنة ١٣٣١ هـ وكذلك روى البصاص نسخها بها عن حمزة بن عبد العزيز .



فلما قال : ﴿ وَمَا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴾ قالوا : نحن نتفق ونتصدق ؛ فلما قال : ﴿ وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ ﴾ . نفرأوا من ذلك . وفي حديث أبي ذر قال : قلت يا رسول الله كم كتابا أنزل الله ؟ قال : "مائة كتاب وأربعة كتب أنزل الله على شيت خمسين صحيفة ، وعلى أخنوخ ثلاثين صحيفة ، وعلى إبراهيم عشر صحائف ، وأنزل على موسى قبل التوراة عشر صحائف ، وأنزل التوراة والإنجيل والزبور والفرقان" الحديث . أخرجه الحسين الأجرى ، وأبو حاتم البستي .

وهنا مسألة ، إن قال قائل : كيف يمكن الإيمان بجميعها مع تنافي أحكامها ؟ قيل له فيه جوابان أحدهما : أن الإيمان بأن جميعها نزل من عند الله ، وهو قول من أسقط التعبد بما تقدم من الشرائع . الثاني : أن الإيمان بمالم ينسخ منها ، وهذا قول من أوجب التزام الشرائع المتقدمة على ما يأتي بيانه إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴾ . أى وبالبعث والنشرهم عالمون . واليقين : العلم دون الشك ؛ يقال منه : يقنت الأمر بالكسريقنا ، وأيقنت واستيقنت وتيقنت كله بمعنى ؛ وأنا على يقين منه . وإنما صارت الياء واوا في قولك : موقن ، للضمة قبلها وإذا صغرت رددته الى الأصل ؛ فقلت ميقن . والتصغير يرد الأشياء الى أصولها وكذلك الجمع ، وربما عبروا باليقين عن الظن ، ومنه قول علمائنا في اليمين اللغو : هو أن يحلف بالله على أمر يوقنه ، ثم يتبين له أنه خلاف ذلك ، فلا شيء عليه ؛ قال الشاعر :

تَحْسَبُ هَوَاسٌ وَأَيْقَنَ أَنِّي \* بِهَا مُفْتَدٍ مِنْ وَاحِدٍ لَا أَغَامِرُهُ

يقول : تشتم الأسد ناقتي ، يظن أنني مفتد بها منه ، واستحمت نفسي فتركها له ولا أقتحم المهالك بمقاتلته . فأما الظن بمعنى اليقين فورد في التزويل وهو في الشعر كثير وسيأتي . والآخرة مشتقة من التأخر لتأخرها عنا وتأخرنا عنها ، كما أن الدنيا مشتقة من الدنو على ما يأتي .

قوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ ﴾ قال النحاس أهل نجد يقولون : أولاك ، وبعضهم يقول : ألاك ، والكاف للخطاب . قال الكسائي : من قال أولئك فواحد ذلك ، ومن قال ألاك فواحد ذاك ، وألاك مثل أولئك ؛ وأنشد ابن السكيت :

الالك قومي لم يكونوا أشابة \* وهل يعط الضليل الا الا لك

وربما قالوا : أولئك في غير العقلاء ؛ قال الشاعر :

ذم المنازل بعد منزلة اللوى \* والعيش بعد أولئك الأيام

وقال تعالى : ﴿ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ﴾ وقال علماءنا إن

في قوله تعالى : ﴿ مِنْ رَبِّهِمْ ﴾ . ردًا على القدرية في قولهم : يخلقون إيمانهم وهداهم ، تعالى الله عن قولهم ؛

ولو كان كما قالوا لقال : « من أنفسهم » ؛ وقد تقدم الكلام فيه وفي الهدى فلا معنى لإعادة ذلك .

﴿ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ . هم ، يجوز أن يكون مبتدأ ثانيا وخبره المفلحون ، والثاني وخبره خبر

الأول ؛ ويجوز أن تكون هم زائدة — يسميها البصريون فاصلة والكوفيون عمادا — والمفلحون

خبر أولئك .

والفلاح أصله في اللغة الشق والقطع ؛ قال الشاعر :

\* إن الحديد بالحديد يفلح \*

أى يشق ، ومنه فلاحه الأرضين إنما هو شقها للحرث ، قاله أبو عبيد ، ولذلك سمي الأكارفلاحا ،

ويقال للذى شقت شفته السفلى أفلح ، وهو بين الفلحة ، فكان المفلح قد قطع المصاعب حتى نال

مطلوبه . وقد يستعمل في الفوز والبقاء ، وهو أصله أيضا في اللغة ، ومنه قول الرجل لامرأته :

استفلحي بأمرك ، معناه فوزي بأمرك ؛ وقال الشاعر :

لو كان حتى مدرك الفلاح \* أدركه ملاعب الرياح

وقال الأضبط بن قريع السعدي في الجاهلية الجهلاء :

لكل هم من المموم سعه \* والمشي والصبح لا فلاح معه

يقول : ليس مع كز الليل والنهار بقاء ؛ وقال آخر :

نحل بلادا كلها حل قبلنا \* ونرجو الفلاح بعد عاد وحمير

أى البقاء ؛ وقال عبيد :

أفلح بما شئت فقد يترك بالصفت \* ف وقد يجتدع الأريب



أى أبقى بما شئت من كيس وحق فقد يرزق الأحق ويحرم العاقل . فمعنى وأولئك هم المفلحون :  
 أى الفائزون بالجنة والباقون فيها . وقال ابن أبي إسحاق : المفلحون هم الذين أذكروا ما طلبوا ونجوا  
 من شر ما منه هربوا ، والمعنى واحد . وقد استعمل الفلاح فى السحور ؛ ومنه الحديث : حتى  
 كاد يفوتنا الفلاح مع رسول الله صلى الله عليه وسلم . قلت : وما الفلاح ؟ قال : السحور ، أخرجه  
 أبو داود ، فكان معنى الحديث أن السحور به بقاء الصوم فلهذا سماه فلاحاً . والفلاح بتشديد اللام :  
 المكارى فى قول القائل<sup>(١)</sup> .

لها رطل تكيل الزيت فيه • وفلاح يسوق لها حمرا

ثم الفلاح فى العرف : الظفر بالمطلوب ، والنجاة من المرهوب .  
 مسألة — إن قال قائل كيف قرأ حمزة : عليهم وإليهم ولديهم ؛ ولم يقرأ مع ربهم ولا فيهم  
 ولا جنتهم ؟ فالجواب أن عليهم وإليهم ولديهم الياء فيه منقلبة من ألف ، والأصل علام ولناهم  
 وآلام فاقترت الهاء على ضممتها ، وليس ذلك فى فيهم ولا من ربهم ولا جنتهم وواقفه الكسائي فى عليهم  
 البذلة وإليهم اثنين على ما هو معروف من القراءة عنهما .  
 قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ الآية ؛ لما ذكر المؤمنين وأحوالهم ، ذكر الكافرين ومآلهم ،  
 والكفر ضد الإيمان وهو المراد فى الآية ؛ وقد يكون بمعنى جحود النعمة والإحسان ، ومنه قوله عليه  
 السلام فى النساء فى حديث الكسوف : ” ورأيت النار فلم أر منظراً كالיום قط أفطع ورأيت أكثر  
 أهلها النساء قيل بى يا رسول الله ؟ قال : ” بكفرهن “ ؛ قيل أيكفرون بالله ؟ قال : ” يكفرون العشير  
 ويكفرون الإحسان لو أحسنن إلى إحداهن الدهر كله ثم رأت منك شيئاً قالت : ما رأيت منك خيراً  
 قط “ أخرجه البخارى وغيره . .

وأصل الكفر فى كلام العرب : الستر والتغطية ؛ ومنه قول الشاعر :

• فى ليلة كفر النجوم غمامها •

أى سترها ، ومنه سعى الليل كافراً لأنه يغطى كل شىء بسواده ؛ قال الشاعر<sup>(٢)</sup> :

فَتَدَّ كَرًا تَقَلًّا رَثِيْدًا بَعْدَ مَا • أَلْقَتْ دُكَاءَ يَمِينِهَا فِي كَافِرٍ

(١) هو عمرو بن أحر الباهلى ؟ كافي اللسان مادة ( طح ) .

(٢) هو نعلبة بن صبرة المازنى ، بصف الظلم والنعامة ودواحيهما إلى بعضهما عند غروب الشمس . اللسان مادة ( كفر ) .

ذكاء يضم الذال والمد اسم للشمس ؛ ومنه قول الآخر :

فوردت قبل انبلاج الفجر \* وابن ذكاء كامن في كفر

أى فى ليل . والكافر أيضا ، البحر ، والنهر العظيم ، والكافر : الزارع والجمع كفار ، قال الله تعالى : ﴿ كَمَثَلِ غَيْثٍ أُنْجَبَ الْكُفَّارُ نَبَاتُهُ ﴾ . يعنى الزراع لأنهم يغطون الحب ، ورماد مكفور : سفت الريح عليه التراب . والكافر من الأرض : ما بعد عن الناس لا يكاد ينزله ولا يمتز به أحد ؛ ومن حل بتلك المواضع فهم أهل الكفور ؛ ويقال الكفور : القرى .

قوله تعالى : ﴿ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ﴾ معناه معتدل عندهم الإنذار وتركه ؛ أى سواء عليهم هذا ؛ وجىء بالاستفهام من أجل التسوية ، ومثله قوله تعالى : ﴿ سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَوَعَضْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ ﴾ . وقال الشاعر :

وليس يقول الناس من ظلماته \* سواء صحبحات العيون وعورها

قوله تعالى : ﴿ أُنذَرْتَهُمْ ﴾ الإنذار : الإبلاغ والإعلام ، ولا يكاد يكون إلا فى تخويف يسع زمانه الاحتراز ، فإن لم يتسع زمانه للاحتراز كان إشعارا ولم يكن إنذارا ؛ قال الشاعر :

أُنذرت عمرا وهو فى مهل \* قبل الصباح فقد عصى عمرو

وتنذر بنو فلان هذا الأمر إذا خوفه بعضهم بعضا .

واختلف العلماء فى تأويل هذه الآية ، فقيل : هى عامة ومعناها الخصوص فىمن حقت عليه كلمة العذاب ، وسبق فى علم الله انه يموت على كفره ؛ أراد الله تعالى أن يعلم أن فى الناس من هذه حاله ، دون أن يعين أحدا . وقال ابن عباس والكلبي : نزلت فى رؤساء اليهود ، منهم حبي ابن أخطب ، وكعب بن الأشرف ونظراؤهما . وقال الربيع بن أنس : نزلت فىمن قتل يوم بدر من عمادة الأحزاب ؛ والأول أصح ، فإن من عين أحدا فإنما مثل بمن كشف الغيب عنه بموته على الكفر ، وذلك داخل فى ضمن الآية .

أقوله تعالى : ﴿ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ . موضعه رفع خبر إن ، أى إن الذين كفروا لا يؤمنون ، وقيل خبر إن سواء ، وما بعده يقوم مقام الصلة ؛ قاله ابن كيسان . وقال محمد بن يزيد : سواء رفع بالابتداء ،



ءأنذرتهم أم لم تنذرهم الخبر ، والجملة خبر إن . قال النحاس : أى أنهم يتأهلون فلم تغن فيهم النذارة شيئاً . واختلف القراء في قراءة ءأنذرتهم ، فقرأ أهل المدينة ، وأبو عمرو ، والأعمش ، وعبدالله بن أبي إسحاق : أنذرتهم بتحقيق الأولى وتسهيل الثانية ، واختارها الخليل وسيبويه ، وهى لغة قريش وسعد بن بكر ، وعليها قول الشاعر :

أياظبية الوعاء بين جلاجل \* وبين النقا أنت أم أم سالم

هجا ، أنت ألف واحدة ، وقال الآخر :

تظاللت فاستشرفته فعرفته \* فقلت له أنت زيد الأرائب

وروى عن ابن محيصن أنه قرأ : ( ءأنذرتهم أم لم تنذرهم ) بهمزة لا ألف بعدها ، فحذف لالتقاء الهمزتين أولاً لأن أم تدل على الاستفهام كما قال الشاعر :

روح من الحى أم تبصكر \* وماذا يضيرك لو تنتظر

أراد : أتروح فاكتنى بأم من الألف . وروى عن ابن أبي إسحاق أنه قرأ : ءأنذرتهم ، فحق الهمزتين وأدخل بينهما ألفاً لئلا يجمع بينهما . قال أبو حاتم : ويجوز أن تدخل بينهما ألفاً وتخفف الثانية ؛ وأبو عمرو ، ونافع ، يعلان ذلك كثيراً ، وقرأ حمزة ، وعاصم ، والكسائي بتحقيق الهمزتين : أنذرتهم وهو اختيار أبي عبيد ، وذلك بعيد عند الخليل ؛ وقال سيبويه : يشبه في الثقل ضنوا ؛ قال الأخفش : ويجوز تخفيف الأولى من الهمزتين وذلك ردى لأنهم إنما يخففون بعد الاستثقال ، وبعد حصول الواحدة . قال أبو حاتم : ويجوز تخفيف الهمزتين جميعاً ؛ فهذه سبعة أوجه من القراءات ووجه ثامن يجوز في غير القرآن ، لأنه مخالف للشواذ ؛ قال الأخفش سعيد : تبدل من الهمزة هاء تقول : ها أنذرتهم ؛ كما يقال هياك وإياك ؛ وقال الأخفش في قول الله تعالى : ( ها أنتم ) إنما هو لأنتم . قوله تعالى : ( ختم الله على قلوبهم ) الآية فيها عشر مسائل .

الأولى — قوله تعالى : ( ختم الله ) بين سبحانه في هذه الآية المانع لهم من الإيمان بقوله : ختم الله ، والختم مصدر ختمت الشيء ختماً فهو مختم ومختم شدد لليالفة ، ومعناه النغطية على الشيء .

والاستبناق منه حتى لا يدخله شيء ، ومنه : ختم الكتاب والباب وما يشبه ذلك ، حتى لا يوصل إلى ما فيه ، ولا يوضع فيه غير ما فيه .

وقال أهل المعاني : وصف الله تعالى قلوب الكفار بعشرة أوصاف : بالخنم ، والطبع ، والضيق ، والمرض ، والرین ، والموت ، والقساوة ، والانصراف ، والحمية ، والإنكار ، فقال في الإنكار : ﴿ قُلُوبُهُمْ مُّكْرَءٌ وَهُمْ مُّسْتَكْبِرُونَ ﴾ . وقال في الحمية : ﴿ إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ ﴾ . وقال في الانصراف : ﴿ ثُمَّ أَنْصَرَفُوا صَرَفَ اللَّهِ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴾ . وقال في القساوة : ﴿ فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ ﴾ . وقال : ﴿ ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ ﴾ . وقال في الموت : ﴿ أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ ﴾ . وقال : ﴿ إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ ﴾ . وقال في الزين : ﴿ كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ . وقال في المرض : ﴿ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ﴾ . وقال في الضيق : ﴿ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا ﴾ . وقال في الطبع : ﴿ وَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴾ . وقال : ﴿ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ ﴾ . وقال في الختم : ﴿ خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ ﴾ . وسياتي بيانها كلها في مواضعها إن شاء الله تعالى .

الثانية - الختم يكون محسوسا كما بينا ، ومعنى كما في هذه الآية ، فأنختم على القلوب : عدم الوعي من الحق سبحانه مفهوم مخاطباته والفكر في آياته ، وعلى السمع : عدم فهمهم للقرآن إذا تلى عليهم أودعوا إلى وحدانيته ، وعلى الأبصار : عدم هدايتها للنظر في مخلوقاته ، وعجائب مصنوعاته ، هذا معنى قول ابن عباس ، وابن مسعود ، وقتادة ، وغيرهم .

الثالثة - في هذه الآية أدل دليل وأوضح سبيل ، على أن الله سبحانه خالق الهدى والضلال ، والكفر والإيمان ، فاعتبروا أيها السامعون ، وتعجبوا أيها المفكرون من حقول القدرة القائلين بخلق إيمانهم وهداهم ، فإن الختم هو الطبع فمن أين لهم الإيمان ولو جهدوا ، وقد طبع على قلوبهم ، وعلى سمعهم ، وجعل على أبصارهم ضلالة ، فمتى يتدبرون ؟ أو من يهديهم من بعد الله إذا أضلهم وأصمهم وأعمى أبصارهم ﴿ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴾ . وكان فعل الله ذلك عدلا فيمن أضله وخذله ، إذ لم يمنعه حقا وجب له قترول صفة العدل ، وإنما منعهم ما كان له أن يتفضل به عليهم ، لا ما وجب لهم



فإن قالوا، إن معنى الختم والطبع والغشاوة: التسمية والحكم والإخبار بأتهم لا يؤمنون، لا الفعل.  
قلنا: هذا فاسد، لأن حقيقة الختم والطبع إنما هو فعل ما يصير به القلب مطبوعا ومختوما، ولا يجوز  
أن تكون حقيقته التسمية والحكم، ألا ترى أنه إذا قيل فلان طبع الكتاب وختمه، كان حقيقته أنه  
فعل ما صار به الكتاب مطبوعا ومختوما، لا التسمية والحكم، هذا ما لا خلاف فيه بين أهل اللغة،  
ولأن الأمة مجمعة على أن الله تعالى قد وصف نفسه بالختم والطبع على قلوب الكافرين، مجازاة لكفرهم،  
كما قال تعالى: ﴿بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ﴾ وأجمعت الأمة على أن الطبع والختم على قلوبهم من  
جهة النبي عليه السلام، والملائكة، والمؤمنين، ممتنع، فلو كان الختم والطبع هو التسمية والحكم لما  
امتنع من ذلك الأنبياء والمؤمنون، لأنهم كلهم يسمون الكفار بأنهم مطبوع على قلوبهم، وأنهم مختوم  
عليها، وأنهم في ضلال لا يؤمنون، ويحكمون عليهم بذلك، فثبت أن الختم والطبع هو معنى غير التسمية  
والحكم، وإنما هو معنى يتخلقه الله في القلب يمنع من الإيمان به، دليله قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ نَسْلُكُهُ  
فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ وقال: ﴿وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ﴾ أي لكلا  
يفقهوه، وما كان مثله.

الرابعة - قوله: ﴿عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ فيه دليل على فضل القلب على جميع الجوارح، والقلب للإنسان  
وغيره. وخالص كل شيء وأشرفه قلبه، فالقلب موضع الفكر، وهو في الأصل مصدر قلبت الشيء.  
أقلبه قلبا، إذا رددته على بدائه، وقلبت الإثاء: رددته على وجهه، ثم نقل هذا اللفظ فسمى به هذا  
العضو، الذي هو أشرف الحيوان، لسرعة الخواطر إليه، ولتردها عليه، كما قيل:

ما سمي القلب إلا من تقلبه \* فاحذر على القلب من قلب وتحويل

ثم لما نقلت العرب هذا المصدر لهذا العضو الشريف، التزمت فيه تفخيم قافه، تفريقا بينه  
وبين أصله، روى ابن ماجه عن أبي موسى الأشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: "مثل  
القلب ريشة قلبها الرياح بفلاة" ولهذا المعنى كان عليه الصلاة والسلام يقول: "اللهم يا منبت  
القلوب ثبت قلوبنا على طاعتك" فإذا كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول مع عظيم قدره، وجلال  
منصبه، فنحن أولى بذلك، اقتداء به، قال الله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ﴾  
ومسباني.

الخامسة - الحوارح وإن كانت تابعة للقلب فقد يتأثر القلب - وإن كان رئيسها وملكها - بأعمالها للارتباط الذي بين الظاهر والباطن ؛ قال صلى الله عليه وسلم : "إن الرجل ليصدق فتنتك في قلبه نكتة بيضاء وإن الرجل ليكذب الكذبة فيسود قلبه" وروى الترمذي وصححه عن أبي هريرة : "أن الرجل ليصيب الذنب فيسود قلبه فإن هو تاب صقل قلبه" قال : وهو الرين الذي ذكره الله في القرآن في قوله : ﴿ كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ . وقال مجاهد : القلب كالکف يقبض منه بكل ذنب إصبع ، ثم يطبع .

قلت : وفي قول مجاهد هذا ، وقوله عليه السلام : "إن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله وإذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب" دليل على أن الختم يكون حقيقيا والله أعلم . وقد قيل : إن القلب يشبه الصنوبرة ؛ وهو يعضد قول مجاهد . والله أعلم .

وقد روى مسلم عن حذيفة قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثين قد رأيت أحدهما وأنا أنتظر الآخر؛ حدثنا : "أن الأمانة نزلت في جذر قلوب الرجال ثم نزل القرآن فعلموا من القرآن وعلموا من السنة" ثم حدثنا عن رفع الأمانة قال : "ينام الرجل النومة فتقبض الأمانة من قلبه فيظل أثرها مثل الوكت ثم ينام النومة فتقبض الأمانة من قلبه فيظل أثرها مثل الجمل بكمر دحرجته على رجلك فنفط ، قتره متبرا وليس فيه شيء ، ثم أخذ حصي فدحرجه على رجله فيصبح الناس يتبايعون لا يكاد أحد يؤدي الأمانة حتى يقال إن في بني فلان رجلا أميناً حتى يقال للرجل ما أجلده ما أظرفه ما أعقله وما في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان ولقد أتى على زمان وما أبالي أيكم يابعت لن كان مسلماً ليردنه على دينه ولئن كان نصرانياً أو يهودياً ليردنه على ساعيه وأما اليوم فما كنت لأباع منكم إلا فلانا وفلانا" .

نفى قوله : الوكت وهو الأثر اليسير ؛ ويقال للبسر إذا وقعت فيه نكتة من الأرباب قد وكت ، فهو موكت . وقوله : الجمل ، وهو أن يكون بين الجلد واللحم ماء ؛ وقد فسر النبي صلى الله عليه وسلم بقوله : "بكمر دحرجته" أي دورته على رجلك فنفط ، قتره متبرا أي مرتفعاً ، ما يدل على أن ذلك كله محسوس في القلب يفعل فيه ؛ وكذلك الختم والطبع والله أعلم . وفي حديث حذيفة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "تعرض الفتن على القلوب كالحصير هودا هودا



فأى قلب أشربها نكت نكتة سوداء وأى قلب أنكرها نكت نكتة بيضاء حتى تصير على قلبين على أبيض مثل الصفا فلا تضره فتنة ما دامت السموات والأرض والآخر أسود مرياد كالكوز مجخيا لا يعرف معروفا ولا ينكر منكرا إلا ما أشرب من هواه“ وذكر الحديث . مجخيا ، يعنى ماثلا .

السادسة — القلب قديعبر عنه بالفؤاد والصدر؛ قال الله تعالى : ﴿كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾ . وقال : ﴿أَلَمْ تَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ﴾ يعنى فى الموضعين قلبك ، وقد يعبر به عن العقل قال الله تعالى : ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ﴾ أى عقل ؛ لأن القلب محل العقل فى قول الأكرين ، والفؤاد محل القلب ، والصدر محل الفؤاد . والله أعلم .

السابعة — قوله تعالى : ﴿وَعَلَى سَمْعِهِمْ﴾ استدلل بها من فضل السمع على البصر لتقدمه عليه ، وقال تعالى : ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ﴾ . وقال : ﴿وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ﴾ . قال : والسمع يدرك به الجهات الست ، وفى النور والظلمة ، ولا يدرك بالبصر إلا من الجهة المقابلة ، وبواسطة من ضياء وشعاع . وقال أكثر المتكلمين بتفضيل البصر على السمع لأن السمع لا يدرك به إلا الأصوات والكلام ، والبصر يدرك به الأجسام والألوان والهيئات كلها . قالوا : فلما كانت تعلقاته أكثر كان أفضل ؛ وأجازوا الإدراك بالبصر من الجهات الست .

الثامنة — إن قال قائل : لم جمع الأبصار ووجد السمع ؟ قيل له : إنما وحده لأنه مصدر يقع للقليل والكثير ، يقال : سمعت الشيء أسمعه سمعا وسماعا ، فالسمع مصدر سمعت ؛ والسمع أيضا اسم للجراحة المسموع بها سميت بالمصدر . وقيل : إنه لما أضاف السمع إلى الجماعة دل على أنه يراد به أسماع الجماعة ؛ كما قال الشاعر :

بها جيف الحسرى فأما عظامها \* فيض وأما جلدها فصليب

إنما يريد جلودها ، فوجد لأنه قد علم أنه لا يكون للجماعة جلد واحد .

وقال آخر فى مثله :

لا تنكر القتل وقد سينأ \* فى حلقكم عظم وقد نجيأ

يريد في خلوقكم؛ ومثله قول الآخر :

كأنه وجه تركين قد غضبا \* مستهدف لطعان غير تدبيب

وإنما يريد وجهين ، فقال وجه تركين لأنه قد علم أنه لا يكون للثنين وجه واحد ؛ ومثله كثير جدا . وقرئ : وعلى أسماعهم ؛ ويحتمل أن يكون المعنى وعلى مواضع سمعهم ؛ لأن السمع لا يتخم وإنما يتخم موضع السمع ؛ محذوف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه . وقد يكون السمع بمعنى الاستماع ؛ يقال : سمعت حديثي - أي استمعتك إلى حديثي - يعجبني ، ومنه قول ذي الرمة ، يصف ثورا تستمع إلى صوت صائد وكلاب :

وقد توجس ركزا مصفر ندس \* بنبأة الصوت ما في سمعه كذب

أي ما في استماعه كذب ، أي هو صادق الاستماع ، والندس : الخافق . والنبأة : الصوت الخفي ، وكذلك الركز . والسمع بكسر السين وإسكان الميم : ذكر الإنسان بالجميل ، يقال : ذهب سمعه في الناس أي ذكره . والسمع أيضا : وله الذئب من الضبع . والوقف هنا : وعلى سمعهم . وغشاوة رفع على الابتداء وما قبله خبره . والضائر في قلوبهم وما عطف عليه لمن سبق في علم الله أنه لا يؤمن من كفار قريش ، وقيل من المنافقين ، وقيل من اليهود ، وقيل من الجميع ، وهو أصوب ، لأنه بهم . فالحتم على القلوب والأسماع . والغشاوة على الأبصار . والغشاء : الغطاء . وهي :

التاسعة - ومنه غاشية السرج ؛ وغشيت الشيء أغشيه قال النابغة :

هلا سألت بني ذبيان ما حسبي \* إذا الدخان تغشى الأشمط البرما

وقال آخر<sup>(١)</sup> :

صحبك إذ عيني عليها غشاوة \* فلما انجلت قطعت نفسي ألومها

قال ابن كيسان : فإن جمعت غشاوة قلت : غشاء بمحذوف الهاء . وحكى الفراء : غشاوى مثل أداوى وقرئ : غشاوة بالنصب على معنى وجعل ، فيكون من باب قوله : طلقها تبنا وماء باردا ، وقول الآخر :

يأليت زوجك في الوغا \* متقلدا سيفا ورما

(١) هو الحارث بن خالد الخزومي : كما في اللسان مادة (غشا) .



المعنى وأسقيتها ماء ، وحاملا ربحا ، لأن الرمح لا يتحمل . قال الفارسي : ولا تكاد تجد هذا الاستعمال في حال سعة واختيار ، فقراءة الرفع أحسن ، وتكون الواو عاطفة جملة على جملة . قال : ولم أسمع من الغشاوة فعلا متصرفا بالواو . وقال بعض المفسرين : الغشاوة على الأسماع والأبصار ، والوقوف على قلوبهم . وقال آخرون : الختم في الجميع ، والغشاوة هي الختم فالوقوف على هذا على غشاوة ، وقرأ الحسن غشاوة بضم الغين ، وقرأ أبو حيوة : بفتحها ، وروى عن أبي عمرو : غشوة رده إلى أصل المصدر ، قال ابن كيسان : ويجوز غَشَوَةٌ وَغَشَوَةٌ وأجودها غشاوة ، كذلك تستعمل العرب في كل ما كان مشتملا على الشيء ، نحو عمامة وكثانة وقلادة وعصاية وغير ذلك .

العاشرة — قوله تعالى : ﴿ وَلَهُمْ ﴾ أي للكافرين المكذبين ﴿ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ نعتهم ، والعذاب مثل الضرب بالسوط والحرق بالنار والقطع بالحديد ، إلى غير ذلك مما يؤلم الإنسان . وفي التثنية : ﴿ وَلَيَشْهَدَنَّ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ وهو مشتق من الحبس والمنع ، يقال في اللغة : أعذبه عن كذا أي أحبسه وأمنعه ، ومنه سمي عذوبة الماء لأنها قد أعذبت ، واستعذب بالحبس في الوعاء ليصفو ويفارقه ما خالطه ، ومنه قول علي رضي الله عنه : أعذبوا نساءكم عن الخروج ، أي احبسوهن . وعنه رضي الله عنه وقد شيع سرية فقال : أعذبوا عن ذكر النساء فإن ذلك يكسرهم عن الغزو ، وكل من منعه شيئا فقد أعذبه ، وفي المثل : « لألجمنك لجاما معذبا » أي مانعا عن ركوب الناس ، ويقال : أعذب أي امتنع . وأعذب غيره فهو لازم ومتعد ، فسمى العذاب عذابا لأن صاحبه يحبس ويمنع عنه جميع ما يلائم الجسد من الخير ويهاك عليه أضدادها .

قوله تعالى : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا ﴾ . فيه سبع مسائل :

الأولى — روى ابن جريج عن مجاهد قال : نزلت أربع آيات من سورة البقرة في المؤمنين ، واثنان في نعت الكافرين ، وثلاث عشرة في المنافقين . وروى أسباط عن السدي في قوله : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ ﴾ قال : هم المنافقون . وقال علماء الصوفية : الناس اسم جنس ، واسم الجنس لا يخاطب به الأولياء .

الثانية — واختلف النحاة في لفظ الناس ، فقليل : هو اسم من أسماء الجموع جمع إنسان وإنسانة ، على غير اللفظ ، وتصغيره نويس ، فالناس من النوس وهو الحركة يقال : ناس ينوس أي

تحرك، ومنه حديث أم زرع : « أناس من حل أذنى » ، وقيل : أصله من نسي فأصل ناس نسي قلب فصار ينس تحركت الياء فافتتح ما قبلها فانقلبت ألفا، ثم دخلت الألف واللام فقليل : الناس . قال ابن عباس : نسي آدم عهد الله فسمى إنسانا . وقال عليه السلام : « نسي آدم فنسيت ذريته » . وفي التزويل : ﴿ وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ قَنُوسٍ ﴾ . وسيأتى ، وعلى هذا فالهمزة زائدة ؛ قال الشاعر :

لا تنس تلك العهود فإنما سميت إنسانا لأنك ناسي

وقال آخر :

فإن نسيت عهودا منك سالفه \* فاغفر فأول ناس أول الناس

وقيل : سمي إنسانا لأنسه بجواء . وقيل : لأنسه بربه ، فالهمزة أصلية ؛ قال الشاعر

وما سمي الإنسان إلا لأنسه \* ولا القلب إلا أنه يتقلب

الثالثة - لما ذكر الله جل وتعالى المؤمنين أولا ، وبدأ بهم لشرفهم وفضلهم ، ذكر الكافرين في مقابلتهم ؛ إذ الكفر والإيمان طرفان ، ثم ذكر المنافقين بعدهم وألحقهم بالكافرين قبلهم ، لنفى الإيمان عنهم بقوله الحق : ﴿ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ . ففى هذا رد على الكرامية حيث قالوا : إن الإيمان قول باللسان وإن لم يعتقد بالقلب ؛ واحتجوا بقوله تعالى : ﴿ قَاتِلْهُمْ اللَّهُ يَمَّا قَالُوا ﴾ . ولم يقل : بما قالوا وأضربوا ؛ وبقوله عليه السلام : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فإذا قالوها حصصوا منى دماءهم وأموالهم » وهذا منهم قصور وجمود ، وترك نظر لما نطق به القرآن والسنة من العمل مع القول والاعتقاد ؛ وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الإيمان معرفة بالقلب وقول باللسان وعمل بالأركان » أخرجه ابن ماجه فى سننه ، فما ذهب إليه محمد بن كرام السجستاني وأصحابه هو النفاق وعين الشقاق ؛ ونعوذ بالله من الخذلان وسوء الاعتقاد .

الرابعة - قال علماؤنا رحمة الله عليهم : المؤمن ضربان : مؤمن يحب الله ويؤاياه ، ومؤمن لا يحبه الله ولا يؤاياه ، بل يبغضه ويبغضه ؛ فكل من علم الله أنه يوافق بالإيمان ، فأنه يحب له ، موال له ، وراض عنه ، وكل من علم الله أنه يوافق بالكفر ، فأنه يبغض له ، ساخط عليه ، معاد له ، لا لأجل إيمانه ، ولكن لكفره وضلاله الذى يوافق به ؛ والكافر ضربان : كافر يعاقب لا محالة ، وكافر لا يعاقب ؛



فالذى يعاقب هو الذى يوافق بالكفر، فالتة ساخط عليه معادله ؛ والذى لا يعاقب هو الموافق بالإيمان، فالتة غير ساخط على هذا، ولا باغض له، بل محب له، موالٍ، لا لكفره لكن لإيمانه الموافق به؛ فلا يجوز أن يطلق القول وهى :

الخامسة — بأن المؤمن يستحق الثواب، والكافر يستحق العقاب، بل يجب تقييده بالموافاة، ولأجل هذا قلنا إن الله راضٍ عن عمر فى الوقت الذى كان يعبد الأصنام، ومريد لثوابه ودخوله الجنة، لا لعبادته الصنم، لكن لإيمانه الموافق به؛ وإن الله تعالى ساخط على إبليس فى حال عبادته لكفره الموافق به .

وخالفت القدريّة فى هذا وقالت : إن الله لم يكن ساخطا على إبليس وقت عبادته، ولا راضيا عن عمر وقت عبادته للصنم، وهذا فاسد لما ثبت أن الله سبحانه عالم بما يوافق به إبليس لعنه الله، وبما يوافق به عمر رضى الله عنه فيما لم يزل؛ فثبت أنه كان ساخطا على إبليس محبا لعمر؛ ويدل عليه إجماع الأمة على أن الله سبحانه وتعالى غير محب لمن علم أنه من أهل النار، بل هو ساخط عليه؛ وأنه محب لمن علم أنه من أهل الجنة؛ وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ”وإنما الأعمال بالخواتيم“ ولهذا قال علماء الصوفية : ليس الإيمان ما يتزين به العبد قولاً وفعلًا؛ لكن الإيمان جرّى السعادة فى سوابق الأزل؛ وأما ظهوره على الهياكل فرجما يكون عارياً، ورجما يكون حقيقة .

قلت : هذا كما ثبت فى صحيح مسلم وغيره، عن عبد الله بن مسعود قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق : ”إن أحدكم يجمع خلقه فى بطن أمه أربعين يوماً ثم يكون فى ذلك علقة مثل ذلك ثم يكون فى ذلك مضغة مثل ذلك ثم يرسل الله الملك فينفخ فيه الروح ويؤمر بأربع كلمات بكتب رزقه وأجله وعمله وشقى أو سعيد فوالذى لا إله غيره إن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها وإن أحدكم ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها“ فان قيل وهى :

السادسة — فقد نرج الإمام الحافظ أبو محمد عبد الغنى بن سعيد المصرى من حديث محمد سعيد الشامى المصلوب فى الزندقة، وهو محمد بن أبى قيس، عن سليمان بن موسى وهو الأشدق،

عن مجاهد بن جبر عن ابن عباس أخبرنا أبو رزين العقيلي قال: قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم: "لأشهرين أنا وأنت يا أبا رزين من لبن لم يتغير طعمه" قال: قلت: "كيف يحيي الله الموتى؟ قال: "أما مررت بأرض لك مجدبة ثم مررت بها مخضبة، ثم مررت بها مجدبة ثم مررت بها مخضبة" قلت: بلى، قال: "كذلك النشور" قال قلت: كيف لي أن أعلم أنني مؤمن؟ قال: "ليس أحد من هذه الأمة - قال ابن أبي قيس أو قال من أمي - عمل حسنة وعلم أنها حسنة وأن الله جازيه بها خيرا أو عمل سيئة وعلم أنها سيئة وأن الله جازيه بها شرا أو يغفرها إلا مؤمن".

قلت: وهذا الحديث وإن كان سنده ليس بالقوى فإن معناه صحيح وليس بمعارض لحديث ابن مسعود؛ فإن ذلك موقوف على الخاتمة؛ كما قال عليه السلام: "وإنما الأعمال بالخواتيم" وهذا إنما يدل على أنه مؤمن في الحال والله أعلم.

السابعة - قال علماء اللغة: إنما سمي المنافق منافقا لإظهاره غير ما يضمّر تشبيها بالبرقع له جحر يقال له: النافقاء، وأخريقال له: القاصعاء؛ وذلك أنه يخرق الأرض حتى إذا كاد يبلغ ظاهر الأرض أرق التراب؛ فإذا رابه ريب دفع ذلك التراب برأسه فخرج؛ فظاهر جحره تراب، وباطنه حفرة؛ وكذلك المنافق ظاهره إيمان، وباطنه كفر؛ وقد تقدّم هذا المعنى.

قوله تعالى: ﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾. قال علماءنا: معنى يخادعون الله أي يخادعون عند أنفسهم وعلى ظنهم. وقيل: قال ذلك لعملهم عمل الخادع. وقيل: في الكلام حذف، تقديره: يخادعون رسول الله صلى الله عليه وسلم، عن الحسن وغيره؛ وجعل خداعهم لرسوله خداعا لهم؛ لأنه دعاهم برسائله؛ وكذلك إذا خادعوا المؤمنين فقد خادعوا الله، وخادعته: ما أظهره من الإيمان خلاف ما أبطنوه من الكفر، ليحقنوا دماءهم وأموالهم، ويظنون أنهم قد نجوا وخدعوا؛ قاله جماعة من المتأولين. وقال أهل اللغة: أصل الخدع في كلام العرب: الفساد، حكاه ثعلب عن ابن الأعرابي وأنشد:

(١)

أبيض اللون لنيذ طعمه • طيب الريق إذا الريق خدع



قلت : فيخادعون الله على هذا ، أى يفسدون إيمانهم وأعمالهم فيما بين الله تعالى بالرياء .  
وكذا جاء مفسرا عن النبي صلى الله عليه وسلم على ما يأتى ؛ وفى التزييل : ﴿ يَرَامُونَ النَّاسَ ﴾ . وقيل :  
أصله الإخفاء ؛ ومنه مخدغ البيت الذى يُحْرَزُ فيه الشيء حكاه ابن فارس وغيره ؛ وتقول العرب :  
انخدع الضب فى حجره .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ ﴾ قى وإيجاب أى ما تحمل عاقبة الخدع إلا بهم ؛ ومن  
كلامهم : من خدع من لا يخدع فانما يخدع نفسه . وهذا صحيح لان الخداع إنما يكون مع من  
لا يعرف البواطن ؛ وأما من عرف البواطن فمن دخل معه فى الخداع فانما يخدع نفسه ، ودل هذا  
على أن المنافقين لم يعرفوا الله إذ لو عرفوه لعرفوا أنه لا يخدع ؛ وقد تقدم من قوله عليه السلام أنه  
قال : " لا تخادع الله ، فإنه من يخادع الله يخدعه الله ، ونفسه يخدع لو يشعر " قالوا : يا رسول الله ،  
وكيف يخادع الله ؟ قال : " تعمل بما أمرك الله به وتطلب به غيره " . وسيأتى بيان الخدع من  
الله تعالى كيف هو عند قوله تعالى : ﴿ اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ ﴾ وقرأ نافع ، وابن كثير ، وأبو عمرو :  
﴿ يُخَادِعُونَ ﴾ فى الموضعين ليتجانس اللفظان . وقرأ عاصم ، وحزمة ، والكسائى ، وابن عامر : ﴿ يَخْدَعُونَ ﴾  
الثانى ؛ والمصدر خدع بكسر الخاء وخديعة حكى ذلك أبو زيد . وقرأ مورك العجلي : ﴿ يَخْدَعُونَ ﴾  
الله بضم الياء وفتح الخاء وتشديد الدال على التكثير . وقرأ أبو طالوت عبد السلام بن شذاد والجارود  
بضم الياء وإسكان الخاء وفتح الدال على معنى وما يخدعون إلا عن أنفسهم ؛ لحذف حرف الجر كما قال  
تعالى : ﴿ وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ ﴾ . أى من قومه .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴾ . أى يفتنون أن وبال خدعهم راجع عليهم ؛ فيظنون أنهم قد  
نجوا بخدعهم وفازوا ؛ وإنما ذلك فى الدنيا ، وفى الآخرة يقال لهم : ﴿ أَرْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا ﴾  
على ما يأتى . قال أهل اللغة : شعرت بالشيء أى فطنت له ؛ ومنه الشاعر لفطته لأنه فطن لما  
لا يظن له غيره من غريب المعانى .

ومنه قولهم : ليت شعرى أى ليتنى علمت .

قوله تعالى : ﴿ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ﴾ . ابتداء وخبر ؛ والمرضى عبارة مستعارة للفساد الذى  
فى عقائدهم ، وذلك إما أن يكون شكاً وتفاقاً ، وإما مجداً وتكدياً ؛ والمعنى قلوبهم مرضى لخلوها

عن العصمة والتوفيق ، والرعاية والتأييد ؛ قال ابن فارس اللغوي : « المرض كل ما خرج به الإنسان عن حد الصحة ، من علة ، أو نفاق ، أو تقصير في أمر . والقراء مجتمعون على فتح الراء من مرض إلا ما روى الأصمعي عن أبي عمرو أنه سكن الراء .

قوله تعالى : ﴿ فَرَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا ﴾ . قيل : هو دعاء عليهم ، ويكون معنى الكلام زادهم الله شكا ونفاقا ، جزاء على كفرهم وضعفا عن الانتصار ، وعجزا عن القدرة ؛ كما قال الشاعر :

يا مرسل الريح جنوبا وصبا \* إذ غضبت زيدا فزدها غضبا

أى لا تهدها على الانتصار فيما غضبت منه ؛ وعلى هذا يكون في الآية دليل على جواز الدعاء على المنافقين والطردهم . لأنهم شر خلق الله ، وقيل : هو إخبار من الله تعالى عن زيادة مرضهم أى فزادهم الله مرضا الى مرضهم ، كما قال في آية أخرى : ﴿ فَرَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ ﴾ . وقال أرباب المعاني : في قلوبهم مرض أى بسكونهم الى الدنيا ، وحبهم لها ، وغفلتهم عن الآخرة ، وإعراضهم عنها . وقوله : ﴿ فَرَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا ﴾ أى وكلهم الى أنفسهم ، وجمع عليهم هموم الدنيا فلم يتفزعوا من ذلك الى اهتمام بالدين ولهم عذاب أليم بما يفنى عما يبقى . وقال الجنيدي : علل القلوب من اتباع الهوى ، كما أن علل الجوارح من مرض البدن .

قوله تعالى : ﴿ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ . أليم في كلام العرب معناه مؤلم أى موجه ، مثل السميع بمعنى المسمع ؛ قال ذو الرمة يصف إبلا :

ونرفع من صدور شمردلات \* يصك وجوها وهج أليم

وآلم اذا أوجع ، والإيلام : الإيلاج ، والآلم : الوجع ، وقد آلم آلم الماء ، والتالم : التوجع ، ويجمع أليم على الأما والماء مثل : كريم وكرماء ، وآلام مثل أشراف .

قوله تعالى : ﴿ يَمَّا كَانُوا يُكَذِّبُونَ ﴾ ، ما مصدرية أى بتكذيبهم الرسل ، وردهم على الله جل وعز ، وتكذيبهم بآياته ، قاله أبو حاتم . وقرا عاصم ، وحمزة ، والكسائي بالتخفيف ؛ ومعناه يكذبهم وقولهم آمنا وليسوا بمؤمنين .



مسألة — واختلف العلماء في إمساك النبي صلى الله عليه وسلم عن قتل المناقين مع علمه بنفاقهم على أربعة أقوال :

القول الأول — قال بعض العلماء : إنما لم يقتلهم لأنه لم يعلم حالهم أحد سواه . وقد اتفق العلماء على بكرة أبيهم على أن القاضى لا يقتل بعلمه ، وإن اختلفوا في سائر الأحكام ؛ قال ابن العربي : وهذا متقضى ، فقد قتل بالمجذر بن زياد ، الحارث بن سويد بن الصامت لأن المجذر قتل أباه سويدا يوم بعث ؛ فأسلم الحارث وأغفله يوم أحد فقتله ؛ فأخبر به جبريل النبي صلى الله عليه وسلم فقتله به لأن قتله كان غيلة<sup>(١)</sup> ؛ وقتل الغيلة حد من حدود الله .

قلت : وهذه غفلة من هذا الإمام ، لأنه إن ثبت الإجماع المذكور فليس بمقتضى بما ذكر ، لأن الإجماع لا ينعقد ولا يثبت إلا بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم وانقطاع الوحي ؛ وعلى هذا فتكون تلك قضية في عين ، بوحى ، فلا يحتاج بها أو منسوخة بالإجماع والله أعلم .

القول الثانى — قال أصحاب الشافعى : إنما لم يقتلهم لأن الزنديق وهو الذى يسر الكفر ويظهر الإيمان يستتاب ولا يقتل . قال ابن العربى : وهذا وهم ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم لم يستتبهم ولا نقل ذلك أحد ، ولا يقول أحد إن استتابه الزنديق واجبة ؛ وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم معرضا عنهم مع علمه بهم . فهذا المتأخر من أصحاب الشافعى الذى قال : إن استتابه الزنديق جائزة قال قولاً لم يصح لأحد .

القول الثالث — إنما لم يقتلهم مصلحة ، لتأليف القلوب عليه ، لئلا تنفر عنه ؛ وقد أشار صلى الله عليه وسلم إلى هذا المعنى بقوله لعمر : " معاذ الله أن يتحدث الناس أنى أقتل أصحابى " أخرجه البخارى ومسلم . وقد كان يعطى للؤلؤة قلوبهم مع علمه بسوء اعتقادهم تألفاً ؛ وهذا هو قول علمائنا وغيرهم . قال ابن عطية : وهى طريقة أصحاب مالك رحمه الله فى كف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المناقين ؛ نص على هذا محمد بن الجهم ، والقاضى اسماعيل ، والأبهرى ؛ وابن الماجشون ، واحتج بقوله تعالى : ﴿ لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ الْمُتَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ﴾ إلى قوله . ﴿ وَقَتَلُوا نَفْسِيلاً ﴾ . قال قتادة : معناه إذا هم أعلنوا النفاق . قال مالك رحمه الله : النفاق فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) راجع هذه القصة فى سيرة ابن هشام (ص ٣٥٦ ، ٥٩٧) طبع أوربا . وكتاب الاستيعاب ، فى اسم المجذر .

عليه وسلم هو الزندقة فينا اليوم؛ فيقتل الزنديق إذا شهد عليه بها دون استتابة؛ وهو أحد قولي الشافعي . قال مالك : وإنما كف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المناقين ليدين لأمنه أن الحاكم لا يحكم بعلمه إذا لم يشهد على المناقين . قال القاضي اسماعيل : لم يشهد على عبد الله بن أبي إلا زيد بن أرقم وحده؛ ولا على الجلاس بن سويد إلا عمير بن سعد ربيبه؛ ولو شهد على أحد منهم رجلا ن بكفره وتفاقه لقتل . وقال الشافعي رحمه الله محتجا للقول الآخر: السنة فيمن شهد عليه بالزندقة فجحد وأعلن بالإيمان وتبرأ من كل دين سوى الإسلام إن ذلك يمنع من إراقة دمه؛ وبه قال أصحاب الرأي وأحمد والطبري وغيرهم . قال الشافعي وأصحابه : وإنما منع رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتل المناقين ما كانوا يظهرونه من الإسلام مع العلم بنفاقهم ، لأن ما يظهرونه يحب ما قبله . وقال الطبري ، جعل الله تعالى الأحكام بين عباده على الظاهر ، وتولى الحكم في سرائرهم دون أحد من خلقه ، فليس لأحد أن يحكم بخلاف ما ظهر ، لأنه حكم بالظنون ، ولو كان ذلك لأحد كان أولى الناس به رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد حكم للمنافقين بحكم المسلمين بما أظهروا ، ووكّل سرائرهم إلى الله ، وقد كذب الله ظاهرهم بقوله : ﴿ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ ﴾ . قال ابن عطية : ينفصل المالكون عما لزموه من هذه الآية بأنها لم تعين أشخاصهم فيها وإنما جاء فيها توبيخ لكل مغموص عليه بالتناق ، وبقى لكل واحد منهم أن يقول : لم أرد بها وما أنا إلا مؤمن ، ولو عين أحد لما جب كذبه شيئا .

قلت : هذا الانفصال فيه نظر ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعلمهم أو كثيرا منهم بأسمائهم وأعيانهم بإعلام الله تعالى إياه ، وكان حذيفة يعلم ذلك بإخبار النبي عليه السلام إياه حتى كان عمر رضي الله عنه يقول له : يا حذيفة هل أنا منهم ؟ فيقول له : لا .

القول الرابع — وهو أن الله تعالى كان قد حفظ أصحاب نبيه عليه السلام بكونه ثبتهم أن يفسدهم المنافقون أو يفسدوا دينهم فلم يكن في تبقيتهم ضرر ، وليس كذلك اليوم ؛ لأننا لا نأمن من الزنادقة أن يفسدوا طاعتنا وجهالنا .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ الآية ، إذا في موضع نصب على الظرف والعامل فيها قالوا ، وهي تؤذنت بوقوع الفعل المستظر . قال الجوهرى : إذا اسم يدل على زمان



مستقبل ولم تستعمل إلا مضافة إلى جملة، تقول : أجيتك إذا أحتر للبسر وإذا قدم فلان؛ والذي يدل على أنها اسم وقوعها موقع قولك : آتيتك يوم يقدم فلان؛ فهي ظرف وفيها معنى المجازاة .  
وجزاء الشرط ثلاثة : الفعل والفاء وإذا؛ فالفعل قولك : إن تأتني آتتك، والفاء إن تأتني فانا أحسن إليك؛ وإذا كقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَمْشُوا مُقِيمَةً يَأْتِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ ﴾ . وما جاء من المجازاة بإذا في الشعر قول قيس بن الخطيم :

إذا قصرت أسيفنا كان وصلها \* خطانا إلى أعدائنا فنضارب

فعطف فنضارب بالجزم على موضع كان لأنه مجزوم، ولو لم يكن مجزوما لقال فنضارب بالنصب . وقد تزايد على إذا، ما تأكيدا فيجزم بها أيضا؛ ومنه قول الفرزدق :

فقام أبو ليلى إليه ابن ظالم \* وكان إذا ما يسئل السيف يضرب

قال سيبويه : والجيد ما قال كعب بن زهير :

وإذا ما تشاء تبعث منها \* مغرب الشمس ناشطا مدعورا

يعني أن الجيد ألا يجزم بإذا كما لم يجزم في هذا البيت . وحكى عن المبرد : أنها في قولك في المفاجأة خرجت فإذا زيد ظرف مكان لأنها تضمنت جنة، وهذا مردود لأن المعنى خرجت فإذا حضور زيد، فإنما تضمنت المصدر كما يقتضيه سائر ظروف الزمان؛ ومنه قوله : «اليوم نخرج وغدا أمر» فمعناه وجود نحر ووقوع أمر .

قوله : ﴿ قِيلَ ﴾ من القول وأصله قول نقلت كسرة الواو إلى القاف فانقلبت الواو ياء؛ ويجوز: قيل لهم، بإدغام اللام في اللام، وجاز الجمع بين ساكنين لأن الياء حرف مدولين؛ قال الأخفش : ويجوز قيل بضم القاف والياء؛ وقال الكسائي : ويجوز اشتمام القاف الضم ليدل على أنه لم يسم فاعله، وهي لغة قيس؛ وكذلك جيء وغيض وحيل وسبق وسىء وسيئت، وكذلك روى هشام عن ابن عباس<sup>(١)</sup>، وروى عن يعقوب؛ وأشم منها نافع سىء وسيئت خاصة؛ وزاد ابن ذكوان : حيل وسبق وكسر الباقون في الجميع . فأما هذيل وبنو دبير من أسد وبنى قعس فيقولون : قول بواو ساكنة.

(١) في نسخة : «ابن عامر» .

(٢) روى (كريب) لقب محمد بن المتوكل القاري، وروى يعقوب بن اسحاق . القاموس المحبط .

قوله : **( لَا تُفْسِدُوا )** لا نهى ، والفساد ضد الصلاح ، وحقيقته العدول عن الاستقامة إلى ضدها . فسد الشيء يفسد فسادا وفسودا وهو فاسد وفاسد . والمعنى في الآية لا تفسدوا في الأرض بالكفر وموالاته أهله ، وتفريق الناس عن الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن . وقيل : كانت الأرض قبل أن يبعث النبي صلى الله عليه وسلم فيها الفساد ، ويفعل فيها بالمعاصي ؛ فلما بعث النبي صلى الله عليه وسلم ارتفع الفساد وصلاح الأرض ؛ فاذا عملوا بالمعاصي فقد أفسدوا في الأرض بعد إصلاحها ؛ كما قال في آية أخرى : **( وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا )** .

قوله : **( فِي الْأَرْضِ )** الأرض مؤنثة وهي أسم جنس ، وكانت حق الواحدة منها أن يقال أرضة ، ولكنهم لم يقولوا ، والجمع أرضات لأنهم قد يجمعون المؤنث الذي ليست فيه هاء التأنيث بالتاء كقولهم : عُرُسات ، ثم قالوا أرضون فجمعوا بالواو والنون ؛ والمؤنث لا يجمع بالواو والنون إلا أن يكون منقوصا كثبة وخطبة ، ولكنهم جعلوا الواو والنون عوضا من حذفهم الألف والتاء وتركوا فتحة الراء على حالها ، وربما سكنت ، وقد تجمع على أروض ؛ وزعم أبو الخطاب أنهم يقولون : أرض وأراض ، كما قالوا : أهل وآهل ؛ والأراضى أيضا على غير قياس كأنهم جمعوا أرضا ؛ وكل ما سقل فهو أرض ؛ وأرض أرضة أى زكية بينة الأراضة ، وقد أرضت بالضم أى زكت . قال أبو عمرو : نزلنا أرضا أريضة أى معجبة للعين ؛ ويقال : لأرض لك ، كما يقال : لا أم لك . والأرض أسفل قوائم الدابة ؛ قال حميد يصف فرسا :

ولم يقلب أرضها البيطار \* ولا لحليسه بها حبار

أى أثر ؛ والأرض : النفضة والردة . روى حماد بن سلمة عن قتادة عن عبد الله بن الحارث قال : زلزلت الأرض بالبصرة ، فقال ابن عباس : والله ما أدري ؟ أزلزلت الأرض بى أم بى أرض ؟ أى أم بى رعدة ؛ وقال ذو الرمة يصف صائدا :

إذا توجس ركزا من سئابكها \* أو كان صاحب أرض أو به الموم

والأرض : الزكام ، وقد أرضه الله إراضا ، أى أزكه فهو مأروض ؛ وفسيل مستأرض ، وودية مستأرض بكسر الراء وهو أن يكون له عرق في الأرض ؛ فأما إذا نبت على جذع النخل فهو الراكب . والإراض بالكسر : بساط ضخم من صوف أو وبر ، ورجل أريض ، أى متواضع خلق للخير ؛ قال



الأصمى يقال : هو أرضهم أن يفعل ذلك أى أخلقهم ؛ وشئ عريض أريض اتباع له ؛ ومضمهم  
يقرده ويقول : جدى أريض أى سمين .

قوله : ( نَحْنُ ) أصل نحن نحن قلبت حركة الحاء على النون وأسكنت الحاء ؛ قاله هشام  
ابن معاوية النحوى . وقال الزجاج : نحن لجماعة ، ومن علامة الجماعة الواو ، والضممة من  
جنس الواو ؛ فلما اضطروا إلى حركة نحن لالتقاء الساكنين حركوها بما يكون للجماعة . قال ولهذا  
ضموا واو الجمع فى قوله عز وجل : ( أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ ) . وقال محمد بن يزيد : نحن مثل  
قبل وبعد لأنها متعلقة بالإخبار عن اثنين وأكثر ، فأنا للواحد ، ونحن للتثنية والجمع ، وقد يخبر به  
المتكلم عن نفسه فى قوله : نحن قمنا ، قال الله تعالى : ( نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ ) . والمؤنث فى هذا  
إذا كانت متكلمة بمنزلة المذكور ؛ تقول المرأة : قمت وذهبت ، وقمنا وذهبنا ، وأنا فعلت ذاك ، ونحن  
فعلنا . هذا كلام العرب فأعلم .

قوله تعالى : ( مُصْلِحُونَ ) اسم فاعل من أصلح ؛ والصلاح : ضد الفساد ، وصلاح الشئ بضم  
اللام وفتحها لغتان قاله ابن السكيت . والصلوح بضم الصاد مصدر صلح بضم اللام ؛ قال الشاعر :

فكيف بإطراقى إذا ما شتمتني • وما بعد شتم الوالدين صلوح

وصلاح من أسماء مكة ؛ والصلح بكسر الصاد : نهر .

وإنما قالوا ذلك على ظنهم ، لأن إفسادهم عندهم إصلاح ، أى إن مما لا تأ لل كفار إنما نريد بها  
الإصلاح بينهم وبين المؤمنين . قاله ابن عباس وغيره .

قوله عز وجل : ( أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ ) ردا عليهم وتكذبا لقولهم ؛ قال أرباب المعانى :  
من أظهر الدعوى كذب ، ألا ترى أن الله عز وجل يقول : ( أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ ) . وهذا صحيح .  
وكسرت إن لأنها مبتدأة ، قاله النحاس . وقال على بن سليمان : يجوز فتحها كما أجاز سيبويه : حقا أنك  
منطلق ، بمعنى ألا . وهم يجوز أن يكون مبتدأ والمفسدون خبره والمبتدأ وخبره خبر إن ؛ ويجوز أن  
تكون هم توكيدا للهاء والميم فى إنهم ، ويجوز أن تكون فاصلة — والكوفيون يقولون عمادا —  
والمفسدون خبر إن ؛ والتقدير : ألا إنهم المفسدون ، كما تقدم فى قوله : ( وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ) .

(١) فى العبارة غموض . ولعل الصواب : «...يجوز فتحها كما أجاز سيبويه ما أنك منطلق على معنى حقا أنك منطلق . وما معنى ألا» .

قوله تعالى : ﴿ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ . قال ابن كيسان يقال : ما على من لم يعلم أنه مفسد من الذم ، إنما يذم إذا علم أنه مفسد ، ثم أفسد على علم ، قال : ففيه جوابان ، أحدهما : أنهم كانوا يعملون الفساد سرا ويظهرون الصلاح وهم لا يشعرون أن أمرهم يظهر عند النبي صلى الله عليه وسلم ، والوجه الآخر : أن يكون فسادهم عندهم صلاحا ، وهم لا يشعرون أن ذلك فساد ، وقد عصوا الله ورسوله في تركهم تبين الحق واتباعه . ولكن حرف تأكيد واستدراك ، ولا بد فيه من نفي وإثبات ، إن كان قبله نفي ، كان بعده إيجاب ، وإن كان قبله إيجاب ، كان بعده نفي ، ولا يجوز الاختصار بعده على اسم واحد إذا تقدم الإيجاب ، ولكنك تذكر جملة مضادة لما قبلها كما في هذه الآية ، وقولك : جاءني زيد لكن عمرو لم يجئ ، ولا يجوز جاءني زيد لكن عمرو ثم تسكت ، لأنهم قد استغنوا ببل في مثل هذا الموضع عن لكن ، وإنما يجوز ذلك إذا تقدم النفي كقولك : ما جاءني زيد لكن عمرو .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ﴾ يعني المنافقين ، في قول مقاتل وغيره ، ﴿ آمِنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ ﴾ أي صدقوا بمحمد صلى الله عليه وسلم وشرعه ، كما صدق المهاجرون والمحققون من أهل يثرب . وألف آمنوا ألف قطع لأنك تقول : يؤمن ، والكاف في موضع نصب لأنها نعت لمصدر محذوف أي إيمانا كإيمان الناس .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا أَتُؤْمِنُ كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ ﴾ . يعني أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ، عن ابن عباس ، وعنه أيضا : مؤمنو أهل الكتاب ، وهذا القول من المنافقين إنما كانوا يقولونه في خفاء واستهزاء ، فاطلع الله نبيه والمؤمنين على ذلك ، وقرر أن السفه ، ورقة الخلوم ، وفساد البصائر ، إنما هي في حيزهم ، وصفة لهم ، وأخبر أنهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون للذين الذين على قلوبهم . وروى الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس : أنها نزلت في شأن اليهود أي وإذا قيل لهم يعني اليهود آمنوا كما آمن الناس عبد الله بن سلام وأصحابه ، قالوا : أتؤمن كما آمن السفهاء ! يعني الجهال والخرقاء . وأصل السفه في كلام العرب : الخفة والرقعة ، يقال : ثوب سفيف إذا كان رديء النسيج خفيفه ، أو كان باليا رقيقا . وتسفحت الريح الشجر : مالت به ، قال ذو الرمة :

مشين كما أهترت زماح تسفحت \* أعاليها مرة الرياح النواسم



وتسفت الشيء : استحققرته . والسفة : ضد الحلم ، ويقال : إن السفة أن يكثر الرجل شرب الماء فلا يروى . ويجوز في همزتي السفهاء أربعة أوجه ، أجودها أن تحقق الأولى وتقلب الثانية واوا خالصة ، وهي قراءة أهل المدينة ، والمعبروف من قراءة أبي عمرو ، وإن شئت خففتها جميعا فجعلت الأولى بين الهمزة والواو وجعلت الثانية واوا خالصة ، وإن شئت خففت الأولى وحققت الثانية ، وإن شئت حققتها جميعا .

قوله تعالى : ﴿ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ . مثل ولكن لا يشعرون ، وقد تقدم . والعلم معرفة المعلوم على ما هو به ، تقول : علمت الشيء أعلمه علما عرفته ، وعلمت الرجل فعلمته أعلمه بالضمعة في المستقبل غلبته بالعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا ﴾ . أنزلت هذه الآية في ذكر المنافقين . أصل لقوا : لقوا نقلت الضمة إلى القاف وحذفت الياء لالتقاء الساكنين ، وقرأ محمد بن السميع الجمانى : لاقوا الذين آمنوا . والأصل لاقبوا تحركت الياء وقبلها فتحة انقلبت ألفا ، اجتمع ما كان الألف والواو فحذفت الألف لالتقاء الساكنين ثم حركت الواو بالضم .

وإن قيل : لم ضمت الواو في لاقوا في الإدراج ، وحذفت من لقوا ؟ فالجواب : أن قبل الواو التي في لقوا ضمة فلو حركت الواو بالضم لثقل على اللسان النطق بها فحذفت لثقلها ، وحركت في لاقوا لأن قبلها فتحة .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا خَلَوْا إِلَى ﴾ . إن قيل : لم وصلت خلوا بآلى وعرفها أن توصل بالباء ؟ قيل له : خلوا هنا بمعنى ذهبوا وانصرفوا ، ومنه قول الفرزدق :

كيف ترانى قالبا مجنى \* قد قتل الله زيادا عني

لما أنزله منزله صرف ، وقال قوم : إلى بمعنى مع وفيه ضعف . وقال قوم : إلى بمعنى الباء ، وهذا ياباه الخليل وسيبويه . وقيل : المعنى وإذا خلوا من المؤمنين إلى شياطينهم ، فإلى على بابها . والشياطين جمع شيطان على التكسير وقد تقدم القول في اشتقاقه ومعناه في الاستعانة . واختلف المفسرون في المراد بالشياطين هنا ، فقال ابن عباس والسدي : هم رؤساء الكفر . وقال الكلبي :

(١) أى مع كلمة ألا التي بعدها

هم شياطين الجن . وقال جمع من المفسرين : هم الكهان . ولفظ الشيطنة الذي معناه البعد عن الإيمان والخير يعم جميع من ذكر . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ ﴾ . أى مكذبون بما ندعى إليه ، وقيل : سائحون . والمهزء : السخرية واللعب ، يقال : هزئ به واستهزأ ، قال الراجز :

قد هزئت منى أم طيلة \* قالت أراه معدما لا مال له

وقيل : أصل الاستهزاء : الانتقام ، كما قال الآخر :

قد استهزوا منهم بألفى مدحج \* مراتهم ومط الضحاضح جنم

قوله تعالى : ﴿ اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ ﴾ . أى ينتقم منهم ويعاقبهم ، ويسخر بهم ويحازيهم على استهزائهم ، فسمى العقوبة باسم الذنب ، هذا قول الجمهور من العلماء ، والعرب تستعمل ذلك كثيرا فى كلامهم ، من ذلك قول عمرو بن كلثوم :

ألا لا يجهان أحد علينا \* فنجهل فوق جهل الجاهلينا

فسمى انتصاره جهلا ، والجهل لا يفتخر به ذو عقل ، وإنما قاله ليزدوج الكلام فيكون ذلك أخف على اللسان من المخالفة بينهما ، وكانت العرب إذا وضعوا لفظا بإزاء لفظ جوابا له وجزاء ذكره بمثل لفظه وإن كان مخالفا له فى معناه ، وعلى ذلك جاء القرآن والسنة ، وقال الله عز وجل : ﴿ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا ﴾ . وقال : ﴿ فَمَنْ أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ يَمِثِلْ مَا أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ ﴾ . والجزاء لا يكون مبيته ، والقصاص لا يكون اعتداء لأنه حق وجب ، ومثله : ﴿ وَمَكْرُوهٌ وَمَكْرَ اللَّهُ ﴾ . و ﴿ إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا وَأَكِيدُ كَيْدًا ﴾ . و ﴿ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ ﴾ . الله يستهزئ بهم . وليس منه سبحانه مكرو ولا هزء ولا كيد ، إنما هو جزاء لمكرهم واستهزائهم وجزاء كيدهم ، وكذلك ﴿ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ ﴾ . ﴿ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ يَخِرَّ اللَّهُ مِنْهُمْ ﴾ . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إن الله لا يعمل حتى تملوا ولا يسام حتى تساموا" قيل حتى بمعنى الواو أى وتملوا ، وقيل : المعنى وأتم تملون ، وقيل : المعنى لا يقطع عنكم ثواب أعمالكم حتى تقطعوا العمل ، وقال قوم : إن الله تعالى يفعل بهم أفعالا



هي في تأمل البشر هزء وخدع ومكر، حسب ما روى : <sup>(١)</sup> "إن النار تجدد كما تجدد الإهالة فيمشون عليها ويظنونها منجاة فتخسف بهم" وروى الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس في قوله تعالى : ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا﴾ هم منافقوا أهل الكتاب ؛ فذكرهم وذكر استهزاءهم ، وأنهم إذا خلوا إلى شياطينهم يعني رؤسائهم في الكفر — على ما تقدم — قالوا : إنا معكم على دينكم إنما نحن مستهزئون بأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ؛ الله يستهزئ بهم في الآخرة ، يفتح لهم باب جهنم من الجنة ، ثم يقال لهم : تعالوا فيقبلون يسبحون في النار ، والمؤمنون على الأرائك وهي السرور في المجال ينظرون إليهم ، فإذا اتهموا إلى الباب سد عنهم ، فيضحك المؤمنون منهم ؛ فذلك قول الله عز وجل : ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾ أي في الآخرة ، ويضحك المؤمنون منهم حين غلقت دونهم الأبواب ؛ فذلك قوله تعالى : ﴿فَالْيَوْمَ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ . عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ﴾ . إلى أهل النار : ﴿هَلْ تُؤْتَوْنَ الْكُفَّارُ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ . وقال قوم : الخداع من الله والاستهزاء هو استدراجهم بدور النعم الدنيوية عليهم ؛ فالله سبحانه وتعالى يظهر لهم من الإحسان في الدنيا ، خلاف ما يغيب عنهم ، ويستتر عنهم من عذاب الآخرة ، فيظنون أنه راض عنهم ، وهو تعالى قد حتم عذابهم ؛ فهذا على تأمل البشر كأنه استهزاء ومكر وخداع ؛ ودل على هذا التأويل قوله صلى الله عليه وسلم : <sup>(٢)</sup> "إذا رأيتم الله عز وجل يعطي العبد ما يحب وهو مقيم على معاصيه فإنما ذلك منه استدراج" ثم نزع بهذه الآية : ﴿فَلَمَّا تَسُوا مَا دُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ . فَقُطِعَ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ . قال بعض العلماء في قوله تعالى : ﴿سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ﴾ . كلما أحدثوا ذنبا أحدث لهم نعمة .

قوله تعالى : ﴿وَيَمُدُّهُمْ﴾ . أي يطيل لهم المدة ويمهلهم ويملي لهم ؛ كما قال : ﴿إِنَّمَا نُمِلِّي لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا﴾ وأصله الزيادة ؛ قال يونس بن حبيب : يقال مد في الشر ، وأمد في الخير ؛ قال الله تعالى : ﴿وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ﴾ . وقال : ﴿وَأَمْدَدْنَاهُمْ بِفَاكِهَةٍ وَلَحْمٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ﴾ . ورحى

(١) في نسخة «تجدد» بالتاء .

(٢) في الجامع الصغير : «إذا رأيت» .

عن الأخفش : مدت له إذا تركته ، وأمدته إذا أعطيته . وعن الفراء والليثاني : مدت فيما كانت زيادته من مثله ، يقال : مدَّ النهر [النهر] ، وفي التزويل : ( وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ ) ، وأمدت فيما كانت زيادته من غيره كقولك : أمدت الجيش بمدد ، ومنه : ( يُمِدُّكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ ) وأمد الجرح لأن المدة من غيره أى صارت فيه مدة .

قوله تعالى : ( فِي طُغْيَانِهِمْ ) كفرهم وضلالهم ، وأصل الطغيان مجاوزة الحد ، ومنه قوله تعالى : ( إِنَّا لَمَّا طَغَى الْمَاءُ ) . أى ارتفع وعلا وتجاوز المقدار الذى قدرته الخزان ، وقوله فى فرعون : ( إِنَّهُ طَغَى ) . أى أسرف فى الدعوى حيث قال : ( أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى ) . والمعنى فى الآية يمدهم بطول العمر حتى يزيدوا فى الطغيان فيزيدهم فى عذابهم .

قوله تعالى : ( يَتَّبِعُونَ ) يعمون ، وقال مجاهد : أى يترددون متحيرين فى الكفر ، وحكى أهل اللغة : عمه الرجل يعمه عموها وعمها فهو عمه وعامه إذا حار ، ويقال : رجل عامه وعمه : حائر متردد ، وجمعه عُمة ، وذهبت إبله العمى إذا لم يدر أين ذهبت ، والعمى فى العين ، والعمه فى القلب ، وفى التزويل : ( فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ) .

قوله تعالى : ( أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى ) . قال سيبويه : ضمت الواو فى اشتروا فرقا بينها وبين الواو الأصلية ، نحو : ( وَأَنْ لَّوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ ) . وقال ابن كيسان : الضمة فى الواو أخف من غيرها لأنها من جنسها . وقال الزجاج : حركت بالضم كما فعل فى نحن . وقرأ ابن أبى إسحاق ويحيى بن يعمر بكسر الواو على أصل التقاء الساكنين . وروى أبو زيد الأنصارى عن قعنب أبى السمال العدوى : أنه قرأ بفتح الواو لخفة الفتحة وأن ما قبلها مفتوحا ، وأجاز الكسائى همز الواو وضمها كأدود . واشتروا من الشراء ، والشراء هنا مستعار ، والمعنى استحبوا الكفر على الإيمان كما قال : ( فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى ) . فعبّر عنه بالشراء لأن الشراء إنما يكون فيما يحبه مشتريه ، فاما أن يكون معنى شراء المعاوضة فلا ، لأن المنافقين لم يكونوا مؤمنين فيبيعون لإيمانهم . وقال ابن عباس : أخذوا الضلالة وتركوا الهدى ، ومعناه استبدلوا واختاروا الكفر على الإيمان ، وإنما



أخرجه بلفظ الشراء توسعا لأن الشراء والتجارة راجعان إلى الاستبدال؛ والعرب تستعمل ذلك في كل من استبدل شيئا بشيء؛ قال أبو ذؤيب :

وإن ترعيني كنت أجهل فيكم \* فإني اشتريت الحلم بعبدك بالجهل

وأصل الضلالة : الحيرة ؛ ويسمى النسيان ضلالة لما فيه من الحيرة ؛ قال جل وعز :  
 ﴿ فَعَلَتْهَا إِذَا وَآنَا مِنْ أَلْضَالَيْنِ ﴾ . أى الناسين ؛ ويسمى الهلاك ضلالة ؛ كما قال عز وجل :  
 ﴿ وَقَالُوا أَإِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ فَمَا رِبِحَتْ تِجَارَتُهُمْ ﴾ . أسند تعالى الربح إلى التجارة على عادة العرب في قولهم :  
 ربح بيعك ، وخسرت صفقتك ؛ وقولهم : ليل قائم ، ونهار صائم ؛ والمعنى ربحت وخسرت في بيعك ،  
 وقت في ليلك وصمت في نهارك ؛ أى فما ربحوا في تجارتهم ؛ وقال الشاعر ،  
 نهارك هائم وليك نائم \* كذلك في الدنيا تعيش البهائم

أبن كيسان : ويحوز تجارة وتجار ، وضلالة وضلائل .

﴿ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴾ في اشتراهم الضلالة ؛ وقيل : في سابق علم الله . والاهتداء ضد الرشاد ؛  
 وقد تقدم .

قوله تعالى : ﴿ مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا ﴾ . فمثلهم رفع بالابتداء والخبر في الكاف ، فهى  
 اسم كما هى في قول الأعشى :

أنتهون ولن ينهى ذوى شطط \* كالطعن يذهب فيه الزيت والقتل

وقول امرئ القيس :

ورحنا بكابن الماء يحنب ومسطنا \* تصوب فيه العين طورا وترقى

أراد مثل الطعن ، وبمثل أبن الماء ؛ ويحوز أن يكون الخبر محذوفا تقديره مثلهم مستقر  
 كمثل فالكاف على هذا حرف . والمثل والمثل والمثل واحد ومعناه الشبه ، والمثالثان : المتشابهان  
 هكنا قال أهل اللغة .

قوله : ﴿ الَّذِي ﴾ يقع للواحد والجمع ؛ قال ابن السجري هبة الله بن على : ومن العرب من يأتى  
 بالجمع بلفظ الواحد كما قال :

وإن الذي حانت بفلج دماؤهم \* هم القوم كل القوم يا أم خالد

وقيل في قول الله تعالى : ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصَّدَقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ . إنه بهذه اللغة ، وكذلك قوله : ﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي﴾ . قيل : المعنى كمثل الذين استوقدوا ، ولذلك قال : ﴿ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ﴾ . فحمل أول الكلام على الواحد ، وآخره على الجمع ؛ فأما قوله تعالى : ﴿وَخُضْتُمْ كَالَّذِي خَاضُوا﴾ . فإن الذي هنا وصف لمصدر محذوف تقديره وخضتم كأنخوض الذي خاضوا . وقيل : إنما وحد الذي واستوقد لأن المستوقد كان واحدا من جماعة تولى الإيقاد لهم ، فلما ذهب الضوء وجع عليهم جميعا فقال بنورهم ؛ واستوقد بمعنى أرقد ؛ مثل استجاب بمعنى أجاب ؛ فالسين والتاء زائدتان قاله الأخفش ؛ ومنه قول الشاعر :

وداع دعا يامن يجيب إلى النداء \* فلم يستجبه عند ذاك مجيب

أي يجبه ؛ واختلف النحاة في جواب لما ، وفي عود الضمير من نورهم ؛ فقيل : جواب لما محذوف وهو طفئت ، والضمير في نورهم على هذا للناققين ، والإخبار بهذا عن حال تكون في الآخرة كما قال تعالى : ﴿فَضْرِبَ بَيْنَهُمُ بُرُودًا بِأَبْ﴾ وقيل : جوابه ذهب ، والضمير في نورهم عائد على الذي ؛ وعلى هذا القول يتم تمثيل المنافق بالمستوقد لأن بقاء المستوقد في ظلمات لا يبصر كبقاء المنافق في حيرته وتردده ؛ والمعنى المراد بالآية ضرب مثل للناققين ، وذلك أن ما يظهرونه من الإيمان الذي تثبت لهم به أحكام المسلمين من المناكح والتوارث والغنائم ، والأمن على أنفسهم وأولادهم وأموالهم بمثابة من أوقد نارا في ليلة مظلمة فاستضاء بها ، ورأى ما ينبغي أن يتقيه وأمن منه ؛ فإذا طفئت عنه أو ذهبت وصل إليه الأذى وبقي متحيرا ؛ فكذلك المنافقون لما آمنوا اغتروا بكلمة الإسلام ، ثم يصيرون بعد الموت إلى العذاب الأليم ؛ كما أخبر التنزيل : ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ ويذهب نورهم ؛ ولهذا يقولون : ﴿أَنْظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ﴾ . وقيل : إن إقبال المنافقين إلى المسلمين وكلامهم معهم كالنار ؛ وانصرفهم عن مودتهم وارتكاسهم عندهم كذهايا . وقيل غير هذا .

قوله : ﴿نَارًا﴾ النار مؤنثة وهي من النور وهو أيضا الإشراق ، وهي من الواو لأنك تقول في التصغير : نوية ، وفي الجمع نور وأنور ، ونيران انقلبت الواو ياء لكسر ما قبلها ؛ وضاءت



وأضاءت لغتان، يقال : ضاء القمر بضوء ضوؤه وأضاء بضياءه، ويكون لازماً ومتعدياً ؛ وقراً  
محمد بن السميعة : ضاءت بغير ألف والعامة بالألف ؛ قال الشاعر :

أضاءت لهم أحسابهم ووجوههم \* دجى الليل حتى نظم الجزع ثاقبه

( مَا حَوْلَهُ ) ما زائدة مؤكدة ؛ وقيل : مفعولة بأضاءت ؛ وحوله ظرف مكان والهاء في موضع  
خفض بإضافته إليها . و ( ذَهَبَ ) وأذهب لغتان من الذهاب ، وهو زوال الشيء . ( وَتَرَكَهُمْ )  
أى أبقاهم . ( فِي ظُلُمَاتٍ ) جمع ظلمة ، وقراً الأعمش : ظلمات باسكان اللام على الأصل ؛ ومن  
قرأها بالضم فللفرق بين الاسم والنعت ؛ وقراً أشهب العقيلي : ظلمات بفتح اللام ؛ قال البصريون  
أبدل من الضمة فتحة لأنها أخف . وقال الكسائي : ظلمات ، جمع الجمع ، جمع ظلم . ( لَا يُبْصِرُونَ )  
فعل مستقبل في موضع الحال ؛ كأنه قال : غير مبصرين ، فلا يجوز الوقف على هذا ، على ظلماته  
قوله تعالى : ( صُمُّكُمْ عَمًى ) صم أى هم صم ، فهو خبر ابتداء مضمر ، وفي قراءة عبد الله بن  
مسعود وحفصة : صما بكما عميا ، فيجوز النصب على الذم ؛ كما قال تعالى : ( مَلْعُونِينَ أَيْنَمَا ثُبِقُوا )  
وكما قال : ( وَأَمْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ ) . وكما قال الشاعر :

سقوني الخمر ثم تكفوني \* عداة الله من كذب وزور

فنصب عداة الله على الذم ، فالوقف على يبصرون على هذا المذهب ضواب حسن ؛ ويجوز أن  
ينصب صما بتركهم ؛ كأنه قال : وتركهم صما بكما عميا ؛ فعلى هذا المذهب لا يحسن الوقف على  
يبصرون . والصم في كلام العرب : الانسداد ؛ يقال : قناة صماء إذا لم تكن مجوفة ؛ وصممت القارورة  
إذا سددها ، فالأصم : من انسدت خروق مسامعه ؛ والأبكم : الذى لا ينطق ولا يفهم ، فإذا فهم فهو  
الأخرس ؛ وقيل : الأخرس والأبكم واحد ؛ ويقال رجل أبكم وبكم أى أخرس بين الأخرس  
والبكم قال :

فليت لسانى كان نصفين منهما • بكم ونصف عند مجرى الكواكب

والعمى : ذهاب البصر وقد عمى فهو أعمى ، وقوم عمى ، وأعماه الله ؛ ونعمى الرجل أرى ذلك  
من نفسه ، وعمى عليه الأمر إذا التبس ؛ ومنه قوله تعالى : ( فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ يَوْمَئِذٍ ) .

وليس الغرض بما ذكرناه ففى الإدراكات عن حواسهم جملة ، وإنما الغرض نفيها فى جهة ما ؛  
 نقول : . فلان أصم عن الخنا ؛ ولقد أحسن الشاعر حيث قال :  
 \* أصم عما ساءه سميع \*

وقال آخر :

وعوراء الكلام صممت عنها \* ولو أنى أشاء بها سميع

وقال الدارمى :

أعمى إذا ما جارتى خرجت \* حتى يوارى جارتى الجدر

وقال بعضهم فى وصاته لرجل يكثر الدخول على الملوك :

أدخل إذا ما دخلت أعمى \* وأنخرج إذا ما خرجت أحرص

وقال قتادة : صم عن استماع الحق ، بكم عن التكلم به ، عمى عن الإبصار له .

قلت : وهذا المعنى هو المراد فى وصف النبى صلى الله عليه وسلم ولاية آخر الزمان فى حديث  
 جبريل " وإذا رأيت الحفاة العراة الصم البكم ملوك الأرض فذاك من أشراطها " والله أعلم .

قوله تعالى : ( فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ) أى إلى الحق لسابق علم الله تعالى فيهم ؛ يقال : رجع بنفسه  
 رجوعا ، ورجعه غيره ؛ وهذيل تقول : أرجعه غيره ؛ وقوله تعالى : ( يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ  
 الْقَوْلَ ) . أى يتلاومون فيما بينهم حسب ما بينه التنزيل فى سورة سبا

قوله تعالى : ( أَوْ كَصَيْبٍ مِّنَ السَّمَاءِ ) . قال الطبرى : أو بمعنى الواو ؛ وقاله الفراء وأنشد :

وقد زعمت لىل باني فاجر \* لنفسى تقاها أو عليها فجورها

وقال آخر :

نال الخلافة أو كانت له قدرا \* كما أتى ربه موسى على قدر

أى وكانت ؛ وقيل : أو للتخير أى مثلوم بهذا أو بهذا ، لا على الاختصار على أحد الأمرين ؛  
 والمعنى أو كأصحاب صيب ؛ والصيب : المطر ، واشتقاقه من صاب يصوب إذا نزل ؛ قال علقمة :

فلا تعدلى بنى وبين معمر \* سقتك روايا المزن حيث تصوب

وأصله : صيوب اجتمعت الياء والواو وسقت إحداهما بالسكون فقلت الواو ياء وأدغمت ؛

كما فعلوا فى مبت وسيد وهين ولين ؛ وقال بعض الكوفيين : أصله صويب على مثال فصيل ؛ قال



النحاس : لو كان كما قالوا لما جاز إدغامه، كما لا يجوز إدغام طويل؛ وجمع صيب صيايب، والتقدير في العربية مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً أو كصيب .

قوله تعالى : ﴿ مِنْ السَّمَاءِ ﴾ السماء تذكر وتؤنث، وتجمع على أسمية وسماوات وسمي ، على فعول ؛ قال العجاج :

• تلفه الرياح والسمي •

والسماء : كل ما علاك فأظلك، ومنه قيل لسقف البيت : سماء؛ والسماء : المطر سمي به لتروله من السماء؛ قال حسان بن ثابت :

ديار من بني الحسحاس قفر • تعفها الروامس والسماء

وقال آخر<sup>(١)</sup> :

إذا سقط السماء بارض قوم • رعيناه وإن كانوا غضابا

ويسمى الطين والكلأ أيضا سماء؛ يقال : ما زلنا نطأ السماء حتى أتيناكم ، يريدون الكلأ والطين؛ ويقال لظهر الفرس أيضا سماء لعلوه؛ قال<sup>(٢)</sup> :

وأحمر كالديباج أما سماءه • فريا وأما أرضه فمحول

والسماء : ما علا، والأرض : ما سفل، على ما تقدم .

قوله تعالى : ﴿ فِيهِ ظُلُمَاتٌ ﴾ ابتداء وخبر؛ ورعد وبرق معطوف عليه؛ وقال ظلمات بالجمع إشارة إلى ظلمة الليل وظلمة الدجن : وهو الغيم، ومن حيث تتراكب وتتزايد جمعت؛ وقد مضى ما فيه من اللغات فلا معنى للإعادة، وكذا كل ما تقدم إن شاء الله تعالى .

واختلف العلماء في الرعد؛ ففي الترمذي عن ابن عباس قال : سألت اليهود النبي صلى الله عليه وسلم عن الرعد ما هو؟ قال : "ملك من الملائكة بيده مخاريق من نار يسوق بها السحاب حيث شاء الله" قالوا : فما هذا الصوت الذي يسمع؟ قال : "زجره بالسحاب إذا زجره حتى ينتهي إلى حيث أمر الله" قالوا : صدقت، الحديث بطوله . وعلى هذا التفسير أكثر العلماء؛ فالرعد : اسم الصوت المسموع، وقاله على رضي الله عنه، وهو المعلوم في لغة العرب؛ وقد قال لبيد في جاهليته :

لجفني الرعد والصواعق بال • فخرس يوم الكربة النجد

(١) هو معاوية بن مالك . (٢) القائل هو طفيل الغنوي، كما في اللسان مادة (سما) .

وروى عن ابن عباس أنه قال : الرعد : ريح تختق بين السحاب : فتصوت ذلك الصوت .  
واختلفوا في البرق ، فروى عن علي ، وابن مسعود ، وابن عباس رضوان الله عليهم : البرق : مخرق  
حديد بيد الملك يسوق به السحاب .

قلت : وهو الظاهر من حديث الترمذي ، وعن ابن عباس أيضا هو سوط من نور بيد الملك ،  
يزجر به السحاب ، وعنه أيضا البرق : ملك يترأى . وقالت الفلاسفة : الرعد صوت اصطكاك  
أجرام السحاب ، والبرق مما ينقدح من اصطكاكها ، وهذا مردود لا يصح به قتل والله أعلم .  
ويقال : أصل الرعد من الحركة ، ومنه الرعديد للجبان ، وارتعد : اضطرب ؛ ومنه الحديث :  
"بقي بهما ترعد فرائصهما" الحديث أخرجه أبو داود . والبرق أصله من البريق والضوء ؛ ومنه  
البراق دابة ركبها رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به وركبها الأنبياء عليهم السلام قبله ؛  
ورعدت السماء من الرعد ، وبرقت من البرق ؛ ورعدت المرأة وبرقت تحسنت وتزينت ؛ ورعد  
الرجل وبرق تهد وأوعد ؛ قال ابن أحرر :

يا جل ما بعدت عليك بلادنا \* وطلابنا فأبرق بأرضك وأرعد

وأرعد القوم وأبرقوا : أصابهم رعد وبرق ؛ وحكى أبو عبيدة ، وأبو عمرو : أرعدت السماء  
وأبرقت ، وأرعد الرجل وأبرق إذا تهدد وأوعد ؛ وأنكره الأصمعي . وأخُتَجَّ عليه بقول الكيت :  
أبرق وأرعد يا يزيد \* مد فاعيدك لي بضائر

فقال : ليس الكيت بحجة .

فائدة : روى ابن عباس قال : كنا مع عمر بن الخطاب في سفرة بين المدينة والشام ، ومعنا كعب  
الأحبار ، قال : فأصابتنا ريح وأصابنا رعد ومطر شديد وبرد ، وفريق الناس ، قال : فقال لي كعب :  
إنه من قال حين يسمع الرعد : سبحان من يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته ؛ عوفي مما يكون  
في ذلك السحاب والبرد والصواعق ؛ قال : فقلتها أنا وكعب ، فلما أصبحنا واجتمع الناس ؛ قلت  
لعمر : يا أمير المؤمنين ، كأننا كنا في غير ما كان فيه الناس ، قال : وما ذلك ؟ قال : فحدثته حديث  
كعب ؛ قال : سبحان الله ! أفلا قلتم لنا فنقول كما قلتم ! في رواية فإذا بردة قد أصابت أنف عمر



فأثرت به ؛ وستأتى هذه الرواية في سورة الرعد إن شاء الله ؛ ذكر الروایتين أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب في روايات الصحابة عن التابعين رحمة الله عليهم أجمعين . وعن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا سمع الرعد والصواعق قال : " اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك " .

قوله تعالى : ﴿ يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ ﴾ . جعلهم أصابعهم في آذانهم لئلا يسمعوا القرآن فيؤمنوا به وبمحمد عليه السلام ؛ وذلك عندهم كفر والكفر موت . وفي واحد الأصابع خمس لغات : إصبع بكسر الهمزة وفتح الباء ، وأصبع بفتح الهمزة وكسر الباء ، ويقال بفتحهما جميعا ، وضمهما جميعا ، وبكسرهما جميعا ؛ وهي مؤنثة ، وكذلك الأذن وتخفف وتثقل وتصغر ، فيقال : أذينة ولو سميت بها رجلا ثم صغرت قلت : أذين ؛ فلم تؤث لزوال التانيث عنه بالنقل إلى المذكر ؛ فأما قولهم : أذينة في الاسم العلم فإنما سمي به مصغرا . والجمع آذان ، وتقول : أذنته إذا ضربت أذنه ؛ ورجل أذن إذا كان يسمع مقال كل أحد ؛ يستوى فيه الواحد والجمع ؛ وأذاني : عظيم الأذنين ؛ ونعجة أذناء ، وكبش آذن ؛ وأذنت النعل وغيرها تاذينا ؛ إذا جعلت لها أذنا ، وأذنت الصبي عركت أذنه .

قوله تعالى : ﴿ مِنَ الصَّوَاعِقِ ﴾ أي من أجل الصواعق ، والصواعق جمع صاعقة ؛ قال ابن عباس ومجاهد ، وغيرهما : إذا اشتد غضب الرعد الذي هو الملك طار النار من فيه وهي الصواعق ، وكذا قال الخليل قال : هي الواقعة الشديدة من صوت الرعد ، يكون معها أحيانا قطعة نار تحرق ما أتت عليه . وقال أبو زيد : الصاعقة : نار تسقط من السماء في رعد شديدة . وحكى الخليل عن قوم : الساعة بالسين ، وقال أبو بكر النقاش يقال : صاعقة وصعقة بصيغة واحدة ؛ وقرأ الحسن : من الصواعق بتقديم القاف ؛ ومنه قول أبي النجم :

يحكون بالمصقولة القسواطع • تشق البرق عن الصواعق

قال النحاس : وهي لغة تميم وبعض بني ربيعة ؛ ويقال : صعقتهم السماء إذا ألقت عليهم الصاعقة ، والصاعقة أيضا صيحة العذاب ؛ قال الله عز وجل : ﴿ فَأَخَذَتْهُمْ صَاعِقَةُ الْعَذَابِ الْهُونِ ﴾ . ويقال : صعق صعقة وتصعقا أي غشى طيبته ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ وَخَرُّ مُوسَى صَعِقًا ﴾ فأصعقه غيره ، قال ابن مقبل :

### قوى النعرات الزرق تحت لبانه \* أحادي ومثنى أصعقتها صواهل

وقوله تعالى : ( فَصَبَقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ ) . أى مات ، وشبه الله تعالى في هذه الآية أحوال المنافقين بما في الصيب من الظلمات والرعد والبرق والصواعق ؛ فالظلمات مثل لما يعتقدونه من الكفر ، والرعد والبرق مثل لما يخوفون به ؛ وقيل : مثل الله تعالى القرآن بالصيب لما فيه من الإشكال عليهم . والعنى : هو الظلمات ، وما فيه من الوعيد ، والزجر : هو الرعد ؛ وما فيه من النور والنجح الباهرة التي تكاد أحيانا أن تبهتهم : هو كالبرق . والصواعق مثل لما في القرآن من الدماء إلى القتال في العاجل ، والوعيد في الأجل . وقيل : الصواعق : تكاليف الشرع التي يكرهونها من الجهاد والزكاة وغيرهما .

قوله : ( حَذَرَ الْمَوْتِ ) . حذر وحذار بمعنى ؛ وقرئ بهما ؛ قال سيويه : هو منصوب لأنه مفعول له أى مفعول من أجله ؛ وحقيقته أنه مصدر ؛ وأنشد سيويه :

وأغفر عوراء الكريم إداخاره • وأعرض عن شتم اللثيم تكرا

وقال الفراء : هو منصوب على التمييز . والموت : ضد الحياة ، وقد مات يموت ويمات أيضا قال الراجز :

بنيتي سيدة البنات \* عيشي ولا يؤمن أن تماتي

فهو ميت وميت وقوم موتى وأموات وميتون وميتون ؛ والموات بالضم : الموت ؛ والموات بالفتح : مالا روح فيه ، والموات أيضا الأرض التي لا مالك لها من الآدميين ولا ينتفع بها أحد ؛ والموتان بالتحريك خلاف الحيوان ؛ يقال : اشتر الموتان ، ولا تشتري الحيوان ؛ أى اشتر الأرضين والدور ، ولا تشتري الرقيق والدواب ، والموتان بالضم : موت يقع في الماشية ؛ يقال : وقع في المال موتان ؛ وأمانته الله وموته شدد للبالغة ، وقال :

فعروة مات موتا مستريحا \* فهانذا أموت كل يوم

وأمانت الناقة إذا مات ولدها فهي مميت وممينة ؛ قال أبو عبيد : وكذلك المرأة وجمعها مامويات ؛ قال ابن السكيت : أمات فلان إذا مات له ابن أو بنون ؛ والمماويات من صفة الناسك المراني ؛



وموت مائت؛ كقولك : ليل لائل؛ يؤخذ من لفظه ما يؤكد به، والمستميت للأمر المسترسل له؛  
قال رؤبة :

وزبد البحر له كيت \* والليل فوق الماء مستميت.

والمستميت أيضا : المستقتل الذي لا يبالي في الحرب من الموت؛ وفي الحديث : "أرى القوم مستميتين" وهم الذين يقاتلون على الموت؛ والموتة بالضم : جنس من الجنون والصرع يعترى الإنسان؛ فإذا أفاق عاد إليه كمال عقله كالنائم والسكران؛ ومؤته بضم الميم وهمز الواو : اسم أرض قتل بها جعفر بن أبي طالب عليه السلام .

قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ ﴾ . ابتداء وخبر؛ أى لا يفوتونه، يقال : أحاط السلطان بفلان إذا أخذه أخذا حاصرا من كل جهة، قال الشاعر :  
أحطنا بهم حتى إذا ما تيقنوا \* بما قد رأوا مالوا جميعا إلى السلم

ومنه قوله تعالى : ﴿ وَأَحْبَطَ ثَمَرَهُ ﴾ . وأصله محيط نقلت حركة الياء إلى الحاء فسكنت، فالله سبحانه محيط بجميع المخلوقات، أى هى فى قبضته وتحت فهمه؛ كما قال : ﴿ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ . وقيل : محيط بالكافرين، أى عالم بهم؛ دليله : ﴿ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴾ . وقيل : مهلكهم وجامعهم، دليله قوله تعالى : ﴿ إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ ﴾ . أى إلا أن تهلكوا جميعا؛ وخص الكافرين بالذكر لتقدم ذكركم فى الآية . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ ﴾ . الآية يكاد معناه يقارب، يقال : كاد يفعل كذا إذا قارب ولم يفعل؛ ويمحوز فى غير القرآن يكاد أن يفعل، كما قال رؤبة :  
\* قد كاد من طول الليل أن يمصحا \*

مشتق من المصع وهو الدرس؛ والأجود أن تكون بغير أن لأنها لمقاربة الحال، وأن تصرف الكلام إلى الاستقبال وهذا متناف؛ قال الله عز وجل : ﴿ يَكَادُ سَنَا بَرْقِهِ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ ﴾ . ومن كلام العرب : كاد النعام بطير، وكاد العروس يكون أميرا، لقربهما من تلك الحال؛ وكاد فعل متصرف على فعل يفعل؛ وقد جاء خبره بالاسم وهو قليل، قال : وما كدت آتيا . ويمحوز مجرى

كاد : كَرَبَ وجعل وقارب وطَافَ ؛ في كون خبرها بنيران ، قال الله عز وجل : ﴿ وَطَافَا بِتَحِيفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجِنَّةِ ﴾ لأنها كلها بمعنى الحال والمقاربة ؛ والحال لا يكون معها أن فاعلم .

قوله تعالى : ﴿ يَخْطِفُ أَبْصَارَهُمْ ﴾ الخطف : الأخذ بسرعة ؛ ومنه سمي الطير خطافا لسرعة ؛ فمن جعل القرآن مثلا للتخويف فالمعنى أن خوفهم مما ينزل بهم يكاد يذهب أبصارهم ، ومن جعله مثلا للبيان الذي في القرآن فالمعنى أنهم جاءهم من البيان ما يهزمهم ؛ ويخطف ويخطف لغتان قرئ بهما ؛ وقد خَطفَه بالكسر يَخْطِفُهُ خطفا ، وهي اللغة الجيدة ؛ واللغة الأخرى حكاها الأخفش : خَطفَ يَخْطِفُ ؛ الجوهري : وهي قليلة رديئة لا تكاد تعرف ؛ وقد قرأ بها يونس في قوله تعالى : ﴿ يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطِفُ أَبْصَارَهُمْ ﴾ . وقال النحاس : في يخطف سبعة أوجه ؛ القراءة الفصيحة : يَخْطِفُ ؛ وقرأ علي بن الحسين ، ويحيى بن وثاب : يخطف بكسر الطاء . قال سعيد الأخفش : هي لغة ؛ وقرأ الحسن وقتادة ، وعاصم الجحدري ، وأبو رجاء العطاردي : بفتح الياء وكسر الخاء والطاء ؛ وروى عن الحسن أيضا : أنه قرأ بفتح الخاء ؛ قال الفراء : وقرأ بعض أهل المدينة بإسكان الخاء وتشديد الطاء ؛ قال الكسائي والآخر والآخر : يجوز يخطف بكسر الياء والحاء والطاء ، فهذه ستة أوجه موافقة للخط ؛ والسابعة حكاها عبد الوارث قال : رأيت في مصحف أبي بن كعب يتخطف ، وزعم سيبويه والكسائي : أن من قرأ يخطف بكسر الخاء والطاء فالأصل عنده يخطف ثم أدغم التاء في الطاء فالتقى ما كان فكسرت الخاء لالتقاء الساكنين ؛ قال سيبويه : ومن فتح الخاء ألقى حركة التاء عليها ؛ وقال الكسائي : ومن كسر الياء فلا ن الألف في اختطف مكسورة ؛ فأما ما حكاه الفراء عن أهل المدينة من إسكان الخاء والإدغام فلا يعرف ولا يجوز لأنه جمع بين ساكنين فإله النحاس وغيره .

قلت : وروى عن الحسن أيضا وأبي رجاء يَخْطِفُ . قال ابن مجاهد : وأظنه خطأ ؛ واستدل على ذلك بأن خَطفَ الخَطْفة لم يقرأ أحد بالفتح .

﴿ أَبْصَارَهُمْ ﴾ جمع بصروهم حاسة الرؤية ، والمعنى : تكاد حجج القرآن وبراهينه الساطعة تبهرهم ومن جعل البرق مثلا للتخويف فالمعنى أن خوفهم مما ينزل بهم يكاد يذهب أبصارهم .



وقوله تعالى : ( كَلِمًا أَضَاءَ لَمْ يَمْشُوا فِيهِ ) . كلما منصوب لأنه ظرف ، وإذا كان كلما بمعنى إذا فهي موصولة والعامل فيه مشوا وهو جوابه ، ولا يعمل فيه أضاء لأنه في صلة ما ، والمفعول في قول المبرد محذوف ، التقدير عنده : كلما أضاء لم البرق الطريق ، وقيل : يجوز أن يكون فعل وأفعل بمعنى ، كسكت وأسكت ، فيكون أضاء وضاء سواء فلا يحتاج إلى تقدير حذف مفعول ، قال الفراء : يقال ضاء وأضاء وقد تقدم ، والمعنى : أنهم كلما سمعوا القرآن وظهرت لهم الحجج أنسوا ومشوا معه ، فإذا نزل من القرآن ما يعجبون فيه ويضلون به أو يكفونه قاموا ، أي ثبتوا على نفاقهم ، عن ابن عباس ، وقيل : المعنى كلما صلحت أحوالهم في زروعهم ومواشيهم وتوالت عليهم النعم قالوا : دين محمد دين مبارك ، وإذا نزلت بهم مصيبة وأصابتهم شدة ، سقطوه وثبتوا في نفاقهم ، عن ابن مسعود ، وقتادة ، قال النحاس : وهذا قول حسن ويدل على صحته : ( وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ ) . وقال علماء الصوفية : هذا مثل ضربه الله تعالى لمن لم تصح له أحوال الإرادة بدءاً ، فارتقى من تلك الأحوال بالدعوى إلى أحوال الأكابر كان تضيء عليه أحوال الإرادة لو صححها بملازمة آدابها ، فلما مزجها بالدعوى أذهب الله عنه تلك الأنوار وبقى في ظلمات دعاويه لا يبصر طريق الخروج منها . وروى عن ابن عباس أن المراد اليهود لما نصر النبي صلى الله عليه وسلم بيد طمعوا ، وقالوا : هذا والله النبي الذي بشرنا به موسى لا ترد له راية ، فلما نكب بأحد ارتدوا وشكوا ، وهذا ضعيف . والآية في المنافقين ، وهذا أصح عن ابن عباس ، والمعنى يتناول الجميع .

قوله تعالى : ( وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ ) . لو حرف تمنى وفيه معنى الجزاء ، وجوابه اللام . والمعنى : ولو شاء الله لأطاع المؤمنين عليهم فذهب عنهم عجز الآسلاف بالأسنياء عليهم وقتلهم وإخراجهم من بينهم ، وخص السمع والبصر لتقدم ذكرهما في الآية أولاً ، أو لأنهما أشرف ما في الإنسان . وقرئ بإسماعهم على الجمع ، وقد تقدم الكلام في هذا .

قوله تعالى : ( إِنْ لِّلَّهِ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ) عموم ، ومعناه عند المتكلمين فيما يجوز وصفه تعالى بالقدرة عليه ، واجتمعت الأمة على تسمية الله تعالى بالقدير ، فهو سبحانه قدير قادر مقتدر ، والقدير أبلغ في الوصف من القادر ، قاله الزجاجي . وقال الهروي : والقدير والقادر بمعنى واحد ، يقال :

قدرت على الشيء أقدر قدرا وقدرا ومقدرة ومقدرة وقدرا أي قدرة؛ والافتقار على الشيء : القدرة عليه ؛ فانه جل وعز قادر مقتدر قدير على كل ممكن يقبل الوجود والعدم ؛ فيجب على كل مكلف أن يعلم أن الله تعالى قادر ، له قدرة بما فعل ويضعل ما يشاء على وفق علمه واختياره ؛ ويجب عليه أيضا أن يعلم أن للعبد قدرة يكتسب بها ما أقدره الله تعالى عليه على مجرى العادة ، وأنه غير مستبد بقدرة ؛ وإنما خص هنا تعالى صفته التي هي القدرة بالذكرون غيرها ؛ لأنه تقدم ذكر فعل مضمونه الوحيد والإخافة ؛ فكان ذكر القدرة مناسبا لذلك والله أعلم .

فهذه عشرون آية على عدد الكافرين ؛ أربع آيات في وصف المؤمنين ، ثم ثلثا آيات في ذكر الكافرين ، وبقيتها في المنافقين ، وقد تقدمت الرواية فيها عن ابن جريج ، وقاله مجاهد أيضا .

قوله سبحانه وتعالى : ( يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمْ ) . قال علقمة ومجاهد : كل آية أولها : ( يَا أَيُّهَا النَّاسُ ) . وإنما نزلت بمكة ، وكل آية أولها : ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ) . وإنما نزلت بالمدينة .

قلت : وهذا يرده أن هذه السورة ، والنساء مدينتان وفيهما ( يَا أَيُّهَا النَّاسُ ) وأما قولهما في ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ) فصحيح . وقال عروة بن الزبير : ما كان من حد أو فريضة فإنه نزل بالمدينة ، وما كان من ذكر الأمم والعذاب فإنه نزل بمكة ؛ وهذا واضح ، ويا - في قوله : ( يَا أَيُّهَا ) حرف نداء ؛ ( أي ) منادى مفرد مبنى على الضم لأنه منادى في اللفظ ، وها ، للتنبيه . الناس مرفوع صفة لأي عند جماعة النحويين ماعدا المازني فإنه أجاز النصب قياسا على جوازه في : يا هذا الرجل ؛ وقيل : ضمت أي كما ضم المقصود المفرد ؛ وجاءوا ( بها ) عوضا عن ياء أخرى ، وإنما لم يأتوا بياء لثلاث ينقطع الكلام ؛ فجاءوا ( بها ) حتى يبقى الكلام متصلا . قال سيويه : كأنك كررت يا مرتين وصار الاسم بينهما ؛ كما قالوا : ها هو ذا ؛ وقيل : لما تعذر عليهم الجمع بين حرفي تعريف ؛ أتوا في الضرورة بمنادى مجرد عن حرف تعريف ، وأجروا عليه المعرف باللام المقصود بالنداء وألتموا رفعه لأنه المقصود بالنداء ؛ فجعلوا إعرابه بالحركة التي كان يستحقها لو باشرها النداء تبعيا على أنه المنادى فأعلمه .

واختلف من المراد بالناس هنا على قولين ؛ أحدهما : الكفار الذين لم يعبدوه ؛ يدل عليه قوله : ( وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ ) . الثاني أنه عام في جميع الناس فيكون خطابه للمؤمنين باستدامة العبادة ، وللكافرين بإبتدائها ، وهذا حسن .



قوله تعالى : ﴿اعْبُدُوا﴾ أمر بالعبادة له ؛ والعبادة هنا عبارة عن توحيدده والتزام شرائع دينه .  
وأصل العبادة : الخضوع والتذلل ، يقال : طريق معبدة إذا كانت موطوءة بالأقدام ؛ قال طرفة :  
\* وظيفا وظيفا فوق مورٍ معبدٍ \*

والعبادة : الطاعة ، والتعبد : التمسك ، وعبدت فلانا : اتخذته عبدا .

قوله تعالى : ﴿الَّذِي خَلَقَكُمْ﴾ . خص تعالى خلقه لهم من بين مائت صفاته ، إذ كانت العرب مقرة بأن الله خلقها ؛ فذكر ذلك حجة عليهم وتقريبا [لهم] ؛ وقيل : ليدكرهم بذلك نعمته عليهم .  
وفي أصل الخلق وجهان ؛ أحدهما : التقدير ، يقال : خلقت الأديم للسقاء إذا قدرته قبل القطع ، قال الشاعر :

ولا أنت تفرى ما خلقت وبع \* مض القوم يخلق ثم لا يفرى

وقال الحجاج : ما خلقت إلا فريت ، ولا وعدت إلا وفيت . الثاني : الإنشاء والاختراع والإبداع ؛ قال الله تعالى : ﴿وَيَخْلُقُونَ إِنْ كَأَنَّ﴾ .

قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ . فيقال إذا ثبت عندهم خلفهم ، ثبت عندهم خلق غيرهم ؛ فالجواب : أنه إنما يجري الكلام على التنبيه والتذكير ليكون أبلغ في العظة ؛ فذكرهم من قبلهم ليعلموا أن الذي أمات من قبلهم وهو خلقهم يميتهم ؛ وليفكروا فيمن مضى قبلهم كيف كانوا ، وعلى أي الأمور مضوا من إهلاك من أهلك ؛ وليعلموا أنهم ينتلون كما ابتلوا . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ . لعل متصلة بعبادوا ، لا بخلقكم ؛ لأن من ذرأه الله يلهم لم يخلق ليتق ؛ وهذا وما كان مثله فيما ورد في كلام الله تعالى من قوله : ﴿لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ ، لعلكم تشكرون ، لعلكم تذكرون ، لعلكم تهتدون . فيه ثلاث نوايلات :

الأول — أن لعل على بابها من الترجى والتوقع ، والترجى والتوقع إنما هو في حيز البشر ؛ فكانه : قيل لهم : افعلوا ذلك على الرجاء منكم والطمع أن تعقلوا وأن تذكروا وأن تتقوا ؛ هذا قول سيويه ورؤساء اللسان ؛ قال سيويه : في قوله عز وجل : ﴿إِذْهَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ﴾ . فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيًّا لَّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَىٰ . قال معناه : اذهبا على طمعكما ورجائكما أن يتذكر أو يخشى ؛ واختار هذا القول أبو المعالي .

الناسي - أن العرب استعملت لعل مجردة من الشك بمعنى لام كي ؛ فالمعنى لتعقلوا ولتذكروا ولتتقوا ؛ وعلى ذلك يدل قول الشاعر :

وقلتم لنا كفوا الحروب لعلنا \* نكف ووثقتم لنا كل موثق

فلما كفنا الحرب كانت عهودكم \* كلعع مراب في الملا مثالق

المعنى : كفوا الحروب لنكف : ولو كانت لعل هنا شكاً لم يوثقوا لهم كل موثق ؛ وهذا القول من قطرب والطبري .

الثالث - أن تكون لعل بمعنى التعرض للشيء ؛ كأنه قيل : افعلوا ذلك متعرضين لأن تعقلوا ، أولأن تذكروا أولأن تتقوا ؛ والمعنى في قوله : ﴿ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ . أى لعلكم أن تجعلوا بقبول ما أمركم الله به وقاية بينكم وبين النار ؛ وهذا من قول العرب : اتقاه بحقه إذا استقبله به ؛ فكأنه جعل دفعه حقه إليه وقاية له من المطالبة ، ومنه قول علي رضي الله عنه : كذا إذا أحمرا البأس اتقينا بالنبي صلى الله عليه وسلم ، أى جعلناه وقاية لنا من العدو ، وقال عنترة :

ولقد كررت المهر يدمى نحره \* حتى اتقنتي الخيل بابني حذيم

قوله تعالى : ﴿ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا ﴾ . فيه ست مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ الَّذِي جَعَلَ ﴾ معناه هنا صير لتعديده إلى مفعولين ؛ ويأتي بمعنى خلق ومنه قوله تعالى : ﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ ﴾ . وقوله : ﴿ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ﴾ . ويأتي بمعنى سمى ، ومنه قوله تعالى : ﴿ حَمِّ . وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ . إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا ﴾ . وقوله : ﴿ وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا ﴾ . ﴿ وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَانَا ﴾ أى سموهم ؛ ويأتي بمعنى أخذ كما قال الشاعر :

وقد جعلت نفسي تطيب لضغمة \* لضغيمهما ها يقرع العظم نابها

وقد تأتي زائدة كما قال الآخر :

وقد جعلت أرى الاثنين أربعة \* والأربع اثنين لما هذني الكبير

وقد قيل في قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ﴾ إنها زائدة ؛ وجعل واجتمع بمعنى واحد ؛

قال الشاعر :



ناط أمر الضعاف واجتعل اليه \* مل كحل العادية المدود

(فِرَاشًا) ؛ أى وطاء يفترشونها ويستقرون عليها ، وما ليس بفراش كالجبال والأوعار والبحار  
فهى من مصالح ما يفترش منها ؛ لأن الجبال كالأوتاد كما قال : ﴿ أَلَمْ تَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهَادًا . وَالْجِبَالَ  
أَوْتَادًا ﴾ . والبحار تركب إلى سائر منافعها ؛ كما قال : ﴿ وَالْفُلُكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ ﴾ .  
الثانية — قال أصحاب الشافعى : لو حلف رجل ألا يبيت على فراش أولا يستسرج بسراج  
فبات على الأرض ، وجلس فى الشمس لم يحنث ؛ لأن اللفظ لا يرجع إليهما عرفا . وأما المالكية  
فبنوه على أصلهم فى الأيمان أنها محمولة على النية أو السبب أو البساط الذى جرت عليه اليمين ؛ فإن  
عدم ذلك فالعرف .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ وَالسَّمَاءَ بِنَاءً ﴾ السماء للأرض كالسقف للبيت ؛ ولهذا قال وقوله الحق :  
﴿ وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا ﴾ . وكل ما علا فآظل ؛ قيل له : سماء ؛ وقد تقدم القول فيه . والوقوف  
على «بناء» أحسن منه على «تتقون» ؛ لأن قوله : ﴿ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا ﴾ نعت للرب ؛  
ويقال : بنى فلان بيتا ، وبنى على أهله بناء فيهما أى زفها ؛ والعامّة تقول : بنى بأهله ، وهو خطأ ؛  
وكأن الأصل فيه : أن الداخل بأهله كان يضرب عليها قبة ليلة دخوله بها ؛ فقبل لكل داخل بأهله :  
بان ؛ وبنى مقصورا ، شدد للكثرة ، وابتنى دارا وبنى بمعنى ؛ ومنه ببيان الحائط ؛ وأصله : وضع  
لبنة على أخرى حتى تثبت .

وأصل الماء : موه ؛ قبلت الواو ألفا لتحركها وتحرك ما قبلها فقلت ماه ، فالتقى حرفان خفيفان  
فأبدلت من الهاء همزة ؛ لأنها أجلد ، وهى بالألف أشبه فقلت : ماء ؛ الألف الأولى عين الفعل ،  
وبعدها الهمزة التى هى بدل من الهاء ، وبعد الهمزة ألف بدل من التنوين . قال أبو الحسن : لا يجوز  
أن يكتب إلا بالعين عند البصريين ، وإن شئت بثلاث ؛ فاذا جمعوا أو صغروا ردوا إلى الأصل ؛  
فقالوا : مويه وأمواه ومياه ، مثل : جمال وأجمال .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَّكُمْ ﴾ . الثمرات جمع ثمرة ؛ ويقال : ثمر  
مثل شجرة ؛ ويقال : ثمر مثل خشب ؛ ويقال : ثمر مثل بذن ؛ وثمار مثل إكام جمع ثمرة . وسيأتى  
لهذا مزيد بيان فى الأنعام إن شاء الله ؛ وثمار السياط : عقد أطرافها .

والمعنى في الآية أخرجنا لكم ألوانا من الثمرات ، وأنواعا من النبات ، رزقا ، طعاما لكم ، وعلفا لدوابكم ، وقد بين هذا قوله تعالى : ﴿ أَفَأَصْبَحْنَا مَاءً صَبًا . ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا . فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا وَعِنَبًا وَقَضْبًا وَزَيْتُونًا وَنَخْلًا . وَحَدَائِقَ غُلَبًا . وَفَاكِهَةً وَأَبًّا . مَتَاعًا لَكُمْ وَلِأَنْعَامِكُمْ ﴾ . وقد مضى الكلام في الرزق مستوفى والحمد لله .

فإن قيل : كيف اطلق اسم الرزق على ما يخرج من الثمرات قبل التملك ؟ قيل له : لأنها معدة لأن تملك ، ويصح بها الانتفاع ، فهي رزق .

الخامسة - قلت : ودلت هذه الآية على أن الله تعالى أغنى الإنسان عن كل مخلوق ، ولهذا قال عليه السلام مشيرا إلى هذا المعنى : "والله لأن يأخذ أحدكم حبله فيحتطب على ظهره خير له من أن يسأل أحدا أعطاه أو منعه" أخرجه مسلم ، ويدخل في معنى الاختطاب جميع الأشغال من الصنائع وغيرها ، فمن أحوج نفسه إلى بشر مثله بسبب الحرص والأمل والرغبة في زخرف الدنيا ، فقد أخذ بطرف من جعل لله ندا . وقال علماء الصوفية : أعلم الله عز وجل في هذه الآية سبيل الفقر ، وهو أن تجعل الأرض وطاء ، والسماء غطاء ، والماء طيبا والكلا طعاما ، ولا تعبد أحدا في الدنيا من الخلق بسبب الدنيا ، فإن الله عز وجل قد أباح لك ما لا بد لك منه ، من غير منة فيه لأحد عليك . وقال نوف البكالي : رأيت علي بن أبي طالب خرج فنظر إلى النجوم فقال : يا نوف ، أرا قد أنت أم رامي ؟ قلت : بل رامي يا أمير المؤمنين ، قال : طوبى للزاهدين في الدنيا ، الراغبين في الآخرة ، أولئك قوم اتخذوا الأرض بساطا ، وتراها فراشا ، وماءها طيبا ، والقرآن والدعاء دثارا وشعارا ، فرفضوا الدنيا على منهاج المسيح عليه السلام . وذكر باقي الخبر وسيأتي تمامه في هذه السورة عند قوله تعالى : ﴿ أَجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ ﴾ إن شاء الله تعالى .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ فَلَا تَجْعَلُوا ﴾ نهي . ﴿ لِّهِ أَنْدَادًا ﴾ أى أكفاء وأمثالا ونظراء ، واحدا نداء ، وكذلك قرأ محمد بن السميع : نداء ، قال الشاعر :

نحمد الله ولا نث له \* عنده الخير وما شاء فعل

وقال حسان :

أتهجوه ولست له بند \* فشر كما خير كما الفساد



ويقال ندوتديد ونديدة على المبالغة؛ قال لييد :

لكيلا يكون السندري نديدي • وأجعل أقواما صموتا عماما

وقال أبو عبيدة : أندادا : أضدادا . النحاس : أندادا مفعول أول، وثه في موضع الثاني .  
الجوهري : والد بفتح النون : التل المرتفع في السماء، والتدين الطيب ليس بعربي؛ وقد البعير بند  
ندا وندادا وندودا : نفر وذهب على وجهه؛ ومنه قرأ بعضهم : (يَوْمَ التَّنَادِ) . وندد به أى شهره  
وسمّع به .

السابعة — قوله تعالى : (وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ) ابتداء وخبر، والجملة في موضع الحال، والخطاب  
للكافرين والمنافقين؛ عن ابن عباس :

فان قيل : كيف وصفهم بالعلم وقد نعتهم بخلاف ذلك من الختم والطبع والصمم والعمى ؟

فالجواب من وجهين، أحدهما : وأنتم تعلمون ، يريد العلم الخاص بأن الله تعالى خلق الخلق  
وأزله الماء وأنبأ الرزق ، فيعلمون أنه المنعم عليهم دون الأنناد . الثاني : أن يكون المعنى وأنتم  
تعلمون وحدانيته بالقوة والإمكان لو تدبرتم ونظرتهم ؛ والله أعلم . وفي هذا دليل على الأمر باستعمال  
حجج العقول، وإبطال التقليد، وقال ابن فورك : يحتمل أن تتناول الآية المؤمنين ؛ فالمعنى لا ترتدوا  
أيا المؤمنون وتجعلوا لله أندادا بعد علمكم الذي هو نقي الجهل بأن الله واحد .

قوله تعالى : (وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ) . أى في شك (فَمَا تَزَلُّنَا) يعنى القرآن، والمراد المشركون  
الذين يُحَدُّوا ، فانهم لما سمعوا القرآن قالوا ما يشبه هذا كلام الله، وإنا لنرى شك منه؛ فزلت الآية .  
ووجه اتصالها بما قبلها أن الله سبحانه لما ذكر في الآية الأولى الدلالة على وحدانيته وقدرته ،  
ذكر بعدها الدلالة على نبوة نبيه ، وأن ما جاء به ليس مقترى من عنده .

قوله : (عَلَى عِبْدِنَا) . يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم ، والعبد مأخوذ من التعبد وهو التذلل ؛  
فسمى المملوك من جنس ما يفعله عبدا، لتذله لمولاه ؛ قال طرفة :

إلى أن تحامتنى العشيرة كلها • وأفردت إفراد البعير المعبّد

أى المذلل، قال بعضهم: لما كانت العبادة أشرف الحاصل، والتسمى بها أشرف الخطط، سمي  
فيه عبداً، وأنشدوا:

يا قوم قلبى عند زهراء • يعرفه السامع والرائى  
لا تدعى إلا بيا عبدا • فانه أشرف اسمائى

(فَاتُوا سُورَةَ) الفاء جواب الشرط، أتوا مقصور لأنه من باب المجيء، قاله ابن كيسان، وهو  
أمر معناه التعجيز لأنه تعالى علم عجزهم عنه. والسورة واحدة السور وقد تقدم الكلام فيها وفي إعجاز  
القرآن، فلا معنى للإعادة. ومن - فى قوله: (مِنْ مِثْلِهِ) - زائدة كما قال: (فَاتُوا سُورَةَ مِثْلِهِ).  
والضمير فى مثله عائد على القرآن عند الجمهور من العلماء، كفتادة، ومجاهد، وغيرهما، وقيل: يعود  
على التوراة والإنجيل. فالمعنى فاتوا بسورة من كتاب مثله فانها تصدق ما فيه، وقيل: يعود على النبى  
صلى الله عليه وسلم. المعنى من بشرأى مثله لا يكتب ولا يقرأ. فمن على هذين التأويلين للتبعيض.  
والوقف على مثله ليس بتمام، لأن وادعوا نسق عليه.

قوله تعالى: (وَأَدْعُوا شُهَدَاءَكُمْ) معناه أغوانكم ونصراءكم. الفراء: آهتكم. وقال ابن كيسان:  
فإن قيل كيف ذكر الشهداء هاهنا، وإنما يكون الشهداء يشهدوا أمراء، أو ليخبروا بأمر شهده،  
وإنما قيل لهم: فاتوا بسورة من مثله؟ فالجواب أن المعنى استعينوا بمن وجدتموه من علمائكم،  
واحضروهم ليشهدوا ما تاتون به، فيكون الرد على الجميع أؤكد فى الحجّة عليهم.

قلت: هذا هو معنى قول مجاهد، قال مجاهد: معنى وادعوا شهداءكم، أى ادعوا ناسا يشهدون  
لكم أى يشهدون أنكم عارضتموه. النحاس: شهداءكم نصب بالفعل جمع شهيد، يقال: شاهد  
وشهيد مثل، قادر وقدير.

وقوله: (مِنْ دُونِ اللَّهِ). أى من غيره، ودون تقيض فوق، وهو تقصير عن الغاية، ويكون  
ظرفاً. والدون: الحفير الخسيس، قال:

إذا ما علا الميرة رام العلاء • ويقنع بالدون من كان دونا

ولا يشتق منه فعل، وبعضهم يقول منه: دان يدون دونا، ويقال: هذا دون ذاك، أى أقرب  
منه، ويقال فى الإغراء بالشئ: دونكه، قال تميم للحجاج: أقرنا صالحا - وكان قد صلبه -  
بقال: دونكموه.



قوله تعالى : ﴿ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴾ . فيما قلتم من أنكم تقدرون على المعارضة ، لقولهم في آية أخرى : ﴿ لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا ﴾ . والصدق : خلاف الكذب ، وقد صدق في الحديث ؛ والصدق : الصلابة من الرماح ؛ ويقال : صدقهم القتال . والصدِّيق : الملازم للصدق ؛ ويقال : رجل صدق ، كما يقال : نعم الرجل . والصدقة مشتقة من الصدق في التصح والود .

قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا ﴾ يعني فيما مضى . ﴿ وَلَنْ تَفْعَلُوا ﴾ أى تطبقوا ذلك فيما باتى . والوقف على هذا على «صادقين» تام . وقال جماعة من المفسرين : معنى الآية وادعوا شهداءكم من دون الله إن كنتم صادقين ولن تفعلوا ، فإن لم تفعلوا فاتقوا النار . فعلى هذا التفسير لا يتم الوقف على «صادقين» . فإن قيل : كيف دخلت إن على لم ، ولا يدخل عامل على عامل ؟ فالجواب أن إن هاهنا غير عاملة في اللفظ ، فدخلت على لم كما تدخل على الماضي ، لأنها لا تعمل في لم كما لا تعمل في الماضي ؛ فعنى إن لم تفعلوا إن تركتم الفعل .

قوله تعالى : ﴿ وَلَنْ تَفْعَلُوا ﴾ نصب بن ، ومن العرب من يحزم بها ، ذكره أبو عبيدة ؛ ومنه بيت النابغة .

• فَلَنْ أَعْرِضُ أَبَيْتَ اللَّعْنَ بِالصَّفْدِ •

وفي حديث ابن عمر حين ذهب به إلى النار في منامه فقيل لى : لن ترجع ، هذا على تلك اللغة وفي قوله : ﴿ وَلَنْ تَفْعَلُوا ﴾ إثارة لهممهم ، وتحريك لنفوسهم ؛ ليكون عجزهم بعد ذلك أبدع ، وهذا من الغيوب التي أخبر بها القرآن قبل وقوعها . وقال ابن كيسان : ولن تفعلوا ، توقيفا لهم على أنه الحق ، وأنهم ليسوا صادقين فيما زعموا من أنه كذب ، وأنه مفترى ، وأنه سحر ، وأنه شعر ، وأنه أساطير الأولين ؛ وهم يدعون العلم ولا يأتون بسورة من مثله .

وقوله : ﴿ فَاتَّقُوا النَّارَ ﴾ جواب فإن لم تفعلوا ، أى اتقوا النار بتصديق النبي صلى الله عليه وسلم ، وطاعة الله تعالى . وقد تقدم معنى التقوى فلا معنى لإعادتها . ويقال : إن لغة تميم وأسد ، فتقوا النار . وحكى سيبويه : تَقَى يَتَقَى ، مثل : قضى يقضى . النار مفعولة ، التي ، من نعمها ، وفيها ثلاث

(١) في اللسان مادة (صفد) ، وشعراء النصرانية (ص ٦٦٨) طبع بيروت : « قلم » . وفي ديوانه المخطوط المحفوظ بدار الكتب المصرية تحت رقم (٦١٧ أدب) : « فاعرضت » .

لغات ؛ التي واللث بكسر التاء واللث باسكانها ؛ وهي اسم مبهم للتؤنث ، وهي معرفة ؛ ولا يجوز نزع الألف واللام منها للتذكير ، ولا تم إلا بصلة . وفي تثنيها ثلاث لغات أيضا ؛ اللتان واللثا بحذف النون واللثان بتشديد النون . وفي جمعها خمس لغات ؛ اللاتي وهي لغة القرآن ؛ واللات بكسر التاء بلا ياء ؛ وأنشد أبو عبيدة :

من اللواتي واللتي واللاتي \* زعمن أن قد كبرت لداتي

واللوا باسقاط التاء ، هذا ما حكاه الجوهري . وزاد ابن السجري : اللاتي بالهمز وإثبات الياء ، واللاء بكسر الهمزة وحذف الياء ، واللا بحذف الهمزة ؛ فإن جمعت الجمع قلت في اللاتي : اللواتي ، وفي اللاتي : اللواتي . قال الجوهري : وتصغير التي اللثيا بالفتح والتشديد ، قال الرازي : بعد اللثيا واللثيا والتي \* إذا علتها أنفُس تردت

وبعض الشعراء أدخل على التي حرف النداء ، وحروف النداء لا تدخل على ما فيه الألف واللام إلا في قولنا : يا الله ، وحده ؛ فكأنه شبهها به من حيث كانت الألف واللام غير مفارقتين لها ، وقال : من أجلك يا التي تيمت قلبي \* وأنت بخيلة بالسود عني

ويقال : وقع فلان في اللثيا والتي ؛ وهما اسمان من أسماء الداهية . والوقود بالفتح : الحطب ، وبالضم : التوقد . والناس ، عموم ، ومعناه الخصوص فيمن سبق عليه القضاء أنه يكون حطبا لها ، أجازنا الله منها . والحجارة ، هي حجارة الكبريت الأسود — عن ابن مسعود والفسراء — وخصت بذلك لأنها تزيد على جميع الأحجار بخمسة أنواع من العذاب ؛ سرعة الاتقاد ، تن الرائحة ، كثرة الدخان ، شدة الالتصاق بالأبدان ، قوة حرها إذا حيت ؛ وليس في قوله تعالى : ﴿ وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ ﴾ دليل على أن ليس فيها غير الناس والحجارة بدليل ما ذكره في غير موضع من كون الجن والشیاطين فيها . وقيل : المراد بالحجارة الأصنام ؛ لقوله تعالى : ﴿ إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ ﴾ أي حطب جهنم ؛ وعليه فتكون الحجارة والناس وقودا للنار ؛ وذكر ذلك تعظيما للنار أنها تحرق الحجارة مع إحراقها للناس . وعلى التأويل الأول يكونون معذنين بالنار والحجارة ؛ وقد جاء الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” كل مؤذ في النار “ . وفي تأويله وجهان ، أحدهما : أن كل من آذى الناس في الدنيا عذبه الله في الآخرة بالنار . الثاني : أن كل ما يؤذى الناس في الدنيا من



السباع والهوام وغيرها في النار، معد لعقوبة أهل النار. وذهب بعض أهل التأويل إلى أن هذه النار المخصوصة بالحجارة هي نار الكافرين خاصة . والله أعلم .

وروى مسلم عن العباس بن عبد المطلب قال : قلت يا رسول الله إن أبا طالب كان يحوطك وينصرك، فهل نفعه ذلك؟ قال : "نعم وجدته في غمرات من النار فأخرجته إلى ضحضاح" في رواية "ولولا أنا لكان في الدرك الأسفل من النار". وقودها مبتدأ، الناس خبره؛ والحجارة عطف عليهم. وقرأ الحسن، ومجاهد، وطلحة بن مصرف: وقودها بضم الواو؛ وقرأ عبيد بن عمير: وقيدتها الناس. قال الكسائي والأخفش: والوقود بفتح الواو: الحطب، وبالضم الفعل؛ يقال: وقدت النار تقده وقودا بالضم ووقدا ووقدة ووقدانا أي توقدت؛ وأقديتها أنا واستوقدتها أيضا، والاتقاد مثل التوقد، والموضع موقد، مثل مجلس، والنار موقدة؛ والوقدة: شدة الحر، وهي عشرة أيام أو نصف شهر. قال النحاس: يجب على هذا ألا يقرأ إلا وقودها لأن المعنى حطبها، إلا أن الأخفش قال: وحكى أن بعض العرب يجعل الوقود والوقود بمعنى الحطب والمصدر. قال النحاس: وذهب إلى أن الأول أكثر، قال: كما أن الوضوء الماء، والوضوء المصدر.

قوله تعالى: ﴿أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾. ظاهره أن غير الكافرين لا يدخلها وليس كذلك؛ بدليل ما ذكره في غير موضع من الوعيد للذين وبالأحاديث الثابتة في الشفاعة على ما يأتي؛ وفيه دليل على ما يقوله أهل الحق من أن النار موجودة مخلوقة؛ خلافا للبتدعة في قولهم: إنها لم تخلق حتى الآن؛ وهو القول الذي سقط فيه القاضي منذر بن سعيد البلوطي الأندلسي. روى مسلم عن عبد الله بن مسعود قال: كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ سمع وجبة فقال النبي صلى الله عليه وسلم: "تدرون ما هذا؟" قال قلنا: الله ورسوله أعلم، قال: "هذا حجر رمي به في النار منذ سبعين خريفا فهو يهوى في النار الآن حتى انتهى إلى قعرها" وروى البخاري عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "احتجت النار والجنة فقالت هذه يدخلني الجبارون والمتكبرون وقالت هذه يدخلني الضعفاء والمساكين فقال الله لهذه أنت عذابي أعذب بك من أشاء وقال لهذه أنت رحمتي أرحم بك من أشاء ولكل واحدة منكما مثوها" وأخرجه مسلم بمعناه. يقال: احتجت

بمعنى تمنح ، للحديث المتقدم حديث ابن مسعود ؛ ولأن النبي صلى الله عليه وسلم قد أريهما في صلاة الكسوف ، ورأهما أيضا في إمرائه ودخل الجنة ؛ فلا معنى لما خالف ذلك . وبالله التوفيق .  
 و ( أُعِدَّتْ ) . يجوز أن يكون حالا للنار على معنى معدة ، وأضمرت معه قد ؛ كما قال : ( أَوْ جَاءُوكُم حَصْرَتْ صُدُورُهُمْ ) . فعناه : قد حصرت صدورهم ، فمع حصرت قد مضمرة لأن الماضي لا يكون حالا إلا مع قد ؛ فعلى هذا لا يتم الوقف على المجازة . ويجوز أن يكون كلاما مقطعا عما قبله ؛ كما قال : ( وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَدَأُكُمْ ) . وقال السجستاني : أعدت للكافرين من صلة التي ؛ كما قال في آل عمران : ( وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ) . ابن الأنباري : وهذا غلط لأن التي في سورة البقرة قد وصلت بقوله : ( وَقُودُهَا النَّاسُ ) . فلا يجوز أن توصل بصلة ثانية ؛ وفي آل عمران ليس لها صلة غير أعدت .

قوله تعالى : ( وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا ) . فيه ثلاث مسائل :

الأولى - لما ذكر الله عز وجل جزاء الكافرين ذكر جزاء المؤمنين أيضا ، والتبشير : الإخبار بما يظهر أثره على البشارة وهي ظاهر الجلد لتغيرها بأول خبر يرد عليها ؛ ثم الغالب أن يستعمل في السرور مقيدا بالخير المبشر به ، وغير مقيد أيضا ؛ ولا يستعمل في النعم والشر إلا مقيدا منصوصا على الشر المبشر به ؛ قال الله تعالى : ( فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ) . ويقال : بشرته وبشرته مخفف ومشدد بشارة بكسر الباء فابشر واستبشر ، وبشر يبشر إذا فرح ، ووجه بشير إذا كان حسنا بين البشارة بفتح الباء ، والبشرى : ما يعطاه المبشر ، وتبشير الشيء : أوله .

الثانية - أجمع العلماء على أن المكلف إذا قال من بشرني من عبيدي بكذا فهو حر ، فبشره واحد من عبيده فأكثر فإن أولهم يكون حرا دون الثاني واختلفوا إذا قال : من أخبرني من عبيدي بكذا فهو حر فهل يكون الثاني مثل الأول ؟ فقال أصحاب الشافعي : نعم ، لأن كل واحد منهم مخبر وقال علماؤنا : لا ، لأن المكلف إنما قصد خبرا يكون بشارة ؛ وذلك يختص بالأول ، وهذا معلوم عرفا فوجب صرف القول إليه . وقرئ محمد بن الحسن بين قوله : أخبرني ، وحدثني ؛ فقال : إذا قال الرجل أى غلام لي أخبرني بكذا ، أو أعلمني بكذا وكذا ، فهو حر - ولا نية له - فأخبره غلام له بذلك يكتب ، أو كلام ، أو رسول ؛ فإن الغلام يعتق لأن هذا خبر ، وإن أخبره بعد ذلك



غلام له حق؛ لأنه قال: أي غلام أخبرني فهو حر، وأو أخبروه كلهم عتقوا؛ وإن كان عنى بالخبر، كلام مشافهة لم يعتق واحد منهم إلا أن يخبره بكلام مشافهة بذلك الخبر. قال: وإنا قال أي غلام لي حدثني، فهذا على المشافهة، لا يعتق واحد منهم.

الثالثة — قوله تعالى: ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾. رد على من يقول: إن الإيمان يحجزه يقتضى الطاعات، لأنه لو كان ذلك ما أعادها؛ فالجنة تنال بالإيمان والعمل الصالح؛ وقيل: الجنة تنال بالإيمان؛ والدرجات تستحق بالأعمال الصالحات. والله أعلم.

﴿أَنْ لَّهُمْ﴾ في موضع نصب بشر، والمعنى وبشر الذين آمنوا بأن لهم، أولأن لهم؛ قلما سقط الخافض عمل الفعل؛ وقال الكسائي وجماعة من البصريين: أن في موضع خفض باضممار الياء. ﴿جَنَّاتٍ﴾ في موضع نصب اسم أن، وأن وما عملت فيه في موضع المفعول الثاني. والجنات البساتين؛ وإنما سميت جنات لأنها تجن من فيها أي تستره بشجرها؛ ومنه: المجن والجنين والجنة. ﴿تَجْرِي﴾ في موضع النعت للجنات، وهو مرفوع لأنه فعل مستقبل محذوف الضمة من الياء لتقلها معها.

﴿مِنْ تَحْتِهَا﴾ أي من تحت أشجارها، ولم يحركها ذكر لأن الجنات دالة عليها.

﴿الْأَنْهَارُ﴾ أي ماء الأنهار؛ فنسب الجرى إلى الأنهار توسعا، وإنما يجري الماء وحده فحذف اختصارا، كما قال تعالى: ﴿وَأَسْقِلَ الْقَرْيَةَ﴾. أي أهلها، وقال الشاعر:

نبئت أن النار بعبدك أوقدت \* وأشتب بعبدك يا كليب المجلس

أراد: أهل المجلس فحذف. والنهر: ما خوذ من أنهرت أي وسعت؛ ومنه قول قيس بن الخطيم:

ملكنت بها كفى فأنهرت فتقها \* يرى قائم من دونها ما وراءها

أي وسعتها، يصف طعنة؛ ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم: "ما أنهر الدم وذكر اسم الله عليه فكلوه" معناه: ما وسع الذبح حتى يجري الدم كالنهر؛ وجمع النهر: نهر وأنهار؛ ونهر نهر: كثير الماء؛ قال أبو ذؤيب:

أقامت به فابتنت خيمة \* على نصب وفرات نهر

وروى : أن أنهار الجنة ليست في أخايد ، إنما تجري على سطح الجنة منضبطة بالقدره حيث شاء أهلها . والوقف على الأنهار حسن وليس بتمام ، لأن قوله : ( كَلَّمَا رَزَقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ ) من وصف الجنات . . .

( رَزَقًا ) مصدر ، وقد تقدم القول في الرزق . ومعنى ( مِنْ قَبْلُ ) يعنى في الدنيا ، وفيه وجهان ، أحدهما : أنهم قالوا : هذا الذى وعدنا به في الدنيا . الثانى : هذا الذى رزقنا في الدنيا ؛ لأن لونها يشبه لون ثمار الدنيا ؛ فإذا أكلوا وجدوا طعمه غير ذلك . وقيل : « من قبل » يعنى في الجنة لأنهم يرزقون ثم يرزقون ؛ فإذا أتوا بطعام وثمار في أول النهار فأكلوا منها ، ثم أتوا منها في آخر النهار ؛ قالوا : هذا الذى رزقنا من قبل ، يعنى أطعمنا في أول النهار لأن لونه يشبه ذلك ؛ فإذا أكلوا منها وجدوا لها طعما غير طعم الأول .

( وَأَتُوا ) يُفْعَلُونَ مِنْ أَتَيْتَ ، وقراء الجماعة بضم الهزة والتاء ؛ وقرا هارون الأعور : وأتوا ؛ بفتح الهزة والتاء فالضمير في القراءة الأولى لأهل الجنة ؛ وفي الثانية للخدام .

( بِهِ مُتَشَابِهًا ) حال من الضمير في به ، أى يشبه بعضه بعضا في المنظر ويختلف في الطعم . قاله ابن عباس ، ومجاهد ، والحسن ، وغيرهم . وقال عكرمة : يشبه ثمر الدنيا ويأينه في جل الصفات . ابن عباس : هذا على وجه التعجب ، وليس في الدنيا شيء مما في الجنة سوى الأسماء ، فكانهم تعجبوا لما رأوه من حسن الثمرة ، وعظم خلقها . وقال قتادة : خيارا لا رذل فيه ، كقوله تعالى : ( كِتَابًا مُتَشَابِهًا ) . وليس كثار الدنيا التى لا تتشابه ؛ لأن فيها خيارا وغير خيار .

( وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ ) . ابتداء وخبر ؛ وأزواج : جمع زوج ؛ والمرأة : زوج الرجل ؛ والرجل ، زوج المرأة . قال الأصمعي : ولا تكاد العرب تقول زوجة . وحكى الفراء أنه يقال : زوجة ، وأنشد الفرزدق :

(١) وإن الذى يسعى لفسد زوجتى \* كساع إلى أسد الشرى يستبيلها

وقال عمار بن ياسر في شأن عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها : والله إنى لأعلم أنها زوجته في الدنيا والآخرة ، ولكن الله ابتلاكم . ذكره البخارى ، واختاره الكسائى .



(مُطَهَّرَةٌ) . نعت للأزواج ، ومطهرة في اللغة : أجمع من طاهرة وأبلغ ، ومعنى هذه الطهارة من الخبث والبصاق وسائر أقدار الأدبيات . ذكر عبد الرزاق قال أخبرني الثوري عن ابن أبي نجیح عن مجاهد : مطهرة ، قال : لا يبلن ولا يتغوط ولا يلدن ولا يحضن ولا يمتن ولا يصنعن . وقد أتينا على هذا كله في وصف أهل الجنة ونعيمها من كتاب التذكرة . والحمد لله .

(وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ) . هم مبتدأ ، خالدون خبره ، والظرف ملغى ، ويحوز في غير القرآن نصب خالدین على الحال . والخلود : البقاء ، ومنه جنة الخلد ، وقد تستعمل مجازاً فيما يطول ، ومنه قولهم في الدعاء : خلد الله ملكه ، أى طوله . قال زهير :

ألا لا أرى على الحوادث باقيا • ولا خالدا إلا الجبال الرواسيا

وأما الذى فى الآية فهو أبدى حقيقة .

قوله تعالى : (إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا) . قال ابن عباس فى رواية أبى صالح : لما ضرب الله سبحانه هذين المثلين للنافقين : يعنى : (مَثَلُهُمْ كَمِثْلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا) . وقوله : (أَوْ كَصَيِّبٍ مِنَ السَّمَاءِ) ، قالوا : الله أجل وأعلى من أن يضرب الأمثال ، فأنزل الله هذه الآية . وفى رواية عطاء عن ابن عباس قال : لما ذكر الله آلهة المشركين ، فقال : (وَإِنْ يَسْأَلُكَ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَفِيقُوهُ مِنْهُ) . وذكر كيد الآلهة بفعله كبيت العنكبوت ، قالوا : أرايت حيث ذكر الله الذباب والعنكبوت فيما أنزل من القرآن على محمد ، أى شئ يصنع ؟ فأنزل الله الآية . وقال الحسن وقتادة : لما ذكر الله الذباب والعنكبوت فى كتابه ، وضرب للمشركين به المثل ، ضحك اليهود وقالوا : ما يشبه هذا كلام الله ، فأنزل الله الآية . (وَيَسْتَحْيِي) . أصله يستحي عينه ولامه حرفا علة ، أعلت اللام منه بأن استنقلت الضمة على الياء فسكنت ، واسم الفاعل على هذا : مستحي ، والجمع مستحيون ومستحيين ، وقرأ ابن محيصن يستحي بكسر الحاء وياء واحدة ساكنة . وروى عن أبى كثير<sup>(١)</sup> وهى لغة تميم ، وبكر بن وائل ، نقلت فيها حركة الياء الأولى إلى الحاء فسكنت ، ثم استنقلت الضمة على الثانية فسكنت ، فحذفت إحداهما للالتقاء ، واسم الفاعل مستح ، والجمع مستحون

(١) فى نسخة « وروى ابن كثير » .

ومستحقين . قاله الجوهري : واختلف المتأولون في معنى يستحي في هذه الآية ؛ ف قيل : لا يخشى  
ورحمه الطبري ؛ وفي التبريل : ( وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهَ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ ) بمعنى تستحي ؛ وقال غيره :  
لا يترك ؛ وقيل : لا يمتنع . وأصل الاستحياء : الانقباض عن الشيء والامتناع منه خوفا من  
مواقعة القبيح ؛ وهذا محال على الله تعالى . وفي صحيح مسلم عن أم سلمة رضي الله عنها قالت :  
جاءت أم سليم إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله ، إن الله لا يستحي من الحق ؛  
المعنى لا يؤمر بالحياء فيه ، ولا يمتنع من ذكره .

قوله تعالى : ( أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا ) . معناه يبين ، وأن مع الفعل في موضع نصب بتقدير  
حذف من . ( مَثَلًا ) . منصوب بـ يضرب : ( بَعْوَضَةً ) . في نصبها أربعة أوجه :  
الأول - تكون ما زائدة وبعوضة بدلا من مثلا .

الثاني - تكون ما نكرة في موضع نصب على البدل من قوله : مثلا ؛ وبعوضة نعت لما فوصفت  
ما بالجنس المنكر لإيهامها ؛ لأنها بمعنى قليل ؛ قاله الفراء ، والزجاج ، ونعلب .  
الثالث - نصبت على تقدير إسقاط الجاز ، المعنى أن يضرب مثلا ما بين بعوضة ؛ فحذفت بين  
وأعربت بعوضة بإعرابها ؛ والفاء بمعنى إلى ، أي إلى ما فوقها وهذا قول الكسائي والفراء أيضا ؛  
وأشدد أبو العباس :

يا أحسن الناس قرنا إلى قدم \* ولا حبال محب واصل تصل

أراد ما بين قرن فلما أسقط بين ، نصب .

الرابع - أن يكون يضرب بمعنى يجعل ، فتكون بعوضة المفعول الثاني . وقرأ الضحاك ، وإبراهيم  
ابن أبي علي ، ورؤبة بن العجاج : بعوضة بالرفع وهي لغة تميم ؛ قال أبو الفتح : ووجه ذلك ، أن  
ما اسم بمنزلة الذي ، وبعوضة رفع على إضمار المبتدأ ؛ التقدير : لا يستحي أن يضرب الذي هو  
بعوضة مثلا ؛ فحذف العائد على الموصول وهو مبتدأ ومثله قراءة بعضهم : ( تَمَامًا عَلَى الَّذِي  
أَحْسَنُ ) . أي على الذي هو أحسن ، وحكي سيبويه : ما أنا بالذي قائل لك شيئا ؛ أي هو قائل .  
قال النحاس : والحذف في ما أقبح منه في الذي ، لأن الذي ، إنماله وجه واحد والاسم معه أطول .  
ويقال : إن معنى ضربت له مثلا ، مثلت له مثلا ؛ وهذه الأبنية على ضرب واحد ، وعلى مثال



واحد، ونوع واحد، والضرب للنوع . والبعوضة : فعولة، من بعض إذا قطع اللحم، يقال : بضع وبعض بمعنى، وقد بعضته تبعيضا أى جزأته فتبعض؛ والبعوض : البق، الواحدة بعوضة، سميت بذلك لصغرها . قاله الجوهري، وغيره .

قوله تعالى : ﴿فَمَا فَوْقَهَا﴾ . قد تقدم أن الفاء بمعنى إلى ، ومن جعل ما الأولى صلة زائدة ، فما الثانية عطف عليها، وقال الكسائي، وأبو عبيدة، وغيرهما : معنى فما فوقها — والله أعلم — : ما دونها، أى أنها فوقها فى الصغر . قال الكسائي : وهذا كقولك فى الكلام : أترأه قصيرا ؟ فيقول القائل : أوفوق ذلك، أى هو أقصر مما ترى . وقال قتادة، وابن جريح : المعنى فى الكبر؛ والضمير فى (أنه) طائد على المثل؛ أى أن المثل حق، والحق خلاف الباطل؛ والحق : واحد الحقوق؛ والحقة بفتح الحاء أخص منه يقال : وهذه حقى، أى حقى .

قوله تعالى : ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ . لغة بنى تميم وبنى عامر فى أما : أيما، يدلون من إحدى الميمين ياء كراهية التضعيف؛ وعلى هذا ينشد بيت عمر بن أبى ربيعة :

رأت رجلا أيما إذا الشمس عارضت \* فيضحى وأيما بالعشي فيخصر

قوله تعالى : ﴿فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا﴾ . اختلف النحويون فى « ماذا »، فقيل : هى بمسئلة اسم واحد بمعنى أى شئ أراد الله؛ فيكون فى موضع نصب بأراد . قال ابن كيسان : وهو الجيد . وقيل : ما، اسم تام فى موضع رفع بالابتداء؛ وذا، بمعنى الذى وهو خبر الابتداء؛ ويكون التقدير : ما الذى أراده الله بهذا مثلا، ومعنى كلامهم هذا، الانكار بلفظ الاستفهام . ومثلا منصوب على القطع؛ التقدير : أراد مثلا؛ قاله ثعلب . وقال ابن كيسان : هو منصوب على التمييز الذى وقع موقع الحال .

قوله تعالى : ﴿يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا﴾ قيل : هو من قول الكافرين ، أى ما مراد الله بهذا المثل الذى يفرق به الناس إلى ضلالة وإلى هدى؟ وقيل : بل هو خبر من الله عز وجل، وهو أشبه؛ لأنهم يقولون بالهدى أنه من عنده؛ فالمعنى : قل يضل الله به كثيرا ويهدي به كثيرا؛ أى يوفق ويخذل؛ وعليه فيكون فيه رد على من تقدم ذكرهم من المعتزلة وغيرهم؛ فى قولهم : إن الله لا يخلق الضلال ولا الهدى . قالوا : ومعنى ﴿يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا﴾ . التسمية هنا، أى يسميه ضالا؛

كما يقال : فسقت فلانا ، يعني سميته فاسقا ، لأن الله تعالى لا يضل أحدا ، هذا طريقهم في الإضلال ، وهو خلاف أقاويل المفسرين ، وهو غير محتمل في اللغة ؛ لأنه يقال : ضلله إذا سماه ضالا ؛ ولا يقال : أضله إذا سماه ضالا ؛ ولكن معناه ما ذكره المفسرون أهل التأويل من الحق أنه يخذل به كثيرا من الناس مجازاة لكفرهم . ولا خلاف أن قوله :

( وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ ) . أنه من قول الله تعالى ؛ والفاسقين نصب بوقوع الفعل عليهم ؛ والتقدير : وما يضل به أحدا إلا الفاسقين الذي سبق في علمه أنه لا يهديهم ؛ ولا يجوز أن تصبهم على الاستثناء لأن الاستثناء لا يكون إلا بعد تمام الكلام . وقال نَوْفُ الْبِكَالِي قال قال عزير فيما بناجى ربه عز وجل : إلهي تخلق خلقا فتضل من تشاء ، وتهدي من تشاء ؛ قال فقيل : يا عزير أعرض عن هذا ! وإلا محوتك من النبوة ، إني لا أسأل عما أفعل وهم يسألون . والضلال أصله : الهلاك يقال منه : ضل الماء في اللبن ، إذا استهلك ؛ ومنه قوله تعالى : ( إِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ ) . وقد تقدم في الفاتحة . والفسق أصله في كلام العرب : الخروج عن الشيء ؛ يقال : فسقت الرطبة : إذا خرجت عن قشرها ؛ والفارة من جحرها ؛ والفؤَيْسِقَةُ : الفارة ؛ وفي الحديث : " خمس فواسق يقتلن في الحل والحرم الحية والغراب الأبقع والفارة والكلب العقور والحديا " روته عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم ؛ أخرجه مسلم . وفي رواية " العقرب " مكان الحية ؛ فأطلق صلى الله عليه وسلم عليها اسم الفسق لأذيتها ؛ على ما يأتي بيانه من هذا الكتاب إن شاء الله تعالى . وفسق الرجل يفسق ويفسق أيضا عن الأخفش فسقا وفُسوقا أي بخر . فأما قوله تعالى : ( فَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ ) . فمعناه خرج ؛ وزعم ابن الأعرابي أنه لم يسمع قط في كلام الجاهلية ولا في شعرهم فاسق . قال : وهذا عجب ، هو كلام عربي حكاه عنه ابن فارس ، والجوهري .

قلت : قد ذكر أبو بكر بن الأثير في كتاب الزاهر له ، لما تكلم عن معنى الفسق ، قول الشاعر :  
ينهب في نجد وغورا غائرا • فواسقا عن قصدهم جواررا

والفسق : الدائم الفسق ؛ ويقال في النداء : يا فسق ويا خبيث ، يريد : يا أيها الفاسق ، ويا أيها الخبيث . والفسق في عرف الاستعمال الشرعي : الخروج من طاعة الله عز وجل ، فقد يقع على من خرج بكفر ، وعلى من خرج بعصيان .

(١) أي بمعنى الخارج من طاعة الله وهو بهذا المعنى حقيقة شرعية . (٢) هوروبة .



قوله تعالى : ( الَّذِينَ يَتَّقُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ ) إلى قوله : ( الْخَائِسُونَ ) . فيه سبع

مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ( الَّذِينَ ) الذين ، في موضع نصب على النعت للفاسقين ، وإن شئت جعلته في موضع رفع على أنه خبر ابتداء محذوف أي هم الذين ؛ وقد تقدم .

الثانية — قوله تعالى : ( يَتَّقُونَ ) التقض : إفساد ما أبرمته من بناء أو حبل أو عهد . والتقاضية : ما تقض من حبل الشعر ؛ والمناقضة في القول : أن تتكلم بما تناقض معناه ؛ التقضية في الشعر : ما يتقض به ؛ والتقض : المنقوض . واختلف الناس في تعيين هذا العهد ؛ ف قيل : هو الذي أخذه الله على بني آدم حين استخرجهم من ظهروه . وقيل : هو وصية الله تعالى إلى خلقه ، وأمره إياهم بما أمرهم به من طاعته ، ونهيه إياهم عما نهاهم عنه عن معصيته في كتبه على السنة رسوله ؛ وتقضهم ذلك ، ترك العمل به . وقيل : بل نصب الأدلة على وحدانيته بالسموات والأرض ، وسائر الصنعة ، هو بمنزلة العهد ؛ وتقضهم ترك النظر في ذلك . وقيل : هو ما عهده إلى من أوتي الكتاب أن يبينوا نبوة عهد عليه السلام ، ولا يكتموا أمره . فالآية على هذا في أهل الكتاب . قال أبو إسحاق الزجاج : عهده جل وعز ، ما أخذه على النبيين ومن اتبعهم ألا يكفروا بالنبي صلى الله عليه وسلم ؛ ودليل ذلك : ( وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ ) إلى قوله تعالى : ( وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَلِكُمْ إِصْرِي ) أي عهدي .

قلت : وظاهر ما قبل وما بعد يدل على أنها في الكفار ؛ فهذه خمسة أقوال ؛ والقول الثاني يجمعها .

الثالثة — قوله تعالى : ( مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ ) . الميثاق : العهد المؤكد باليمين ، مفعال من الوثاقة والمعاهدة ، وهي الشدة في العقد والربط ونحوه ، والجمع المواثيق على الأصل لأن أصل ميثاق موثاق ، صارت الواو ياء لانكسار ما قبلها ؛ والميثاق والميثاق أيضا ؛ وأنشد ابن الأعرابي :  
 حَمِي لَا يَحِلُّ الدَّهْرُ إِلَّا بِإِثْنَتَا \* وَلَا نَسِلُ الْأَقْوَامُ عَهْدَ الْمِثَاقِ<sup>(١)</sup>

والموثق : الميثاق . والمواثقة : المعاهدة ؛ ومنه قوله تعالى : ( وَمِيثَاقُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ )

(١) في اللسان مادة (وثق) : «عقد» .

الرابعة - قوله تعالى : ( وَيَقْطَعُونَ ) . القطع معروف ، والمصدر - في الرحم - القطيعة ؛ يقال : قطع رحمه قطيعة فهو رجل قطع ، وقطعة مثال همزة ، وقطعت الحبل قطعاً ، وقطعت النهر قطوعاً ، وقطعت الطير قطوعاً وقطاعاً وقطاعاً إذا خرجت من بلد إلى بلد ، وأصاب الناس قطعة إذا قلت مياهم ، ورجل به قطع أى انبهار .

الخامسة - قوله : ( مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ ) . ما ، فى موضع نصب بيقطعون ، وأن ، إن شئت كانت بدلا من ما ، وإن شئت من الماء فى به وهو أحسن ؛ ويجوز أن يكون لثلا يوصل ، أى كراهة أن يوصل . واختلف ، ما الشئ الذى أمر بوصله ؟ فقيل : صلة الأرحام ؛ وقيل : أمر أن يوصل القول بالعمل ؛ فقطعوا بينهما بأن قالوا ولم يعملوا ؛ وقيل : أمر أن يوصل التصديق بجميع أنبيائه ، فقطعوه بتصديق بعضهم وتكذيب بعضهم ؛ وقيل : الإشارة إلى دين الله وعبادته فى الأرض ، وإقامة شرائعه وحفظ حدوده <sup>(١)</sup> ، فهى عامة فى كل ما أمر الله تعالى به أن يوصل ؛ هذا قول الجمهور . والرحم جزء من هذا .

السادسة - قوله تعالى : ( وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ ) . أى يعبدون غير الله تعالى ، ويمحورون فى الأفعال ، إذ هى بحسب شهواتهم ؛ وهذا غاية الفساد .

( أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ) . ابتداء وخبر ، وهم زائدة ؛ ويجوز أن تكون هم ابتداء ثانٍ ، الخاسرون خبره ، والثانى وخبره خبر الأول كما تقدم . والخاسر : الذى نقص نفسه حظها من الفلاح والفوز ؛ والخسران : النقصان كان فى ميزان أو غيره ؛ قال جرير :

إِنْ سَلِطَا فِي الْخَسَارِ إِنَّهُ \* أَوْلَادُ قَوْمٍ خَلَقُوا أَقِنَّةً

يعنى بالخسار ما ينقص من حظوظهم وشرفهم ؛ قال الجوهري : وخسرت الشئ بالفتح وأخسرته نقصته ؛ والخسار والخسارة والخيسرى : الضلال والهلاك ؛ فقل للهالك : خاسر ، لأنه خسر نفسه وأهله يوم القيامة ومنع منزله من الجنة .

السابعة - فى هذه الآية دليل على أن الوفاء بالعهد والتزامه وكل عهد جائز ألزمه المرء نفسه ، فلا يحل له نقضه ، سواء أكان بين مسلم أم غيره لزم الله تعالى من نقض عهده ؛ وقد قال :



﴿ أَوْفُوا بِالْعُقُودِ ﴾ وقد قال لنبیه علیه السلام : ﴿ وَإِمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَأَنِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ ﴾

فنهأ عن الغدر ، وذلك لا يكون إلا بتقضى العهد على ما يأتى بيانه فى موضعه إن شاء الله تعالى

قوله تعالى : ﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ ﴾ الآية . كيف ، سؤال عن الحال وهى اسم فى موضع نصب بتكفرون ، وهى مبنية على الفتح ، وكان سبيلها أن تكون ما كنة ، لأن فيها معنى الاستفهام الذى معناه التعجب فأشبهت الحروف ، أو اختير لها الفتح لخفته ؛ أى هؤلاء ممن يجب أن يتعجب منهم حين كفروا وقد ثبتت عليهم الحجّة .

فإن قيل : كيف يجوز أن يكون هذا الخطاب لأهل الكتاب وهم لم يكفروا بالله ؟ فالجواب ما سبق من أنهم لما لم يثبتوا أمر عهد عليه السلام ولم يصدقوه فيما جاء به ؛ فقد أشركوا لأنهم لم يقرؤا بأن القرآن من عند الله ؛ ومن زعم أن القرآن كلام البشر فقد أشرك بالله وصار ناقضا للعهد . وقيل : كيف ، لفظه لفظ الاستفهام وليس به ، بل هو تقرير وتوبيخ ، أى كيف تكفرون نعمه عليكم وقدرته هذه ! قال الواسطى : وتجنهم بهذا غاية التوبيخ ، لأن الموات والجماد لا يناع صانعه فى شئ ، وإنما المنازعة من الهياكل الروحانية .

قوله تعالى : ﴿ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا ﴾ . هذه الواو واو الحال ، وقد مضى ؛ قال الزجاج : التقدير وقد كنتم ، ثم حذفت قد ؛ وقال الفراء : أمواتا خبر كنتم .

﴿ فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ﴾ . هذا وقف التمام ؛ كذا قال أبو حاتم . ثم قال : ﴿ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ﴾ . واختلف أهل التأويل فى ترتيب هاتين الموتين والحياتين ، وكم من مودة وحياة للإنسان ؟ فقال ابن عباس وابن مسعود : أى كنتم أمواتا معدومين قبل أن تخلقوا فأحياكم أى خلقكم ، ثم يميتكم عند انقضاء آجالكم ؛ ثم يحييكم يوم القيامة . قال ابن عطية : وهذا القول هو المراد بالآية ، وهو الذى لا محيد للكفار عنه لإقرارهم بهما ؛ وإذا أذعنت نفوس الكفار لكونهم أمواتا معدومين ، ثم للإحياء فى الدنيا ، ثم للإماتة فيها قوى عليهم لزوم الإحياء الآخر وجاء بمحمد له دعوى لا حجة عليها . قال غيره : والحياة التى تكون فى القبر على هذا التأويل فى حكم حياة الدنيا ؛ وقيل : لم يعتد بها كما لم يعتد بموت من أماته فى الدنيا ثم أحياهم فى الدنيا . وقيل : كنتم أمواتا أى نطفة فى ظهر آدم ، ثم أخرجكم من ظهره كالذر ، ثم يميتكم موت الدنيا ، ثم يبعثكم . وقيل : كنتم أمواتا أى نطفة فى أصلاب الرجال وأرحام النساء ،

ثم نقلكم من الأرحام فأحياكم، ثم يميتكم بعد هذه الحياة، ثم يحييكم في القبر للسئلة، ثم يميتكم في القبر، ثم يحييكم حياة النشور إلى الحشر، وهي الحياة التي ليس بعدها موت .

قلت : فعل هذا التأويل هي ثلاث موتات، وثلاث إحياءات؛ وكونهم موتى في ظهر آدم، وإخراجهم من ظهوره والشهادة عليهم، غير كونهم نطقاً في أصلاب الرجال وأرحام النساء، فعل هذا يحيى أربع موتات، وأربع إحياءات . وقد قيل : إن الله تعالى أوجدكم قبل خلق آدم عليه السلام كالحباء، ثم أماتهم، فيكون على هذا خمس موتات، وخمس إحياءات، وموتة سادسة للعصاة من أمة محمد صلى الله عليه وسلم إذا دخلوا النار، لحديث أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” أما أهل النار الذين هم أهلها فإنهم لا يموتون فيها ولا يحيون ولكن ناس أصابتهم النار بذنوبهم - أو قال - بخطاياهم فأماتهم الله إماتة حتى إذا كانوا فخاً أذن في الشفاعة فجاء بهم ضبائر ضبائر فبثوا على أنهار الجنة ثم قيل يا أهل الجنة أفيضوا عليهم فينبثون نبات الجنة تكون في حِمِل السيل “ فقال رجل من القوم كأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كان يرعى بالبادية . أخرجه مسلم .

قلت - فقلوه : ” فأماتهم الله “ حقيقة في الموت لأنه أكد به المصدر وذلك تكريماً لهم . وقيل : يجوز أن يكون أماتهم، عبارة عن تغيبهم عن آلامها بالنوم، ولا يكون ذلك موتاً على الحقيقة، والأول أصح . وقد أجمع النحويون على أنك إذا أكدت الفعل بالمصدر لم يكن مجازاً، وإنما هو على الحقيقة؛ ومثله : ( وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا ) . على ما يأتي بيانه إن شاء الله تعالى . وقيل : المعنى وكنتم أمواتاً بالحمول فأحياكم، بأن ذكرتم وشرقت بهذا الدين والنبي الذي جاءكم، ثم يميتكم فيموت ذكركم، ثم يحييكم للبعث .

قوله تعالى : ( ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ) . أى إلى عذابه مرجعكم لكفركم . وقيل : إلى الحياة وإلى المسألة كما قال تعالى : ( كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ ) . فإعادتهم كابتدائهم، فهو رجوع . و( تُرْجَعُونَ )، قراءة الجماعة . ويحيى بن يعمر وابن أبي اسحاق ومجاهد وابن محيصن وسلام بن يعقوب، يفتحون حرف المضارعة ويكسرون الجيم حيث وقعت .

قوله تعالى : ( هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ) . فيه عشر مسائل :



الأولى — خالق، معناه اخترع وأوجد بعد العدم؛ وقد يقال في الإنسان، خالق عند إنشائه  
شيثاً، ومنه قول الشاعر :

من كان يخلق ما يقو \* ل خبئ في قلبه

وقد تقدم هذا المعنى . وقال ابن كيسان : خلق لكم، أى من أجلكم . وقيل : المعنى أن  
جميع ما في الأرض منعم به عليكم فهو لكم . وقيل : إنه دليل على التوحيد والاعتبار .  
قلت : وهذا هو الصحيح على ما نبينه ؛ ويجوز أن يكون معنى به ما هم إليه محتاجون من جميع الأشياء .  
الثانية — استدل من قال : إن أصل الأشياء التي يفتنع بها الإباحة بهذه الآية وما كان مثلها ؛  
كقوله : ﴿ وَتَخَرَّجَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ ﴾ . الآية، حتى يقوم الدليل على  
الحظر، وعضد هذا بأن قال : إن المآكل الشبيهة خلقت مع إمكان ألا تخلق فلم تخلق عبثاً ؛  
فلا بد لهذا من منفعة، وتلك المنفعة لا يصح رجوعها إلى الله تعالى لاستغنائها بذاته ، فهي  
راجعة إلينا ، ومنفعتنا إما في نيل لذتها أو في اجتنابها لنختبر بذلك ، أو في اعتبارنا بها ؛ ولا يحصل  
شيء من تلك الأمور إلا بدوقها ؛ فلزم أن تكون مباحة وهذا فاسد ، لأننا لا نسلم لزوم العبث من  
خلقها إلا لمنفعة ، بل خلقها كذلك لأنه لا يجب عليه أصل المنفعة ، بل هو الموجب ، ولا نسلم  
حصص المنفعة فيما ذكره ، ولا حصول بعض تلك المنافع إلا بالذوق ، بل قد يستدل على الطعوم  
بأمور أخرى ، كما هو معروف عند الطبائعين ؛ ثم هو معارض بما يخاف أن تكون سموماً مهلكة ،  
ومعارضون بشبهات أصحاب الحظر . وتوقف آخرون وقالوا : ما من فعل لا ندرك منه حسناً  
ولا قبيحاً إلا ويمكن أن يكون حسناً في نفسه ؛ ولا معين قبل ورود الشرع ، فتعين الوقف إلى  
ورود الشرع . وهذه الأقاويل الثلاثة للعترة . وقد أطلق الشيخ أبو الحسن وأصحابه وأكثر  
المالكية والصيرفي في هذه المسئلة القول بالوقف ؛ ومعناه عندهم أن لا حكم فيها في تلك الحال ،  
وأن للشرع إذا جاء أن يحكم بما شاء ، وأن العقل لا يحكم بوجوب ولا بغيره ، وإنما حظه تعرف  
الأمور على ما هي عليه . قال ابن عطية : وحكى ابن فورك عن ابن الصائغ أنه قال : لم يخل العقل  
قط من السمع ، ولا نازلة إلا وفيها سمع ، أولها تعلق به ، أولها حال نستصحب ؛ قال : فينبغي أن  
يعتمد على هذا ، وينفى عن النظر في حظر وإباحة ووقف .

الثالثة - الصحيح في معنى قوله تعالى : ﴿ خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ ﴾ الاعتبار . يدل عليه ما قبله وما بعده من نصب العبر : الإحياء ، والإماتة ، والخلق ، والاستواء الى السماء وتسويتها ، أى الذى قدر على إحيائكم وخلقكم وخلق السموات والأرض ، لا تبعد منه القدرة على الإعادة .

فإن قيل : إن معنى لكم الانتفاع ، أى لتتفعوا بجميع ذلك ؛ قلنا : المراد بالانتفاع الاعتبار لما ذكرنا ؛ فإن قيل : وأى اعتبار فى المقارب والحيات ؛ قلنا : قد يتذكر الإنسان ببعض ما يرى من المؤذيات ما أعتد الله للكفار فى النار من العقوبات ، فيكون سببا للإيمان وترك المعاصي ؛ وذلك أعظم الاعتبار . قال ابن العربى : وليس فى الإخبار بهذه القدرة عن هذه الجملة ما يقتضى حظرا ولا إباحة ولا وقفا ؛ وإنما جاء ذكر هذه الآية فى معرض الدلالة والتنبيه ليستدل بها على وحدانيته .

وقال أرباب المعانى فى قوله : ﴿ خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ﴾ لتبقوا على طاعته ، لا لتصرفوه فى وجوه معصيته . وقال أبو عثمان : وهب لك الكل وسخره لك لتستدل به على سعة جوده ، وتسكن الى ما ضمن لك من جزيل عطائه فى المعاد ، ولا تستكثر كثير بره على قليل عميلك ، فقد ابتدأك بعظيم النعم قبل العمل وهو التوحيد .

الرابعة - روى زيد بن أسلم عن أبيه عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه : أن رجلا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله أن يعطيه ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما عندى شيء ولكن ابتع علىّ فإذا جاء شيء قضينا » فقال له عمر : هذا أعطيت اذا كان عندك فما كلفك الله ما لا تقدر ؛ فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم قول عمر ؛ فقال رجل من الأنصار : يا رسول الله : \* أنفق ولا تحش من ذى العرش إقلا لا \* .

فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وعرف السروى فى وجهه لقول الأنصارى ؛ ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « بذلك أمرت » قال علماؤنا رحمة الله عليهم : نخوف الإقلال من سوء الظن بالله ، لأن الله تعالى خلق الأرض بما فيها لولد آدم ؛ وقال فى تزييله : ﴿ خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ﴾ ﴿ وَخَرَّ لَكُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ ﴾ . فهذه الأشياء مستخرة للآدمى قطعا لعذره وحمية عليه ، ليكون له عبدا كما خلقه عبدا ؛ فاذا كان العبد حسن الظن بالله لم يخف الإقلال لأنه يخلف عليه ؛ كما قال تعالى : ﴿ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ ﴾ .



وقال : ( فَإِنْ رَبِّي غَنِيٌّ كَرِيمٌ ) . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى : « سُبْحَانَ رَحْمَتِي غَضَبِي يَا بَنَ آدَمَ أَنْفَقَ أَنْفَقَ عَلَيْكَ يَمِينُ اللَّهِ مَلَأَنِي سُبْحًا لَا يَنْفِضُهَا شَيْءٌ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ » . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَا مِنْ يَوْمٍ يَصْبِحُ الْعِبَادُ فِيهِ إِلَّا مَلَكَانِ يَنْزِلَانِ فَيَقُولُ أَحَدُهُمَا لِلَّهِمَّ أَعْطِ مَنْفَقًا خَلْفًا وَيَقُولُ الْآخَرُ اللَّهُمَّ أَعْطِ مُمْسِكًا تَلْفًا » وكذا في المساء عند الغروب يناديان أيضا ؛ وهذا كله صحيح رواه الأئمة والحمد لله . فمن استنار صدره ، وعلم غنى ربه وكرمه ، أنفق ولم يخف الإقلال ؛ وكذلك من مات شهواته عن الدنيا ، واجترأ باليسير من القوت المقيم لمهجته ، وانقطعت مشيئته لنفسه ؛ فهذا يعطى من يسره وعسره ، ولا يخاف الإقلال ، وإنما يخاف الإقلال من له مشيئة في الأشياء ؛ فإذا أعطى اليوم وله غدا مشيئة في شيء خاف ألا يصيب غدا ، فيضيق عليه الأمر في نفقة اليوم لخافة إقلاله . وروى مسلم عن أسماء بنت أبي بكر قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أَنْفِجِي أَوْ أَنْضَحِي أَوْ أَنْفِقِي وَلَا تَحْصِي فَيَحْصِيَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَلَا تُوعِي فَيُوعِيَ اللَّهُ عَلَيْكَ » . وروى النسائي عن عائشة قالت : دخل عليّ سائل مرة ، وعندى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأمرت له بشيء ثم دعوت به فنظرت إليه ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أَمَا تَرِيدِينَ أَلَّا يَدْخُلَ بَيْتُكَ شَيْءٌ وَلَا يَخْرُجَ إِلَّا بِعِلْمِكَ » قلت : نعم ؛ قال : « هَلَا يَا عَائِشَةُ لَا تَحْصِي فَيَحْصِيَ اللَّهُ عَلَيْكَ » .

الخامسة — قوله تعالى : ( ثُمَّ أَسْتَوَى ) . ثم لترتيب الإخبار لا لترتيب الأمر في نفسه . والاستواء في اللغة : الارتفاع والعلو على الشيء ؛ قال الله تعالى : ( إِذَا أَسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلِّ ) وقال : ( لِيَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ ) ؛ وقال الشاعر :

فأوردتهم ماء بفيفاء قفسرة \* وقد خلق النجم إلخاني فاستوى

أي ارتفع وعلا ، واستوت الشمس على رأسى ، واستوت الطير على قمة رأسي ، بمعنى علا . وهذه الآية من المشكلات ، والناس فيها وفيها شاكلها على ثلاثة أوجه ، قال بعضهم : نقرأها ونؤمن بها ولا نفسرهما ؛ وذهب إليه كثير من الأئمة ، وهذا كما روى عن مالك رحمه الله ؛ أن رجلا سأله عن قوله تعالى : ( الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ أَسْتَوَى ) . قال مالك : الاستواء غير مجهول ، والكيف غير معقول ، والإيمان به واجب ، والسؤال عنه بدعة ، وأراك رجلا موعده . وقال بعضهم : نقرأها

ونفسرها على ما يحتمله ظاهر اللغة؛ وهذا قول المشبهة . وقال بعضهم : تقرأها وتناؤها ونحبل حملها على ظاهرها . وقال الفراء في قوله عز وجل : ﴿ ثُمَّ أَسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ ﴾ قال : الاستواء في كلام العرب على وجهين ، أحدهما : أن يستوى الرجل ويتبى شبابه وقوته ؛ أو يستوى من اعوجاج ؛ فهذان وجهان . ووجه ثالث أن تقول : كان مقبلا على يشأمني ، وإلى سواء ؛ على معنى أقبل إلى وعلى . فهذا معنى قوله : ﴿ ثُمَّ أَسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ ﴾ والله أعلم . قال وقد قال ابن عباس : ثم استوى إلى السماء : صعد ؛ وهذا كقولك : كان قاعدا فاستوى قائما ، وكان قائما فاستوى قاعدا ؛ وكل ذلك في كلام العرب جائز . وقال البيهقي أبو بكر أحمد بن علي بن الحسين : قوله : ﴿ أَسْتَوَى ﴾ بمعنى أقبل صحيح لأن الإقبال هو القصد إلى خلق السماء ؛ والقصد هو الإرادة ، وذلك جائز في صفات الله تعالى . ولفظة ثم ، تتعلق بالخلق لا بالإرادة . وأما ما حكى عن ابن عباس فأنما أخذه عن تفسير الكلبي ، وللكلبي ضعيف . وقال سفيان بن عيينة وابن كيسان في قوله : ﴿ ثُمَّ أَسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ ﴾ قصد إليها أي بخلقها واختراعه ؛ فهذا قول ؛ وقيل : على دون تكييف ولا تحديد واختاره الطبري . ويدكر عن أبي العالية الرياحي في هذه الآية أنه يقال : استوى بمعنى أنه ارتفع . قال البيهقي : ومراده من ذلك — والله أعلم — : ارتفاع أمره وهو بخار الماء الذي وقع منه خلق السماء . وقيل : إن المستوى الدخان . وقال ابن عطية : وهذا ياباه وصف الكلام . وقيل : المعنى استولى ؛ كما قال الشاعر :

قد استوى بشر على العراق • من غير سيف ودم مُمّراق

قال ابن عطية : وهذا إنما يحىء في قوله تعالى : ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ أَسْتَوَى ﴾ .

قلت : قد تقدم في قول الفراء على وإلى بمعنى ؛ وسيأتي لهذا الباب مزيد بيان في سورة الأعراف إن شاء الله تعالى . والقاعدة في هذه الآية ونحوها منع الحركة والنقلة .

السادسة — يظهر من هذه الآية أنه سبحانه خلق الأرض قبل السماء ؛ وكذلك في حم السجدة . وقال في النازعات : ﴿ أَأَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ السَّمَاءُ بَنَاهَا ﴾ فوصف خلقها ؛ ثم قال : ﴿ وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا ﴾ . فكان السماء على هذا خلقت قبل الأرض ؛ وقال تعالى : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ . وهذا قول قتادة : إن السماء خلقت أولا ؛ حكاه عنه الطبري . وقال مجاهد وغيره



من المفسرين : إنه تعالى أَيْسَ الماء الذي كان عرشه عليه ، فجعله أرضاً وثار منه دخان فارثع ، فجعله سماء فصارت الأرض قبل خلق السماء ، ثم قصد أمره إلى السماء فسَوَّاهن سبع سموات ، ثم دحا الأرض بعد ذلك ، وكانت إذ خلقها غير مدحوة .

قلت : وقول قتادة يخرج على وجه صحيح إن شاء الله تعالى ، وهو أن الله تعالى خلق أولاً دخان السماء ، ثم خلق الأرض ، ثم استوى إلى السماء وهي دخان فسواها ، ثم دحا الأرض بعد ذلك .

ومما يدل على أن الدخان خلق أولاً قبل الأرض ، ما رواه السدي عن أبي مالك ، وعن أبي صالح عن ابن عباس ، وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود ، وعن ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، في قوله عز وجل : ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ أَسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ ﴾ قال : إن الله تبارك وتعالى كان عرشه على الماء ولم يخلق شيئاً قبل الماء ، فلما أراد أن يخلق الخلق ، أخرج من الماء دخاناً فارتفع فوق الماء ، فسماه عليه ، فسماه سماء ، ثم أَيْسَ الماء فجعله أرضاً واحدة ، ثم فثقتها فجعلها سبع أرضين في يومين ، في الأحد والاثنين ، فجعل الأرض على حوت ، والحوت هو النون الذي ذكر الله تبارك وتعالى في القرآن بقوله : ﴿ نَ وَالْقَلَمِ ﴾ والحوت في الماء على صفاة ، والصفاة على ظهر ملك ، والملك على الصخرة ، والصخرة في الريح ، وهي الصخرة التي ذكر لقمان : ليست في السماء ولا في الأرض ، فتحرك الحوت فاضطرب ، فترزلت الأرض ، فأرسل عليها الجبال فقزت ، فالجبال تفخر على الأرض وذلك قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيًا أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ ﴾ وخلق الجبال فيها ، وأقوات أهلها وشجرها ، وما ينبغي لها في يومين ، في الثلاثاء والأربعاء ، وذلك حين يقول : ﴿ قُلْ أَنْتُمْ لَكُمْ تَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَندَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ . وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيًا مِنْ فَوْقِهَا وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِلنَّاسِ لِيَوْمِ ذَلِكَ ﴾ . يقول : من سأل فهكذا الأمر ، ﴿ ثُمَّ أَسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ ﴾ وكان ذلك الدخان من تنفس الماء حين تنفس ، فجعلها سماء واحدة ، ثم فثقتها فجعلها سبع سموات في يومين ، في الخميس والجمعة ، وإنما سمي يوم الجمعة لأنه جمع فيه خلق السموات والأرض ، ﴿ وَأَوْحَى فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا ﴾ قال : تخلق في كل سماء خلقها من الملائكة والخلق الذي فيها من البحار وجبال البرد وما لا يعلم ، ثم زين السماء الدنيا بالكواكب ، فجعلها زينة وحفظاً تحفظ من

الشياطين؛ فلما فرغ من خلق ما أحب؛ استوى على العرش؛ قال : فذلك حين يقول : ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ﴾ يقول : ﴿ كَاتَبًا رَتَقًا فَفَتَقْنَاهُمَا ﴾ وذكر القصة في خلق آدم عليه السلام، على ما يأتي بيانه في هذه السورة إن شاء الله تعالى .

وروى وكيع عن الأعمش عن أبي ظبيان عن ابن عباس قال : إن أول ما خلق الله عز وجل من شيء القلم فقال له : اكتب فقال : يارب وما أكتب قال : أكتب القدر بغيري بما هو كائن من ذلك اليوم إلى قيام الساعة؛ قال : ثم خلق النون فدحا الأرض عليها فارتفع بخار الماء ففتق منه السموات واضطرب النون فمادت الأرض فأثبتت بالجبال فان الجبال تفخر على الأرض إلى يوم القيامة . ففي هذه الرواية، خلق الأرض قبل ارتفاع بخار الماء الذي هو الدخان؛ خلاف الرواية الأولى . والرواية الأولى عنه وعن غيره أولى؛ لقوله تعالى : ﴿ وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا ﴾ والله أعلم بما فعل ؛ فقد اختلفت فيه الأقاويل وليس للاجتهاد فيه مدخل .

وذكر أبو نعيم عن كعب الأحبار : أن إبليس تغفل إلى الحوت الذي على ظهره الأرض كلها، فالتقى في قلبه، فقال : هل تدري ما على ظهرك يا لوثيا من الأمم والشجر والدواب والناس والجبال؟ لو نفضتهم ألقيتهم عن ظهرك أجمع، قال : فهم لوثيا بفعل ذلك؛ فبعث الله دابة فدخلت في منخره؛ ففج إلى الله منها فخرجت؛ قال كعب : والذي نفسي بيده إنه لينظر إليها بين يديه وتنظر إليه إن هم بشيء من ذلك عادت حيث كانت .

السابعة — أصل خلق الأشياء كلها من الماء لما رواه ابن ماجة في سننه ، وأبو حاتم البستي في صحيح مسنده عن أبي هريرة، قال قلت : يا رسول الله إذا رأيتك طابت نفسي وقرت عيني ، أنبتني عن كل شيء؛ قال : « كل شيء خلق من الماء » فقلت : أخبرني عن شيء إذا عملت به دخلت الجنة ؛ قال : « أطمع الطعام وأفش السلام وصل الأرحام وقم الليل والناس نيام تدخل الجنة بسلام » قال أبو حاتم قول أبي هريرة : أنبتني عن كل شيء، أراد به عن كل شيء خلق من الماء ، والدليل على صحة هذا جواب المصطفى عليه السلام إياه حيث قال : « كل شيء خلق من الماء » وإن لم يكن مخلوقا . وروى سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أنه كان يحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن أول شيء خلقه الله القلم وأمره فكتب كل شيء يكون » . وروى



ذلك أيضا عن عبادة بن الصامت مرفوعا . قال البيهقي : وإنما أراد — والله أعلم — أول شيء خلقه بعد خلق الماء والريح والعرش ، القلم ، وذلك بين في حديث عمران بن حصين ، ثم خلق السموات والأرض . وذكر عبد الرزاق بن عمر بن حبيب المكي عن حميد بن قيس الأعرج عن طاوس قال : جاء رجل إلى عبد الله بن عمرو بن العاص فسأله ، ثم خلق الخلق ؟ قال : من الماء والنور والظلمة والريح والتراب ، قال الرجل : فم خلق هؤلاء ؟ قال : لا أدري ، قال : ثم أتى الرجل عبد الله بن الزبير فسأله ، فقال مثل قول عبد الله بن عمرو ، قال : فأتى الرجل عبد الله بن عباس فسأله فقال : ثم خلق الخلق ؟ قال : من الماء والنور والظلمة والريح والتراب ، قال الرجل : فم خلق هؤلاء ؟ فقال عبد الله بن عباس : ﴿ وَخَلَقَكُمْ مِمَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ ﴾ فقال الرجل : ما كان ليأتى بهذا إلا رجل من أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم . قال البيهقي : أراد أن مصدر الجميع منه ، أي من خلقه وإبداعه واختراعه . خلق الماء أولا ، أو الماء وما شاء من خلقه ، لا عن أصل ولا على مثال سبق ، ثم جعله أصلا لما خلق بعد ، فهو المبدع وهو الباري لا إله غيره ولا خالق سواه ، سبحانه جل وعز .

الثامنة — قوله تعالى : ﴿ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ ﴾ . ذكر تعالى أن السموات سبع ، ولم يأت للأرض في التبريل عدد صريح لا يحتمل التأويل إلا قوله تعالى : ﴿ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ ﴾ وقد اختلف فيه ، فقيل : ومن الأرض مثلهن أي في العدد لأن الكيفية والصفة مختلفة بالملاحظة والأخبار ، فتعين العدد . وقيل : ومن الأرض مثلهن أي في غلظتهن وما بينهما . وقيل : هي سبع إلا أنه لم يفتق بعضها من بعض ، قاله اللادوي . والصحيح الأول ، وأنها سبع كالسموات سبع . روى مسلم عن سعيد بن زيد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « من أخذ شبرا من الأرض ظلما طوقه إلى سبع أرضين » وعن عائشة رضي الله عنها مثله إلا أن فيه « من » بدل « إلى » . ومن حديث أبي هريرة : « لا يأخذ أحد شبرا من الأرض بغير حقه إلا طوقه الله إلى سبع أرضين [يوم القيامة] » . وروى النسائي عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « قال موسى عليه السلام يا رب علمني شيئا أذكرك به وأدعوك به قال يا موسى قل لا إله إلا الله

قال موسى يارب كل عبادك يقول هذا قال قل لا إله إلا الله قال لا إله إلا أنت إنما أريد شيئاً  
تخصني به قال يا موسى لو أن السموات السبع وعامهن من غيري والأرضين السبع في كفة ولا إله  
إلا الله في كفة مالت بين لا إله إلا الله « وروى الترمذي عن أبي هريرة قال : بينما نبي الله صلى الله  
عليه وسلم جالس وأصحابه إذ أتى عليهم صحاب ؛ فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم : « هل تدرون  
ما هذا » قالوا : الله ورسوله أعلم ؛ قال : « هذا العنان هذه روابيا الأرض يسوقها الله إلى قوم  
لا يشكرونه ولا يدعونه » ثم قال : « هل تدرون ما فوقكم » قالوا : الله ورسوله أعلم ؛ قال :  
« فإنها الرقيع سقف محفوظ وموج مكفوف » ثم قال : « هل تدرون ما بينكم وبينها » قالوا :  
الله ورسوله أعلم ؛ قال : « بينكم وبينها خمسمائة عام » ثم قال : « هل تدرون ما فوق ذلك »  
قالوا : الله ورسوله أعلم ؛ قال : « سماءين بعد ما بينهما خمسمائة سنة » ثم قال كذلك حتى عد سبع  
سموات ما بين كل سماءين ما بين السماء والأرض ؛ ثم قال : « هل تدرون ما فوق ذلك » قالوا : الله  
ورسوله أعلم ؛ قال : « إن فوق ذلك العرش وبينه وبين السماء بعد ما بين السماءين » ثم قال : « هل  
تدرون ما الذي تحتمكم » قالوا : الله ورسوله أعلم ؛ قال : « إنها الأرض » ثم قال : « هل تدرون  
ما تحت ذلك » قالوا : الله ورسوله أعلم ؛ قال : « إن تحتها أرضاً أخرى بينهما مسيرة خمسمائة سنة »  
حتى عد سبع أرضين ، بين كل أرضين مسيرة خمسمائة سنة ؛ ثم قال : « والذي نفس محمد بيده  
لو أنكم دليتم بحبل إلى الأرض السفلى لهابط على الله » ثم قرأ : ﴿ هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ  
وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ ؛ قال أبو عيسى : قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم الآية  
تدل على أنه أراد لهابط على علم الله وقدرته وسلطانه في كل مكان وهو على عرشه كما وصف نفسه  
في كتابه ؛ قال هذا حديث غريب ، والحسن لم يسمع من أبي هريرة ؛ والآثار بأن الأرضين سبع  
كثيرة ؛ وفيما ذكرنا كفاية . وقد روى أبو الضحا - واسمه مسلم - عن ابن عباس أنه قال :  
﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ ﴾ قال : سبع أرضين في كل أرض نبي كنبيكم ،  
وآدم كآدم ، ونوح كنوح ، وإبراهيم كإبراهيم ، وعيسى كعيسى . قال البيهقي : إسناد هذا عن ابن عباس  
صحيح ، وهو شاذ بمرة لا أعلم لأبي الضحا عليه دليلاً ؛ والله أعلم .



التاسعة — قوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ ﴾ . ابتداء وخبر؛ ماء، في موضع نصب، (جميعاً) . عند سيويه نصب على الحال . ﴿ ثُمَّ أَسْتَوَى ﴾ . أهل نجد يملون ليدلوا على أنه من ذوات الياء؛ وأهل الحجاز يفخمون . (سبع) . منصوب على البدل من الماء والنون . أى فسوى سبع سموات، ويجوز أن يكون مفعولا على تقدير يسوى بينهما سبع سموات؛ كما قال الله جل وعز : ﴿ وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا ﴾ أى من قومه؛ قاله النحاس . وقال الأخفش : انتصب على الحال . ﴿ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ . ابتداء وخبر، والأصل في هو تحريك الماء، والإسكان استخفاف . والسماء تكون واحدة مؤنثة؛ مثل : عنان، وتذكيرها شاذ؛ وتكون جمعاً لساواة في قول الأخفش، وسماءة في قول الزجاج، وجمع الجمع سموات وسماءات؛ بخاء سواهن إما على أن السماء جمع وإما على أنها مفرد اسم جنس . ومعنى سواهن سوى سطوحهن بالإملاس؛ وقيل : جعلهن سواء .

العاشرة — قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ . أى بما خلق، وهو خالق كل شيء؛ فوجب أن يكون علماً بكل شيء؛ وقد قال : ﴿ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ ﴾ فهو العالم والعليم بجميع المعلومات بعلم قديم أزلي واحد قائم بذاته؛ ووافقنا المعتزلة على العالمية دون العلية . وقالت الجهمية : عالم بعلم قائم لا في محل تعالى الله عن قول أهل الزيغ والضلالات؛ والرد على هؤلاء في كتب الديانات .

وقد وصف نفسه سبحانه بالعلم فقال : ﴿ أَنزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَائِكَةَ يَشْهَدُونَ ﴾، وقال : ﴿ فَاعْلَمُوا أَنَّمَا أُنْزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ ﴾، وقال : ﴿ فَلَنَقْصُصَ عَلَيْهِمْ عِلْمَهُ ﴾، وقال : ﴿ وَمَا تَحِثُّ مِنْ أَتَقَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ ﴾، وقال : ﴿ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ ﴾ الآية؛ واستدل على ثبوت علمه وسائر صفاته في هذه السورة عند قوله : ﴿ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ ﴾ إن شاء الله تعالى .

وقرأ الكسائي وقالون عن نافع بإسكان الماء من هو، وهى، إذا كان قبلها فاء أو واو أو لام أو ثم؛ وكذلك فعل أبو عمرو إلا مع ثم؛ وزاد أبو عون عن الحلواني عن قالون إسكان الماء من ﴿ أَنَّ يُمِلَّ هُوَ ﴾، والباقون بالتحريك .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾ . فيه سبع عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ ﴾ ، إذ وإذا حرفا توقيت؛ فإذا للماضي، وإذا للمستقبل؛ وقد توضع إحداهما موضع الأخرى؛ وقال المبرد : إذا جاء إذ مع مستقبل كان

معناه ماضيا ؛ نحو قوله : ( وَإِذَا يَمْكُرُ بِكَ ) ( وَإِذَا تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ ) معناه إذ مكروا ،  
وإذا قلت ؛ وإذا جاء إذا مع الماضي كان معناه مستقبلا كقوله تعالى : ( فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَةُ )  
( فَإِذَا جَاءَتِ الصَّاحَةُ ) و ( إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ ) أى يجرى . وقال معمر بن المنذر أبو عبيدة : إذ  
زائدة والتقدير : وقال ربك ؛ واستشهد بقوله الأسود بن يعفر ؛

فإذ وذلك لا مهام لذكره \* والدهر يعقب صالحا لفساد

وأترك هذا القول الزجاج والنحاس وجميع المفسرين . قال النحاس : وهذا خطأ لأن إذ اسم  
وهي ظرف زمان ليس مما تزداد ؛ وقال الزجاج : هذا اجترام من أبي عبيدة . ذكر الله عز وجل  
خلق الناس وغيرهم ؛ فالتقدير وابتداء خلقكم إذ قال فكان هذا من المحذوف الذى دل عليه  
الكلام ؛ كما قال ؛

فإن النبوة من يخشها \* فسوف تصادفه أينما

يريد أينما ذهب ؛ ويحتمل أن تكون متعلقة بفعل مقدر تقديره وأذكر إذ قال ؛ وقيل : هو  
مردود الى قوله تعالى : ( أَعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ) فالمعنى الذى خلقكم إذ قال ربك للملائكة ،  
وقول الله تعالى وخطابه للملائكة متقرر قديم فى الأزل بشرط وجودهم وفهمهم ؛ وهكذا الباب كله  
فى أوامر الله تعالى ونواهيه ومخاطباته ؛ وهذا مذهب الشيخ أبى الحسن الأشعرى ؛ وهو الذى  
ارتضاه أبو المعالى . وقد أتينا عليه فى كتاب الأمنى فى شرح أسماء الله الحسنى وصفات الله العلى .  
والرب : المالك والسيد والمصلح والجار ؛ وقد تقدم بيانه .

الثانية - قوله تعالى : ( لِلْمَلَائِكَةِ ) . الملائكة واحدها ملك ؛ قال ابن كيسان و غيره :  
وزن ملك فعل من الملك ؛ وقال أبو عبيدة : هو مفعول من لأك إذا أرسل ، والألوكه والمألوكه  
والمألوكه : الرسالة ؛ قال ليند ؛

وغلام أرسلته أمه \* بالوك فبذلنا ما سال

وقال آخر<sup>(١)</sup> ؛

أبلغ النعمان عنى مألوكا \* إنه قد طال حبسى وانتظارى

(١) هو عطى بن زيد ؛ كما فى اللسان مادة (أك) .



ويقال : الكنى أى أرسلنى ؛ فاصله على هذا مالك ، الهزمة فاه الفعل فانهم قلبوها إلى صبه فقالوا : ملاك : ثم سهلوه فقالوا : ملك . وقيل : أصله ملاك من ملك بملك ، نحو شمال من شمل ، فالهزمة زائدة عن ابن كيسان أيضا ؛ وقد تآنى في الشعر على الأصل ؛ قال الشاعر :

فلست لآنسى ولكن لملاك • تنزل من جزو السماء بصوب

وقال النضر بن شميل : لا اشتقاق للملك عند العرب . والهاء في الملائكة تأكيد لتأنيث الجمع ؛ ومثله الصلادة والصلادم : الخيل الشداد ، واحدها صلدم . وقيل : هى للبالغة ، ككلمة ونسابة . وقال أرباب المعانى : خاطب الله الملائكة لا للشورة ولكن لاستخراج ما فيهم من رؤية الحركات والعبادة والتسبيح والتقديس ، ثم ردهم إلى قيمتهم ؛ فقال جز وجل : ﴿ اسجدوا لآدم ﴾ .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾ . جاعل هنا بمعنى خالق ، ذكره الطبري عن أبي زروق ، ويقضى ذلك تعديها إلى مفعول واحد وقد تقدم . والأرض ، قيل : إنها مكة . روى ابن سابط عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " دحيت الأرض من مكة " ولذلك سميت أم القرى ؛ قال : وقبر نوح وهود وصالح وشعيب بين زمزم والركن والمقام . وخليفة ، يكون بمعنى فاعل أى يخلف من كان قبله من الملائكة في الأرض ، أو من كان قبله من غير الملائكة على ما روى ؛ ويمحوز أن يكون خليفة بمعنى مفعول أى مخلف ؛ كما يقال : ذبيحة بمعنى مفعولة ؛ والخلف بالتحريك من الصالحين ، وبسكنها من الطالحين ، هذا هو المعروف وسأبى له مزيد بيان في الأعراف إن شاء الله . وخليفة بالفاء ، قراءة الجماعة إلا ما روى عن زيد بن علي فإنه قرأ خليفة بالفاء ؛ والمعنى بالخليفة هنا في قول ابن مسعود وابن عباس وجميع أهل التأويل آدم عليه السلام ، وهو خليفة الله في إمضاء أحكامه وأوامره لأنه أول رسول إلى الأرض ؛ كما في حديث أبي ذر قال : قلت يا رسول الله أنبيا كان مرسلًا ؟ قال : " نعم " الحديث . ويقال : لمن كان رسولاً ولم يكن في الأرض أحد ؟ فيقال : كان رسولاً إلى ولده وكانوا أربعين ولداً في عشرين بطناً في كل بطن ذكر وأتى ، وتوالدوا حتى كثروا ؛ كما قال الله تعالى : ﴿ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً ﴾ . وأنزل عليه تحريم الميتة والدم ولحم الخنزير ؛ وعاش تسعمائة وثلاثين سنة ؛ هكذا ذكر أهل التوراة ، وروى عن وهب بن منبه أنه عاش ألف سنة والله أعلم .

الرابعة - هذه الآية أصل في نصب إمام وخليفة يسمع له ويطاع لتجتمع به الكلمة ، وتتفد به أحكام الخليفة ، ولا خلاف في وجوب ذلك بين الأمة ولا بين الأئمة إلا ما روى عن الأصم حيث كان عن الشريعة أصم ، وكذلك كل من قال بقوله واتبعه على رأيه ومنهجه ، قال : إنها غير واجبة في الدين بل يسوغ ذلك ، وإن الأمة متى أقاموا حجهم وجهادهم ، وتناصفوا فيما بينهم ، وبذلوا الحق من أنفسهم ، وقسموا الغنائم والفيء والصدقات على أهلها ، وأقاموا الحدود على من وجبت عليه ، أجزأهم ذلك ، ولا يجب عليهم أن ينصبوا إماما يتولى ذلك . ودليلنا قول الله تعالى : ( إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ) . وقوله تعالى : ( يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ ) . وقال : ( وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ ) أي يجعل منهم خلفاء . إلى غير ذلك من الآي . وأجمعت الصحابة على تقديم الصديق بعد اختلاف وقع بين المهاجرين والأنصار في سقيفة بني ساعدة في التعيين حتى قالت الأنصار : منا أمير ومنكم أمير ، فدفعهم أبو بكر وعمر والمهاجرون عن ذلك ، وقالوا لهم : إن العرب لا تدين إلا طنا الحى من قريش ، ورووا لهم الخبر في ذلك ، فرجعوا وأطاعوا لقريش . فلو كان فرض الإمامة غير واجب لا في قريش ولا في غيرهم لما سادت هذه المناظرة والمحاورة عليها ولقال قائل : إنها ليست بواجبة لا في قريش ولا في غيرهم لما تنازعكم وجه ولا فائدة في أمر ليس بواجب . ثم إن الصديق رضى الله عنه لما حضرته الوفاة عهد إلى عمر في الإمامة ، ولم يقل له أحد : هذا أمر غير واجب علينا ولا عليك ، فدل على وجوبها وأنها ركن من أركان الدين الذى به قوام المسلمين والحمد لله رب العالمين .

وقالت الرافضة : يجب نصبه عقلا وإن السمع إنما ورد على جهة التاكيد لقضية العقل ، فاما معرفة الإمام فإن ذلك مدرك من جهة السمع دون العقل . وهذا فاسد ، لأن العقل لا يوجب ولا يحظر ولا يبيع ولا يحسن : وإذا كان كذلك ثبت أنها واجبة من جهة الشرع لا من جهة العقل ، وهذا واضح .

فإن قيل وهي الخامسة : إذا سلم أن طريق وجوب الإمامة السمع ، نفرونا هل يجب من جهة السمع بالنص على الإمام من جهة الرسول صلى الله عليه وسلم ، أم من جهة اختيار أهل الحل والعقد له ، أم بكمال خصال الأئمة فيه ودعائه مع ذلك إلى نفسه كآف فيه ؟



فالجواب أن يقال : اختلف الناس في هذا الباب ، فذهبت الإمامية وغيرها إلى أن الطريق الذي يعرف به الإمام هو النص من الرسول عليه السلام ولا مدخل للاختيار فيه . وعندنا النظر طريق إلى معرفة الإمام ، وإجماع أهل الاجتهاد طريق أيضا إليه ؛ وهؤلاء الذين قالوا لا طريق إليه إلا النص بنوه على أصلهم ، أن القياس والرأي والاجتهاد باطل لا يعرف به شيء أصلا ، وأبطلوا القياس أصلا وفرعا ؛ ثم اختلفوا على ثلاث فرق ؛ فرقة تدعى النص على أبي بكر ، وفرقة تدعى النص على العباس ، وفرقة تدعى النص على علي بن أبي طالب رضي الله عنهم ؛ والدليل على فقد النص وعدمه على إمام بعينه ، هو أنه صلى الله عليه وسلم لو فرض على الأمة طاعة إمام بعينه بحيث لا يجوز العدول عنه إلى غيره لعلم ذلك لاستحالة تكليف الأمة بأسرها طاعة الله في غير معين ، ولا سبيل لهم إلى العلم بذلك التكليف ؛ وإذا وجب العلم به لم يخل ذلك العلم من أن يكون طريقه أدلة العقول أو الخبر ، وليس في العقل ما يدل على ثبوت الإمامة لشخص معين ، وكذلك ليس في الخبر ما يوجب العلم بثبوت إمام معين ؛ لأن ذلك الخبر ، إما أن يكون تواترا أو جب العلم ضرورة أو استدلالا ، أو يكون من أخبار الآحاد ؛ ولا يجوز أن يكون طريقه التواتر الموجب للعلم ضرورة أو دلالة ، إذ لو كان كذلك لكان كل مكلف يجد من نفسه العلم بوجوب الطاعة لذلك المعين وأن ذلك من دين الله عليه ، كما أن كل مكلف علم أن من دين الله الواجب عليه خمس صلوات ، وصوم رمضان ، وحج البيت ونحوها ؛ ولا أحد يعلم ذلك من نفسه ضرورة ؛ فبطلت هذه الدعوى ، وبطل أن يكون معلوما بأخبار الآحاد لاستحالة وقوع العلم به ؛ وأيضا فإنه لو وجب المصير إلى نقل النص على الإمام بأي وجه كان وجب إثبات إمامة أبي بكر والعباس ؛ لأن لكل واحد منهما قوما ينقلون النص صريحا في إمامته ؛ وإذا بطل إثبات الثلاثة بالنص في وقت واحد على ما يأتي بيانه ، كذلك الواحد إذ ليس أحد الفرق أولى بالنص من الآخر ؛ وإذا بطل ثبوت النص لعدم الطريق الموصل إليه ثبت الاختيار والاجتهاد ؛ فإن تعسف متعسف ، وادعى التواتر والعلم الضروري بالنص فينبغي أن يقاتلوا على الفور بنقيض دعوهم في النص على أبي بكر وأخبار في ذلك كثيرة تقوم أيضا من جملة مقام النص ؛ ثم لا شك في تصحيح من عدا الإمامية على نفس النص ؛ وهم الخلق الكثير والجم الغفير ؛ والعلم الضروري

لا يجتمع على نفيه من ينحط عن معشار أعداد مخالفي الإمامية ؛ ولو جاز ردّ الضرورى في ذلك بلجاز أن ينكر طائفة بغداد والصين الأقصى وغيرهما .

السادسة - في ردّ الأحاديث التي احتج به الإمامية في النص على علي رضي الله عنه ، وأن الأمة كفرت بهذا النص وارتدت ، وخالفت أمر الرسول عتادا ؛ منها : قوله عليه السلام : " من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه " قالوا : والمولى في اللغة بمعنى أولى ؛ فلما قال : " فعلي مولاه " بفاء التعقيب علم أن المراد بقوله مولى أنه أحق وأولى ؛ فوجب أن يكون أراد بذلك الإمامة وأنه مفترض الطاعة ؛ وقوله عليه السلام لعلي : " أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لاني " بعدى " قالوا : ومنزلة هارون معروفة ، وهو أنه كان مشاركا له في النبوة ولم يكن ذلك لعلي وكان أخاه ولم يكن ذلك لعلي ، وكان خليفة ؛ فعلم أن المراد به الخلافة إلى غير ذلك مما احتجوا به على ما يأتي ذكره في هذا الكتاب ان شاء الله تعالى .

والجواب عن الحديث الأول : أنه ليس بمتواتر ؛ وقد اختلف في صحته ، وقد طعن فيه أبو داود السجستاني وأبو حاتم الرازي واستدلوا على بطلانه بأن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " مزينة وجهينة وغفار وأسلم موالى دون الناس كلهم ليس لهم مولى دون الله ورسوله " قالوا : فلو كان قد قال : " من كنت مولاه فعلي مولاه " لكان أحد الخبرين كذبا .

جواب ثان - وهو أن الخبر وإن كان صحيحا رواه ثقة عن ثقة فليس فيه ما يدل على إمامته ، وإنما يدل على فضيلته ، وذلك أن المولى بمعنى الولي ، فيكون معنى الخبر من كنت وليه فعلي وليه ، قال الله تعالى : ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ ﴾ أي وليه . وكان المقصود من الخبر أن يعلم الناس أن ظاهر علي كباطنه ، وذلك فضيلة عظيمة لعلي .

جواب ثالث - وهو أن هذا الخبر ورد على سبب ، وذلك أن أسامة وعلياً اختصما ، فقال علي لأسامة : أنت مولاي ، فقال : لست مولاك ، بل أنا مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فذكر للنبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : « من كنت مولاه فعلي مولاه » .

جواب رابع - وهو أن علياً عليه السلام لما قال للنبي صلى الله عليه وسلم في قصة الإفك في عائشة رضي الله عنها : النساء سواها كثير ، شق ذلك عليها ، فوجد أهل التفاق مجالا فطعنوا



عليه وأظهروا البراءة منه ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم هذا المقال رذا لقولهم ، ونكديا لم فيما قدموا عليه من البراءة منه والظمن فيه ؛ ولهذا ما روى عن جماعة من الصحابة أنهم قالوا : ما كنا نعرف المنافقين على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا يفضهم لعلي عليه السلام . وأما الحديث الثاني فلا خلاف أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يرد بمنزلة هارون من موسى الخلافة بعده ، ولا خلاف أن هارون مات قبل موسى عليهما السلام على ما يأتي من بيان وفاتيهما في سورة المائدة ؛ وما كان خليفة بعده وإنما كان خليفة يوشع بن نون ؛ فلو أراد بقوله : « أنت مني بمنزلة هارون من موسى » الخلافة ؛ لقال : أنت مني بمنزلة يوشع من موسى ، فلما لم يقل هذا دل على أنه لم يرد هذا ؛ وإنما أراد أني استخلفتك على أهل في حياتي وغيوبتي عن أهل ؛ كما كان هارون خليفة موسى على قومه لما خرج إلى مناجاة ربه . وقد قيل إن هذا الحديث خرج على سبب ، وهو أن النبي صلى الله عليه وسلم لما خرج إلى غزوة تبوك استخلف عليا عليه السلام في المدينة على أهله وقومه ؛ فأرجف أهل التفاق وقالوا : إنما خلفه بضاً وقيل له ، فخرج علي فالحق بالنبي صلى الله عليه وسلم وقال له : إن المنافقين قالوا كذا وكذا ، فقال : « كذبوا بل خلفتك كما خلف موسى هارون » وقال : « أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى » وإذا ثبت أنه أراد الاستخلاف على زعمهم فقد شارك علياً في هذه الفضيلة غيره لأن النبي صلى الله عليه وسلم استخلف في كل غزاة غزاهها رجلاً من أصحابه ، منهم : ابن أم مكتوم ، ومحمد بن مسلمة وغيرهما من أصحابه ، على أن مدار هذا الخبر على سعد بن أبي وقاص وهو خبر واحد . وروى في مقابلته لأبي بكر وعمر ما هو أولى منه ، وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم لما أخذ معاذ بن جبل إلى اليمن قيل له : ألا تنفذ أبا بكر وعمر ، فقال : « إنهما لا غنى بي عنهما إن متزلتهما من الرأس بمنزلة السمع والبصر » وقال : « هما وزيراي في أهل الأرض » . وروى عنه عليه السلام أنه قال : « أبو بكر وعمر بمنزلة هارون من موسى » وهذا الخبر ورد ابتداء ، وخبر علي ورد على سبب ، فوجب أن يكون أبو بكر أولى منه بالإمامة والله أعلم .

السابعة — واختلف فيما يكون به الإمام إماماً وذلك ثلاث طرق ، أحدها : النص وقد تقدم الخلاف فيه ؛ وقال به أيضاً الحنابلة ، وجماعة من أصحاب الحديث ، والحسن البصري ، وبكر بن

أخت عبد الواحد وأصحابه، وطائفة من الخوارج؛ وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم نص على أبي بكر بالإشارة؛ وأبو بكر على عمر؛ فإذا نص المستخلف على واحد معين كما فعل الصديق، أو على جماعة كما فعل عمر؛ وهو الطريق الثاني ويكون التخيير إليهم في تعيين واحد منهم كما فعل الصحابة رضي الله عنهم. الطريق الثالث: إجماع أهل الحل والعقد؛ وذلك أن الجماعة في مصر من أمصار المسلمين إذا مات إمامهم ولم يكن لهم إمام ولا استخلف، فأقام أهل ذلك المصر الذي هو حضرة الإمام وموضعه إماما لأنفسهم اجتمعوا عليه ورضوه فإن كل من خلفهم وأمامهم من المسلمين في الآفاق يلزمهم الدخول في طاعة ذلك الإمام؛ إذا لم يكن معلنا بالفسق والفساد؛ لأنها دعوة محيطة بهم تجب إجابتها ولا يسع أحدا التخلف عنها لما في إقامة إمامين من اختلاف الكلمة وفساد ذات البين؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ثلاث لا يُغَلِّظُ عليهن قلب مؤمن: إخلاص العمل لله ولزوم الجماعة ومناصحة ولاة الأمر فإن دعوة المسلمين من ورائهم محيطة».

الثامنة - فإن عقدها واحد من أهل الحل والعقد فذلك ثابت ويلزم الغير فعله خلافا لبعض الناس حيث قال: لا تتعقد إلا بجماعة من أهل الحل والعقد؛ ودليلنا أن عمر رضي الله عنه عقد البيعة لأبي بكر ولم ينكر أحد من الصحابة ذلك؛ ولأنه عقد فوجب ألا يفتقر إلى عدد يعقدونه كسائر العقود؛ قال الإمام أبو المعالي: من انعقدت له الإمامة بعقد واحد فقد لُزمت ولا يجوز خلعها من غير حدث وتغير أمر؛ قال: وهذا مجمع عليه.

التاسعة - فإن تغلب من له أهلية الإمامة وأخذها بالقهر والغلبة فقد قيل إن ذلك يكون طريقا رابعا؛ وقد مثل سهل بن عبد الله التستري: ما يجب علينا لمن غلب على بلادنا وهو إمام؟ قال: تجيبه وتؤدي إليه ما يطالبك من حقه، ولا تنكر فعاله ولا تفر منه، وإذا ائتمنتك على سر من أمر الدين لم تفشه. وقال ابن خُوَيْرِزَمَنَدَاد: ولو ثبت على الأمر من يصلح له من غير مشورة ولا اختيار وبإيعاز له الناس تمت له البيعة، والله أعلم.

العاشرة - واختلف في الشهادة على عقد الإمامة؛ فقال بعض أصحابنا: إنه لا يفتقر إلى الشهود لأن الشهادة لا تثبت إلا بسمع قاطع، وليس هاهنا سمع قاطع يدل على إثبات الشهادة.



ومنهم من قال : يفتقر إلى شهود؛ فن قال بهذا احتج بأن قال : لو لم تعقد فيه الشهادة أذى إلى أن يدعى كل مدعى أنه عقد له سرا ، ويؤدي إلى الهرج والفتنة ، فوجب أن تكون الشهادة معتبرة ويكفي فيها شاهدان خلافا للجبائي حيث قال باعتبار أربعة شهود وعاقده ومعقوده ؛ لأن عمر حيث جعلها شورى في ستة دل على ذلك . ودليلنا أنه لا خلاف بيننا وبينه أن شهادة الاثنين معتبرة وما زاد مختلف فيه ولم يدل عليه الدليل فيجب ألا يعتبر .

الحادية عشرة - في شرائط الإمام وهي أحد عشر :

الأول - أن يكون من صميم قريش لقوله صلى الله عليه وسلم : « الأئمة من قريش » وقد اختلف في هذا .

الثاني - أن يكون ممن يصلح أن يكون قاضيا من قضاة المسلمين مجتهدا لا يحتاج إلى غيره في الاستفتاء في الحوادث ، وهذا متفق عليه .

الثالث - أن يكون ذا خبرة ورأى حصيف بأمر الحرب وتدير الجيوش وسد الثغور وحماية البيضة وردع الأمة والانتقام من الظالم والأخذ للظلم .

الرابع - أن يكون ممن لا تلحقه رقة في إقامة الحدود ولا فزع من ضرب الرقاب ولا قطع الأبشار ؛ والدليل على هذا كله إجماع الصحابة رضي الله عنهم لأنه لا خلاف بينهم أنه لا بد من أن يكون ذلك كله مجتمعا فيه ، ولأنه هو الذي يولى القضاة والحكام ، وله أن يباشر الفصل والحكم ، ويتفحص أمور خلفائه وقضاة ؛ ولن يصلح لذلك كله إلا من كان عالما بذلك كله قيا به . والله أعلم .

الخامس - أن يكون حرا ؛ ولا خفاء باشتراط حرية الإمام وإسلامه وهو السادس .

السابع - أن يكون ذكرا ، سليم الأعضاء وهو الثامن . وأجمعوا على أن المرأة لا يجوز أن تكون إماما وإن اختلفوا في جواز كونها قاضية فيما يجوز شهادتها فيه .

التاسع والعاشر - أن يكون بالغا عاقلا ؛ ولا خلاف في ذلك .

الحادي عشر - أن يكون عدلا لأنه لا خلاف بين الأمة أنه لا يجوز أن تعقد الإمامة لمفاسق ؛ ويجب أن يكون من أفضلهم في العلم ، لقوله عليه السلام : « أئمتكم شفعاءكم فانظروا بمن تستشفعون »

وفي التزويل في وصف طالوت : ( إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ ) . فبدأ بالعلم ثم ذكر ما يدل على القوة وسلامة الأعضاء ، وقوله : ( اصْطَفَاهُ ) . معناه اختاره وهذا يدل على شرط النسب ؟ وليس من شرطه أن يكون معصوما من الزلل والخطأ ، ولا طالما بالغيب ، ولا أفرس الأمة ولا أشجعهم ، ولا أن يكون من بني هاشم فقط دون غيرهم من قريش ؛ فإن الإجماع قد انعقد على إمامة أبي بكر وعمر وعثمان وليسوا من بني هاشم .

الثانية عشرة - يجوز نصب المفضل مع وجود الفاضل خوف الفتنة وألا يستقيم أمر الأمة ؛ وذلك أن الإمام إنما نصب لدفع العدو وحماية البيضة وسد الخلل واستخراج الحقوق وإقامة الحدود وجباية الأموال لبيت المال وقسمتها على أهلها ؛ فإذا خيف بإقامة الأفضل المهرج والفساد وتعطيل الأمور التي لأجلها ينصب الإمام كان ذلك عذرا ظاهرا في العدول عن الفاضل إلى المفضل ؛ وبدل على ذلك أيضا علم عمر وسائر الأمة وقت الشورى بأن السنة فيهم فاضل ومفضل وقد أجاز العقد لكل واحد منهم إذا أدى المصلحة إلى ذلك واجتمعت كلمتهم عليه من غير إنكار أحد عليهم ؛ والله أعلم .

الثالثة عشرة - الإمام إذا نصب ثم فسق بعد انبرام العقد فقال الجمهور : إنه تنفسخ إمامته ويخلع بالفسق الظاهر المعلوم لأنه قد ثبت أن الإمام إنما يقام لإقامة الحدود واستيفاء الحقوق وحفظ أموال الأيتام والمجانين والنظر في أمورهم إلى غير ذلك مما تقدم ذكره ؛ وما فيه من الفسق يقعه عن القيام بهذه الأمور والنهوض فيها ؛ فلو جوزنا أن يكون فاسقا أدى إلى إبطال ما أقيم لأجله ، ألا ترى في الابتداء إنما لم يحز أن يعقد للفاسق لأجل أنه يؤدي إلى إبطال ما أقيم له وكذلك هذا مثله . وقال آخرون : لا يخلع إلا بالكفر أو بترك إقامة الصلاة أو الترك إلى دعائها أو شيء من الشريعة ؛ لقوله عليه السلام في حديث عبادة : « وألا تنازع الأمر أهله [ قال ] إلا أن تروا كفرا بواحا عندكم من الله فيه برهان » وفي حديث عوف بن مالك : « لا ما أقاموا فيكم الصلاة » الحديث أخرجهما مسلم . وعن أم سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إنه يستعمل عليكم



أمراء فتعرفون وتنكرون فمن كره فقد برئ ومن أنكر فقد سلم ولكن من رضی وتابعه قالوا :  
يا رسول الله ألا تقاتلهم؟ قال : « لا ما صلوا » أي من كره بقلبه وأنكر بقلبه ؛ أخرجه أيضا مسلم .

الرابعة عشرة — ويجب عليه أن يخلع نفسه إذا وجد في نفسه نقصا يؤثر في الإمامة ، فاما اذا لم يجد نقصا فهل له أن يعزل نفسه ويعقد لغيره؟ اختلف الناس فيه ؛ فمنهم من قال : ليس له أن يفعل ذلك وان فعل لم تتخلع إمامته ؛ ومنهم من قال : له أن يفعل ذلك ؛ والدليل على أن الإمام اذا عزل نفسه انعزل قول أبي بكر الصديق رضي الله عنه : أقبلوني أقبلوني ؛ وقول الصحابة : لا نقيلك ولا نستقيلك ، قدمك رسول الله صلى الله عليه وسلم لدينا فمن ذا يؤخرك ! رضيك رسول الله صلى الله عليه وسلم لدينا أفلا نرضاك ! فلو لم يكن له أن يفعل ذلك لأنكرت الصحابة ذلك عليه ولقالت له : ليس لك أن تقول هذا ، وليس لك أن تفعله ؛ فلما أقرته الصحابة على ذلك علم أن للإمام أن يفعل ذلك ولأن الإمام ناظر للغيب<sup>(١)</sup> فيجب أن يكون حكمه حكم الحاكم ؛ والوكيل اذا عزل نفسه فان الإمام هو وكيل الأمة ونائب عنها ولما اتفق على أن الوكيل والحاكم وجميع من ناب عن غيره في شيء له أن يعزل نفسه ، كذلك الإمام يجب أن يكون مثله والله أعلم .

الخامسة عشرة — إذا انقضت الإمامة باتفاق أهل الحل والعقد أو بواحد على ما تقدم وجب على الناس كافة مبيعته على السمع والطاعة وإقامة كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ؛ ومن تأبى عن البيعة لعذر عذر ، ومن تأبى بغير عذر جبر وقهر لثلاث تفرق كلمة المسلمين ؛ وإذا بويع لخليفتين فالخليفة الأول وقتل الآخر ؛ واختلف في قتله هل هو محسوس ، أو معنى فيكون عزله قتله وموته؟ والأول أظهر ؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا بويع لخليفتين فاقتلوا الآخر منهما » رواه أبو سعيد الخدري أخرجه مسلم . وفي حديث عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سمعه يقول : « ومن بايع إماما فأعطاه صفقة يده وثمرة قلبه فليطعه إن استطاع فان جاء آخر ينازعه فاضربوا عنق الآخر » رواه مسلم أيضا ؛ ومن حديث عريفة : « فاضربوه بالسيف كاشا من كان » وهذا أدل دليل على منع إقامة إمامين ؛ ولأن ذلك يؤدي إلى النفاق والمخالفة والشقاق وحدوث

(١) في بعض الأصول : « للغير » .

الفن وزوال النعم ؛ لكن إن تباعدت الأقطار وتباينت كالأندلس وخراسان جاز ذلك على ما يأتي بيانه إن شاء الله تعالى .

السادسة عشرة - لو خرج خارجي على إمام معروف العدالة وجب على الناس جهاده ؛ فإن كان الإمام فاسقا والخارجي مظهر للعدل لم ينبغ للناس أن يسرعوا إلى نصرته الخارجية حتى يتبين أمره فيما يظهر من العدل ، أو تتفق كلمة الجماعة على خلع الأول وذلك أن كل من طلب مثل هذا الأمر أظهر من نفسه الصلاح حتى إذا تمكن رجع إلى عادته من خلاف ما أظهر .

السابعة عشرة - فأما إقامة إمامين أو ثلاثة في عصر واحد وبلد واحد فلا يجوز إجماعا لما ذكرناه . قال الإمام أبو المعالي : ذهب أصحابنا إلى منع عقد الإمامة لشخصين في طرفي العالم ؛ ثم قالوا : لو اتفق عقد الإمامة لشخصين نزل ذلك منزلة ترويح وليين امرأة واحدة من زوجين من غير أن ينسعر أحدهما بعقد الآخر ؛ قال : والذي عندي فيه أن عقد الإمامة لشخصين في صقع واحد متضائق الخطط والمخالف غير جائز وقد حصل الإجماع عليه ؛ فأما إذا بعد المدى وتخلل بين الإمامين شيوخ النوى فلا احتمال في ذلك مجال وهو خارج عن القواطع . وكان الأستاذ أبو إسحاق يحوز ذلك في إقليمين متباعدين غاية التباعد لئلا تعطل حقوق الناس وأحكامهم . وذهبت الكرامية إلى جواز نصب إمامين من غير تفصيل ويلزمهم إجازة ذلك في بلد واحد وصاروا إلى أن عليا ومعاوية كانا إمامين ؛ قالوا : وإذا كانا اثنين في بلدين أو ناحيتين كان كل واحد منهما أقوم بما في يديه وأضبط لما يليه ولأنه لما جاز بعثة نبيين في عصر واحد ولم يؤد ذلك إلى إبطال النبوة كانت الإمامة أولى ، ولا يؤدي ذلك إلى إبطال الإمامة ؛ والجواب أن ذلك جائز لولا منع الشرع منه ، لقوله : « فاقتلوا الآخر منهما » ولأن الأمة عليه ، وأما معاوية فلم يدع الإمامة لنفسه وإنما ادعى ولاية الشام بتولية من قبله من الأئمة ، ومما يدل على هذا إجماع الأمة في عصرهما على أن الإمام أحدهما ، ولا قال أحدهما ؛ إني إمام ومخالف إمام ، فإن قالوا : العقل لا يحيل ذلك وليس في السمع ما يمنع منه ، قلنا : أقوى السمع الإجماع وقد وجد على المنع .

قوله تعالى : ( قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا ) . قد علمنا قطعا أن الملائكة لا تعلم إلا ما أعطيت ولا تسبق بالقول وذلك عام في جميع الملائكة لأن قوله : ( لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ ) خرج على جهة



المدح لهم ، فكيف قالوا : ﴿ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا ﴾ فقيل : المعنى أنهم لما سمعوا لفظ خليفة فهموا أن في بني آدم من يفسد ، إذ الخليفة المقصود منه الإصلاح وترك الفساد ، لكن عموما الحكم على الجميع بالمعصية ، فبين الرب تعالى أن فيهم من يفسد ومن لا يفسد فقال تطيبوا لقلوبهم : ﴿ إِنِّي أَعْلَمُ ﴾ وحقق ذلك بأن علم آدم الأسماء ، وكشف لهم عن مكنون علمه . وقيل : إن الملائكة قد رأت وعلمت ما كان من إفساد الجن وسفكهم الدماء ، وذلك لأن الأرض كان فيها الجن قبل خلق آدم فافسدوا وسفكوا الدماء فبعث الله إليهم إبليس في جند من الملائكة فقتلهم وألحقهم بالبحار ورءوس الجبال ، فمن حينئذ دخلته العزة بغناء قولهم : ﴿ أَتَجْعَلُ فِيهَا ﴾ على جهة الاستفهام المحض ، هل هذا الخليفة على طريقة من تقدم من الجن أم لا ؟ قاله أحمد بن يحيى ثعلب . وقال ابن زيد وغيره : إن الله تعالى أعلمهم أن الخليفة سيكون من ذريته قوم يفسدون في الأرض ويسفكون الدماء ، فقالوا لذلك هذه المقالة إما على طريق التعجب من استخلاف الله من يعصيه أو من عصيان الله من يستخلفه في أرضه وينعم عليه بذلك ، وإما على طريق الاستعظام والإكبار للفصلين جميعا ، الاستخلاف والعصيان . وقال قتادة : كان الله أعلمهم أنه إذا جعل في الأرض خلقا أفسدوا وسفكوا الدماء فسألوا حين قال : ﴿ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾ أهو الذي أعلمهم أم غيره ؟ وهذا قول حسن ، رواه عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله : ﴿ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا ﴾ قال : كان الله أعلمهم أنه إذا كان في الأرض خلق أفسدوا فيها وسفكوا الدماء فلذلك قالوا : ﴿ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا ﴾ وفي الكلام حذف على مذهبه ، والمعنى إني جاعل في الأرض خليفة يفعل كذا ويفعل كذا ، فقالوا : أتجعل فيها الذي أعلمناه أم غيره ؟ والقول الأول أيضا حسن جدا لأن فيه استخراج العلم واستنباطه من مقتضى الألفاظ وذلك لا يكون إلا من العلماء ، وما بين القولين حسن فتأمل . وقد قيل : إن سؤاله تعالى للملائكة بقوله : ” كيف تركتم عبادي “ على ما ثبت في صحيح مسلم وغيره إنما هو على جهة التوبيخ لمن قال : أتجعل فيها ، وإظهار لما سبق في معلومه إذ قال لهم : ﴿ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ .

قوله : ( مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا ) . من ، في موضع نصب على المفعول بتجعل والمفعول الثاني يقوم مقامه فيها . يفسد على اللفظ ، ويجوز في غير القرآن يفسدون على المعنى ، وفي التزيل : ( وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ ) على اللفظ ، ( وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ ) على المعنى . ويسفك عطف عليه ويجوز فيه الوجهان ، وروى أسيد عن الأعرج أنه قرأ : ( وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ ) بالنصب يجعله جواب الاستفهام بالواو كما قال :

ألم اك جاركم وتكون ببنى . وبينكم المودة والإخاء .

والسفك : الصب ، سفكت الدم أسفكه سفكا : صبته ، وكذلك الدمع حكاه ابن فارس والجوهري ، والسفك : السفاح وهو القادر على الكلام قال المهدوي : ولا يستعمل السفك إلا في الدم ، وقد يستعمل في ثر الكلام ، يقال : سفك الكلام إذا ثره . وواحد الدماء دم ، محذوف اللام ، وقيل : أصله دَمِي ، وقيل : دَمِي ، ولا يكون اسم على حرفين إلا وقد حذف منه والمحذوف منه ياء وقد نطق به على الأصل قال الشاعر :

قلو أنا على حجر ذبحنا . جرى الدميان بالخبر البقين

قوله تعالى : ( وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ ) . أي نترهك عما لا يليق بصفاتك ، والتسبيح في كلامهم التزيه من السوء على وجه التعظيم ، ومنه قول أوشي بن ثعلبة :

أقول لما جاءني غره . مبعثان من طقمة الفاجر

أي براءة من طقمة . وروى طلحة بن عبيد الله قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تفسير سبحان الله فقال : « هو تزيه الله عز وجل عن كل سوء » . وهو مشتق من السبح وهو البحر والذهب ، قال الله تعالى : ( إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلًا ) فالمسبح جار في تزيه الله تعالى وتبرئته من السوء ، وقد تقم الكلام في نحن ، ولا يجوز ادغام النون في النون لثلاثي ما كان . مسألة : واختلف أهل التأويل في تسبيح الملائكة ، فقال ابن مسعود وابن عباس : تسبيحهم صلاتهم ، ومنه قوله تعالى : ( قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ ) أي المصلين ، وقيل : تسبيحهم رفع للصوت بالله ذكره المفضل ، واستشهد بقول جرير :

تسبح الإله وجوه تغلب كلما . تسبح الجميع وكبروا إهلا لا

(١) في ديوان جرير : « تسبح » وعلق عليها الشيخ الشنيطي بأن التسبح : رفع الأيدي بالدعاء ، وعلى هذا فيكون الاستشهاد

هذا البيت في غير محله .



وقال قتادة : تسبيحهم سبحان الله ، على عرفة في اللغة وهو الصحيح لما رواه أبو ذر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل : أى الكلام أفضل ؟ قال : « ما أصطفى الله لملائكته [أو لعباده] سبحان الله وبجمده » أخرجه مسلم ، وعن عبد الرحمن بن قرط : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به سمع تسبيحا في السموات العلا ، سبحان العلى الأعلى سبحانه وتعالى ، ذكره البيهقي

قوله تعالى : ﴿ بِحَمْدِكَ ﴾ . أى وبحمدك نخلط التسبيح بالحمد ونصله به ؛ والحمد : الثناء وقد تقدم ؛ ويحتمل أن يكون قولهم : بحمدك اعتراضا بين الكلامين كأنهم قالوا : ونحن نسبح ونقدس ثم اعترضوا على جهة التسليم أى وأنت المحمود فى الهداية إلى ذلك والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَتَقَدَّسُ لَكَ ﴾ أى نعظمك ونعبدك ونظهر ذكرك عما لا يليق بك مما نسبك إليه الملحدون ؛ قاله مجاهد وأبو صالح وغيرهما . وقال الضحاك وغيره : المعنى نظهر أنفسنا لك ابتغاء مرضاتك . وقال قوم منهم قتادة : تقدس لك معناه نصلى ، والتقديس : الصلاة ، قال ابن عطية : وهذا ضعيف .

قلت : بل معناه صحيح فإن الصلاة تشتمل على التعظيم والتقديس والتسبيح ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فى ركوعه وسجوده : « سبح قدوس رب الملائكة والروح » روته عائشة أخرجه مسلم ، وبناء قدس كيفما تصرف فإن معناه التطهير ، ومنه قوله تعالى : ﴿ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ ﴾ أى المطهرة ، وقال : ﴿ أَلَمَلِكُ الْقُدُّوسُ ﴾ يعنى الطاهر ، ومثله : ﴿ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طوى ﴾ ، وبيت المقدس سمي به لأنه المكان الذى يتقدس فيه من الذنوب أى يتطهر ، ومنه قيل للسطل : قدس لأنه يتوضأ فيه ويتطهر ، ومنه القادوس وفى الحديث : « لا قدمت أمة لا يؤخذ من ضعيفها لقويها » يريد لا طهرها الله أخرجه ابن ماجه فى سننه ، فالقدس : الطهر من غير خلاف ؛ وقال الشاعر<sup>(٢)</sup> :

فأدركته يأخذن بالساق والنسا • كما شبرق الولدان نوب المقدسي

أى المطهر ؛ فالصلاة طهرة للعبد من الذنوب ، والمصلى يدخلها على أكل الأحوال لكونها أفضل الأعمال والله أعلم .

(١) زيادة عن صحيح مسلم (ج ٨ ص ٨٦ طبع الآستانة) . (٢) هو امرؤ القيس كما فى اللسان مادة (قدس)

قوله تعالى : ﴿ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ . أعلم فيه تاويلان قيل : إنه فعل مستقبل ، وقيل : إنه اسم بمعنى فاعل ؛ كما يقال : الله أكبر بمعنى كبير ، وكما قال :

لعمرك ما أدري وإني لأؤجل • على أينا تعدد المنبئة أول

فعلى أنه فعل تكون ما في موضع نصب بأعلم ويجوز إدغام الميم في الميم ، وإن جعلته اسما بمعنى عالم تكون ما في موضع خفض بالإضافة ؛ قال ابن عطية : ولا يصح فيه الصرف بإجماع من النحاة ، وإنما الخلاف في أفعل إذا سمي به وكان نكرة ، فسيبويه والخليل لا يصرفانه ؛ والأخفش يصرفه ؛ قال المهدوي : يجوز أن تقدر التنوين في أعلم إذا قدرته بمعنى عالم ، وتصيب ما به فيكون مثل حواج بيت الله ، قال الجوهري : ونسوة حواج بيت الله بالإضافة إذا كن قد حججن ، وإن لم يكن حججن قلت : حواج بيت الله فتصيب البيت لأنك تريد التنوين في حواج .

قوله : ﴿ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ . اختلف علماء التأويل في المراد بقوله تعالى : ﴿ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ . فقال ابن عباس : كان إبليس - لعنه الله - قد أعجب ودخله الكبر لما جعله خازن السماء وشرفه فاعتقد أن ذلك لمزية له ، فاستخف الكفر والمعصية في جانب آدم عليه السلام ؛ وقالت الملائكة : ﴿ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ ﴾ وهي لا تعلم أن في نفس إبليس خلاف ذلك ؛ فقال الله تعالى لهم : ﴿ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ . وقال قتادة : لما قالت الملائكة أن جعل فيها وقد علم الله أن فيمن يستخلف في الأرض أنبياء وفضلاء وأهل طاعة قال لهم : ﴿ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ . قلت : ويحتمل أن يكون المعنى إني أعلم ما لا تعلمون مما كان ومما يكون ومما هو كائن ؛ فهو عام .

قوله تعالى : ﴿ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ﴾ إلى قوله : ﴿ صَادِقِينَ ﴾ . فيه سبع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ﴾ . علم معناه عرف ، وتعليمه هنا إلهام علمه ضرورة ، ويحتمل أن يكون بواسطة ملك وهو جبريل عليه السلام على ما يأتي ، وقرئ : ﴿ وَعَلَّمَ ﴾ غير مسمى الفاعل والأول أظهر على ما يأتي ؛ قال علماء الصوفية : علمها بتعليم الحق إياه وحفظها بحفظه عليه ونسي ما عهد إليه لأنه وكله فيه إلى نفسه فقال : ﴿ وَلَقَدْ عَاهَدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَنَسَى وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا ﴾ . وقال ابن عطاء : لو لم يكشف لآدم علم تلك الأسماء لكان أعجز من الملائكة في الإخبار عنها وهذا واضح . وآدم عليه السلام يكنى أبا البشر ، وقيل : أبا محمد ؛ كنى بمحمد خاتم



الأنبياء صلوات الله عليهم قاله السهيلي؛ وقيل: كنيته في الجنة أبو محمد، وفي الأرض أبو البشر؛ وأصله بهمزتين لأنه أفعل إلا أنهم لبِنوا الثانية فإذا احتجت إلى تحريكها جعلتها واوا فقلت: أوادم في الجمع لأنه ليس لها أصل في البناء معروف، فجعلت الغالب عليها الواو عن الأخفش.

واختلف في اشتقاقه فقبل هو مشتق من أدمه الأرض وأديمها وهو وجهها فسمى بما خلق منه، قاله ابن عباس؛ وقيل: إنه مشتق من الأدمة وهي السمرة؛ واختلفوا في الأدمة فزعم للضحك أنها السمرة؛ وزعم النضر أنها البياض؛ وأن آدم عليه السلام كان أبيض، مأخوذ من قولهم: ناقة أدماء إذا كانت بيضاء، وعلى هذا الاشتقاق جمعه آدم وأوادم كحمر وأحامر ولا ينصرف بوجه؛ وعلى أنه مشتق من الأدمة جمعه آدمون ويلزم قائلو هذه المقالة صرفه.

قلت: الصحيح أنه مشتق من أديم الأرض؛ قال سعيد بن جبير: إنما سمي آدم لأنه خلق من أديم الأرض، وإنما سمي إنسانا لأنه نسي، ذكره ابن سعد في الطبقات. وروى السدي عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة الحميداني عن ابن مسعود في قصة خلق آدم عليه السلام قال: فبعث الله جبريل عليه السلام إلى الأرض ليأتيه بطين منها؛ فقالت الأرض: أعوذ بالله منك أن تنقص<sup>(١)</sup> مني أو تشينني؛ فرجع ولم يأخذ وقال: يا رب إنها عادت بك فأعذتها؛ فبعث ميكائيل فعادت منه فأعادها، فرجع فقال كما قال جبريل؛ فبعث ملك الموت فعادت منه فقال: وأنا أعوذ بالله أن أرجع ولم أفذ أمره فأخذ من وجه الأرض وخلط ولم يأخذ من مكان واحد وأخذ من تربة حمراء وبيضاء وسوداء فلذلك خرج بنو آدم مختلفين - ولذلك سمي آدم لأنه أخذ من أديم الأرض - فصعد به، فقال الله تعالى له: "أما رحمت الأرض حين نضرت إليك" فقال: رأيت أمرك أوجب من قولها، فقال: "أنت تصلح لقبض أرواح ولده" فبلى التراب حتى عاد طينا لازبا؛ اللازب: هو الذي يلتصق ببعضه ببعض ثم ترك حتى أثن فذلك حيث يقول: (مِنْ حَمَلٍ مَّسْنُونٍ) قال: مسنن، ثم قال للملائكة: (إِنِّي خَالِقُ بَشَرًا مِنْ طِينٍ . فَإِذَا مَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوْحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ) . فخلق الله بيده ليكلا يتكبر إبليس عنه يقول: أتتكبر عما عملت ببدى ولم أنكبر أنا عنه!

(١) في نسخة: «أنت تقبض مني أو تشينني» . وفي تاريخ الطبري (ص ٨٧ ج ١ قسم أول طبع أوروبا:

«... مني شيئا وتشينني» .

نقله بشرا فكان جسدا من طين أربعين سنة من مقدار يوم الجمعة فمرت به الملائكة ففزعوا منه لما  
وأوه وكان أشدهم منه فرما إبليس فكان يمر به فيضربه فيصوت الجسد كما يصوت الفخار تكون له صلصلة  
فذلك حين يقول : ( مِنْ صَلَّالٍ كَالْفَخَّارِ ) ويقول : لأمر ما خلقت ! . ودخل من فيه وخرج  
من دبره ؛ فقال إبليس للملائكة : لا تهابوا من هذا فإنه أجوف ولئن سلطت عليه لأهلكته ؛ ويقال :  
إنه كان إذا مر عليه مع الملائكة يقول : أرايتم هذا الذي لم تروا من الخلاق يشبهه أن فضل عليكم  
وأمرتم بطاعته ما أنتم فاعلون ؟ قالوا : نطيع أمر ربنا ، فامر إبليس في نفسه لئن فضل علي فلا أطيعه ،  
ولئن فضلت عليه لأهلكته ؛ فلما بلغ الحين الذي أريد أن ينفخ فيه الروح قال للملائكة : إذا نفخت  
فيه من روحي فاسجدوا له ؛ فلما نفخ فيه الروح فدخل الروح في رأسه عطس ؛ فقالت له الملائكة :  
قل الحمد لله ؛ فقال : الحمد لله ، فقال الله له : رحمك ربك ؛ فلما دخل الروح في عييه نظر إلى ثمار  
الجنة فلما دخل في جوفه اشتهى الطعام فوثب قبل أن يبلغ الروح رجله عجلا إلى ثمار الجنة فذلك  
حين يقول : ( خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ ) ( فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ . إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى أَنْ يَكُونَ  
مَعَ السَّاجِدِينَ ) وذكر القصة . وروى الترمذي عن أبي موسى الأشعري قال سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقول : « إن الله عز وجل خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الأرض فجاء  
بنو آدم على قنبر الأرض جاء منهم الأحمر والأبيض والأسود وبين ذلك والسهل والحزن والحديث  
والطيب » قال أبو صبي هذا حديث حسن صحيح . أديم : جمعه أدم ؛ قال الشاعر :

الناس أخفاف وشقي في الشيم • وكلهم يجمعهم وجه الأدم

فأدم مشتق من الأديم والأدم لأن الأدمة — والله أعلم — ويحتمل أن يكون منهما جميعا .  
ومباني لهذا الباب مزيد بيان في خلق آدم في الأنعام وغيرها إن شاء الله تعالى . وآدم لا ينصرف ؛  
قال أبو جعفر النحاس : آدم لا ينصرف في المعرفة بإجماع النحويين لأنه على أفضل وهو معرفة  
ولا يمتنع شيء من الصرف عند البصريين إلا لعتين ، فإن نكرته ولم يكن نعتا لم يصرفه الخليل وسيبويه ،  
وصرفه الأخفش معبد لأنه إنما منعه من الصرف لأنه كان نعتا وهو على وزن الفعل ، فإنا لم يكن نعتا  
صرفه ؛ قال أبو إسحاق الزجاج : القول قول سيبويه لا يفرق بين النعت وغيره لأنه هو ذاك بعينه .



الثانية - قوله تعالى : ﴿ الْأَسْمَاءُ كُلُّهَا ﴾ . الأسماء هنا بمعنى العبارات فإن الاسم قد يطلق ويراد به المسمى كقولك : زيد قائم ، والأسد شجاع ، وقد يراد به التسمية ذاتها كقولك : أسد ثلاثة أحرف ، ففى الأول يقال : الاسم هو المسمى بمعنى يراد به المسمى ، وفى الثانى لا يراد به المسمى ، وقد يجرى اسم فى اللغة مجرى ذات العبارة وهو الأكثر من استعمالها ، ومنه قوله تعالى : ﴿ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلُّهَا ﴾ على أشهر التأويلات ، ومنه قول النبى صلى الله عليه وسلم : "إن لله تسعة وتسعين اسما" ويجرى مجرى الذات يقال : ذات ونفس وعين واسم بمعنى ، وعلى هذا حل أكثر أهل العلم قوله تعالى : ﴿ سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ﴾ ﴿ تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ﴾ ﴿ إِنَّ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ تَمَيَّنُّوهَا ﴾ .

الثالثة - واختلف أهل التأويل فى معنى الأسماء التى علمها لآدم عليه السلام ، فقال ابن عباس وعكرمة وقتادة ومجاهد وابن جبير : علمه أسماء جميع الأشياء كلها جليلها وحقيقها . وروى عاصم بن كليب عن سعد مولى الحسن بن على قال : كنت جالسا عند ابن عباس فدكروا اسم الآنية واسم السوط ، قال ابن عباس : وعلم آدم الأسماء كلها .

قلت : وقد روى هذا المعنى مرفوعا على ما يأتى وهو الذى يقتضيه لفظ "كلها" اذ هو اسم موضوع للاحاطة والعموم ، وفى البخارى من حديث أنس عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : "ويجتمع المؤمنون يوم القيامة فيقولون لو استشفعنا الى ربنا فيأتون آدم فيقولون أنت أبو الناس خلقك الله بيده وأمسجلك ملائكته وعلمك أسماء كل شيء" . الحديث . قال ابن منداد : فى هذه الآية دليل على أن اللغة مأخوذة توقيعا وأن الله تعالى علمها آدم عليه السلام جملة وتخصيلا ، كذلك قال ابن عباس : علمه أسماء كل شيء حتى الجفنة والمحلب ، وروى شيبان عن قتادة قال : علم آدم من الأسماء أسماء خلقه مالم يعلم الملائكة ، وسمى كل شيء باسمه وأنحى منفعة كل شيء الى جلسه ، قال النحاس : وهذا أحسن ما روى فى هذا ، والمعنى علمه أسماء الأجناس وعرفه منافعها ، هذا كذا وهو يصلح لكذا . وقال الطبرى : علمه أسماء الملائكة ونزريته واختار هذا ورجحه بقوله : ﴿ ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ ﴾ . وقال ابن زيد : علمه أسماء نزريته كلهم . الربيع بن خثيم : أسماء الملائكة خاصة .  
الفتي : أسماء ما خلق فى الأرض . وقيل : أسماء الأجناس والأنواع .

قلت : القول الأول أصح لما ذكرناه ولما نيتنا إن شاء الله تعالى .

الرابعة - واختلف المتأولون أيضا هل عرض على الملائكة أشخاص الأسماء أو الأسماء دون الأشخاص ؟ فقال ابن مسعود وغيره : عرض الأشخاص لقوله تعالى : ( عَرَضَهُمْ ) وقوله : ( أَتَيْنُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ ) . وتقول العرب : عرضت الشيء فأعرض أى أظهرته فظهر ؛ ومنه : عرضت الشيء للبيع ؛ وفي الحديث : « إنه عرضهم أمثال الذر » وقال ابن عباس وغيره : عرض الأسماء . وفي حرف ابن مسعود : عرضهم ؛ فأعاد على الأسماء دون الأشخاص لأن الهاء والنون أخص بالمؤن . وفي حرف أبيّ : عرضها . مجاهد : أصحاب الأسماء ؛ فمن قال في الأسماء إنها المسميات فاستقام على قراءة أبيّ " عرضها " وتقول في قراءة من قرأ " عرضهم " إن لفظ الأسماء يدل على أشخاص فلذلك ساغ أن يقول : الأسماء عرضهم ، وقال في " هؤلاء " المراد بالإشارة إلى أشخاص الأسماء لكن وإن كانت غائبة فقد حضر ما هو منها بسبب وذلك أسماؤها . قال ابن عطية : والذي يظهر أن الله تعالى علم آدم الأسماء وعرضهم عليه مع تلك الأجناس بأشخاصها ثم عرض تلك على الملائكة وسألمهم عن مسمياتها التي قد تعلمها ، ثم إن آدم قال لهم : هذا اسمه كذا وهذا اسمه كذا ؛ وقال الماوردي : وكان الأصح توجه العرض إلى المسمين ؛ ثم في زمن عرضهم قولان : أحدهما - أنه عرضهم بعد أن خلقهم . الثاني - أنه صورهم لقلوب الملائكة ثم عرضهم .

الخامسة - واختلف في أول من تكلم باللسان العربي ، فروى عن كعب الأحبار : أن أول من وضع الكتاب العربي والسرياني والكتب كلها وتكلم باللسنة كلها آدم عليه السلام ؛ وقاله غير كعب الأحبار . فإن قيل : قد روى عن كعب الأحبار من وجه حسن قال : أول من تكلم بالعربية جبريل عليه السلام وهو الذي ألقاها على لسان نوح عليه السلام وألقاها نوح على لسان ابنه سام ، رواه ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن كعب . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أول من فلق لسانه بالعربية الميمنة إسماعيل وهو ابن عشرين » وقد روى أيضا : أن أول من تكلم بالعربية يعرب بن قحطان ، وقد روى غير ذلك .

قلنا : الصحيح أن أول من تكلم باللغات كلها من البشر آدم عليه السلام والقرآن يشهد له ؛ قال الله تعالى : ( وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ) واللغات كلها أسماء فهي داخلة تحته وبهذا جاءت السنة ؛



قال صلى الله عليه وسلم : « وعلم آدم الأسماء كلها حتى القصعة والقصبة » وما ذكره يحتمل أن يكون المراد به أول من تكلم بالعربية من ولد إبراهيم عليه السلام إسماعيل عليه السلام ، وكذلك إن صح ما سواه فإنه يكون محمولا على أن المذكور أول من تكلم من قبيلته بالعربية بدليل ما ذكرنا والله أعلم . وكذلك جبريل أول من تكلم بها من الملائكة وألقاها على لسان نوح بعد أن طمها الله آدم أو جبريل على ما تقدم والله أعلم .

قوله : ( هَؤُلَاءِ ) . لفظ مبني على الكسر ، ولغة تميم وبعض قبس وأسد فيه القصر ؛ قال الأعشى :

هؤلا ثم هؤلا كلا أعطي -- ست نعلا محنوة بمنال

ومن العرب من يقول : هَؤُلَاءِ ؛ فيحذف الألف والهمزة .

السادسة — قوله تعالى : ( إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ) . شرط والجواب محذوف تقديره إن كنتم صادقين أن بني آدم يفسدون في الأرض فأنبئوني ؛ قال المبرد : ومعنى صادقين عالمين ولذلك لم يسغ للملائكة الاجتهاد وقالوا : سبحانك ! حكاه النقاش قال : ولو لم يشترط عليهم إلا الصدق في الإنباء لحاز لهم الاجتهاد كما جاز للذي أماته الله مائة عام حين قال له : ( كَمْ لَيْتَ ) فلم يشترط عليه الإصابة فقال ولم يصب ولم يعنف ؛ وهذا بين لا خفاء فيه . وحكى الطبري وأبو عبيد : أن بعض المفسرين قال : إن معنى ( إِنْ كُنْتُمْ ) إذ كنتم وقالوا : هذا خطأ . و ( أَنْبِئُونِي ) معناه أخبروني ، والنبا : الخبر ؛ ومنه النبي بالهمز وسيأتي بيانه إن شاء الله تعالى .

السابعة — قال بعض العلماء يخرج من هذا الأمر بالإتياء تكليف مالا يطاق لأنه علم أنهم لا يعلمون ؛ وقال المحققون من أهل التأويل : ليس هذا على جهة التكليف وإنما هو على جهة التقرير والتوقيف ؛ وسيأتي القول في تكليف مالا يطاق . هل وقع التكليف به أم لا ؟ — في آخر السورة إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : ( سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا ) . فيه ثلاث مسائل .

الأولى — قوله تعالى : ( سُبْحَانَكَ ) أي تنزيها لك عن أن يعلم الغيب أحد سواك ، وهذا جوابهم عن قوله : ( أَنْبِئُونِي ) فاجابوا أنهم لا يعلمون إلا ما أعلمهم به ولم يتعاطوا مالا علم لهم به

كما يفعله الجاهل منا، وما، في ما علمتنا بمعنى الذي أي إلا الذي علمتنا، ويجوز أن تكون مصدرية بمعنى إلا تعلمك إيانا .

الثانية - الواجب على من سئل عن علم أن يقول إن لم يعلم : الله أعلم ولا أدري، اقتداء بالملائكة والأنبياء والفضلاء من العلماء ؛ لكن قد أخبر الصادق أن يموت العلماء يقبض العلم فينبغي أناس جهال يستفتون فيفتون برأيهم فيضلون ويضلون ؛ وأما ما ورد من الأخبار عن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه والتابعين بعدهم في معنى الآية فروى البستي<sup>(١)</sup> في المستند الصحيح له عن ابن عمر أن رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم : أي البقاع شر ؟ قال : « لا أدري حتى أسأل جبريل » فسأل جبريل ؛ فقال : لا أدري حتى أسأل ميكائيل ؛ فجلس فقال : خير البقاع المساجد، وشرها الأسواق . وقال الصديق للجثة : ارجعي حتى أسأل الناس . وكان علي يقول : وأبردها على الكبد ثلاث حرات، قالوا : وما ذلك يا أمير المؤمنين ؟ قال : أن يسئل الرجل عما لا يعلم فيقول : الله أعلم . وسأل ابن عمر رجل عن مسألة فقال : لا علم لي بها ، فلما أدبر الرجل قال ابن عمر : نعم ما قال ابن عمر ، سئل عما لا يعلم فقال لا علم لي به ! وذكره الدارمي في مسنده . وفي صحيح مسلم عن أبي عقيل يحيى بن المتوكل صاحب بية قال : كنت جالسا عند القاسم بن عبيد الله ويحيى بن سعيد فقال يحيى للقاسم : يا أبا محمد إنه قبيح على مثلك عظيم أن يسأل عن شيء من أمر هذا الدين فلا يوجد عندك منه علم ولا فرج ، أو علم ولا مخرج ! فقال له القاسم : وعم ذاك ؟ قال : لأنك ابن إمامي هدي ؛ ابن أبي بكر وعمر ؛ قال : يقول له القاسم أفصح من ذلك عند من عقل<sup>(٢)</sup> عن الله أن أقول بغير علم أو أخذ عن غير ثقة ؛ فسكت فما أجابه . وقال مالك بن أنس : سمعت ابن هرم<sup>(٣)</sup> يقول : ينبغي للعالم أن يورث جلساءه من بعده لا أدري حتى يكون أصلا في أيديهم ؛ فإذا سئل أحدهم عما لا يدري قال : لا أدري . وذكر الهيثم بن جميل قال : شهدت مالك بن أنس سئل من ثمان وأربعين مسألة فقال في اثنتين وثلاثين منها : لا أدري .

(١) في نسخة : «الناس» .

(٢) في نسخة : «عقل» .

(٣) في نسخة : «أبا هريرة» .



قلت : ومثله كثير عن الصحابة والتابعين وفقهاء المسلمين ، وإنما يحمل على ترك ذلك الرياسة وعدم الإنصاف في العلم . قال ابن عبد البر : من بركة العلم وآدابه الإنصاف فيه ، ومن لم ينصف لم يفهم ولم يتفهم . روى يونس بن عبد الأعلى قال سمعت ابن وهب يقول سمعت مالك بن أنس يقول : ما في زماننا شيء أقل من الإنصاف . قلت : هذا في زمن مالك فكيف في زماننا اليوم الذي عم فيه الفساد وكثر فيه الطغام ! وطلب فيه العلم للرياسة لا للدراية بل للظهور في الدنيا وظلبة الأقران بالمرء والحدال الذي يقسى القلب ويورث الضغن ؛ وذلك مما يحمل على عدم التقوى وترك الخوف من الله تعالى . أين هذا مما روى عن عمر رضي الله عنه وقد قال : لا تريدوا في مهور النساء على أربعين أوقية ولو كانت بنت ذى العصبية — يعني يزيد بن الحصين الحارثي — فمن زاد ألقيت زباده في بيت المال ؛ فقامت امرأة من صوب النساء طويلة فيها فطس فقالت : ما ذلك لك ! قال : ولم ؟ قالت : لأن الله عز وجل يقول : ﴿ وَآتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ قِنطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا ﴾ فقال عمر : امرأة أصابت ورجل أخطأ ! وروى وكيع عن أبي معشر عن محمد بن كعب القرظي قال : سأل رجل علياً رضي الله عنه عن مسألة فقال فيها ؛ فقال الرجل : ليس كذلك يا أمير المؤمنين ، ولكن كذا وكذا ؛ فقال علي : أصبت وأخطأت وفوق كل ذي علم عليم . وذكر أبو محمد قاسم بن أصبغ قال : لما رحلت إلى المشرق نزلت القيروان فأخذت على بكر بن حماد حديث مسدد ، ثم رحلت إلى بغداد ولقيت الناس ، فلما انصرفت عدت إليه لتسام حديث مسدد فقرأت عليه يوماً حديث النبي صلى الله عليه وسلم : « أنه قدم عليه قوم من مصر مجتأبي الثمار » فقال : إنما هو مجتأبي الثمار ؛ فقلت : إنما هو مجتأبي الثمار ؛ هكذا قرأته على كل من قرأته عليه بالأندلس والعراق ؛ فقال لي : بدخولك العراق تعارضنا وتفخر علينا أو نحو هذا ! ثم قال لي : فم بنا إلى ذلك الشيخ — لشيخ كان في المسجد — فإن لنا بمثل هذا علماً ! فقمنا إليه فسالناه عن ذلك فقال : إنما هو مجتأبي الثمار كما قلت ؛ وهم قوم كانوا يلبسون الثياب مشققة جيو بهم أمامهم ، والثمار جمع نمرة ؛ فقال بكر بن حماد : وأخذ بانقه رغم أنفي للحق وانصرف . وقال يزيد بن الوليد بن عبد الملك فأحسن :

إذا ما تحدثت في مجلس • تنامي حديثي إلى ما علمت

ولم أعد علمي إلى غيره • وكان إذا ماتنهي سكت

الثالثة - قوله تعالى : ( سُبْحَانَكَ ) . سبحان منصوب على المصدر عند الخليل وسيبويه ،  
يؤدى عن معنى تسبحك تسبيحا ؛ وقال الكسائى : هو منصوب على أنه نداء مضاف . والعلم فاعل  
للبالغة والتكثير فى المعلومات فى خلق الله تعالى . والحكيم معناه الحاكم وبينهما مزيد المبالغة ؛  
وقيل : معناه المحكم ، ويحىء الحاكم على هذا من صفات الفعل صرف عن مفعل الى فاعل كما صرف  
عن مسمع الى سميع ومؤلم الى أليم قاله ابن الأنبارى ؛ وقال قوم : الحكيم المانع من الفساد ، ومنه  
سميت حكمة اللجام لأنها تمنع الفرس من الجرى والذهاب فى غير قصد ؛ قال جرير :  
أبى حنيفة أحكموا سفهاءكم • إني أخاف عليكم أن أغضبا

أى امنعوهم من الفساد ؛ وقال زهير :

القائد الخيل منكوبا دوابها • قد أحكت حَكَمَاتِ القَدِّ والأَبْقَا

القَدِّ : الجسد . والأبق : القنب ؛ والعرب تقول : أحكم اليتيم عن كذا وكذا يريدون منعه ؛  
والسورة المحكمة : الممنوعة من التغيير وكل التبديل وأن يلحق بها ما يخرج عنها ، ويزاد عليها ما ليس  
منها ؛ والحكمة من هذا ، لأنها تمنع صاحبها من الجهل ؛ ويقال : أحكم الشيء إذا أنقنه ومنعه من  
الخروج عما يريد فهو محكم وحكيم على التكثير .

قوله تعالى : ( قَالَ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ ) . فيه خمس مسائل .

الأولى - قوله تعالى : ( أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ ) أمره أن يعلمهم بأسمائهم بعد أن عرضهم على  
الملائكة ليعلموا أنه أعلم بما سألهم عنه تنبيها على فضله وعلو شأنه ، فكان أفضل منهم بأن قدمه  
عليهم وأسجد لهم له وجعلهم تلامذته وأمرهم بأن يتعلموا منه فحصلت له رتبة الجلال والعظمة بأن  
حصل مسجودا له مختصا بالعلم .

الثانية - فى هذه الآية دليل على فضل العلم وأهله ؛ وفى الحديث : « وإن الملائكة لتضع أجنحتها  
رضا الطالب العلم » ؛ أى تخضع وتتواضع ؛ وإنما تفعل ذلك لأهل العلم خاصة من بين سائر عمال الله

(١) فى نسخة : « الحكيم » .

(٢) فى نسخة : « مسجودا » .

(٣) فى نسخة : « عمال » .



لأن الله تعالى ألزمها ذلك في آدم عليه السلام فتأدبت بذلك الأدب ، فكما ظهر لها علم في بشر خضعت له وتواضعت وتذلت إعظاما للعلم وأهله رضى منهم بالطلب له والشغل به . هذا في الطلاب منهم فكيف بالأخبار فيهم والرايين منهم ! جعلنا الله منهم وفيهم إنه ذو فضل عظيم .

الثالثة — اختلف العلماء في هذا الباب ، أيما أفضل الملائكة أو بنو آدم ؟ على قولين ، فذهب قوم الى أن الرسل من البشر أفضل من الرسل من الملائكة ، والأولياء من البشر أفضل من الأولياء من الملائكة ، وذهب آخرون الى أن الملائكة أفضل . احتج من فضل الملائكة بانهم ﴿ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ . لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِ رَبِّهِمْ يَعْمَلُونَ ﴾ ﴿ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴾ وقوله : ﴿ لَنْ يَسْتَنكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ ﴾ وقوله : ﴿ قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ ﴾ . وفي البخارى يقول الله عز وجل : « من ذكرني في ملائكته في ملائكته خير منهم » وهذا نص . واحتج من فضل بنى آدم بقوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ ﴾ بالهمز من برا الله الخلق ، وقوله عليه السلام : « إن الملائكة لتضع أجنحتها رضا لطالب العلم » الحديث أخرجه أبو داود ، وبما جاء في أحاديث من أن الله تعالى يباهى بأهل عرفات الملائكة ، ولا يباهى إلا بالأفضل ، والله أعلم . وقال بعض العلماء : ولا طريق الى القطع بأن الأنبياء أفضل من الملائكة ، ولا القطع بأن الملائكة خير منهم ، لأن طريق ذلك خبر الله تعالى وخبر رسوله أو إجماع الأمة ، وليس هاهنا شيء من ذلك ، خلافا للقدريه والقاضى أبى بكر رحمه الله حيث قالوا : الملائكة أفضل . قال : وأما من قال من أصحابنا والشيعة : إن الأنبياء أفضل لأن الله تعالى أمر الملائكة بالسجود لآدم ، فيقال لهم : المسجود له لا يكون أفضل من الساجد ، ألا ترى أن الكعبة مسجود لها والأنبياء والخلق يسجدون نحوها ، ثم إن الأنبياء خير من الكعبة باتفاق الأمة ، ولا خلاف أن السجود لا يكون إلا لله تعالى لأن السجود عبادة ، والعبادة لا تكون إلا لله ، فإذا كان كذلك فكأن السجود الى جهة لا يدل على أن الجهة خير من الساجد العابد ، وهذا واضح ومباني له مزيد بيان في الآية بعد هذا .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ إِنِّي أَعْلَمُ الْغَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ دليل على أن أحدا لا يعلم من الغيب الا ما أعلمه الله كالانبياء أو من أعلمه الله تعالى ؛ فالمنجمون والكهان وغيرهم كذبة وسياتي بيان هذا في الأنعام إن شاء الله تعالى عند قوله تعالى : ﴿ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ ﴾ .  
الخامسة - قوله تعالى : ﴿ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ ﴾ أي من قولهم : ﴿ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا ﴾ حكاه مكي والساوردي ؛ وقال الزهراوى : ما أبدوه هو بدارهم بالسجود لآدم .

﴿ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴾ . قال ابن عباس وابن مسعود وسعيد بن جبير : المراد ما كتمه إبليس في نفسه من الكبر والمعصية ؛ قال ابن عطية : وجاء تكتمون للجماعة ؛ والكاتم واحد في هذا القول ، على تجوز العرب واتساعها ، كما يقال لقوم قد جنى سفيه منهم : أتم فعلتم كذا ، أي منكم فاعله ، وهذا مع قصد تعنيف ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ ينادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴾ وإنما ناداه منهم عينة ، وقيل الأفرع . وقالت طائفة : الإبداء والمكتوم ، ذلك على معنى العموم في معرفة أسرارهم وظواهرهم أجمع . وقال مهدي بن ميمون : كنا عند الحسن فسأله الحسن بن دينار ما الذى كتمت الملائكة ؟ قال : ان الله جل وعز لما خلق آدم رأت الملائكة خلقا عجبا وكانهم دخلهم من ذلك شئ ، قال : ثم أقبل بعضهم على بعض وأسرخوا ذلك بينهم ، ما يهكم من هذا المخلوق ! ان الله لم يخلق خلقا الا كما أكرم عليه منه . وما ، في قوله : ﴿ مَا تُبْدُونَ ﴾ يجوز أن ينتصب بأعلم على أنه فعل ، ويجوز أن يكون بمعنى عالم وتنصب به ما ، فيكون مثل حواج بيت الله ، وقد تقدم .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ ﴾ الى قوله : ﴿ الْكَافِرِينَ ﴾ فيه عشر مسائل : الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قُلْنَا ﴾ أي واذكر ، وأما قول أبي عبيدة : إن إذ زائدة فليس بجائز لأن إذ ظرف وقد تقدم ؛ وقال : ﴿ قُلْنَا ﴾ ولم يقل قلت لان الجبار العظيم يخبر عن نفسه بفعل الجماعة تفخيا وإشادة بذكرك ؛ والملائكة جمع ملك ؛ وقد تقدم القول أيضا في آدم واشتقاقه فلا معنى لإعادته ؛ وروى عن أبي جعفر بن القعقاع أنه ضم ناء التانيث من الملائكة اتباعا لضم الجيم في أسجدوا ونظيره الحمد لله .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ اسْجُدُوا ﴾ . السجود معناه في كلام العرب التذلل والخضوع ؛ قال الشاعر :

يجمع تفضل البلق في حجراته \* ترى الا كم فيها سجدا للخوافر



الأكم : الجبال الصغار جعلها سجداً للحوافر لقهر الحوافر إياها وأنها لا تمتنع عليها؛ وعين ساجدة  
أى فاترة عن النظر؛ وغايته وضع الوجه بالأرض؛ قال ابن فارس : سجد اذا تطامن وكل ما سجد  
فقد ذل؛ والإسجد : إدامة النظر؛ قال أبو عمرو : وسجد اذا طأطأ رأسه؛ قال :

فضول أزميتها أسجدت • سجود النصارى لأخبارها

قال أبو عبيد : وأنشدني أعرابي من بني أسد :

• قفلن له أسجد لليل فأسجدنا •

يعنى البعير إذا طأطأ رأسه؛ ودرهم الإسجد : درهم كانت عليها صور كانوا يسجدون لها؛ قال :  
• وافى بها كدرهم الإسجد •

الثالثة - استدل من فضل آدم وبنه بقوله تعالى للملائكة : ﴿ اسْجُدُوا لِآدَمَ ﴾ . قالوا : وذلك  
يدل على أنه كان أفضل منهم ؛ والجواب أن معنى اسجدوا لآدم اسجدوا لى مستقبلين وجه آدم •  
وهو كقوله تعالى : ﴿ أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِ الشَّمْسِ ﴾ أى عند دلك الشمس؛ وكقوله : ﴿ وَنَفَخْتُ  
فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴾ . أى فقعوا لى عند إتمام خلقه ومواجهتهم إياه ساجدين ؛  
وقد بينا أن المسجود له لا يكون أفضل من الساجد بدليل القبلية

فإن قيل : فإذا لم يكن أفضل منهم فما الحكمة فى الأمر بالسجود له ؟ قيل له : إن الملائكة لم  
استعظوا بتسبيحهم وتقديسهم أمرهم بالسجود لغيره ليربهم استغناء عنهم وعن عبادتهم • وقال  
بعضهم : عيروا آدم واستصغروه ولم يعرفوا خصائص الصنع به فأمروا بالسجود له تكريماً؛ ويحتمل  
أن يكون الله تعالى أمرهم بالسجود له معاقبة لهم على قولهم : ﴿ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا ﴾ لما قال  
لهم : ﴿ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾ وكان علم منهم أنه إن خاطبهم أنهم قائلون هذا، فقال لهم : ﴿ إِنِّي  
خَالِقُ بَشَرٍ مِنْ طِينٍ ﴾ . وجاعله خليفة فإذا نفخت فيه من روحى فقعوا له ساجدين، والمعنى ليكون  
ذلك عقوبة لكم فى ذلك الوقت على ما أنتم قائلون لى الآن .

فإن قيل : فقد استدل ابن عباس على فضل البشر بأن الله تعالى أقسم بحياة رسوله صلى الله عليه  
وسلم ؛ فقال : ﴿ لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴾ . وأمنه من العذاب بقوله : ﴿ لِيَغْفِرَ لَكَ

(١) هو حميد بن نود يصف نساء؛ اللسان مادة (سجد) .

اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ) . وقال للملائكة : ﴿ وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌُ مِنْ دُونِهِ فَذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ ﴾ . قيل له إنما لم يقسم بحياة الملائكة كما لم يقسم بحياة نفسه سبحانه فلم يقل : لعمرى ؛ وأقسم بالسماء والأرض ولم يدل على أنهما أرفع قدرا من العرش والجنات السبع ، وأقسم بالبين والزيتون ؛ وأما قوله سبحانه : ﴿ وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌُ مِنْ دُونِهِ ﴾ . فهو نظير قوله لنبيه عليه السلام : ﴿ لَنْ أَشْرَكَتَ لِيَحْبِطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ . فليس فيه إذا دلالة ، والله أعلم .

الرابعة - واختلف الناس في كيفية سجود الملائكة لآدم بعد اتفاقهم على أنه لم يكن السجود عبادة ؛ فقال الجمهور : كأن هذا أمرا للملائكة بوضع الجباه على الأرض ، كالسجود المعتاد في الصلاة لأنه الظاهر من السجود في العرف والشرع ، وعلى هذا قيل : كان ذلك السجود تكريما لآدم وإظهارا لفضله ، وطاعة لله تعالى ، وكان آدم كالقبلة لنا ومعنى لآدم : إلى آدم ، كما يقال : صلى للقبلة : أى إلى القبلة . وقال قوم : لم يكن هذا السجود المعتاد اليوم : للذى هو وضع الجبهة على الأرض ولكنه مبق على أصل اللغة فهو من التذلل والالتقياد أى أخضعوا لآدم وأقروا له بالفضل فسجدوا : أى امتثلوا ما أمروا به .

واختلف أيضا هل كان ذلك السجود خاصا بآدم عليه السلام فلا يجوز السجود لغيره من جميع العالم إلا لله تعالى ، أو كان جائزا بعده إلى زمان يعقوب عليه السلام لقوله تعالى : ﴿ وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا ﴾ فكان آخر ما أبيح من السجود للمخلوقين ؟ والذي عليه الأكثر أنه كان مباحا إلى عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأن أصحابه قالوا له حين سجدت له الشجرة والجل : نحن أولى بالسجود لك من الشجرة والجل الشارد ؛ فقال لهم : " لا ينبغي أن يسجد لأحد إلا لله رب العالمين " روى ابن ماجه في سننه والبستي في صحيحه عن واقد قال : لما قدم معاذ بن جبل من الشام سجد لرسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما هذا " فقال : يا رسول الله قدمت الشام فرأيتهم يسجدون لبطارقتهم وأماقفتهم ، فأردت أن أفعل ذلك بك ؛ قال : " فلا تفعل فإنى لو أمرت شيئا أن يسجد لشيء لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها لا تؤدى المرأة حق ربها حتى تؤدى حق زوجها حتى لو سألها نفسها وهى على قتب لم تمنعه " لفظ البستي ، ومعنى القتب أن العرب يعز عندهم وجود كرسى للولادة فيحملون نساءهم على القتب عند الولادة . وفى بعض طرق معاذ ونهى عن السجود للبشر وأمر بالمصاحفة .



قلت : وهذا السجود المنهى عنه قد اتخذه جهال المتصوفة عادة في سماعهم وعند دخولهم على مشايخهم واستغفارهم ؛ فيرى الواحد منهم إذا أخذه الحال بزعمه يسجد للأقدام لجهله سواء أكان للقبلة أم غيرها جهالة منه ؛ ضل سعيهم وخاب عملهم .

الخامسة - قوله : ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ﴾ . نصب على الاستثناء المتصل لأنه كان من الملائكة على قول الجمهور . ابن عباس وابن مسعود وابن جريح وابن المسيب وقتادة وغيرهم ؛ وهو اختيار الشيخ أبي الحسن ، ورجحه الطبري وهو ظاهر الآية . قال ابن عباس : وكان اسمه عزازيل وكان من أشرف الملائكة وكان من أولى الأجنحة الأربعة ثم ابليس بعد ؛ روى سماك بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس قال : كان إبليس من الملائكة فلما عصى الله غضب عليه فلعنه فصار شيطانا . وحكى الماوردي عن قتادة : أنه كان من أفضل صنف من الملائكة يقال لهم الجن . وقال سعيد بن جبیر : إن الجن سبط من الملائكة خلقوا من نار وإبليس منهم ، وخلق سائر الملائكة من نور . وقال ابن زيد والحسن وقتادة أيضا : إبليس أبو الجن كما أن آدم أبو البشر ولم يكن ملكا ؛ وروى نحوه عن ابن عباس وقال : اسمه الحارث . وقال شهر بن حوشب وبعض الأصوليين : كان من الجن الذين كانوا في الأرض وقتلتهم الملائكة فسبوه صغيرا وتعبد مع الملائكة وخوطب ؛ وحكاها الطبري عن ابن مسعود . والاستثناء على هذا منقطع مثل قوله تعالى : ﴿ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتَّبَاعَ الظَّنِّ ﴾ . وقوله : ﴿إِلَّا مَا ذَكَّرْتُمْ﴾ في أحد القولين ؛ وقال الشاعر :

ليس عليك عطش ولا جوع \* إلا الرقاد والرقاد ممنوع

واحتج بعض أصحاب هذا القول بأن الله جل وعز وصف الملائكة فقال : ﴿ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴾ وقوله تعالى : ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ﴾ والجن غير الملائكة ؛ أجاب أهل المقالة الأولى بأنه لا يمتنع أن يخرج إبليس من جملة الملائكة لما سبق في علم الله بشقائه عدلا منه ، لا يسئل عما يفعل ، وليس في خلقه من نار ولا في تركيب الشهوة حين غضب عليه ما يدفع أنه من الملائكة ، وقول من قال : إنه كان من جن الأرض فسي ما فقد روى في مقابلته أن إبليس هو الذي قاتل الجن في الأرض مع جند من الملائكة ؛ حكاها المهدوي وغيره . وحكى الثعلبي عن ابن عباس : أن إبليس كان من حي من أحياء الملائكة يقال لهم الجن خلقوا من

نار السموم ، وخلقت الملائكة من نور ، وكان اسمه بالسريانية عزازيل ، وبالعربية الحارث ، وكان من خزان الجنة وكان رئيس ملائكة السماء الدنيا وكان له سلطانها وسلطان الأرض ، وكان من أشد الملائكة اجتهادا وأكثرهم علما ، وكان يسوس ما بين السماء والأرض ، فرأى لنفسه بذلك شرفا وعظمة ، فذلك الذي دعاه الى الكفر فعصى الله فمسخه شيطانا رجيا ، فاذا كانت خطيئة الرجل في كبر فلا ترجه ، وإن كانت خطيئته في معصية فارجه ، وكانت خطيئة آدم عليه السلام معصية ، وخطيئة إبليس كبرا . والملائكة قد تسمى جنا لاستارها ، وفي التنزيل : ﴿ وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَسَبًا ﴾ ، وقال الشاعر في ذكر سليمان عليه السلام :

وسخر من جن الملائك تسعة \* قياما لديه يعملون بلا أجر

وأیضا لما كان من خزان الجنة نسب اليها فاشتق اسمه من اسمها والله أعلم . وإبليس وزنه إفيل مشتق من الإبلاس وهو اليأس من رحمة الله تعالى ، ولم ينصرف لانه معرفة ولا نظيره في الاسماء فشبه بالأعجمية قاله أبو عبيد وغيره ، وقيل : هو أعجمي لا اشتقاق له فلم ينصرف للجمجمة والتعريف ، قاله الزجاج وغيره .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ أَبَى ﴾ معناه امتنع من فعل ما أمر به ، ومنه الحديث الصحيح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم : « إذا قرأ ابن آدم السجدة [ فسجد ] <sup>(١)</sup> اعتزل الشيطان يبكي يقول يا ويله - وفي رواية يا ويلتي <sup>(٢)</sup> - أمر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة وأمرت بالسجود فأبيت فلي النار » خرجه مسلم . يقال : أبى يأبى إباء ، وهو حرف نادر جاء على فعل يفعل ليس فيه حرف من حروف الحلق ، وقد قيل : إن الألف مضارعة لحروف الحلق ، قال الزجاج : سمعت إسماعيل بن إسحاق القاضي يقول : القول عندي أن الألف مضارعة لحروف الحلق ، قال النحاس : ولا أعلم أن أبا إسحاق روى عن إسماعيل نحو هذا الحرف .

السابعة - قوله تعالى : ﴿ وَاسْتَكْبَرَ ﴾ الاستكبار : الاستعظام فكأنه كره السجود في حقه ، واستعظمه في حق آدم ، فكان ترك السجود لآدم تسفيرا لامر الله وحكمته ، وعن هذا الكبر عبر

(١) الزيادة من صحيح مسلم .

(٢) في مسلم : « يا ويل » .



عليه السلام بقوله : « لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر » في رواية ؛ فقال رجل : إن الرجل يحب أن يكون ثوبه حسنا ونعله حسنة ؛ قال : « إن الله جميل يحب الجمال الكبر بطر الحق وغمط الناس » أخرجه مسلم ؛ ومعنى بطر الحق تسفيهه وإبطاله ، وغمط الناس الاحتقار لهم والازدراء بهم ؛ ويروى : « وغمص » بالصاد المهملة والمعنى واحد ، يقال : غمصه يغمصه غمضا وغمصه أى امتصغره ولم يره شيئا ؛ وغمص فلان النعمة اذا لم يشكرها ؛ وغمصت عليه قولاً قاله أى عبت عليه ، وقد صرح اللعين بهذا المعنى فقال : ﴿ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ﴾ ﴿ تَتَجَدَّدُ لِي خَلَقَتَ طِينًا ﴾ ﴿ لَمْ أَكُنْ لَأَسْجُدْ لِبَشِيرِ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلَّالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ ﴾ فكفره الله بذلك ؛ فكل من سغه شيئا من أوامر الله تعالى أو أمر رسوله عليه السلام كان حكمة حكمة ، وهذا ما لا خلاف فيه ؛ وروى ابن القاسم عن مالك أنه قال : بلغنى أن أول معصية كانت الحسد والكبر ، حسد إبليس آدم ، وشع آدم فى أكله من شجرة ؛ وقال قتادة : حسد إبليس آدم على ما أعطاه الله من الكرامة فقال : أنا نارى وهذا طينى ، وكان بدء الذنوب الكبر ، ثم الحرص ، حتى أكل آدم من الشجرة ، ثم الحسد إذ حسد ابن آدم أخاه .

الثامنة — قوله تعالى : ﴿ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴾ . قيل : كان هنا بمعنى صار ، ومنه قوله تعالى : ﴿ فَكَانَ مِنَ الْمُغْرَقِينَ ﴾ ، وقال الشاعر :

يتيهاء قعر والمطى كأنها \* فطا الحزن قد كانت فراخا بيوضها

أى صارت ؛ وقال ابن قورك : كان هنا بمعنى صار خطأ ترده الأصول ، وقال جمهور المتأولين : المعنى أى كان فى علم الله تعالى أنه سيكفر لأن الكافر حقيقة والمؤمن حقيقة هو الذى قد علم الله منه الموافاة .

قلت : وهذا صحيح لقوله صلى الله عليه وسلم فى صحيح البخارى : « وإنما الأعمال بالخواتيم » وقيل : إن إبليس عبد الله تعالى ثمانين ألف سنة ، وأعطى الرياسة والخزاة فى الجنة على الاستدراج ، كما أعطى المنافقون شهادة أن لا إله إلا الله على أطراف الستيم ، أو كما أعطى بطعام الاسم الأعظم على طرف السانه . فكان فى رياسة والكبر فى نفسه ممكن . قال ابن عباس : كان يرى لنفسه أن له فضيلة على الملائكة بما عنده ، فلذلك قال : أنا خير منه ؛ ولذلك قال الله عز وجل : ﴿ مَا مَنَعَكَ إِنْ

تَسْجُدْ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيدِي اسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ ) أى استكبرت ولا كبرك ، ولم اتكبر  
 أنا حين خلقته بيدي والكبر لى ! فلذلك قال : ( وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ) . وكان أصل خلقته من نار  
 العزة ولذلك حلف بالعزة فقال : ( فَبِعِزَّتِكَ لَا تُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ) فالعزة أورشه الكبر حتى رأى  
 الفضل له على آدم عليه السلام . وعن أبي صالح قال : خلقت الملائكة من نور العزة ، وخلق إبليس  
 من نار العزة .

التاسعة - قال علماؤنا - رحمة الله عليهم - : ومن أظهر الله على يديه ممن ليس بنبي كرامات  
 وخوارق للمعادات فليس ذلك دالا على ولايته خلافا لبعض الصوفية والرافضة حيث قالوا : إن  
 ذلك يدل على أنه ولي إذ لو لم يكن وليا ما أظهر الله على يديه ما أظهر ، ودليلنا أن العلم بأن الواحد  
 منا ولي الله تعالى لا يصح إلا بعد العلم بأنه يموت مؤمنا ، وإذا لم يعلم أنه يموت مؤمنا لم يمكن أن  
 تقطع على أنه ولي الله تعالى لأن الولي الله تعالى من علم الله تعالى أنه لا يوافي إلا بالإيمان ، ولما اتفقنا  
 على أننا لا يمكننا أن نقطع على أن ذلك الرجل يوافي بالإيمان ، ولا الرجل نفسه يقطع على أنه يوافي  
 بالإيمان ، علم أن ذلك ليس يدل على ولايته الله ؛ قالوا : ولا نمنع أن يطلع الله بعض أوليائه على حسن  
 عاقبه وخاتمة عمله وغيره معه ؛ قاله الشيخ أبو الحسن الأشعري وغيره . وذهب الطبري إلى أن  
 الله تعالى أراد بقصة إبليس تفرغ أشباهه من بني آدم وهم اليهود الذي كفروا بحمد عليه السلام ، مع  
 علمهم بنبوته ، ومع قدم نعم الله عليهم وعلى أسلافهم .

العاشرة - واختلف هل كان قبل إبليس كافر أو لا ؟ قيل : لا ، وإن إبليس أول من  
 كفر . وقيل : كان قبله قوم كفار وهم الجن وهم الذين كانوا في الأرض . واختلف أيضا هل كفر  
 إبليس جهلا أو عنادا على قولين بين أهل السنة ، ولا خلاف أنه كان طالبا بالله تعالى قبل كفره ؛  
 فمن قال إنه كفر جهلا قال : إنه سلب العلم عند كفره ، ومن قال كفر عنادا قال : كفر ومعه علمه .  
 قال ابن عطية : والكفر مع بقاء العلم مستبعد ، إلا أنه عندى جائز لا يستحيل مع خذل الله لمن يشاء .

قوله تعالى : ( وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ ) إلى قوله : ( مِنَ الظَّالِمِينَ ) فيه

ثلاث عشرة مسألة .



الاولى - قوله تعالى : ﴿وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ﴾ لا خلاف أن الله تعالى أخرج إبليس عند كفره وأبعده عن الجنة، وبعد إخراجهم قال لآدم اسكن أى لازم الإقامة واتخذها مسكنا وهو محل السكن،  
ومكن إليه يسكن سكونا، والسكن : النار؛ قال الشاعر :

قد قومت بسكن وأدهان

والسكن : كل ما سكن إليه ، والسكن معروفه مسمى به لانه يسكن حركة المذبوح ؛ ومنه  
المسكين لقلة تصرفه وحركته ؛ وسكان السفينة صرعى لانه يسكنها عن الاضطراب .

الثانية - فى قوله تعالى : ﴿ اسْكُنْ ﴾ تنبيه على الخروج لأن السكنى لا تكون ملكا ولهذا قال بعض  
العارفين : السكنى تكون إلى مدة ثم تنقطع ، فدخلوها فى الجنة كان دخول سكنى لا دخول نوا .  
قلت : وإذا كان هذا فيكون فيه دلالة على ما يقوله الجمهور من العلماء : إن من أسكن رجلا  
مسكنا له أنه لا يملكه بالسكنى ، وأن له أن يخرج منه إذا انقضت مدة الإسكان ؛ وكان الشعبي  
يقول : إذا قال الرجل دارى لك سكنى حتى تموت فهى له حياته وموته ، وإذا قال : دارى هذه  
اسكنها حتى تموت فإنها ترجع الى صاحبها اذا مات . ونحو من السكنى العمرى إلا أن الخلاف  
فى العمرى أقوى منه فى السكنى ، وسيأتى الكلام فى العمرى فى هود ابن شاء الله تعالى . قال  
الحربى : سمعت ابن الأعرابى يقول : لم يختلف العرب فى أن هذه الأشياء على ملك أربابها  
ومنافعها لمن جعلت له العمرى والرقبى والإفقار والإخبال والمنحة والعريه والسكنى والاطراق ؛ وهذا  
حجة مالك وأصحابه فى أنه لا يملك شىء من العطايا إلا المنافع دون الرقاب ؛ وهو قول الليث بن سعد  
والقاسم بن محمد ، ويزيد بن قسيط .

العمرى هو اسكانك الرجل فى دار لك مدة عمرك أو عمره ومثله الرقبى وهو أن يقول : إن مت  
قبلى رجعت إلى ، وإن مت قبلك فهى لك ؛ وهى من المراقبة . والمراقبة : أن يقب كل واحد منهما  
موت صاحبه ، ولذلك اختلفوا فى إجازتها ومنعها ، فأجازها أبو يوسف والشافعى وكأنها وصية  
عندهم ؛ ومنعها مالك والكوفيون لأن كل واحد منهم يقصد إلى عوض لا يدرى هل يحصل له ،  
ويتمنى كل واحد منهما موت صاحبه ؛ وفى الباب حديثان أيضا بالإجازة والمنع ذكرهما ابن ماجه  
فى سننه ؛ الأول رواه جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «العمرى جائزة لمن

أعمرها والرقبي جائزة لمن أرقبها» ففي هذا الحديث التسوية بين العمرى والرقبي في الحكم . الثاني رواه ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا رقبى فمن أرقب شيئا فهو له حياته ومماته » . قال : والرقبي أن يقول هو للآخر منى ومنك موتا ، فقله : لا رقبى ، نهى يدل على المنع ؛ وقوله : « من أرقب شيئا فهو له » يدل على الجواز ؛ وأخرجهما أيضا النسائي . وذكر عن ابن عباس قال : العمرى والرقبي سواء . وقال ابن المنذر : ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « العمرى جائزة لمن أعمرها والرقبي جائزة لمن أرقبها » فقد صحح الحديث ابن المنذر ؛ وهو حجة لمن قال : بأن العمرى والرقبي سواء . وروى عن علي ، وبه قال الثوري وأحمد ، وأنها لا ترجع الى الأول أبدا ؛ وبه قال إسحاق . وقال طاوس : من أرقب شيئا فهو سبيل الميراث . والإفقار مأخوذ من فقار الظهر ؛ أفقرتك ناقى : أعرتك فقارها لتركها ؛ وأفقرتك الصيد إذا أمكنك من فقاره حتى ترميه . ومثله الإخبال ، يقال : أخبلت فلانا إذا أعرتة ناقة يركبها أو فرسا يغزو عليه ؛ قال زهير :  
هناك إن يُستخبَلوا المال يُخبَلوا • وإن يُسئلوا يُعطوا وإن يسروا يغلوا

والمنحة : العطية ؛ والمنحة : منحة اللبن ؛ والمنيحة : الناقة أو الشاة يعطيها الرجل آخر يحتلبها ثم يرتها ؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « العارية مؤداة والمنحة مردودة والدين مقضى والزعم غارم » رواه أبو أمامة ، أخرجه الترمذى ، والدارقطنى ، وغيرهما وهو صحيح . والإطراق : إغارة الفحل ، استطرق فلان فلانا فحله ، إذا طلبه ليضرب فى إبله ؛ وأطرق الفحل الناقة بطرق طروقا أى قعا عليها ؛ وطروقة الفحل : أنثاه ؛ يقال : ناقة طروقة الفحل لتي بلغت أن بطرقها الفحل .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ أَنْتَ وَزَوْجُكَ ﴾ . أنت ، تأكيد للضمير الذى فى الفعل ؛ ومثله فاذهب أنت وربك ؛ ولا يجوز اسكن وزوجك ، ولا اذهب وربك الا فى ضرورة الشعر ؛ كما قال :  
قلت اذ أقبلت وزهر تهادى • كنعاج الملا تعسفن رملا

فزهر معطوف على المضمر فى أقبلت ولم يؤكد ذلك المضمر ؛ ويجوز فى غير القرآن على بعد

ثم وزيد •

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ وَزَوْجُكَ ﴾ . لغة القرآن زوج بخيرها وقد تهتم القول فيه ، وقد جاء فى صحيح مسلم زوجة ، حدثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب قال حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت البناني



عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان مع إحدى نساؤه، فمز به رجل فدعاه فجاء فقال : « يا فلان هذه زوجتي فلانة » فقال : يا رسول الله من كنت أظن به فلم أكن أظن بك ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الشيطان يجري من الإنسان مجرى الدم » . وزوج آدم عليه السلام هي حواء عليها السلام ، وهو أول من سماها بذلك حين خلقت من ضلعه من غير أن يحس آدم عليه السلام بذلك ؛ ولو ألم بذلك لم يعطف رجل على امرأته ؛ فلما انتبه قيل : له من هذه ؟ قال : امرأة ؛ قيل : وما اسمها ؟ قال : حواء ؛ قيل : ولم سميت امرأة ؟ قال : لأنها من المرء أخذت ؛ قيل : ولم سميت حواء ؟ قال : لأنها خلقت من حى . روى أن الملائكة سألت عن ذلك لتجرب علمه ، وأنهم قالوا له : أتحبها يا آدم ؟ قال : نعم ؛ قالوا لحواء : أتحيينه يا حواء ؟ قالت : لا ؛ وفي قلبها أضعاف ما في قلبه من حبه ؛ قالوا : فلو صدقت امرأة في حبها لزوجها لصدقت حواء . وقال ابن مسعود ، وابن عباس : لما أسكن آدم الجنة مشى فيها مستوحشا فلما نام خلقت حواء من ضلعه القصرى من شقه الأيسر ليسكن إليها ويانس بها ؛ فلما انتبه رآها فقال : من أنت ؟ ! قالت : امرأة خلقت من ضلعك لتسكن إلى ، وهو معنى قوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا ﴾ قال العلماء : ولهذا كانت المرأة عوجاء لأنها خلقت من أعوج وهو الضلع . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن المرأة خلقت من ضلع - في رواية - وإن أعوج شيء في الضلع أعلاه لن تستقيم لك على طريقة واحدة فإن استمتعت بها استمتعت [بها] وبها عوج وإن ذهبت تقيمها كسرتها وكسرها طلاقها » وقال الشاعر :

هي الضلع العوجاء لست تقيمها \* ألا أن تقويم الضلوع انكسارها

أتجمع ضعفا واقتدارا على الفتى \* ألبس عجيبا ضعفا واقتدارها

ومن هذا الباب استدل العلماء على ميراث الخنثى المشكل إذا تساوت فيه علامات النساء والرجال من اللحية والشدى والمبال ببعض الأعضاء ، فإن نقصت أضلاعه عن أضلاع المرأة أعطى نصيب رجل ؛ روى ذلك عن علي رضي الله عنه لخلق حواء من أحد أضلاعه ، وسبأني في المواريث بيان هذا إن شاء الله تعالى .

(١) الزيادة عن كتاب الجامع الصغير .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ الْجَنَّةَ ﴾ . الجنة : البستان وقد تقدم القول فيها ولا التفات لما ذهبت اليه المعزلة ، والقدرية ، من أنه لم يكن في جنة الخلد وإنما كان في جنة بارض عدن ، واستدلوا على بدعتهم بأنها لو كانت جنة الخلد لما وصل اليه ابليس ، فإن الله يقول : ﴿ لَا تَتَّبِعُوا ابليسَ ﴾ . وقال : ﴿ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا كِذَابًا ﴾ . وقال : ﴿ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْثِيمًا . إِلَّا قِيلًا سَلَامًا سَلَامًا ﴾ . ولا يخرج منها أهلها لقوله : ﴿ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ ﴾ . وأيضا فإن جنة الخلد هي دار القدس قدست عن الخطايا والمعاصي تطهيرا لها ، وقد لقي فيها ابليس وكذب وأخرج منها آدم ونحواء بمعصيتهما .

قالوا : وكيف يجوز على آدم مع مكانه من الله وكمال عقله أن يطلب شجرة الخلد وهو في دار الخلد والملك الذي لا يبلى ؟

فالجواب : أن الله تعالى عرف الجنة بالألف واللام ، ومن قال : أسأل الله الجنة لم يفهم منه في تعارف الخلق إلا طلب جنة الخلد ، ولا يستحيل في العقل دخول إبليس الجنة لتغدير آدم ، وقد لقي موسى آدم عليهما السلام فقال له موسى : أنت أشقيت ذريتك وأخرجتهم من الجنة ، فأدخل الألف واللام ليبدل على أنها جنة الخلد المعروفة ، فلم ينكر ذلك آدم ولو كانت غيرها لرد على موسى فلما سكنت آدم على ما قرره موسى صح أن الدار التي أخرجهم الله عز وجل منها بخلاف الدار التي أخرجوا إليها . وأما ما احتجوا به من الآي فذلك إنما جعله الله فيها بعد دخول أهلها فيها يوم القيامة ، ولا يمتنع أن تكون دار خلد لمن أراد الله تحليده فيها وقد يخرج منها من قضى عليه بالفناء ، وقد أجمع أهل التأويل على أن الملائكة يدخلون الجنة على أهل الجنة ويخرجون منها ، وقد كان مفاتيحها بيد إبليس ثم انتزعت منه بعد المعصية ، وقد دخلها النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الإسراء ثم خرج منها وأخبر بما فيها وأنها هي جنة الخلد حقا ، وأما قولهم : إن الجنة دار القدس وقد تطهرها الله تعالى من الخطايا فجعل منهم ، وذلك أن الله تعالى أمر بني إسرائيل أن يدخلوا الأرض المقدسة وهي الشام ، وأجمع أهل الشرائع على أن الله تعالى قدسها وقد شوهدها فيها المعاصي والكفر والكذب ولم يكن تهديسها مما يمنع فيها المعاصي فكذلك دار القدس . قال أبو الحسن ابن بطال : وقد حكى بعض المشايخ أن أهل السنة مجمعون على أن جنة الخلد هي التي أهبط منها



آدم عليه السلام فلا معنى لقول من خالفهم ؛ وقولهم : كيف يجوز على آدم في كمال عقله أن يطلب شجرة الخلد وهو في دار الخلد ! فيعكس عليهم ، ويقال : كيف يجوز على آدم في كمال عقله أن يطلب شجرة الخلد في دار الفناء ! هذا ما لا يجوز على من له أدنى مسكة من عقل ، فكيف بآدم الذي هو أرحم الخلق عقلا على ما قال أبو أمامة على ما يأتي .

السادسة - قوله تعالى : ( وَكَلَّا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا ) . قراءة الجمهور رغدا بفتح الغين ، وقرأ النخعي وابن وثاب بسكونها ؛ والرغد : العيش الدار الهنيء الذي لا عناء فيه ؛ قال :

بينما المرء تراه ناعما • يأمن الأحداث في عيش رغد

ويقال : رغد عيشهم ورغد بضم الغين وكسرهما ؛ وأرغد القوم : أخصبوا وصاروا في رغد من العيش ؛ وهو منصوب على الصفة لمصدر محذوف . وحيث وحيث وحيث ، وحيث وحيث وحيث .

السابعة - قوله تعالى : ( وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ ) . أى لا تقرباها باكل لأن الإباحة فيه وقعت ؛ قال ابن العربي : سمعت الشاشي في مجلس النظر يقول : إذا قيل لا تقرب بفتح الراء كان معناه لا تلبس بالفعل ، وإذا كان بضم الراء فإن معناه لا تدن منه ؛ وفي الصحاح : قرب الشيء يقرب قربا أى دنا ؛ وقربته بالكسر أقرببه قربانا أى دنوت منه ؛ وقربت أقرب قرابة - مثل كتبت أكتب كتابة - إذا سرت إلى المراء وبينك وبينه ليلة ؛ والاسم القرب . قال الأصمعي : قلت لأعرابي ما القرب ؟ فقال : سير الليل لورد الغد . وقال ابن عطية قال بعض الخذاق : إن الله تعالى لما أراد النهي عن أكل الشجرة نهى عنه بلفظ يقتضى الأكل وما يدعو إليه وهو القرب ؛ قال ابن عطية : وهذا مثال بين في سد الذرائع ؛ وقال بعض أرباب المعاني قوله : ( وَلَا تَقْرَبَا ) إشعار بالوقوع في الخطيئة والخروج من الجنة ، وأن سكناه فيها لا يدوم لأن الخلد لا يحظر عليه شيء ولا يؤمر ولا ينهى ، والدليل على هذا قوله تعالى : ( إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ) فدل على خروجه منها .

الثامنة — قوله تعالى : ﴿ هَذِهِ الشَّجَرَةُ ﴾ . الاسم المبهم ينعت بما فيه الألف واللام لا غير ، كقولك : حررت بهذا الرجل وبهذه المرأة وهذه الشجرة ؛ وقرأ ابن عيصن : « هذى الشجرة » بالياء وهو الأصل لأن الهاء في هذه بدل من ياء ولذلك انكسر ما قبلها ، وليس في الكلام هاء تانيث قبلها كبيرة سواها وذلك لأن أصلها الياء .

والشجرة والشجرة والشيرة ثلاث لغات وقرئ الشجرة بكسر الشين ؛ والشجر والشجرة ما كان على ساق من نبات الأرض ؛ وأرض شجيرة وشجرا أى كثيرة الأشجار ، ووادي شجير ولا يقال : واد أشجر ؛ وواحد الشجرا شجرة ولم يأت من الجمع على هذا المثال إلا أحرف يسيرة ، شجرة وشجرا ، وقصبة وقصباء ، وطرفة وطرفاء ، وحلقة وحلفاء ؛ وكان الأصمعي يقول : في واحد الحلفاء حلقة بكسر اللام مخالفة لأخواتها . وقال سيويه : الشجرا واحد وجمع وكذلك القصباء والطرفاء والحلفاء . والمشجر موضع الأشجار ؛ وأرض مشجرة ، وهذه الأرض أشجر من هذه أى أكثر شجرا ؛ قاله الجوهري .

التاسعة — واختلف أهل التأويل في تعيين هذه الشجرة التي نهى عنها فأكل منها ؛ فقال ابن مسعود ، وابن عباس ، وسعيد بن جبيرة ، وجعدة بن هيرة : هي الكرم ولذلك حرمت علينا الخمر ؛ وقال ابن عباس ، أيضا ، وأبو مالك ، وقتادة : هي السنبلة ، والحبة منها ككلى البقر أحلى من العسل وألين من الزبد ؛ قاله وهب بن منبه ؛ ولما تاب الله على آدم جعلها غذاء لبنيه ؛ وقال ابن جريج عن بعض الصحابة : هي شجرة التين كذا روى سعيد<sup>(١)</sup> عن قتادة ولذلك تعبر في الرؤيا بالنسامة لآكلها من أجل ندم آدم عليه السلام على أكلها ذكره السهيلي ؛ قال ابن عطية : وليس في شيء من هذا التعيين ما يعضده خبر وإنما الصواب أن يعتقد أن الله تعالى نهى آدم عن شجرة تخالف هو إليها وعصى في الأكل منها ؛ وقال القشيري أبو نصر : وكان الإمام والدي رحمه الله يقول : يعلم على الجملة أنها كانت شجرة المحنة .

العاشرة — واختلفوا كيف أكل منها مع الوعيد المقترن بالقرب وهو قوله تعالى : ﴿ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ ؟ فقال قوم : أكل من غير التي أشير إليها فلم يتأولا النهي واقعا على جميع جنسها ، فإن إبليس غره بالظاهر ؛ قال ابن العربي : وهي أول معصية عصي الله بها على هذا القول ؛ قال :

(١) في نسخة : « شعبة » .



وفيه دليل على أن من حلف ألا يأكل من هذا الخبز فأكل من جنسه حنث . وتحقيق المذاهب فيه أن أكثر العلماء قالوا : لا حنث فيه ؛ وقال مالك وأصحابه : إن اقتضى بساط اليمين تعيين المشار إليه لم يحنث بأكل جنسه ، وإن اقتضى بساط اليمين أو سببها أو نيتها الجنس حمل عليه وحنث بأكل غيره ؛ وعليه حملت قصة آدم عليه السلام فإنه نهى عن شجرة عبت له وأريد به جنسها فحمل القول على اللفظ دون المعنى . وقد اختلف علماؤنا في فرع من هذا وهو أنه إذا حلف ألا يأكل هذه الحنطة فأكل خبزا منها على قولين ؛ قال في الكتاب يحنث لأنها هكذا تؤكل ؛ وقال ابن المَوَاز : لا شيء عليه لأنه لم يأكل حنطة إنما أكل خبزا فراعى الاسم والصفة ، ولو قال في يمينه : لا أكل من هذه الحنطة لحنث بأكل الخبز المعمول منها ، وفيما اشترى بثمنها من طعام ؛ وفيما أنبتت خلاف . وقال آخرون : تأولا النهي على الندب ؛ قال ابن العربي : وهذا وإن كان مسألة من أصول الفقه فقد سقط ذلك ها هنا لقوله : ﴿ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ فقرن النهي بالوعيد ، وكذلك قوله سبحانه : ﴿ فَلَا يُخْرِجَنَّكَ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى ﴾ . وقال ابن المسيب : إنما أكل آدم بعد أن سقته حواء الخمر فسكر وكان في غير عقله ؛ وكذلك قال يزيد بن قسيط وكانا يحلفان بالله أنه ما أكل من هذه الشجرة وهو يعقل ؛ قال ابن العربي : وهذا فاسد نقلا وعقلا ، أما النقل فلم يصح بحال وقد وصف الله عز وجل نمر الجنة فقال : ﴿ لَا فِيهَا غَوْلٌ ﴾ وأما العقاب ، فلأن الأنبياء بعد النبوة معصومون عما يؤدي إلى الإخلال بالفرائض وافتحام الجرائم .

قلت : قد استنبط بعض العلماء نبوة آدم عليه السلام قبل إسكانه الجنة من قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا أَنْبَأَهُم بِأَسْمَائِهِمْ ﴾ فامرهم الله تعالى أن ينبي الملائكة بما ليس عندهم من علم الله جل وعز . وقيل : أكلها ناسيا ومن الممكن أنهما نسيا الوعيد ؛ قلت : وهو الصحيح لإخبار الله تعالى في كتابه بذلك حتما وجرما فقال : ﴿ وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ قَنُوسٍ وَلَمْ يَجِدْ لَهُ عَزْمًا ﴾ . لكن لما كان الأنبياء عليهم السلام يلزمهم من التحفظ والتيقظ لكثرة معارفهم وعلو منازلهم ما لا يلزم غيرهم كان تساغله عن تذكر النهي تضيعا صار به عاصيا أى مخالفا . قال أبو أمامة : لو أن أحلام بنى آدم منذ خلق الله الخلق إلى يوم القيامة وضعت في كفة ميزان ووضع حلم آدم في كفة أخرى لرجحهم ؛ وقد قال الله تعالى : ﴿ وَلَمْ يَجِدْ لَهُ عَزْمًا ﴾ .

قلت : قول أبي أمامة هذا عموم في جميع بني آدم . وقد يحتمل أن يخص من ذلك نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فإنه كان أوفر الناس حلما وعقلا . وقد يحتمل أن يكون المعنى لو أن أحلام بني آدم من غير الأنبياء . والله أعلم .

قلت : والقول الأول أيضا حسن ؛ فظنا أن المراد العين وكان المراد الجنس ؛ كقول النبي صلى الله عليه وسلم حين أخذ ذهباً وحريرا فقال : « هذان حرامان على ذكور أمتي » . وقال في خبر آخر : « هذان مهلكان أمتي » وإنما أراد الجنس لا العين .

الحادية عشرة — يقال : إن أول من أكل من الشجرة حواء بإغواء إبليس إياها ، على ما يأتي بيانه ، وإن أول كلامه كان معها لأنها وسواس المخدة ، وهي أول فتنة دخلت على الرجال من النساء ؛ فقال : ما منعنا هذه الشجرة إلا أنها شجرة الخلد ، لأنه علم منهما أنهما كانا يحبان الخلد ، فأتاهما من حيث أحبا . « حبك الشيء يعنى ويصم » . فلما قالت حواء لآدم أنكرا عليها وذكر العهد ؛ فألح على حواء وألحت حواء على آدم إلى أن قالت : أنا آكل قبلك حتى إن أصابني شيء سلمت أنت ؛ فأكلت فلم يضرها ، فأتت آدم فقالت : كل فإنني قد أكلت فلم يضرني ؛ فأكلا فبدت لهما سواتهما وحصلا في حكم الذنب لقول الله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ ﴾ فجمعهما في النهي ، فلذلك لم تنزل بها العقوبة حتى وجد المنهى عنه منهما جميعا ، وخفيت على آدم هذه المسئلة . ولهذا قال بعض العلماء : إن من قال لزوجه أو أمتيه : إن دخلتما الدار فأتتا طالقان أو حرتان ، إن الطلاق والعقوبة لا يقع بدخول إحداهما . وقد اختلف علماؤنا في ذلك على ثلاثة أقوال ؛ قال ابن القاسم : لا تطلقان ولا تعتقان إلا باجتماعهما في الدخول حملا على هذا الأصل وأخذاً بمقتضى مطلق اللفظ . وقاله سحنون . وقال ابن القاسم مرة أخرى : تطلقان جميعا وتعتقان جميعا بوجود الدخول من أحدهما لأن بعض الحنت حنت ؛ كما لو حلف ألا يأكل هذين الرغيفين فإنه يحنت بأكل أحدهما بل بأكل لقمة منهما . وقال أشهب : تعتق وتطلق التي دخلت وحدها ، لأن دخول كل واحدة منهما شرط في طلاقها أو عتقها . قال ابن العربي : وهذا بعيد لأن بعض الشرط لا يكون شرطا إجماعا .



قلت : الصحيح الأول ، وإن النهي إذا كان معلقا على فعلين لا يتحقق المخالفة إلا بهما ؛ لأنك إذا قلت : لا تدخلوا الدار فدخل أحدهما ما وجدت المخالفة منهما ؛ لأن قول الله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ ﴾ نهى لهما ﴿ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ جوابه ، فلا يكونا من الظالمين حتى يفعلوا ؛ فلما أكلت لم يصيبها شيء لأن المنهى عنه ما وجد كاملا . وخفى هذا المعنى على آدم فطمع ونسى هذا الحكم وهو معنى قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ عَاهَدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَتَنِي ﴾ . وقيل : نسي قوله : ﴿ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا يُخْرِجَنَّكَ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى ﴾ . والله أعلم .

الثانية عشرة — واختلف العلماء في هذا الباب هل وقع من الأنبياء ، صلوات الله عليهم أجمعين ، صفائر من الذنوب يؤخذون بها ويعاتبون عليها أم لا ، بعد اتفاقهم على أنهم معصومون من الكبائر ومن كل رذيلة فيها شين ونقص إجماعا : عند القاضي أبي بكر وعند الأستاذ أبي بكر أن ذلك مقتضى دليل المعجزة ؛ وعند المعتزلة أن ذلك مقتضى دليل العقل على أصولهم ؟ فقال الطبري وغيره من الفقهاء والمتكلمين والمحدثين : تقع الصفائر منهم ؛ خلافا للرافضة حيث قالوا : إنهم معصومون من جميع ذلك ؛ واحتجوا بما وقع من ذلك في التزويل وثبت من تصلهم من ذلك في الحديث ، وهذا ظاهر لا خفاء فيه . وقال جمهور من الفقهاء من أصحاب مالك وأبي حنيفة والشافعي : إنهم معصومون من الصفائر كلها كمصمتهم من الكبائر أجمعها ؛ لأننا أمرنا باتباعهم في أفعالهم وآثارهم وسيرهم أمرا مطلقا من غير التزام قرينة ؛ فلو جوزنا عليهم الصفائر لم يمكن الافتداء بهم ؛ إذ ليس كل فعل من أفعالهم يتميز مقصده من القسرة والإباحة أو الحظر أو المعصية ، ولا يصح أن يؤمر المرء بامتنال أمر لعله معصية لا سيما على من يرى تقديم الفعل على القول إذا تعارضا من الأصوليين . قال الأستاذ أبو إسحاق الأسفرايني : واختلفوا في الصفائر ، والذي عليه الأكثر أن ذلك غير جائز عليهم ، وصار بعضهم إلى تجويزها . ولا أصل لهذه المقالة ، وقال بعض المتأخرين ممن ذهب إلى القول الأول : الذي ينبغي أن يقال : إن الله تعالى قد أخبر بوقوع ذنوب من بعضهم ونسبها إليهم وعاتبهم عليها ، وأخبروا بها عن نفوسهم وتصلوا منها وأشفقوا منها وتابوا ؛ وكل ذلك ورد في مواضع كثيرة لا يقبل التأويل حملتها وإن قبل ذلك أحادها ؛ وكل ذلك مما لا يزري بمناصبهم ؛ وإنما تلك الأمور التي وقعت منهم على جهة التدور وعلى جهة الخطأ والنسيان أو تأويل دعا إلى ذلك فهي

بالنسبة إلى غيرهم حسنات وفي حقهم سيئات [بالنسبة] إلى مناصبهم وعلو أقدارهم ، إذ قد يؤخذ الوزير بما يثاب عليه السائن ؛ فاشفقوا من ذلك في موقف القيامة مع علمهم بالأمن والأمان والسلامة . قال : وهذا هو الحق . ولقد أحسن الجنيد حيث قال : حسنات الأبرار سيئات المقربين . فهم — صلوات الله وسلامه عليهم — وإن كان قد شهدت النصوص بوقوع ذنوب منهم فلم يخل ذلك بمناصبهم . ولا قدح في رتبهم ، بل قد تلافاهم واجتباهم وهداهم ومدحهم وزكاهم واختارهم واصطفاهم صلوات الله عليهم وسلامه .

الثالثة عشرة — قوله تعالى : ﴿ فَتَكُونُوا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ . الظلم أصله وضع الشيء في غير موضعه ؛ والأرض المظلومة : التي لم تحفر قط ثم حفرت . قال النابغة :

وقفت فيها أصيلاً أسألها • عيت جواباً وما بالرج من أحد  
إلا الأوارى لآياً ما أبيتها • والتوى كالحوض بالظلومة الجلد

ويسمى ذلك التراب الظلم . قال الشاعر :

فأصبح في غرباء بعد إشاحة • على العيش مردود عليها ظليهما

وإذا نحر البعير من غير داء به فقد ظلم ؛ ومنه : " ظلامون للجزر " . ويقال : سقانا ظليمة طيبة إذا سقاهم اللبن قبل إدراكه . وقد ظلم وطبه إذا سقى منه قبل أن يروب ويخرج زبده . واللبن مظلوم وظليم . قال :

وفائلة ظلمت لكم سقائي • وهل يخفى على العيك الظلم

ورجل ظليم : شديد الظلم . والظلم : الشرك . قال الله تعالى : ﴿ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴾ . قوله تعالى : ﴿ وَكَلَّا مِنْهَا رَغَدًا ﴾ . حذف النون من كلا لأنه أمر ، وحذفت الهمزة لكثرة الاستعمال ، وحذفها شاذ . قال سيبويه : من العرب من يقول أؤ كل فيتم . يقال منه : أكلت الطعام أكلا وما أكلا ؛ والأكلة بالفتح : المرة الواحدة حتى تشبع ؛ والأكلة بالضم : اللقمة ؛ تقول : أكلت أكلة واحدة أي لقمة ، وهي القرصة أيضاً ؛ وهذا الشيء أكلة لك أي طعمة لك . والأكل أيضاً ما أكل . ويقال : فلان ذواكل إذا كان ذا حظ من الدنيا ورزق واسع . ﴿ رَغَدًا ﴾ نعت لمصدر محذوف أي أكلا رغداً ، قال ابن كيسان : ويجوز أن يكون مصدراً في موضع الحال . وقال مجاهد : رغداً أي لا حساب



عليهم . والرغد في اللغة : الكثير الذي لا يعتيك ؛ ويقال : أرغد القوم إذا وقعوا في خصب ومعة .  
وقد تقدم هذا المعنى . و ( حَبَّ ) مبنية على الضم لأنها خالفت أخواتها الظروف في أنها لا تضاف  
فأشبهت قبل وبعد إذا أفردتا فضمت ؛ قال الكسائي : لغة قيس وكثانة الضم ، ولغة تميم الفتح ؛  
قال الكسائي : وبنو أسد يخفضونها في موضع الخفض وينصبونها في موضع النصب ؛ قال الله  
تعالى : ( سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ) وتضم وتفتح . ( وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ ) الهاء من  
هذه بدل من ياء الأصل لأن الأصل هذى . قال النحاس : ولا أعلم في العربية هاء تأنث مكسورا  
ما قبلها إلا هاء هذه . ومن العرب من يقول : هانا هند ، ومنهم من يقول : هاتي هند ؛ وحكى  
سيبويه : هذه هند بإسكان الهاء . وحكى الكسائي عن العرب : ولا تقربا هذى الشجرة : وعن  
شبل بن عباد قال : كان ابن كثير وابن محيصن لا يثبتان الهاء في هذه في جميع القرآن . وقراءة الجماعة  
رغدا بفتح الغين ؛ وروى عن ابن وثاب والنخعي أنهما سكتا الغين ؛ وحكى سلمة عن الفراء قال  
يقال : هذه فعلت ، وهذى فعلت بإثبات ياء بعد الذال ، وهذا فعلت بكسر الذال من غير إلحاق ياء  
ولا هاء ، وهاتا فعلت . قال هشام ويقال : تا فعلت . وأنشد :

خليل لولا ساكن الدار لم أقم • بتا الدار إلا عابر ابن سبيل

قال ابن الأنباري : وتا بإسقاط ها بمنزلة ذى بإسقاط ها من هذى ، وبمنزلة ذه بإسقاط ها  
من هذه . وقد قال الفراء : من قال هذ قامت لا يسقط ها لأن الاسم لا يكون على ذال واحدة .  
( فَتَكُونَا ) . عطف على تقربا فلذلك حذفت النون ؛ وزعم الحرمي أن الفاء هي الناصبة . وكلاهما جائز .  
قوله تعالى : ( فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ ) . فيه عشر مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ( فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا ) قرأ الجماعة فأزلهما بغير ألف ، من الزلة وهي  
الخطيئة أي استرلهما وأوقعهما فيها ؛ وقرأ حمزة : فأزالهما بألف ، من التنحية أي نحاهما . يقال : أزلته  
فزال . قال ابن كيسان : فأزالهما من الزوال أي صرفهما عما كانا عليه من الطاعة إلى المعصية .

قلت : وعلى هذا تكون القراءتان بمعنى ، إلا أن قراءة الجماعة أمكن في المعنى . يقال منه : أزلته  
فزلاً . ودل على هذا قوله تعالى : ( إِنَّمَا أَسْأَرْتَهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا ) ، وقوله : ( فَوَسَّوَسَ  
لَهُمَا الشَّيْطَانُ ) . والوسوسة إنما هي لإدخالها في الزلل بالمعصية ؛ وليست للشيطان قدرة على زوال

أحد من مكان إلى مكان، إنما قدرته [على] إدخاله في الزل، فيكون ذلك سببا إلى زواله من مكان إلى مكان بنسبه . وقيل : إن معنى أزلهما من زل عن المكان إذا تحي، فيكون في المعنى كقراءة حمزة من الزوال . قال أمرؤ القيس :

يَزِلُّ الْفَلَامُ الْخُفَّ عَنْ صَهْوَاتِهِ • وَيُلَوِي بِأَثَوَابِ الْعَنِيفِ الْمُثْقَلِ

وقال أيضا :

كُنَيْتُ يَزِلُّ اللَّبَدُ عَنْ حَالِ مَتْنِهِ • كَمَا زَلَّتِ الصَّفْوَاءُ بِالْمُتَزَلِّ

الثانية - قوله تعالى : ﴿ فَاتَّخِذْهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ ﴾ . إذا جعل أزال من زال عن المكان قوله : ﴿ فَاتَّخِذْهُمَا ﴾ تأكيد وبيان للزوال ، إذ قد يمكن أن يزولا عن مكان كانا فيه إلى مكان آخر من الجنة ، وليس كذلك ، وإنما كان إخراجهما من الجنة إلى الأرض ، لأنها خلقا منها ، وليكون آدم خليفة في الأرض . ولم يقصد إبليس - لعنه الله - إخراجها منها وإنما قصد إسقاطه من مرتبته وإبعاده كما أبعد هو ، فلم يبلغ مقصده ولا أدرك مراده ، بل ازداد سخنة عين وغيظ نفس وخيبة ظن . قال الله جل ثناؤه : ﴿ ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ قَتَابًا عَلَيْهِ وَهْدًى ﴾ فصار عليه السلام خليفة الله في أرضه بعد أن كان جارا له في داره ، فكم بين الخليفة والجار ! صلى الله عليه وسلم . ونسب ذلك إلى إبليس لأنه كان بسببه وإغوائه . ولا خلاف بين أهل التأويل وغيرهم أن إبليس كان متولى إغواء آدم ، واختلف في الكيفية ، فقال ابن مسعود وابن عباس وجمهور العلماء : أغواها مشافهة ، ودليل ذلك قوله تعالى : ﴿ وَقَاتَمَهُمَا إِيَّيَّ لَكُمَا لِمَنِ النَّاصِحِينَ ﴾ ، والمقاسمة ظاهرها المشافهة . وقال بعضهم ، وذكره عبد الرزاق عن وهب بن منبه ، : دخل الجنة في فم الحية وهي ذات أربع كالبعثية من أحسن دابة خلقها الله تعالى بعد أن عرض نفسه على كثير من الحيوان فلم يدخله إلا الحية ، فلما دخلت به الجنة خرج من جوفها إبليس ، فأخذ من الشجرة التي نهى الله آدم وزوجه عنها فجاء بها إلى حواء فقال : انظري إلى هذه الشجرة ، ما أطيب ريحها ! وأطيب طعمها ! وأحسن لونها ! فلم يزل يغويها حتى أخذتها حواء فأكلتها ، ثم أغوى آدم ، وقالت له حواء : كل فإني قد أكلت فلم يضرني ، فأكل منها فبليت لهما سواتهما وحصلتا في حكم الذنب ، فدخل آدم في جوف الشجرة فناداه ربه : أين أنت ؟ فقال : اللهذا يا رب ، قال : ألا تخرج ؟ قال : أسمع منك يا رب ، قال : اهبط إلى الأرض



التي خلقت منها؛ ولُعنت الحية وردت قوائمها في جوفها وجعلت العداوة بينها وبين بني آدم؛ ولذلك أمرنا بقتلها، على ما يأتي بيانه . وقيل خلواء : كما أدमित الشجرة فكذلك يصيبك الدم كل شهر وتحملين وتضعين كرهما تشرفين به على الموت مرارا . زاد الطبري والنقاش : وتكوني سفينة وقد كنت حليلة . وقالت طائفة : إن إبليس لم يدخل الجنة إلى آدم بعدما أخرج منها وإنما أغوى بشيطانه وسلطانه ووسواسه التي أعطاه الله تعالى، كما قال صلى الله عليه وسلم : « إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم » . والله أعلم . وسيأتي في الأعراف أنه لما أكل بقي عريانا وطلب ما يستتر به فتباعدت عنه الأشجار وبكتوه بالمعصية، فرحمته شجرة التين، فأخذ من ورقه فاستتر به، فبلى بالعري دون الشجر . والله أعلم . وقيل : إن الحكمة في إخراج آدم من الجنة عمارة الدنيا .

الثالثة — يذكر أن الحية كانت خادم آدم عليه السلام في الجنة فخافته بأن مكنت عدو الله من نفسها وأظهرت العداوة له هناك؛ فلما أهبطوا تأكدت العداوة وجعل رزقها التراب، وقيل لها : أنت عدو بني آدم وهم أعداؤك وحيث لقيك منهم أحد شذخ رأسك . روى ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « خمس يقتلن المحرم » فذكر الحية فيهن . وروى أن إبليس قال لها : أدخليني الجنة وأنت في ذمتي ؛ فكان ابن عباس يقول : اخفروا ذمة إبليس . وروى سأكنة بنت الجعد عن سريّة بنت نهبان الغنوية قالت : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « أقتلوا الحيات صغيرها وكبيرها وأسودها وأبيضها فإن من قتلها كانت له فداء من النار ومن قتلته كان شهيدا » . قال علماؤنا : وإنما كانت له فداء من النار لمشاركتها إبليس وإعانتته على ضرر آدم وولده؛ فلذلك كان من قتل حية فكأنما قتل كافرا . وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يجتمع كافر وقاتله في النار أبدا » . أخرجه مسلم وغيره .

الرابعة — روى ابن جريج عن عمرو بن دينار عن أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود قال : كما مع النبي صلى الله عليه وسلم بنى فمزت حية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اقتلوها » فسبقتنا إلى حجر قد دخلته؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « هاتوا بسطة وتار فأضرموها عليها نارا » . قال علماؤنا : وهذا الحديث يخص نهييه عليه السلام عن المثلة وعن أن يعذب أحد بعذاب الله تعالى؛ قالوا : فلم يبق لهذا العدو حرمة حيث فاتته حتى أوصل إليه الهلاك من حيث قدر .

فإن قيل : قد روى عن إبراهيم النخعي أنه كره أن تحرق العقرب بالنار، وقال : هو مشلة .  
قيل له : يحتمل أن يكون لم يبلغه هذا الأثر من النبي صلى الله عليه وسلم ، وعمل على الأثر الذي جاء  
ألا تعذبوا بعذاب الله ؛ فكان على هذا سبيل العمل عنده .

فإن قيل : فقد روى مسلم عن عبد الله بن مسعود قال : كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في غار  
وقد أنزلت عليه : ﴿ وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا ﴾ فنحن نأخذها من فيه رطبة إذ خرجت علينا حية ، فقال :  
” اقتلوها “ ؛ فابتدرناها لقتلها فسبقتنا ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” وقاها الله شركم كما  
وقاكم شرها “ ؛ فلم يضرهم نارا ولا احتال في قتلها ، قيل له : يحتمل أن يكون لم يجد نارا فتركه أو لم يكن  
البحر يهتة ينتفع بالنار هناك مع ضرر الدخان وعدم وصوله إلى الحيوان . والله أعلم . وقوله :  
” وقاها الله شركم “ أى قتلكم إياها ” كما وقاكم شرها “ أى لسعها .

الخامسة — الأمر بقتل الحيات من باب الإرشاد إلى دفع المضرة المخوفة من الحيات ، فما كان  
منها متحقق الضرر وجبت المبادرة إلى قتله ؛ لقوله : ” اقتلوا الحيات واقتلوا ذا الطفتين والأبتر فانهما  
يخطفان البصر ويسقطان الحبل “ ؛ فخصهما بالذكر مع أنهما دخلا في العموم ونبه على ذلك بسبب  
عظم ضررهما . وما لم يتحقق ضرره ، فما كان منها في غير البيوت قتل أيضا لظاهر الأمر العام ولأن  
نوع الحيات ظالم الضرر ، فيستصحب ذلك فيه ، ولأنه كله مروع بصورته وبما في النفوس من النفرة  
عنه ؛ ولذلك قال صلى الله عليه وسلم : ” إن الله يحب الشجاعة ولو على قتل حية “ ؛ فشجع على قتلها .  
وقال فيما أخرجه أبو داود من حديث عبد الله بن مسعود مرفوعا : ” اقتلوا الحيات [كلهن] فمن خاف  
نارهن فليس مني “ . والله أعلم .

السادسة — ما كان من الحيات في البيوت فلا يقتل حتى يؤذن ثلاثة أيام لقوله عليه السلام :  
” إن بالمدينة جنا قد أسلموا فإذا رأيتم منهم شيئا فأذنوه ثلاثة أيام “ . وقد حمل بعض العلماء هذا  
الحديث على المدينة وحدها لإسلام الجن بها ؛ قالوا : ولا تعلم هل أسلم من جن غير المدينة أحد أو لا .

(١) ذو الطفتين : الذى له خطان أسودان على ظهره قال الأصمى : أراه شبه الخطين اللذين على ظهره بخوصتين من

خوص المقل وهما الطفتان . (٢) الزيادة من الجامع الكبير .



قاله ابن نافع . وقال مالك : نهى عن قتل جنات البيوت في جميع البلاد ، وهو الصحيح ، لأن الله عز وجل قال : ﴿ وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ ﴾ الآية . وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "أنا نبي داعي الجن فذهب معهم فقرأت عليهم القرآن" وفيه : وسأله الزاد وكانوا من جن الجزيرة ، الحديث ؛ وسيأتي بكامله في سورة الجن إن شاء الله تعالى . وإذا ثبت هذا فلا يقتل شيء منها حتى يخرج عليه وينذر على ما يأتي بيانه إن شاء الله تعالى .

السابعة — روى الأئمة عن أبي السائب مولى هشام بن زهرة أنه دخل على أبي سعيد الخدري في بيته ، قال : فوجدته يصلي ، فجلست أنتظر حتى يقضى صلاته ، فسمعت تحريكاً في حراجين في ناحية البيت ، فالتفت فإذا حية ، فوثبت لقتلها ، فأشار إلى أن أجلس فجلست ، فلما انصرف أشار إلى بيت في الدار فقال : أترى هذا البيت ؟ فقلت نعم ؛ قال : كان فيه فتى منا حديث عهد بجرس ، قال : فخرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الخندق ؛ فكان ذلك الفتى يستأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنصاف النهار فيرجع إلى أهله ؛ فاستأذنه يوماً ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "خذ عليك سلاحك فإني أخشى عليك قريظة" ؛ فأخذ الرجل سلاحه ثم رجع ؛ فإذا امرأته بين البابين قائمة ، فأهوى إليها بالرح ليطعنها به وأصابته غيرة ؛ فقالت له : اكفك عليك رحك وادخل البيت حتى تنظر ما الذي أخرجني ! فدخل فإذا بحية عظيمة منطوية على الفراش فأهوى إليها بالرح فانتظمها به ، ثم خرج فركزه في الدار فاضطربت عليه ؛ فما يدرى أيهما كان أسرع موتاً ، الحية أم الفتى ! قال : فحُفنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرنا ذلك له ، وقلنا له : أدع الله يحيه [لنا] ؛ فقال : "استغفروا لأخيكم" ثم قال : "إن بالمدينة جنا قد أسلموا فإذا رأيتم منهم شيئاً فأذنوه ثلاثة أيام فإن بدا لكم بعد ذلك فاقتلوه فإنما هو شيطان" . وفي طريق أخرى : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إن لهذه البيوت عوامر فإذا رأيتم شيئاً منها فخرجوا عليها ثلاثاً فإن ذهب وإلا فاقتلوه فإنه كافر" . وقال لهم : "اذهبوا

(١) جنات جمع جان ، ضرب من الخبثات لكل الميت . يضرب إلى الصخرة لا يؤذى بكثرة البيوت .

(٢) الزيادة عن صحيح مسلم .

(٣) في صحيح مسلم : «لما حبكم» .

فادفنوا صاحبكم". قال علماءنا رحمة الله عليهم : لا يفهم من هذا الحديث أن هذا الجان الذي قتله هذا الفتي كان مسلماً وأن الجان قتله به قصاصاً ؛ لأنه لو سلم أن القصاص مشروع بيننا وبين الجن لكان إنما يكون في العمد المحض ؛ وهذا الفتي لم يقصد ولم يتعمد قتل نفس مسلمة ؛ إذ لم يكن عنده علم من ذلك ؛ وإنما قصد إلى قتل ما سوَّغ قتل نوعه شرعاً ؛ فهذا قتل خطأ ولا قصاص فيه . فالأولى أن يقال : إن كفار الجن أو فسقتهم قتلوا الفتي بصاحبهم عدواً وانتقاماً . وقد قتلت سعد بن عبادة رضي الله عنه ؛ وذلك أنه وجد ميتاً في مغتسله وقد اخضر جسده ، ولم يشعروا بموته حتى سمعوا قائلاً يقول ولا يرون أحداً :

قد قتلنا سيد الخز \* رج سعد بن عبادة  
ورميناه بسهم \* من فلم نُحِيط فؤاده

وإنما قال النبي صلى الله عليه وسلم : "إن بالمدينة جنا قد أسلموا" ليبين طريقاً يحصل به التحرز من قتل المسلم منهم ويتسلط به على قتل الكافر منهم . روى من وجوه أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قتلت جناً فأريته في المنام أن قائلاً يقول لها : لقد قتلت مسلماً ؛ فقالت : لو كان مسلماً لم يدخل على أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ؛ قال : ما دخل عليك إلا وعليك ثيابك ؛ فأصبحت فأصرت باثني عشر ألف درهم فجعلت في سبيل الله . وفي رواية : ما دخل عليك إلا وأنت مسترة فتصدقت وأعتقت رقاباً . وقال الربيع بن بدر : الجان من الحيات التي نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن قتلها هي التي تمشي ولا تلتوي ؛ وعن طهمة نحوه .

الثامنة - في صفة الإنذار ؛ قال مالك : أحب إلى أن يُنذروا ثلاثة أيام . وقال عيسى بن دينار : وإن ظهر في اليوم مراراً ، ولا يقتصر على إنذاره ثلاث مرار في يوم واحد حتى يكون في ثلاثة أيام . وقيل : يكفي ثلاث مرار ؛ لقوله عليه السلام : "فليؤذنه ثلاثاً" ، وقوله : "خرجوا عليه ثلاثاً" ولأن ثلاثاً للعدد المؤنث ؛ فظهر أن المراد ثلاث مرات . وقول مالك أولى ؛ لقوله عليه السلام : "ثلاثة أيام" ؛ وهو نص صحيح مقيد لتلك المطلقات ؛ ويجمل ثلاثاً على إرادة ليالي الأيام الثلاث ، فغلبت الليلة على عادة العرب في باب التاريخ فإنها تغلب فيها التانيث . قال مالك : ويكفي في الإنذار أن يقول : أخرج عليك بالله واليوم الآخر ألا تبدوا لنا ولا تؤذينا . وذكر ثابت البناني عن عبد الرحمن بن أبي ليلى



أنه ذكر عنده حيات البيوت فقال : إذا رأيتم منها شيئاً في مساكنكم فقولوا : أنشدكم بالعهد الذي أخذ عليكم نوح عليه السلام ، وأنشدكم بالعهد الذي أخذ عليكم سليمان عليه السلام ؛ فإذا رأيتم منهم شيئاً بعد فاقتلوه .

قلت : وهذا يدل بظاهره أنه يكفى في الإذنب مرة واحدة ، والحديث يردّه . والله أعلم .  
وقد حكى ابن حبيب عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه يقول : ” أنشدكن بالعهد الذي أخذ عليكم سليمان عليه السلام ألا تؤذينا وألا تظهرن علينا “ .

التاسعة — روى جبير بن نفير عن أبي ثعلبة الخشني — واسمه جرنوم — أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” الجن على ثلاثة أثلاث فثلث لهم أجنحة يطفرون في الهواء وثلث حيات وكلاب وثلث يحملون ويظعنون “ . وروى أبو الدرداء — واسمه عويمر — قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” خلق الجن ثلاثة أثلاث فثلث كلاب وحيات وخشاش الأرض وثلث ريح هفافة وثلث كبش آدم لهم الثواب وعليهم العقاب وخلق الله الإنس ثلاثة أثلاث فثلث لهم قلوب لا يفقهون بها وأعين لا يبصرون بها وآذان لا يسمعون بها إن هم إلا كالأنعام بل هم أضل سبيلاً وثلث أجسادهم كأجساد بني آدم وقلوبهم قلوب الشياطين وثلث في ظل الله يوم لا ظل إلا ظله “ .

العاشر — ما كان من الحيوان أصله الأذاة فإنه يقتل ابتداءً لأجل أذاته من غير خلاف كالحية والعقرب والفار والوزغ وشبهه . وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” خمس فواسق يُقتلن في الحل والحرم “ وذكر الحديث ؛ فالحية أبدت جوهرها الخبيث حيث خانت آدم بأن أدخلت إبليس الجنة بين فكيفها ؛ ولو كانت تبرزه ما تركها رضوان تدخل به ؛ وقال لها إبليس أنت في فمى ؛ فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتلها وقال : ” اقتلوها وإن كنتم في الصلاة “ يعني الحية والعقرب . والوزغة نفخت على نار إبراهيم عليه السلام من بين سائر الدواب فلعنت . وهذا من نوع ما يروى في الحية . وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” من قتل وزغة فكأنما قتل كافراً “ وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم : ” من قتل وزغة في أول ضربة كتبت له مائة حسنة وفي الثانية دون ذلك وفي الثالثة دون ذلك “ . وفي رواية أنه قال : ” في أول ضربة سبعون حسنة “ . والفارة أبدت جوهرها بأن عمدت إلى حبال سفينة نوح عليه السلام فقطعتها .

وروى عبد الرحمن بن أبي نعم عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «يقتل المحرم الحية والعقرب والحدأة والسبع العادي والكلب العقور والفويسقة». وامتنع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد أخذت فتيلة لتحرق البيت فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتلها. والغراب أبدى جوهرة حيث بعثه نبي الله نوح عليه السلام من السفينة ليأتيه بنجر الأرض، فترك أمره وأقبل على جيفة. هذا كله في معنى الحية؛ فلذلك ذكرناه. وسيأتي لهذا الباب مزيد بيان في التعليل في المسألة وغيرها إن شاء الله تعالى.

قوله تعالى: ﴿وَقُلْنَا أَهْبَطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾. فيه سبع مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿وَقُلْنَا أَهْبَطُوا﴾. حذفت الألف من «اهبطوا» في اللفظ لأنها ألف وصل. وحذفت الألف من «قلنا» في اللفظ لسكونها وسكون الهاء بعدها. وروى محمد بن مصفى عن أبي حنيفة في «اهبطوا» وهي لغة يقويها أنه غير متعذ، والأكثر في غير المتعذ أن يأتي على يفعل. والخطاب لآدم وحواء والحية والشیطان في قول ابن عباس؛ وقال الحسن: آدم وحواء والوسوسة؛ وقال مجاهد والحسن أيضا: بنو آدم وبنو إبليس. والهبوط: النزول من فوق إلى أسفل؛ فأهبط آدم بسرنديب من الهند يجبل يقال له «بود» ومعها ريح الجنة فعلق بشجرها وأوديتها فامتلا ما هنالك طيبا؛ فمن ثم يؤتى بالطيب من ريح آدم عليه السلام. وكان السحاب يمسح رأسه فأصلع، فأورث ولده الصلع. وفي البخاري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «خلق الله آدم وطوله ستون ذراعا» الحديث؛ وأخرجه مسلم وسيأتي. وأهبطت حواء بجدة، وإبليس بالأبلة، والحية ببيسان، وقيل: بسجستان، وبسجستان أكثر بلاد الله حيات ولولا العربدة ما يأكلها ويفنى كثيرا منها لأخليت سجستان من أجل الحيات؛ ذكره أبو الحسن المسعودي.

الثانية - قوله تعالى: ﴿بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾. بعضكم مبتدأ، عدو خبره، والجملة في موضع نصب على الحال؛ والتقدير وهذه حالكم. وحذفت الواو من «وبعضكم» لأن في الكلام عائدا؛ كما يقال: رأيتك السماء تمطر عليك. والعدو: خلاف الصديق، وهو من صا إذا ظلم؛ وذنب عدوان: يعدو على



الناس . والعُدَّوان : الظلم الصراح ، وقيل : هو مأخوذ من المجاوزة ، من قولك : لا يعدوك هذا الأمر أى لا يتجاوزك ، وعداء إذا جاوزه ؛ فسمى عدواً لمجاوزة الحد في مكروه صاحبه ، ومنه العدو بالقدم لمجاوزة الشيء ، والمعنيان متقاربان ؛ فإن من ظلم فقد تجاوز .

قلت : وقد حمل بعض العلماء قوله تعالى : ﴿ لَبِئْسَ عَدُوٌّ ﴾ . على الإنسان نفسه ، وفيه بعد وإن كان صحيحاً معنى يدل عليه قوله عليه السلام : " إن العبد إذا أصبح يقول جوارحه للسانه : اتق الله فينا ؛ فإنك إن استقممت استقمنا ، وإن اعوججت اعوججنا " . فإن قيل : كيف قال عدو ولم يقل أعداء ، ففيه جوابان . أحدهما : أن بعضاً وكلاً يخبر عنهما بالواحد على اللفظ وعلى المعنى ، وذلك في القرآن قال الله تعالى : ﴿ وَكُلُّهُمْ عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَرْدًا ﴾ على اللفظ . وقال تعالى : ﴿ وَكُلُّ أُنُوهٍ دَاخِرِينَ ﴾ على المعنى . والجواب الآخر : أن عدواً يفرد في موضع الجمع ؛ قال الله عز وجل : ﴿ وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا ﴾ بمعنى أعداء ؛ وقال تعالى : ﴿ يَحْسَبُونَ كُلَّ صَبِيحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعَدُوُّ ﴾ . وقال ابن فارس : العدو اسم جامع للواحد والاثنين والثلاثة والتأنيث ، وقد يجمع .

الثالثة - لم يكن إخراج الله تعالى آدم من الجنة وإهباطه منها عقوبة له ؛ لأنه أهبطه بعد أن تاب عليه وقبل توبته ، وإنما أهبطه إما تأديباً وإما تغليظاً للعنة . والصحيح في إهباطه وسكاه في الأرض ما قد ظهر من الحكمة الأزلية في ذلك وهي نشر نسله فيها ليكفهم ويمتنعهم ويرتب على ذلك نوابهم وعقابهم الأخرى . إذ الجنة وللنار ليست بدار تكليف ، فكانت تلك الأكلة سبب إهباطه من الجنة . والله أن يفعل ما يشاء . وقد قال : ﴿ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾ . وهذه منقبة عظيمة وفضيلة كريمة شريفة ؛ وقد تقنعت الإشارة إليها مع أنه خلق من الأرض . وإنما قلنا ؛ إنما أهبطه بعد أن تاب عليه لقوله ثانية : ﴿ قُلْنَا اهْبِطُوا ﴾ . وسيأتى .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ ﴾ . ابتداء وخبر أى موضع استقرار ، قاله أبو العالية وابن زيد ؛ وقال السدي : مستقر يعنى القبور .

قلت : قول الله تعالى : ﴿ جَعَلْ لَكُمْ الْأَرْضَ قَرَارًا ﴾ يحتمل المعنيين . والله أعلم .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ وَمَتَاعٌ ﴾ . المتاع : ما يستمتع به من أكل ولبس وحياة وحديث وأنس وغير ذلك ؛ ومنه سميت متعة النكاح لأنها تمتع به . وأنشد سليمان بن عبد الملك حين وقف على قبر ابنه أيوب إتردفته :

وقفت على قبر غريب بفقرة \* متاع قليل من حبيب مفارق

السادسة - قوله تعالى : ﴿ إِلَى حِينٍ ﴾ . اختلف المتأولون في الحين على أقوال ؛ فقالت فرقة : إلى الموت ؛ وهذا قول من يقول : المستقر هو المقام في الدنيا ؛ وقيل : إلى قيام الساعة ؛ وهذا قول من يقول : المستقر هو في القبور ؛ وقال الربيع : إلى حين : إلى أجل . والحين : الوقت البعيد ؛ فينبذ تبعيد من قولك الآن . قال خويلد :

كأبي الرماد عظيم القدر جفنته \* حين الشتاء كحوض المنهل اللقيف

لقف الحوض لقسا أي تهوّر من أسفله واتسع . وربما أدخلوا عليه التاء . قال أبو وجزة :

العاطفون يحين ما من عاطف \* والمطعمون زمان أين المطعم

والحين أيضا : المدة ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ ﴾ . والحين : الساعة ؛ قال الله تعالى : ﴿ أَوْ تَقُولَ حِينٌ تَرَى الْعَذَابَ ﴾ . قال ابن عرفة : الحين : القطعة من الدهر كالساعة فافوقها . وقوله : ﴿ قَدَرَهُمْ فِي عَمَرَتِهِمْ حَتَّى حِينٍ ﴾ أي حتى تفنى آجالهم ؛ وقوله تعالى : ﴿ تُؤْتِي أ كُلَّهَا كُلَّ حِينٍ ﴾ أي كل سنة ؛ وقيل : بل كل ستة أشهر ؛ وقيل : بل غدوة وعشيا . قال الأزهري : الحين اسم كالوقت يصلح لجميع الأزمان كلها طال أو قصرت ؛ والمعنى أنه ينتفع بها في كل وقت ولا ينقطع نفعها البتة . قال : والحين : يوم القيامة ؛ والحين : الغدوة والعشية ؛ قال الله تعالى : ﴿ فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ ﴾ . ويقال : حاملته محانية ، من الحين ؛ وأحييت بالمكان إذا أقمت به حينا ؛ وحان حين كذا أي قرب . قالت بثينة :

وإن سلوى عن جميل لساعة \* من الدهر ما حانت ولا حان حينها

السابعة - لما اختلف أهل اللسان في الحين اختلف فيه أيضا علماءنا وغيرهم ؛ فقال الفراء : الحين حنان : حين لا يوقف على حده ، والحين الذي ذكر الله جل ثناؤه : ﴿ تُؤْتِي أ كُلَّهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا ﴾ ستة أشهر . قال ابن العربي : الحين المجهول لا يتعلق به حكم ، والحين المعلوم هو



الذي تتعلق به الأحكام ويرتبط به التكليف؛ وأكثر المعلوم ستة . ومالك يرى في الأحكام والأيمان أهم الأسماء والأزمنة؛ والشافعي يرى الأقل؛ وأبو حنيفة توسط فقال : ستة أشهر . ولا معنى لقوله ؛ لأن المقدرات عنده لا تثبت قياساً ، وليس فيه نص عن صاحب الشريعة ، وإنما المعول على المعنى بعد معرفة مقتضى اللفظ لغة . فمن نذر أن يصلي حيناً فيحمل على ركعة عند الشافعي لأنه أقل النافلة ، قياساً على ركعة الوتر . وقال مالك وأصحابه : أقل النافلة ركعتان فيقدر الزمان بتقدير الفعل . وذكر ابن خزيمة منداد في أحكامه : أن من حلف ألا يكلم فلانا حيناً أو لا يفعل كذا حيناً ، أن الحين سنة . قال : واتفقوا في الأحكام أن من حلف ألا يفعل كذا حيناً أو لا يكلم فلانا حيناً أن الزيادة على سنة لم تدخل في يمينه .

قلت : هذا الاتفاق إنما هو في المذهب . قال مالك رحمه الله : من حلف ألا يفعل شيئاً إلى حين أو زمان أو دهر ، فذلك كله سنة . وقال عنه ابن وهب : إنه شك في الدهر أن يكون سنة . وحكى ابن المنذر عن يعقوب وابن الحسن : أن الدهر ستة أشهر . وعن ابن عباس وأصحاب الرأي وعكرمة وسعيد بن جبيرة وعامر الشعبي وعبيدة في قوله تعالى : ﴿ تَوَدَّى أَكُلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا ﴾ أنه ستة أشهر . وقال الأوزاعي وأبو عبيدة : الحين ستة أشهر ؛ وليس عند الشافعي في الحين وقت معلوم ، ولا للحين غاية ؛ قد يكون الحين عنده مدة الدنيا ؛ وقال : لا نحنه أبداً ، والورع أن يقضيه قبل انقضاء يوم . وقال أبو ثور وغيره : الحين والزمان على ما تحمله اللغة ، يقال : قد جئت من حين ولعله لم يمض من نصف يوم . قال الكيا الطبري الشافعي . وبالجملة الحين له مصارف ؛ ولم ير الشافعي تعيين محمل من هذه المحامل ؛ لأنه مجمل لم يوضع في اللغة لمعنى معين . وقال بعض العلماء في قوله تعالى : ﴿ إِلَى حِينٍ ﴾ فائدة بشارة إلى آدم عليه السلام ليعلم أنه غير باق فيها ومثقل إلى الجنة التي وعد بالرجوع إليها ؛ وهي لغير آدم دالة على المعاد فحسب . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ ﴾ . فيه ثمان مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ فَتَلَقَّى آدَمُ ﴾ . تلقى قيل معناه فهم وفطن ؛ وقيل : قبل وأخذ ؛ وكان عليه السلام يتلقى الوحي أي يستقبله ويأخذه ويتلقفه . تقول : خرجنا نتلقى الجيـحـ أـى

نستقبلهم . وقيل : معنى تلقى تلقن ؛ وهذا في المعنى صحيح ، ولكن لا يجوز أن يكون التلقى من تلقن في الأصل لأن أحد الحرفين إنما يقلب ياء إذا تجانسا ، مثل تظنى من تظن ، وتقصى من تقصص ؛ ومثله تسريت من تسررت ، وأملت من أملت . وشبه ذلك ؛ ولهذا لا يقال : تقبى من قبل ، ولا تلقى من تلقن ؛ فاعلم . وحكى مكى أنه ألهمها فانتفع بها . وقال الحسن : قبولها تعلمها لها وعملها بها .

الثانية - واختلف أهل التأويل في الكلمات ؛ فقال ابن عباس والحسن وسعيد بن جبيرة والضحاك ومجاهد : هي قوله : ﴿ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ . وعن مجاهد أيضا : سبحانك اللهم لا إله إلا أنت ربى ظلمت نفسي فاغفر لي إنك أنت الغفور الرحيم . وقالت طائفة : رأى مكتوبا على ساق العرش « مجد رسول الله » فتشفع بذلك ، فهي الكلمات . وقالت طائفة : المراد بالكلمات البكاء والحياء والدعاء ، وقيل : الندم والاستغفار والحزن . قال ابن عطية : هذا يقتضى أن آدم عليه السلام لم يقل شيئا إلا الاستغفار المعهود . وسئل بعض السلف عما ينبغى أن يقوله المذنب ؛ فقال : يقول ما قاله أبواه : ﴿ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا ﴾ الآية ؛ وقال موسى : ﴿ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي ﴾ ؛ وقال يونس : ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ ؛ وعن ابن عباس ووهب بن منبه : أن الكلمات « سبحانك اللهم وبحمدك لا إله إلا أنت عملت سوءا وظلمت نفسي فاغفر لي إنك خير الغافرين ، سبحانك اللهم وبحمدك لا إله إلا أنت عملت سوءا وظلمت نفسي فتب عليّ إنك أنت التواب الرحيم » . وقال محمد بن كعب هي قوله : « لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدك ، عملت سوءا وظلمت نفسي فتب عليّ إنك أنت التواب الرحيم . لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدك عملت سوءا وظلمت نفسي فارحمني إنك أنت الغفور الرحيم . لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدك عملت سوءا وظلمت نفسي فارحمني إنك أرحم الراحمين » . وقيل : الكلمات قوله حين عطس : « الحمد لله » . والكلمات : جمع كلمة . والكلمة تقع على القليل والكثير . وقد تقدم .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ قَاتِبَ عَلَيْهِ ﴾ . أى قبل توبته أو وقفه للتوبة ؛ وكان ذلك في يوم عاشوراء في يوم جمعة ، على ما يأتى بيانه إن شاء الله تعالى . وتاب العبد : رجع إلى طاعة ربه . وعبد تواب : كثير الرجوع إلى الطاعة . وأصل التوبة الرجوع ؛ يقال : تاب وتاب وآب وأتاب : رجع .



الرابعة - إن قيل: لم قال عليه ولم يقل عليهما وحقاء مشاركة له في الذنب بإجماع، وقد قال: ﴿وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ﴾ و﴿قَالَ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا﴾، فالجواب أن آدم عليه السلام لما خوطب في أول القصة بقوله: ﴿أَسْكُنْ﴾ خصه بالذكر في التلقي، فلذلك حكى القصة بذكره وحده، وأيضاً فلأن المرأة حرة ومستورة فأراد الله الستر لها، ولذلك لم يذكرها في المعصية في قوله: ﴿وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى﴾، وأيضاً لما كانت المرأة تابعة للرجل في غالب الأمر لم تذكر، كما لم يذكر في موسى مع موسى في قوله: ﴿أَلَمْ أَقُلْ لَكَ﴾، وقيل: إنه دل بذكر التوبة عليه أنه تاب عليهما إذ أمرهما سواء، قاله الحسن وقيل: إنه مثل قوله تعالى: ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا﴾ أي التجارة لأنها كانت مقصود القوم، وأعاد الضمير عليها ولم يقل إليهما، والمعنى متقارب. وقال الشاعر:

رمانى بأمر كنت منه ووالدى • بريشا ومن فوق الطوى رمانى

وفي التزيل: ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضُوهُ﴾، حذف إيجازاً واختصاراً

الخامسة - قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾. وصف نفسه سبحانه وتعالى بأنه التواب، وتكرر في القرآن معزفاً ومنكراً واسماً وفعلًا. وقد يطلق على العبد أيضاً تواب، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾. قال ابن العربي: ولعلمائنا في وصف الرب بأنه تواب ثلاثة أقوال، أحدها: أنه يجوز في حق الرب سبحانه وتعالى فيدعى به كما في الكتاب والسنة ولا يتأول. وقال آخرون: هو وصف حقيق لله سبحانه وتعالى، وتوبة الله على العبد رجوعه من حال المعصية إلى حال الطاعة. وقال آخرون: توبة الله على العبد قبوله توبته، وذلك يحتمل أن يرجع إلى قوله سبحانه وتعالى: قبلت توبتك، وأن يرجع إلى خلقه الإنابة والرجوع في قلب المسمى وإجراء الطاعات على جوارحه الظاهرة.

السادسة - لا يجوز أن يقال في حق الله تعالى تائب: اسم فاعل من تاب يتوب لأنه ليس لنا أن نطلق عليه من الأسماء والصفات إلا ما أطلقه هو على نفسه، أو نبيه عليه السلام، أو جماعة المسلمين، وإن كان في اللغة محتملاً جائزاً. هذا هو الصحيح في هذا الباب، على ما بيناه في الكتاب "الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى". قال الله تعالى: ﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ﴾.

وقال : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ ﴾ . وإنما قيل لله عز وجل : تواب ، لمبالغة الفعل وكثرة قبوله توبة عباده لكثرة من يتوب إليه .

السابعة - اعلم أنه ليس لأحد قدرة على خلق التوبة ، لأن الله سبحانه وتعالى هو المنفرد بخلق الأعمال ، خلافا للمعتلة ومن قال بقولهم . وكذلك ليس لأحد أن يقبل توبة من أسرف على نفسه ولا أن يعفو عنه . قال علماؤنا : وقد كفرت اليهود والنصارى بهذا الأصل العظيم في الدين ، اتخذوا أبحارهم ورهبانهم أربابا من دون الله جل وعز ، وجعلوا لمن أذنب أن يأتي الخبر أو الراهب فيعطيه شيئا ويحط عنه ذنوبه ﴿ أَفَرَأَى عَلَى اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴾ .

الثامنة - قرأ ابن كثير : ﴿ فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٌ ﴾ ، والباقون برفع آدم ونصب كلمات . والقراءتان ترجعان الى معنى لأن آدم اذا تلقى الكلمات فقد تلقته . وقيل : لما كانت الكلمات هي المنقذة لآدم بتوفيق الله تعالى له لقبوله إياها ودعائه بها كانت الكلمات فاعلة ، وكان الأصل على هذه القراءة « فتلقّت آدم من ربه كلمات » ؛ لكن لما بعد ما بين المؤنث وفعله حسن حذف علامة التأنيث . وهذا أصل يجري في كل القرآن والكلام إذا جاء فعل المؤنث بغير علامة ؛ ومنه قولهم : حضر القاضي اليوم امرأة . وقيل : إن الكلمات لما لم تكن تانيثا حقيقيا حمل على معنى الكلم فذكر . وقرأ الأعشى : ﴿ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ ﴾ مدغما . وقرأ أبو نوفل بن أبي عقرب : ﴿ أَنَّهُ ﴾ بفتح الهمزة ، على معنى لأنه ؛ وكسر الباقيون على الاستئناف . وأدغم الهاء في الهاء أبو عمرو وعيسى وطلحة فيما حكى أبو حاتم عنهم ؛ وقيل : لا يجوز ، لأن بينهما واوا في اللفظ لا في الخط . قال النحاس : أجاز سيبويه أن تحذف هذه الواو وأنشد :

له زجلٌ كأنه صوتٌ حادٌ \* اذا طلب الوسيقة أو زميرُ

فعل هنا يجوز الإدغام . وهو رفع بالابتداء ، التواب خبره ، والجملة خبر إن . ويجوز أن يكون هو توكيدا للهاء ، ويجوز أن تكون فاصلة ، على ما تقدم .

وقال سعيد بن جبير : لما أهبط آدم الى الأرض لم يكن فيها شيء غير النسر في البر ، والحوث في البحر ؛ فكان النسر يأوى الى الحوث فيبيت عنده ؛ فلما رأى النسر آدم قال : يا حوث ، لقد



أهبط اليوم الى الأرض شيء يمشى على رجلية ويبطش بيسديه ؛ فقال الحوت : لئن كنت صادقاً  
مالى منه فى البحر ملجأ ، ولا لك فى البر منه مخلص !

قوله تعالى : ﴿ قُلْنَا أَهْبِطُوا ﴾ . كرر الأمر على جهة التغليظ وتأكيده ؛ كما تقول لرجل : قم قم .  
وقيل : كرر الأمر لما خلق بكل أمر منهما حكماً غير حكم الآخر : فعلق بالأول العداوة ، والثانى  
إتيان الهدى . وقيل : الهبوط الأول من الجنة إلى السماء ، والثانى من السماء إلى الأرض ؛ وعلى  
هذا يكون فيه دليل على أن الجنة فى السماء السابعة ، كما دل عليه حديث الإسراء على ما يأتى .  
﴿ جميعاً ﴾ نصب على الحال . وقال وهب بن منبه : لما هبط آدم عليه السلام إلى الأرض ،  
قال إبليس للسباع : إن هذا عدو لكم فأهلكوه ؛ فاجتمعوا وولوا أمرهم إلى الكلب وقالوا :  
أنت أشجعنا وجعلوه رئيساً ؛ فلما رأى ذلك آدم عليه السلام تحير فى ذلك ؛ بخاءه جبريل عليه السلام  
وقال له : امسح يدك على رأس الكلب ففعل ؛ فلما رأت السباع أن الكلب ألف آدم تفرقوا ؛  
واستأنته الكلب فأمنه آدم ، فبقي معه ومع أولاده . وقال الترمذى الحكيم نحو هذا ، وإن آدم عليه  
السلام لما أهبط إلى الأرض جاء إبليس إلى السباع فأشلاهم على آدم ليؤذوه ؛ وكان أشدهم عليه  
الكلب ، فأमित فؤاده ؛ فروى فى الخبر أن جبريل عليه السلام أمره أن يضع يده على رأسه فوضعها  
فاطمأن إليه وألفه ، فصار ممن يحرسه ويحرس ولده ويألفهم . وبموت فؤاده يفرغ من الآدميين ؛  
فلورمى بمديرولى هاربا ثم يعود ألفا لهم . ففيه شعبة من إبليس ، وفيه شعبة من مسحة آدم عليه السلام ؛  
فهو بشعبة إبليس ينبج ويهز ويعدو على الآدمى ، وبمسحة آدم مات فؤاده حتى ذل وانقاد وألف به  
وبولده يحرسهم ، ولهنه على كل أحواله من موت فؤاده ؛ ولذلك شبه الله سبحانه وتعالى العلماء  
السوء بالكلب ، على ما يأتى بيانه فى الأعراف إن شاء الله تعالى ؛ ونزلت عليه تلك العصا التى جعلها  
الله آية لموسى ، فكان يطرد بها السباع عن نفسه .

قوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا يَا تِئْتِكُم مِّنِّي هُدًى ﴾ . اختلف فى معنى قوله : ﴿ هُدًى ﴾ ، فقيل : كتاب الله ،  
قاله السدى ؛ وقيل : التوفيق للهداية ؛ وقالت فرقة : الهدى : الرسل ، وهى إلى آدم من الملائكة ،  
وإلى بنيه من البشر ، كما جاء فى حديث أبى ذر ، ونرجه الأجرى . وفى قوله : ﴿ مِّنِّي ﴾ إشارة

إلى أن أفعال العباد خلق الله تعالى، خلافاً للقدرة وغيرهم، كما تقدم . وقرأ المحدثي هدى، وهو لغة هذيل، يقولون : هدى وعصى ونحى . وأنشد النحويون لأبي ذؤيب يرثي بنه :  
مبقراً هوى وأعتقوا لهوهم • فتخروموا ولكل جنب مصرع

قال النحاس : وعلة هذه اللغة عند الخليل وسيبويه أن سبيل ياء الإضافة أن يكسر ما قبلها؛ فلما لم يجوز أن تتحرك الألف أبدلت ياء وأدغمت . وإما في قوله : ﴿ إِمَّا ﴾ زائدة على إن التي للشرط، وجواب الشرط الفاء مع الشرط الثاني في قوله : ﴿ فَمَنْ تَبِعَ ﴾ . ومن في موضع رفع بالابتداء، وتبع في موضع جزم بالشرط؛ ﴿ فَلَا خَوْفٌ ﴾ جوابه . قال سيبويه : الشرط الثاني وجوابه هما جواب الأول؛ وقال الكسائي : ﴿ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ ﴾ جواب الشرطين جميعاً .

قوله تعالى : ﴿ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ . الخوف هو الذعر، ولا يكون إلا في المستقبل . وخافني فلان نخفته أى كنت أشد خوفاً منه . والتخوف : التقصص، ومنه قوله تعالى : ﴿ أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ ﴾ . وقرأ الزهري والحسن وعيسى بن عمرو ابن إبي اسحاق وبه قلوب : ﴿ فَلَا خَوْفٌ ﴾ بفتح الفاء على التبرئة، والاحتيار عند النحويين الرفع والتنوين على الابتداء؛ لأن الثاني معرفة لا يكون فيه إلا الرفع؛ لأن لا لا تعمل في معرفة، فاختراروا في الأول الرفع أيضاً ليكون الكلام من وجه واحد . ويجوز أن تكون لا في قولك : فلا خوف، بمعنى ليس .

والحزن والحزن : ضد السرور، ولا يكون إلا على ماض . وحزن الرجل ( بالكسر ) فهو حزين وحزين، وأحزنه غيره وحزنه أيضاً، مثل أسلكه وسلكه، ومحزون بنى عليه . قال اليزيدي : حزنه لغة فريش، وأحزنه لغة تميم؛ وقد قرئ بهما . واحترن وتحزن بمعنى . والمعنى في الآية فلا خوف عليهم فيما بين أيديهم من الآخرة، ولا هم يحزنون على ما فاتهم من الدنيا . وقيل : ليس فيه دليل على نفي أهوال يوم القيامة وخوفها على المطيعين لما وصفه الله تعالى ورسوله من شدائد القيامة إلا أنه يخففه عن المطيعين، وإذا صاروا إلى رحمته فكأنهم لم يخافوا . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ أى أشركوا؛ لقوله : ﴿ وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ﴾ . الصعبة : الاقتران بالشئ في حالة ما . في زمان ما، فإن كانت الملازمة والخلطة فهي كمال الصعبة؛ ومكذا هي صعبة أهل النار لها . وبهذا القول ينفك الخلاف في تسمية الصعابة رضى الله عنهم



إذ مرانهم متباينة، على ما تينبه في « براءة » ابن شاء الله ، وباقي الفاظ الآية تقدم معناها والحمد لله .

قوله تعالى : ( يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ ) نداء مضاف ، علامة النصب فيه الياء وحذفت منه النون للإضافة، الواحد آبن، والأصل فيه بَنِي، وقيل : بنو، فمن قال : المحذوف منه واو احتج بقولهم : البتوة . وهذا لا حجة فيه ؛ لأنهم قد قالوا : الفتوة، وأصله الياء . وقال الزجاج : المحذوف منه عندي ياء كأنه من بنيت . الأخفش اختار أن يكون المحذوف منه الواو لأن حذفها أكثر ثقلها . ويقال : ابن بين البتوة ، والتصغير بَنِي . قال الفراء : يقال : يَا بَنِي وَيَا بَنِي لفتان مثل يَا أَبَتِ يَا أَبَتِ، وقرئ بهما . وهو مشتق من البناء وهو وضع الشيء على الشيء ؛ والابن فرع للأب وهو موضوع عليه .

وإسرائيل هو يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم عليهم السلام . قال أبو الفرج الجوزي : وليس في الأنبياء من له آسمان غيره إلا نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فإن له أسماء كثيرة . ذكره في كتاب « فهم الآثار » له .

قلت : وقد قيل في المسيح : إنه اسم علم لعيسى عليه السلام غير مشتق ، وقد سماه روحا وكلمة ، وكانوا يسمونه أبيل الأيلين ؛ ذكره الجوهري في الصحاح . وذكر البيهقي في دلائل النبوة عن الخليل ابن أحمد : خمسة من الأنبياء ذوو آسمين ، محمد وأحمد نبينا صلى الله عليه وسلم ، وعيسى والمسيح ، وإسرائيل ويعقوب ، ويونس وذو النون ، والياس وذو الكفل ، صلى الله عليهم وسلم . قلت : قد ذكرنا أن لعيسى أربعة أسماء ، وأما نبينا صلى الله عليه وسلم فله أسماء كثيرة بيانها في مواضعها .

وإسرائيل اسم أعجمي ، ولذلك لم ينصرف ؛ وهو في موضع خفض بالإضافة . وفيه سبع لغات : إسرائيل وهي لغة القرآن ، وإسرائيل بمدة مهموزة مختلطة حكاها شنبوذ عن ورش ، وإسرائيل بمدة بعد الياء من غير همز وهي قراءة الأعمش وعيسى بن عمر ، وقرأ الحسن والزهرى بغير همز ولا مد ، وإسرائيل بغير ياء بهمزة مكسورة ، وإسرائيل بهمزة مفتوحة . وتميم يقولون : إسرائيل بالنون . ومعنى إسرائيل عبد الله ؛ قال ابن عباس : إسرائيل بالعبرانية هو عبد وإيل هو الله ؛ وقيل : إسرائيل هو صفوة الله وإيل هو الله ؛ وقيل : إسرائيل الذي شده الله وأتقن خلقه ؛ ذكره المهدوي .

وقال السهيلي : سمي إسرائيل لأنه أسرى ذات ليلة حين هاجر الى الله تعالى ؛ فسمى إسرائيل أى أسرى الى الله ونحو هذا ؛ فيكون بعض الاسم عبرانيا وبعضه موافقا للعرب . والله أعلم

قوله تعالى : ﴿ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ ﴾ . الذكر اسم مشترك ؛ فالذكر بالقلب ضد النسيان ، والذكر باللسان ضد الإنصات ، وذكرت الشيء بلساني وقلبي ذكرا ؛ واجعله منك على ذكر (بضم الذال) أى لا تنسه . قال الكسائي : ما كان بالضمير فهو مضموم الذال ، وما كان باللسان فهو مكسور الذال ؛ وقال غيره : هما لغتان ، يقال : ذكر وذكر ، ومعناها واحد . والذكر (بفتح الذال) خلاف الأتى . والذكر أيضا الشرف ؛ ومنه قوله : ﴿ وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَلِقَوْمِكَ ﴾ . قال ابن الأنباري : والمعنى في الآية اذكروا شكر نعمتي ؛ فحذف الشكر اكتفاء بذكر النعمة . وقيل : إنه أراد الذكر بالقلب وهو المطلوب أى لا تغفلوا عن نعمتي التي أنعمت عليكم ولا تناسوها ؛ وهو حسن . والنعمة هنا اسم جنس فهي مفردة بمعنى الجمع ؛ قال الله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا ﴾ أى نعمه . ومن نعمه عليهم أن أنجاهم من آل فرعون ، وجعل منهم أنبياء ، وأنزل عليهم الكتب والمن والسلوى ، وبخر لهم من الحجر الماء ، الى ما استودعهم من التوراة التي فيها صفة محمد صلى الله عليه وسلم ونعته ورسالته ؛ والنعم على الآباء نعم على الأبناء لأنهم يشرفون بشرف آبائهم .

تنبيه — قال أرباب المعاني : ربط سبحانه وتعالى بني إسرائيل بذكر النعمة وأسقطه عن أمة محمد صلى الله عليه وسلم ودعاهم الى ذكره ؛ فقال : ﴿ اذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ ﴾ ؛ ليكون نظر الأئمة من النعمة الى المنعم ، ونظر أمة محمد صلى الله عليه وسلم من المنعم الى النعمة .

قوله تعالى : ﴿ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ ﴾ ؛ أمر وجوابه . وقرأ الزهري : أوف (بفتح الواو وشد الفاء) للتكثير ، واختلاف في هذا العهد ما هو . فقال الحسن : عهده قوله : ﴿ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ ﴾ ، وقوله : ﴿ وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا ﴾ . وقيل : هو قوله : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ ﴾ . وقال الزجاج : أوفوا بعهدى الذي عهدت إليكم في التوراة من اتباع محمد صلى الله عليه وسلم ، أوف بعهدكم بما ضمننت لكم على ذلك إن أوفيتم به . فلكم الجنة . وقيل : أوفوا بعهدى في أداء الفرائض على السنة والإخلاص ، أوف بقبولها منكم ومجازاتكم ما بها . وقال بعضهم : أوفوا بعهدى في العبادات ، أوف بعهدكم أى أوصلكم



إلى منازل الرعايات . وقيل : أوفوا بعهدى في حفظ آداب الظواهر ، أوف بعهدكم بترين سرائركم .  
وقيل : هو عام في جميع أوامره ونواحيه ووصاياه ؛ فيدخل في ذلك ذكر محمد صلى الله عليه وسلم  
الذى في التوراة وغيره ؛ هذا قول الجمهور من العلماء ، وهو الصحيح ، وعهده سبحانه وتعالى هو أن  
يدخلهم الجنة .

قلت : وما طلب من هؤلاء من الوفاء بالعهد هو مطلوب منا ؛ قال الله تعالى : ﴿ أَوْفُوا  
بِالْعُقُودِ ﴾ ، ﴿ أَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ﴾ . وهو كثير ، ووفائهم بعهد الله أمانة لوفاء الله تعالى لهم لا علة له  
بل ذلك تفضل منه عليهم .

قوله تعالى : ﴿ وَإِيبَايَ فَارْهَبُونَ ﴾ أى خافون ، والرَّهْبُ والرَّهْبَةُ : الخوف . ويتضمن  
الأمر به معنى التهديد . وسقطت الياء بعد النون لأنها رأس آية ؛ وقرأ ابن أبي إسحاق : فارهبوني  
بالياء ، وكذا فاتقوني على الأصل . وإيباى منصوب بإضمار فعل ، وكذا الاختيار في الأمر والنهى  
والاستفهام ؛ التقدير وإيباى ارهبوا فارهبون . ويجوز في الكلام وأنا فارهبون على الابتداء والخبر .  
وكون فارهبون الخبر على تقدير الحذف ، المعنى وأنا ربكم فارهبون .

قوله تعالى : ﴿ وَآمِنُوا بِمَا أُنزِلَتْ ﴾ أى صدقوا ، يعنى بالقرآن . ( مُصَدِّقًا ) حال من الضمير  
في أنزلت ؛ التقدير بما أنزلته مصدقا ، والعامل فيه أنزلت . ويجوز أن يكون حالا من ما والعامل فيه  
آمِنُوا ؛ التقدير آمِنُوا بالقرآن مصدقا . ويجوز أن تكون مصدرية ، التقدير آمِنُوا بِمَا نَزَلَى لِمَا مَعَكُمْ يعنى  
من التوراة .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرِيهِ ﴾ . الضمير في به قيل : هو عائذ على عهد صلى الله عليه  
وسلم ، قاله أبو العالية ؛ وقال ابن جريج : هو عائذ على القرآن إذ تضمنه قوله : ﴿ بِمَا أُنزِلَتْ ﴾ ؛  
وقيل : على التوراة إذ تضمنها قوله : ﴿ لِمَا مَعَكُمْ ﴾

فإن قيل : كيف قال كافر ولم يقل كافرين ، قيل : التقدير ولا تكونوا أول فريق كافر . وزعم  
الأخفش والقرء أنه محمول على معنى الفعل لأن المعنى أول من كفر به ؛ وحكى سيبويه : هو  
أظرف الفتيان وأجمله ، وكان ظاهر الكلام هو أظرف تى وأجمله . وقال : أول ، وقد كان قد كفر  
قبلهم كفار قريش ، فانما معناه من أهل الكتاب ؛ إذ هم منظور إليهم في مثل هذا لأنهم حجة مظنون

بهم علم . وأول عند سيبويه نصب على خبر كان . وهو مما لم ينطق منه بفعل . وهو على أفعل ، عينه وفاءه واو . وإنما لم ينطق منه بفعل لثلاث يعتل من جهتين العين والفاء ؛ وهذا مذهب البصريين . وقال الكوفيون : هو من أل اذا نجا ، فأصله أوأل ، خففت الهمزة وأبدلت واوا وأدغمت فقيلا أول ، كما تخفف همزة خطيئة . قال الجوهري : والجمع الأوائل والأوالي أيضا على القلب . وقال قوم : أصله ووعل على فوعل ؛ فقلبت الواو الأولى همزة . وإنما لم يجمع على أوأول لاستثقالهم اجتماع الواوين بينهما ألف الجمع . وقيل : هو أفعل من آل يؤول ، فأصله أوأل ؛ قلب بفاء أعفل مقلوبا من أفعل ، فسُهل وأبدل وأدغم .

مسئلة - لا حجة في هذه الآية لمن يمنع القول بدليل الخطاب وهم الكوفيون ومن وافقهم ؛ لأن المقصود من الكلام النهي عن الكفر أولا وآخرا ؛ وخص الأول بالذكر لأن التقدم فيه أغلظ ، فكان حكم المذكور والمسكوت عنه واحدا ؛ وهذا واضح .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا ﴾ . فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَشْتَرُوا ﴾ معطوف على قوله : ﴿ وَلَا تَكُونُوا ﴾ . نهاهم عن أن يكونوا أول من كفر وألا يأخذوا على آيات الله ثمنا أى على تغيير صفة محمد صلى الله عليه وسلم رثى . وكان الأخبار يفعلون ذلك فنهاهم عنه ؛ قاله قوم من أهل التأويل منهم الحسن وغيره . وقيل : كانت لهم ما كل يأكلونها على العلم كالراتب ، فنهاهم عن ذلك . وقيل : إن الأخبار كانوا يعلمون دينهم بالأجرة فنهاهم عن ذلك . وفي كتبهم : يابن آدم علم مجانا كما علمت مجانا أى باطلا بغير أجرة ، قاله أبو العالية . وقيل : المعنى ولا تشتروا بأوامري ونواهي وآياتي ثمنا قليلا ، يعنى الدنيا ومذتها والعيش الذى هو نذر لا خطر له ؛ فسمى ما اعتاضوه عن ذلك ثمنا لأنهم جعلوه عوضا ، فانطلق عليه اسم الثمن وإن لم يكن ثمنا . وقد تقدم هذا المعنى . وقال الشاعر :

إن كنت حاولت ذنبا أو ظفرت به \* فما أصبت بترك الج من ثمن

قلت : وهذه الآية وإن كانت خاصة ببني إسرائيل فهى تتناول من فعل فعلهم . فمن أخذ رشوة على تنيير حق أو إبطاله ، أو امتنع من تعليم ما وجب عليه ، أو أداء ما علمه وقد تعين عليه حتى



ياخذ عليه أجرا، فقد دخل في مقتضى الآية . والله أعلم . وقد روى أبو داود عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من تعلم علما مما يتننى به وجه الله لا يتعلمه إلا ليصيب به عرضا من الدنيا لم يجد عرف الجنة يوم القيامة » . (يعنى ربحها) .

الثانية — وقد اختلف العلماء في أخذ الأجرة على تعليم القرآن والعلم لهذه الآية وما كان في معناها، فمنع ذلك الزهري وأصحاب الرأي وقالوا : لا يجوز أخذ الأجرة على تعليم القرآن لأن تعليمه واجب من الواجبات التي يحتاج فيها إلى نية التقرب والإخلاص، فلا يؤخذ عليها أجرة كالصلاة والصيام . وقد قال تعالى : ﴿ وَلَا تَسْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا ﴾ . وروى ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « معلمو صبيانكم شراركم أقلمهم رحمة باليتيم وأغلظهم على المسكين » . وروى أبو هريرة قال : قلت يا رسول الله ما تقول في المعلمين؟ قال : « درهمهم حرام وثوبهم سميت وكلامهم رياء » . وروى عبادة بن الصامت قال : علمت ناسا من أهل الصفة القرآن والكتابة، فأهدى إلى رجل منهم قوسا، فقلت : ليست بمال وأرى عنها في سبيل الله؟ فسألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال : « إن سرك أن تطوق بها طوقا من نار فاقبلها » . وأجاز أخذ الأجرة على تعليم القرآن مالك والشافعي وأحمد وأبو ثور وأكثر العلماء لقوله عليه السلام في حديث ابن عباس — حديث الرقية — « إن أحق ما أخذتم عليه أجرا كتاب الله » أخرجه البخاري، وهو نص يرفع الخلاف، فينبغي أن يقول عليه : وأما ما احتج به المخالف من القياس على الصلاة والصيام ففاسد، لأنه في مقابلة النص؛ ثم إن بينهما فرقانا، وهو أن الصلاة والصوم عادات مختصة بالفاعل، وتعليم القرآن عبادة متعدية لغير المعلم، فتجوز الأجرة على محاولته النقل كتعليم كتابة القرآن . قال ابن المنذر : وأبو حنيفة يكره تعليم القرآن بأجرة، ويجوز أن يستاجر الرجل يكتب له لوحا أو شعرا أو غناء معلوما بأجر معلوم، فيجوز الإجارة فيما هو معصية ويبطلها فيما هو طاعة .

وأما الجواب عن الآية — فالمراد بها بنو إسرائيل؛ وشرع من قبلنا هل هو؟ لنا؟ فيه خلاف، وهو لا يقول به .

جواب ثان — وهو أن تكون الآية فيمن تعين عليه التعليم فأبى حتى يأخذ عليه أجرا . فاما إذا لم يتعين فيجوز له أخذ الأجرة بدليل السنة في ذلك . وقد يتعين عليه إلا أنه ليس عنده ما ينفقه

على نفسه ولا على عياله فلا يجب عليه التعليم وله أن يقبل على صنغته وحرفته ؛ ويجب على الإمام أن يعين لإقامة الدين إيعانته ، وإلا فعلى المسلمين ؛ لأن الصديق رضى الله عنه لما ولى الخلافة وعين لها لم يكن عنده ما يقيم به أهله ، فأخذ ثيابا وخرج إلى السوق ؛ فقبل له في ذلك ، فقال : ومن أين أنفق على عيالي ! فردوه وفرضوا له كفايته . وأما الأحاديث فليس شيء منها يقوم على ساق ، ولا يصح منها شيء عند أهل العلم بالنقل . أما حديث ابن عباس فرواه سعيد بن طريف عن عكرمة عنه ؛ وسعيد متروك . وأما حديث أبي هريرة فرواه علي بن عاصم عن حماد بن سلمة عن أبي جرم عنه ؛ وأبو جرم مجهول لا يعرف ، ولم يرو حماد بن سلمة عن أحد يقال له أبو جرم ، وإنما رواه عن أبي المهزم وهو متروك الحديث أيضا ، وهو حديث لا أصل له . وأما حديث عبادة بن الصامت فرواه أبو داود من حديث المغيرة بن زياد الموصلي عن عبادة بن نسي عن الأسود بن ثعلبة عنه ؛ والمغيرة معروف عند أهل العلم ولكنه له مناكير ، هذا منها ؛ قاله أبو عمر . ثم قال : وأما حديث القوس فمعروف عند أهل العلم ؛ لأنه روى عن عبادة من وجهين ، وروى عن أبي بن كعب من حديث موسى بن علي عن أبيه عن أبي ، وهو منقطع ؛ وليس في الباب حديث يجب العمل به من جهة النقل ؛ وحديث عبادة وأبي يحتمل التأويل ؛ لأنه جائز أن يكون علمه لله ثم أخذ عليه أجرا . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « خير الناس وخير من يمشى على جديد الأرض المعلمون كلما خاف الدين جددوه أعطوهم ولا تستأجروهم فتخرجوهم فإن المعلم إذا قال للصبي قل بسم الله الرحمن الرحيم فقال الصبي بسم الله الرحمن الرحيم كتب الله براءة للصبي وبراءة للعلم وبراءة لأبويه من النار » .

الثالثة - واختلف العلماء في حكم المصلي بأجرة ؛ فروى أشهب عن مالك أنه سئل عن الصلاة خلف من استؤجر في رمضان يقوم للناس ، فقال : أرجو ألا يكون به بأس ؛ وهو أشد كراهة له في الفريضة . وقال الشافعي وأصحابه وأبو ثور : لا بأس بذلك ولا بالصلاة خلفه . وقال الأوزاعي : لا صلاة له . وكرهه أبو حنيفة وأصحابه ، على ما تقدم . قال ابن عبد البر : وهذه المسئلة معلقة من التي قبلها وأصلها واحد . قلت : ويأتى لهذا أصل آخر من الكتاب في براءة إن شاء الله تعالى . وكره



أَبْنُ الْقَاسِمِ أَخَذَ الْأَجْرَةَ عَلَى تَعْلِيمِ الشَّعْرِ وَالنَّحْوِ . وَقَالَ ابْنُ حَبِيبٍ : لَا بَأْسَ بِالْإِجَارَةِ عَلَى تَعْلِيمِ الشَّعْرِ وَالرِّسَائِلِ وَأَيَّامِ الْعَرَبِ ، وَيَكْرَهُ مِنْ الشَّعْرِ مَا فِيهِ الْخَمَزُ وَالْخَنَّا وَالْهَجَاءُ . قَالَ أَبُو الْحَسَنِ اللَّخْمِيُّ : وَيَلْزَمُ عَلَى قَوْلِهِ أَنْ يُمَيِّزَ الْإِجَارَةَ عَلَى كِتَابِهِ وَيُمَيِّزُ بَيْعَ كِتَابِهِ . وَأَمَّا الْغَنَاءُ وَالنُّوْحُ فَمِمَّنْوعٍ عَلَى كُلِّ حَالٍ .

الرابعة — روى الدارمي أبو محمد في مسنده أخبرنا يعقوب بن إبراهيم قال حدثنا محمد بن عمر ابن الكيث قال حدثنا علي بن وهب الهمداني قال أخبرنا الضحاك بن موسى قال : مر سليمان بن عبد الملك بالمدينة وهو يريد مكة فأقام بها أياماً ، فقال : هل بالمدينة أحد أدرك أحدًا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ؟ قالوا له : أبو حازم ؛ فأرسل إليه ؛ فلما دخل عليه قال له : يا أبا حازم ما هذا الجفاء ؟ قال أبو حازم : يا أمير المؤمنين وأي جفاء رأيت مني ؟ قال : أتاني وجوه أهل المدينة ولم تأتني ؛ قال : يا أمير المؤمنين أعيدك بالله أن تقول ما لم يكن ، ما عرفتني قبل هذا اليوم ولا أنا رأيتك ! قال : فالتفت إلى محمد بن شهاب الزهري فقال : أصاب الشيخ وأخطأت . قال سليمان : يا أبا حازم ما لنا نكره الموت ؟ ! قال : لأنكم أنخرتُم الآخرة وعمرتُم الدنيا فكرهتم أن تنتقلوا من العمران إلى الخراب ؛ قال : أصبت يا أبا حازم ، فكيف القدوم غدا على الله تعالى ؟ قال : أما المحسن فكالغائب يقدم على أهله ، وأما المسيء فكالآبق يقدم على مولاه . فبكى سليمان وقال : ليت شعري ما لنا عند الله ؟ قال : اعرض عملك على كتاب الله . قال : وأي مكان أجده ؟ قال : ﴿ إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ . وَإِنَّ الْفَجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ ﴾ . قال سليمان : فأين رحمة الله يا أبا حازم ؟ قال أبو حازم : رحمة الله قريب من المحسنين . قال له سليمان : يا أبا حازم فأى عباد الله أكرم ؟ قال : أولوا المروءة والنهي . قال له سليمان : فأى الأعمال أفضل ؟ قال أبو حازم : أداء الفرائض مع اجتناب المحارم . قال سليمان : فأى الدعاء أسمع ؟ قال : دعاء المحسن إليه للمحسن . فقال : أى الصدقة أفضل ؟ قال : للسائل البأس ، وجهد المقل ، ليس فيها من ولا أذى . قال : فأى القول أعدل ؟ قال : قول الحق عند من تخافه أو ترجوه . قال : فأى المؤمنين أكيس ؟ قال : رجل عمل بطاعة الله ودل الناس عليها . قال : فأى المؤمنين أحق ؟ قال : رجل انحط في هوى أخيه وهو ظالم ، فباع آخرته بدنيا فيه . قال له سليمان : أصبت ، فما تقول فيما نحن فيه ؟ قال : يا أمير المؤمنين أو تعفيني ؟ قال له

سليمان : لا ! ولكن نصيحة تلقيا إلى ؛ قال : يا أمير المؤمنين إن آباءك قهروا الناس بالسيف وأخذوا هذا الملك عنوة على غير مشورة من المسلمين ولا رضا لهم ، حتى قتلوا منهم مقتلة عظيمة ، فقبضوا ارتحلوا عنها فلو شعرت ما قالوه وما قيل لهم ! . فقال له رجل من جلسائه : بئس ما قلت يا أبا حازم ! قال أبو حازم : كذبت ، إن الله أخذ ميثاق العلماء ليبيننه للناس ولا يكتمونه ؛ قال له سليمان : فكيف لنا أن نصلح ؟ قال : تدعون الصلف وتمسكون بالمرقة وتقسمون بالسوية . قال له سليمان : فكيف لنا بالماخذ به ؟ قال أبو حازم : تأخذه من حله وتضعه في أهله . قال له سليمان : هل لك يا أبا حازم أن تصحبنا فتصيب منا ونصيب منك ؟ قال : أعوذ بالله ! قال له سليمان : ولم ذاك ؟ قال : أخشى أن أركن إليكم شيئا قليلا فيذيقني الله ضعف الحياة وضعف الممات . قال له سليمان : ارفع إلينا حوائجك ؛ قال : تتجني من النار وتدخلني الجنة ؛ قال سليمان : ليس ذاك إلى ؛ قال له أبو حازم : فمالي إليك حاجة غيرها . قال : فادع لي ؛ قال أبو حازم : اللهم إن كان سليمان وليك فيسره لخير الدنيا والآخرة ، وإن كان عدوك نخذ بناصيته إلى ما تحب وترضى ؛ قال له سليمان : قط ! قال أبو حازم : قد أوجزت وأكثر إن كنت من أهله ، وإن لم تكن من أهله فما ينبغي أن أرمي عن قوس ليس لها وتر . قال له سليمان : أوصني ؛ قال : سأوصيك وأوجز ، عظم ربك وتزده أن يراك حيث نهاك ، أو يفقدك حيث أمرك . فلما خرج من عنده بعث إليه بمائة دينار وكتب [إليه] أن أنفقها ولك عندي مثلها كثير . قال : فردّها عليه وكتب إليه : يا أمير المؤمنين ، أعيدك بالله أن يكون سؤالك إياي هزلا أو ردى عليك بذلا ، وما أرضاها لك ، فكيف [أرضاه] لنفسى ! إن موسى بن عمران لما ورد ماء مدين وجد عليه رعاء يسقون ، ووجد من دونهم جاريتين تذودان [فسألها] ، فقالتا : لا نسقي حتى يصدر الرعاء وأبونا شيخ كبير ؛ فسقى لهما ثم تولى إلى الظل فقال : رب إني لما أنزلت إلى من خير فقير ؛ وذلك أنه كان جائعا خائفا لا يأمن ، فسأل ربه ولم يسأل الناس . فلم يفتن الرعاء ، وفطنت الجاريتان . فلما رجعتا إلى أبيهما أخبرتااه بالقصة وبقوله ؛ فقال أبوهما وهو شبيب عليه السلام : هذا رجل جائع ، فقال لإحدهما : اذهبي

(١) الزيادة من مستند الدارم .

(٢) بذلا أي : راجيا بذلك وعطاك .



فأدعية . فلما أتته عظمتة وغطت وجهها وقالت : إن أبي يدعوك ليجزيك أجراما سقيت لنا ، فشق على موسى حين ذكرت "أجرما سقيت لنا" ولم يجد بدا من أن يتبعها لأنه كان بين الجبال جائعا مستوحشا . فلما تبعها هبت الريح فجعلت تصفق ثيابها على ظهرها فتصف له عجيزتها - وكانت ذات عجز - وجعل موسى يعرض مرة وينفض أخرى ، فلما عيل صبره ناداها : يا أمة الله كوني خلفي ، وأريني السميت بقولك . فلما دخل على شعيب إذ هو بالعشاء مهيباً ، فقال له شعيب : اجلس يا شاب فتعش ، فقال له موسى عليه السلام : أعوذ بالله ! فقال له شعيب : لم ! أما أنت جائع ؟ قال : بلى ، ولكنني أخاف أن يكون هذا عوضاً لما سقيت لهما ، وأنا من أهل بيت لا نبيع شيئاً من ديننا بملء الأرض ذهباً ، فقال له شعيب : لا يا شاب ، ولكنها عادتي وعادة آبائي نقرى الضيف ونطعم الطعام ، فجلس موسى فاكل . فإن كانت هذه المائة دينار عوضاً لما حدثت فالمينة والدم ولحم الخنزير في حال الاضطراب أحل من هذه ، وإن كان لحق في بيت المال فلي فيها نظراء ، فإن ساويت بيننا ، وإلا فليس لي فيها حاجة .

قلت : هكذا يكون الاقتداء بالكتاب والأنبياء . أنظروا إلى هذا الإمام الفاضل والخبير العالم كيف لم يأخذ على عمله عوضاً ، ولا على وصيته بدلاً ، ولا على نصيحته صفداً ، بل بين الحق وصدع ، ولم يلحقه في ذلك خوف ولا فزع . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يمنع أحدكم هبة أحد أن يقول أو يقوم بالحق حيث كان » . وفي التنزيل : ﴿ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ وَإِيَّايَ فَاتَّقُونِ ﴾ . قد تقدم معنى التقوى . وقرئ فاتقوني بالياء ، وقد تقدم . وقال سهل بن عبد الله : قوله : ﴿ وَإِيَّايَ فَاتَّقُونِ ﴾ قال : موضع علمي السابق فيكم : ﴿ وَإِيَّايَ فَارْهَبُونِ ﴾ قال : موضع المكر والاستدراج لقول الله تعالى : ﴿ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ ، وقوله : ﴿ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ ، فما استثنى نبياً ولا صديقاً .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ ﴾ . اللبس : الخلط . لبست عليه الأمر اليسه إذا مزجت بينه بمشكلة وحقه بباطله . قال الله تعالى : ﴿ وَلَلْبِئْسَ مَا يَلْبِسُونَ ﴾ . وفي الأمر كبسة

(١) الصفد (بالتحريك) : المطاء . (٢) العبارة هاهنا غير واضحة . وفي تفسير البحر المحيط لأبي حيان عند قوله تعالى : ﴿ وَإِيَّايَ فَارْهَبُونَ ﴾ . وقال سهل : « وإيأي فارتقون موضع اليقين بمعرفته ، وإيأي فارتقون موضع العلم السابق وموضع المكر والاستدراج » .

أى ليس بواضح . ومن هذا المعنى قول على رضى الله عنه للحارث بن حوط : يا حارث إنه ملبوس عليك ، إن الحق لا يُعرف بالرجال ، أحرف الحق تعرف أهله . وقالت الخنساء :

ترى الجليس يقول الحق تحسبه \* رُشداً وهيأت فانظر ما به التبس  
صدق مقالته وأحذر عداوته \* وألبس عليه أمورا مثل ما لبس

وقال العجاج :

لما لبس الحق بالتجنى \* غين واستبدلني زيدا مني

روى سعيد عن قتادة في قوله : ﴿ وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ ﴾ ، يقول : لا تلبسوا اليهودية والنصرانية بالإسلام ، وقد علمتم أن دين الله الذى لا يقبل غيره ولا يجزى إلا به الإسلام ، وأن اليهودية والنصرانية بدعة وليست من الله . والظاهر من قول عترة :

\* وكتيبة لبستها بكتيبة \*

أنه من هذا المعنى ، ويحتمل أن يكون من اللباس . وقد قيل هذا في معنى الآية أى لا تغطوا . ومنه لبس الثوب ، يقال : لبست الثوب ألبسه . ولباس الرجل زوجته ، وزوجها لباسها . قال الجعدي :

إذا ما الضجيجُ ثنى جيدها \* تثنت عليه فكانت لباسا

وقال الأخطل :

وقد لبست لهذا الأمر أعصره \* حتى تجل رأسى الشيب فاشتعلا

واللبوس : كل ما يلبس من ثياب ودرع . قال الله تعالى : ﴿ وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُؤْسٍ لَكُمْ ﴾ . ولا لبست فلانا حتى عرفت باطنه . وفى فلان ملبس أى مستمتع . قال :

ألا إن بعد العُدْمَ للمرء قنوة \* وبعد المشيب طولَ عمر وملبساً

ولبس الكعبة والمودج ما عليهما من لباس (بكسر اللام) . قوله : ﴿ بِالْبَاطِلِ ﴾ . الباطل فى كلام العرب خلاف الحق ، ومعناه الزائل . قال أبيد :

\* ألا كلُّ شيءٍ ما خلا الله باطل \*



وبطل الشيء يسطل بطلا وبطولا وبطلانا <sup>(١)</sup> [ذهب ضياعا وخسرا]، وأبطله غيره . ويقال : ذهب دمه بطلا أى هدرأ، والباطل : الشيطان؛ والبطل : الشجاع، سمي بذلك لأنه يُبطل شجاعة صاحبه . قال النابغة :

لهم لواء بأيدى ماجدٍ بطلٍ \* لا يقطع الخرق إلا طرفه سامي

والمرأة بطلة . وقد بطل الرجل (بالضم) يبطل بطولة وبطالة أى صار شجاعا . وبطل الأجير بالفتح بطالة أى تعطل فهو بطل . واختلف أهل التأويل في المراد بقوله : ( الْحَقُّ بِالْبَاطِلِ ) . فروى عن ابن عباس وغيره : لا تخطوا ما عندكم من الحق في الكتاب بالباطل وهو التغير والتبديل . وقال أبو العالية : قالت اليهود : محمد مبعوث ولكن إلى غيرنا؛ فأقرارهم ببعثه حق، ومحمدم أنه بعث إليهم باطل . وقال ابن زيد : المراد بالحق التوراة، والباطل ما بدلوا فيها من ذكر محمد عليه السلام وغيره . وقال مجاهد : لا تخطوا اليهودية والنصرانية بالإسلام . وقاله قتادة؛ وقد تقدم .

قلت : وقول ابن عباس أصوب؛ لأنه عام فيدخل فيه جميع الأقوال . والله المستعان . قوله تعالى : ( وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ ) . يجوز أن يكون معطوفا على تلبسوا فيكون مجزوما، ويجوز أن يكون منصوبا بإضمار أن، التقدير لا يكن منكم لبس الحق وكتمانه أى وأن تكتموا . قال ابن عباس : يعنى كتمانهم أمر النبي صلى الله عليه وسلم وهم يعرفونه . وقال محمد بن سيرين : نزل عصابة من ولد هارون يثرب لما أصاب بنى إسرائيل ما أصابهم من ظهور العدو عليهم والذلة ، وتلك العصابة هم حملة التوراة يومئذ، فأقاموا يثرب يرجون أن يخرج محمد صلى الله عليه وسلم بين ظهرائهم وهم مؤمنون مصدقون بنبوته ، فمضى أولئك الآباء وهم مؤمنون وخلف الأبناء وأبناء الأبناء فأدركوا محمدا صلى الله عليه وسلم فكفروا به وهم يعرفونه؛ وهو معنى قوله : ( فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ ) .

قوله تعالى : ( وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ) جملة في موضع الحال أى أن محمدا عليه السلام حق؛ فكفرهم به كان كفر عناد . ولم يشهد تعالى لهم بعلم، وإنما نهاهم عن كتمان ما علموا . ودل هذا على تغليظ الذنب على من واقع على علم وأنه أعصى من الجاهل . وسيأتى بيان هذا عند قوله تعالى : ( أَنَا نُرِيكَ النَّاسَ بِالْبُرْ ) الآية .

قوله تعالى : ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ الآية ؛ فيه أربع وثلاثون مسألة :

الأولى - قوله تعالى : ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ أمر معناه الوجوب ، ولا خلاف فيه ؛ وقد تقدم القول في معنى إقامة الصلاة واشتقاقها ، وفي جملة من أحكامها والحمد لله .

الثانية - قوله تعالى : ﴿وَأَتُوا الزَّكَاةَ﴾ أمر أيضا يقتضي الوجوب . والإيتاء : الإعطاء ؛ آتيته : أعطيته ؛ قال الله تعالى : ﴿لَيْنِ آتَانَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ﴾ . وآتيته - بالقصر من غير مد - جتته ؛ فإذا كان المحبى بمعنى الاستقبال مد ؛ ومنه الحديث : « ولآتين رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا خبرنه » ؛ وسيأتى .

الثالثة - الزكاة مأخوذة من زكا الشيء إذا نما وزاد ؛ يقال : زكا الزرع والمال يزكو إذا كثر وزاد ؛ ورجل زكى أى زائد الخير . وسمى الإخراج من المال زكاة وهو نقص منه من حيث يتمو بالبركة أو بالأجر الذى يثاب به المزكى . ويقال : زرع زاك ؛ بين الزكاء ؛ وزكأت الناقة بولدها تزكا به إذا رميت به من بين رجلها ؛ وزكا الفرد إذا صار زوجا بزيادة الزائد عليه حتى صار شفعا . قال الشاعر :

كانوا خسا أو زكا من دون أربعة \* لم يخلقوا وجدود الناس تغليج

أى ترتفع ؛ اعتلجت الأرض : طال نباتها ، نفسا الفرد وزكا الزوج . وقيل : أصلها الشاء الجميل ؛ ومنه زكى القاضى الشاهد . فكأن من يخرج الزكاة يحصل لنفسه الشاء الجميل . وقيل : الزكاة مأخوذة من التطهير ؛ كما يقال : زكا فلان أى طهر من دنس الجرحمة والإغفال ، فكأن الخارج من المال يطهره من تبعة الحق الذى جعل الله فيه للساكنين . ألا ترى أن النبى صلى الله عليه وسلم سمي ما يخرج من الزكاة أوساخ الناس ؛ وقد قال تعالى : ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا﴾ .

الرابعة - واختلف في المراد بالزكاة هنا ؛ فقيل : المراد بالزكاة المفروضة لمقارنتها بالصلاة ؛ وقيل : صدقة الفطر ؛ قاله مالك في سماع ابن القاسم .

قلت : فعلى الأول - وهو قول أكثر العلماء - فالزكاة في الكتاب جملة بينها النبى صلى الله عليه وسلم ؛ فروى الأئمة عن أبى سعيد الخدرى أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « ليس في حجب



ولا تمر صدقة حتى يبلغ خمسة أوسق ولا فيما دون خميس ذؤيد صدقة ولا فيما دون خميس أواق صدقة،  
وقال البخاري : « خمس أواق من الوريق » . وروى البخاري عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال : « فيما سقت السماء وإليون أو كان عشريا العشر وما سقى بالنضح نصف العشر » . وسيأتي  
بيان هذا الباب في الأنعام إن شاء الله تعالى ، ويأتي في براءة زكاة العين والماشية ، وبيان المال  
الذي لا يؤخذ منه زكاة عند قوله تعالى : ﴿ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً ﴾ . وأما زكاة الفطر فليس لها  
في الكتاب نص عليها إلا ما تأوله مالك هنا ؛ وقوله تعالى : ﴿ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى ﴾ . وذكر اسم ربه  
فصلّى . والمفسرون يذكرون الكلام عليها في سورة الأعلى ؛ ورأيت الكلام عليها في هذه السورة  
عند كلامنا على آي الصيام ؛ لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض زكاة الفطر في رمضان ، الحديث .  
وسياتي ، فاضافها الى رمضان .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ وَارْكَعُوا ﴾ . الركوع في اللغة : الانحناء في الشخص . وكل منحني  
راكع . قال ليبيد :

أخبر أخبار القرون التي مضت \* أدب كأي كلما فت راكم

قال ابن دريد : الركعة الهوة في الأرض ، لغة يمانية . وقيل : الانحناء يعم الركوع والسجود ؛  
ويستعار أيضا في الانحطاط في المنزلة . قال :

ولا تُعَادِ الضعيفَ عليك أن \* تركع يوما والدهر قد رفعه

السادسة — واختلف الناس في تخصيص الركوع بالذكر ؛ فقال قوم : جعل الركوع لما كان  
من أركان الصلاة عبارة عن الصلاة .

قلت : وهذا ليس مختصا بالركوع وحده ؛ فقد جعل الشرع القراءة في الصلاة والسجود عبارة  
عن الركعة بكاملها ؛ فقال : ﴿ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ ﴾ أي صلاة الفجر ؛ وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
« من أدرك سجدة من الصلاة فقد أدرك الصلاة » ؛ وأهل الحجاز يطلقون على الركعة سجدة . وقيل :  
إنما خص الركوع بالذكر لأن بني إسرائيل لم يكن في صلاتهم ركوع . وقيل : لأنه كان أثقل على  
القوم في الجاهلية ؛ حتى لقد قال بعض من أسلم للنبي صلى الله عليه وسلم : على ألا أحرّ إلا قائما ؛  
فمن تأويله على ألا أركع ؛ فلما تمكن الإسلام من قلبه اطمانت بذلك نفسه وامتلأ ما أمر به من  
الركوع .

السابعة - الركوع الشرعى هو أن يحنى الرجل صلبه ويمد ظهره وعنقه ويفتح أصابع يديه ويهبط على ركبتيه ثم يطمئن راكعا يقول : سبحان ربى العظيم ثلاثا ، وذلك أدناه . روى مسلم عن عائشة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستفتح الصلاة بالتكبير والقراءة بالحمد لله رب العالمين ؛ وكان إذا ركع لم يشخص رأسه ولم يصوبه ولكن بين ذلك . وروى البخارى عن أبى حميد الساعدى قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كبر جعل يديه حذو منكبيه ، وإذا ركع أمكن يديه من ركبتيه ثم هصر ظهره ، الحديث .

الثامنة - الركوع فرض قرآنا وسنة ، وكذلك السجود ؛ لقوله تعالى فى آخر الحج : ﴿ ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا ﴾ . وزادت السنة الطمانينة فيهما والفصل بينهما . وقد تقدم القول فى ذلك وبيننا صفة الركوع آنفا . وأما السجود فقد جاء مبينا من حديث أبى حميد الساعدى أن النبى صلى الله عليه وسلم كان إذا سجد مكن جبهته وأنفه من الأرض ونحى يديه عن جنبه ووضع كفيه حذو منكبيه ؛ خرجه الترمذى وقال : حديث حسن صحيح . وروى مسلم عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اعتدلوا فى السجود ولا يسط أحدكم ذراعيه انبساط الكلب » . وعن البراء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا سجدت فضع كفيك وارفع مرفقك » . وعن ميمونة زوج النبى صلى الله عليه وسلم قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سجد خذى بيديه - يعنى جنح حتى يرى وضع إبطيه من ورائه - وإذا قعد اطمأن على نخذه اليسرى .

التاسعة - واختلف العلماء فىمن وضع جبهته فى السجود دون أنفه أو أنفه دون جبهته ؛ فقال مالك : يسجد على جبهته وأنفه ؛ وبه قال الثورى وأحمد ، وهو قول النخعى . قال أحمد : لا يجزئ السجود على أحدهما دون الآخر ؛ وبه قال أبو حنيفة وابن أبى شبة . قال إسحاق : إن سجد على أحدهما دون الآخر فصلاته فاسدة . وقال الأوزاعى وسعيد بن عبد العزيز ، وروى عن ابن عباس وسعيد بن جبيرة وعكرمة وعبد الرحمن بن أبى ليلى كلهم أمر بالسجود على الأنف . وقالت طائفة : يجزئ أن يسجد على جبهته دون أنفه ؛ هذا قول عطاء وطاوس وعكرمة وابن سيرين والحسن البصرى ؛ وبه قال للشافعى وأبو ثور ويعقوب ومحمد . قال ابن المنذر : وقال قائل : إن وضع جبهته ولم يضع



أنفه أو وضع أنفه ولم يضع جبهته فقد أساء وصلاته تامة ؛ هذا قول النعمان . قال ابن المنذر :  
ولا أعلم أحدا سبقه إلى هذا القول ولا تابعه عليه .

قلت : الصحيح في السجود وضع الجبهة والأنف ، لحديث أبي حميد ؛ وقد تقدم . وروى  
البخاري عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أمرت أن أسجد على سبعة أعظم  
الجبهة — وأشار بيده على أنفه — واليدين والركبتين وأطراف القدمين ولا تكف الثياب ولا الشعر » .  
وهذا كله بيان لمجمل الصلاة ، فتعين القول به . والله أعلم . وروى عن مالك : أنه يجزئ أن يسجد  
على جبهته دون أنفه ، كقول عطاء والشافعي . والمختار عندنا قوله الأول ولا يجزئ عند مالك إذا  
لم يسجد على جبهته .

العاشرة — ويكره السجود على كور العمامة ؛ وإن كان طاقة أو طائفتين مثل الثياب التي تستر  
الركب والقدمين فلا بأس ؛ والأفضل مباشرة الأرض أو ما يسجد عليه . فإن كان هناك ما يؤذيه  
أزاله قبل دخوله في الصلاة ، فإن لم يفعل فليمسحه مسحة واحدة . روى عن مسلم عن معقيب  
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في الرجل يسوي التراب حيث يسجد قال : « إن كنت فاعلا  
فواحدة » . وروى عن أنس بن مالك قال : كنا نصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في شدة الحر  
فإذا لم يستطع أحدا أن يمكن جبهته من الأرض بسط ثوبه فسجد عليه .

الحادية عشرة — لما قال تعالى : ﴿ ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا ﴾ قال بعض علمائنا وغيرهم : يكفي  
منهما ما يسمى ركوعا وسجودا ، وكذلك من القيام ؛ ولم يشترطوا الطمأنينة في ذلك ؛ فأخذوا بأقل الاسم  
في ذلك ؛ وكأنهم لم يسمعوا الأحاديث الثابتة في إلغاء الصلاة . قال ابن عبد البر : ولا يجزئ ركوع  
ولا سجود ولا وقوف بعد الركوع ولا جلوس بين السجدين حتى يعتدل راكعا وواقفا وساجدا  
وجالسا ؛ وهو الصحيح في الأثر ؛ وعليه جمهور العلماء وأهل النظر ؛ وهي رواية ابن وهب وأبي مصعب  
عن مالك . وقال القاضي أبو بكر بن العربي : وقد تكاثرت الرواية عن ابن القاسم وغيره بوجوب  
الفصل وسقوط الطمأنينة ؛ وهو وهم عظيم ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم فعلها وأمر بها وعلماها .

فان كان لابن القاسم حذر أن كان لم يطلع عليها ، فما لكم أتم وقد انتهى العلم اليكم وقامت الحجة به عليكم ! روى النسائي والدارقطني وعلي بن عبد العزيز عن رفاع بن رافع قال : كنت جالسا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ جاءه رجل فدخل المسجد فصلى ، فلما قضى الصلاة جاء فسلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى القوم ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ارجع فصل فإنك لم تصل » وجعل الرجل يصلي وجعلنا نرمق صلاته لا ندرى ما يعيب منها ؛ فلما جاء فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى القوم ، قال له النبي صلى الله عليه وسلم : « وعليك ارجع فصل فإنك لم تصل » قال همام : فلا ندرى أمره بذلك مرتين أو ثلاثا ؛ فقال له الرجل : ما ألوت ، فلا أدرى ما عبت علي من صلاتي ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إنه لا تم صلاة أحدكم حتى يُسبغ الوضوء كما أمره الله فيغسل وجهه ويديه إلى المرفقين ويمسح برأسه ورجليه إلى الكعبين ثم يكبر الله تعالى ويؤتي عليه ثم يقرأ أم القرآن وما أذن له فيه وتيسر ثم يكبر فيركع فيضع كفيه على ركبتيه حتى تطمئن مفاصله ويستريح ثم يقول سمع الله لمن حمده ويستوي قائما حتى يتيم صلبه ويأخذ كل عظم مأخذه ثم يكبر فيسجد فيمكن وجهه — قال همام : وربما قال : — جبهته من الأرض حتى تطمئن مفاصله ويستريح ثم يكبر فيستوي قاعدا على مقعده ويقيم صلبه — فوصف الصلاة « هكنا أربع ركعات حتى فرغ ، ثم قال : — لا تم صلاة أحدكم حتى يفعل ذلك » . ومثله حديث أبي هريرة أخرجه مسلم ، وقد تقدم .

قلت : فهذا بيان الصلاة المجملة في الكتاب بتعليم النبي عليه السلام وتبليغه إياها جميع الأنام ، فمن لم يقف عند هذا البيان وأخل بما فرض عليه الرحمن ، ولم يمثل ما بلغه عن نبيه عليه السلام كان من جملة من دخل في قوله تعالى : ( نَخْلَفُ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ ) ، على ما يأتي بيانه هناك إن شاء الله تعالى . روى البخاري عن زيد بن وهب قال : رأى حذيفة رجلا لا يتم الركوع ولا السجود ، فقال : ما صليت ولو مت لمت على غير الفطرة التي فطر الله عليها عبدا صلى الله عليه وسلم .

الثانية عشرة — قوله تعالى : ( مَعَ الرَّائِيَيْنِ ) . مع تقتضي المعية والجمعية ؛ ولهذا قال جماعة من أهل التأويل بالقرآن : إن الأمر بالصلاة أولا لم يقتض شهد الجماعة ، فأمرهم بقوله ؛ مع شهود



الجماعة . وقد اختلف العلماء في شهود الجماعة على قولين ؛ فالذى عليه الجمهور أن ذلك من السنن المؤكدة ، ويجب على من أدمن التخلف عنها من غير مذر العقوبة . وقد أوجبها بعض أهل العلم فرضاً على الكفاية . قال ابن عبد البر : هذا قول صحيح ؛ لإجماعهم على أنه لا يجوز أن يجتمع على تعطيل المساجد كلها من الجماعات . فإذا قامت الجماعة في المسجد فصلاة المنفرد في بيته جائزة ؛ لقوله عليه السلام : « صلاة الجماعة أفضل من صلاة الفذ بسبع وعشرين درجة » أخرجه مسلم من حديث ابن عمر . وروى عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « صلاة الجماعة أفضل من صلاة أحدكم وحده بخمسة وعشرين جزءاً » . وقال داود : الصلاة في الجماعة فرض على كل أحد في خاصته كالجمعة ؛ واحتج بقوله عليه السلام : « لا صلاة لحار المسجد إلا في المسجد » أخرجه أبو داود وصححه أبو محمد عبد الحق ؛ وهو قول عطاء بن أبي رباح وأحمد بن حنبل وأبي ثور وغيرهم . وقال الشافعي : لا أرخص لمن قدر على الجماعة في ترك إتيانها إلا من عذر ؛ حكاه ابن المنذر . وروى مسلم عن أبي هريرة قال : أتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل أعمى فقال : يا رسول الله ، إنه ليس لي قائد يقودني إلى المسجد ، فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرخص له فيصلي في بيته ؛ فرخص له ؛ فلما ولى دعاه فقال : « [هل] تسمع النداء بالصلاة » قال نعم ؛ قال : « فأجب » ، وقال أبو داود في هذا الحديث : « لا أجد لك رخصة » . أخرجه من حديث ابن أم مكتوم ؛ وذكر أنه هو كان السائل . وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من سمع النداء فلم يمنع من إتيانه عذر » . قالوا : وما العذر ؟ قال : « خوف أو مرض — لم تقبل منه الصلاة التي صلى » . قال أبو محمد عبد الحق : هذا يرويه مغراء العبدى . والصحيح أنه موقوف على ابن عباس : « من سمع النداء فلم يأت فلا صلاة له » . على أن قاسم بن أصبغ ذكره في كتابه فقال : حدثنا إسماعيل بن إسحاق القاضي قال حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من سمع النداء فلم يجب فلا صلاة له إلا من عذر » وحسبك بهذا الإسناد صحة . ومغراء العبدى روى عنه أبو إسحاق . وقال ابن مسعود : ولقد رأيتنا وما يتخلف عنها إلا منافق

معلوم النفاق . وقال عليه السلام : « بيننا وبين المنافقين شهود العتمة والصبح لا يستطيعونهما » .  
قال ابن المنذر : ولقد روينا عن غير واحد من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أنهم قالوا : « من سمع النداء فلم يجب من غير عذر فلا صلاة له » ؛ منهم ابن مسعود وأبو موسى الأشعري . وروى أبو داود عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لقد هممت أن أمر فتيتي فيجمعوا حزما من حطب ثم آتي قوما يصلون في بيوتهم ليست لهم علة فأحرقها عليهم » . هذا ما احتج به من أوجب الصلاة في الجماعة فرضاً ، وهي ظاهرة في الوجوب . وحملها الجمهور على تأكيد أمر شهود الصلوات في الجماعة ؛ بدليل حديث ابن عمر وأبي هريرة ؛ وحملوا قول الصحابة وما جاء في الحديث من أنه لا صلاة له على الكمال والفضل ؛ وكذلك قوله عليه السلام لابن أم مكتوم : « فأجب » على التذنب . وقوله عليه السلام : « لقد هممت » لا يدل على الوجوب الحتم ؛ لأنه هم ولم يفعل ؛ وإنما مخرجه مخرج التهديد والوعيد للمنافقين الذين كانوا يتخفون عن الجماعة والجمعة . يبين هذا المعنى ما رواه مسلم عن عبد الله قال : « من سره أن يلقي الله فداً مسلماً فليحافظ على هؤلاء الصلوات حيث ينادي بهن ، فإن الله شرع لنبيكم صلى الله عليه وسلم سنن الهدى ، وإنهن من سنن الهدى . ولو أنكم صليتم في بيوتكم كما يصلي هذا المتخلف في بيته لتركتم سنة نبيكم صلى الله عليه وسلم . ولو تركتم سنة نبيكم صلى الله عليه وسلم لضلّتم . وما من رجل يتطهر فيحسن الطهور ثم يعمد إلى مسجد من هذه المساجد إلا كتب الله له بكل خطوة يخطوها حسنة ويرفعه بها درجة ويحط عنه بها سيئة . ولقد رأيتنا وما يتخلف عنها إلا منافق معلوم النفاق . ولقد كان الرجل يؤتى به يهادى بين الرجلين حتى يقام في الصف » . فبين رضي الله عنه في حديثه أن الاجتماع سنة من سنن الهدى وتركه ضلال ؛ ولهذا قال القاضي أبو الفضل عياض : اختلف في التماثل على ترك ظاهر السنن : هل يقاتل عليها أو لا ؛ والصحيح قتالهم ؛ لأن في التماثل عليها إمامتها .

قلت : فعلى هذا إذا أقيمت السنة وظهرت ، جازت صلاة المنفرد وصحت . روى مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « صلاة الرجل في جماعة تزيد على صلاته في بيته وصلاته في سوقه بضعا وعشرين درجة وذلك أن أحدهم إذا توضأ فأحسن الوضوء ثم أتى المسجد لا ينهزه إلا الصلاة لا يريد إلا الصلوة فلم يخط خطوة إلا رفع له بها درجة وحط عنه بها



خطبة حتى يدخل المسجد فإذا دخل المسجد كان في الصلاة ما كانت الصلاة هي تحبسه والملائكة يصلون على أحدكم ما دام في مجلسه الذي صلى فيه يقولون اللهم ارحمه اللهم اغفر له اللهم تب عليه ما لم يؤذ فيه ما لم يتحدث فيه . قيل لأبي هريرة : ما يحدث؟ قال : يفسوا أو يضطرب .

الثالثة عشرة — واختلف العلماء في هذا الفضل المضاف للجماعة ، هل لأجل الجماعة فقط حيث كانت ، أو إنما يكون ذلك الفضل للجماعة التي تكون في المسجد ، لما يلزم ذلك من أفضل تخصص بالمساجد كما جاء في الحديث ؟ قولان ؛ والأول أظهر لأن الجماعة هو الوصف الذي علق عليه الحكم . والله أعلم . وما كان من إكثار الخطأ إلى المساجد وقصد الإتيان اليها والمكث فيها فذلك زيادة ثواب خارج عن فضل الجماعة . والله أعلم .

الرابعة عشرة — واختلفوا أيضا هل تفضل جماعة جماعة بالكثرة وفضيلة الإمام ؟ فقال مالك . لا ، وقال ابن حبيب نعم ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « صلاة الرجل مع الرجل أزكى من صلاته وحده وصلاته مع الرجلين أزكى من صلاته مع الرجل وما كثر فهو أحب إلى الله » . رواه أبي بن كعب أخرجه أبو داود ، وفي إسناده لين .

الخامسة عشرة — واختلفوا أيضا فيمن صلى في جماعة هل يعيد صلاته تلك في جماعة أخرى ؟ فقال مالك وأبو حنيفة والشافعي وأصحابهم : إنما يعيد الصلاة في جماعة مع الإمام من صلى وحده في بيته وأهله أو في غير بيته ؛ وأما من صلى في جماعة وإن قلت فإنه لا يعيد في جماعة أكثر منها ولا أقل . وقال أحمد بن حنبل وإسحاق بن راهويه وداود بن علي : جائز لمن صلى في جماعة ووجد جماعة أخرى في تلك الصلاة أن يعيدها معهم إن شاء ، لأنها نافلة وسنة . وروى ذلك عن حذيفة بن اليمان وأبي موسى الأشعري وأنس بن مالك وصلة بن زافر والشعبي والنخعي ؛ وبه قال حماد بن زيد وسليمان بن حرب .

احتج مالك بقوله صلى الله عليه وسلم : « لا تُصَلِّي صلاة في يوم مرتين » ومنهم من يقول : لا تصلوا . رواه سليمان بن يسار عن ابن عمر . واتفق أحمد وإسحاق على أن معنى هذا الحديث أن يصلي الإنسان الفريضة ، ثم يقوم فيصليها ثانية ينوي بها الفرض مرة أخرى ؛ فأما إذا صلاها مع

الإمام على أنها سنة وتطوع فليس بإعادة الصلاة ؛ وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للذين أمرهم بإعادة الصلاة في جماعة : «إنها لكم نافلة» . من حديث أبي ذر وغيره .

السادسة عشرة - روى مسلم عن أبي مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «يَوْمَ الْقَوْمِ أَقْرَأَهُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ فَإِنْ كَانُوا فِي الْقِرَاءَةِ سَوَاءً فَأَعْلَمُهُمُ بِالسَّنَةِ فَإِنْ كَانُوا فِي السَّنَةِ سَوَاءً فَأَقْدَمُهُمْ هَجْرَةَ فَإِنْ كَانُوا فِي الْهَجْرَةِ سَوَاءً فَأَقْدَمُهُمْ يَمَنًا وَلَا يُؤْتَمَنُ الرَّجُلُ الرَّجُلَ فِي سُلْطَانِهِ وَلَا يَقْعُدُ فِي بَيْتِهِ عَلَى تَكْرِمَتِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ» وفي رواية «يَسْنَا» مكان «سَلَامًا» . وأخرجه أبو داود قال : قال شعبة : فقلت لاسماعيل ما تكريمته ؟ قال : فراشه . وأخرجه الترمذي وقال : حديث أبي مسعود حديث حسن صحيح والعمل عليه عند أهل العلم .

قالوا : أحق الناس بالإمامة أقرؤهم لكتاب الله وأعلمهم بالسنة . وقالوا : صاحب المنزل أحق بالإمامة . وقال بعضهم : إذا أذن صاحب المنزل لغيره فلا بأس أن يصلي به ؛ وكرهه بعضهم وقالوا : السنة أن يصلي صاحب البيت . قال ابن المنذر : روي عن الأشعث بن قيس أنه قدم غلاما وقال : إنما أقدم القرآن . ومن قال : يوم القوم أقرؤهم ابن سيرين والثوري وإسحاق وأصحاب الرأي . قال ابن المنذر : بهذا تقول لأنه موافق للسنة . وقال مالك : يتقدم القوم أعلمهم إذا كانت حاله حسنة ، وإن للسن حقا . وقال الأوزاعي : يومهم أقرؤهم ؛ وكذلك قال الشافعي وأبو نوح إذا كان يقرأ القرآن ؛ وذلك لأن الفقيه أعرف بما ينويه من الحوادث في الصلاة ؛ وتأولوا الحديث بأن الأقرأ من الصحابة كان الأقرأ ؛ لأنهم كانوا يتفقهون في القرآن ، وقد كان من عرفهم الغالب تسميتهم الفقهاء بالقرأ ؛ واستدلوا بتقديم النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي مات فيه أبا بكر لفصله وعلمه . وقال إسحاق : إنما قدمه النبي صلى الله عليه وسلم ليدل على أنه الخليفة بعده . ذكره أبو عمر في التمهيد . وروى أبو بكر البرار بإسناد حسن عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «إذا سافرتم فليؤمكم أقرؤكم وإن كان أصغرکم وإذا أمکم فهو أميرکم» . قال : لا نعلمه يروي عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا من رواية أبي هريرة بهذا الإسناد .

قلت : إمامة الصغير جائزة إذا كان قارئا . ثبت في صحيح البخاري عن عمرو بن سلمة قال : كنا بماء ممر الناس وكان يتربنا الركب ففسأطهم ما للناس ؟ ما هذا الرجل ؟ فيقولون : يزعم أن الله



أرسله، أوحى إليه كذا! أوحى إليه كذا! فكنت أحفظ ذلك الكلام فكأنما يقتر في صدري؛ وكانت العرب تلوم بإسلامها فيقولون: أتركوه وقومه، فإنه إن ظهر عليهم فهو نبي صادق؛ فلما كانت وقعة الفتح بادر كل قوم بإسلامهم، وبدر أبي قحافة بإسلامهم، فلما قدم قال: جئتكم والله من عند نبي الله حقا، قال: صلوا صلاة كذا في حين كذا، وصلاة كذا في حين كذا، فإذا حضرت الصلاة فليؤذن أحدكم وليؤمكم أكثركم قرآنا، فنظروا فلم يكن أحد أكثر مني قرآنا لما كنت ألتقي من الركان فقدموني بين أيديهم وأنا ابن ست أو سبع سنين، وكانت علي بردة إذا مجدت تقلصت عني، فقالت امرأة من الحنابلة: ألا تغطون عنا آست قارئكم! فاشتروا فقطعوا لي قميصا، فما فرحت بشيء فرحت بذلك القميص. ومن أجاز إمامة الصبي غير البالغ الحسن البصري وإسحاق بن راهويه، واختاره ابن المنذر إذا عقل الصلاة وقام بها لدخوله في جملة قوله صلى الله عليه وسلم: «يؤم القوم أقرؤهم» ولم يستثن، ولحديث عمرو بن سلمة. وقال الشافعي في أحد أقواله: يؤم في سائر الصلوات ولا يؤم في يوم الجمعة؛ وقد كان قبل يقول: ومن أجزاء إمامته في المكتوبة أجزاء إمامته في الأعياد، غير أني أكره فيها إمامة غير الوالي. وقال الأوزاعي: لا يؤم الغلام في الصلاة المكتوبة حتى يحتلم، إلا أن يكون قوم ليس معهم من القرآن شيء فإنه يؤمهم الغلام المراهق. وقال الزهري: إن اضطروا إليه أمهم. ومنع ذلك جملة مالك والثوري وأصحاب الرأي.

السابعة عشرة - الائتمام بكل إمام بالغ مسلم حر على استقامة جائز من غير خلاف، إذا كان يعلم حدود الصلاة ولم يكن يلحن في أم القرآن لحنا يخل بالمعنى: مثل أن يكسر الكاف من ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ ويضم التاء في ﴿أُنْعِمْتَ﴾. ومنهم من راعى تفريق الطاء من الضاد، وإن لم يفرق بينهما لا تصح إمامته لأن معناه يختلف. ومنهم من رخص في ذلك كله إذا كان جاهلا بالقراءة وأم مثله. ولا يجوز الائتمام بامرأة ولا خنثى مشكل ولا كافر ولا مجنون ولا أحمق، ولا يكون واحد من هؤلاء إماما بحال من الأحوال عند أكثر العلماء، على ما يأتي ذكره، إلا الأحمق مثله. قال علماءنا: لا تصح إمامة الأحمق الذي لا يحسن القراءة مع حضور القارئ له ولا لغيره؛ وكذلك قال الشافعي.

(١) في الأصول: «ألا تغطوا...» بخلاف الثوري، ولا مقتضى له. وفي مستدرك الإمام أحمد بن حنبل (ج ٥ ص ٧١)

طبع مصر، قالت امرأة: «غطوا آست قارئكم».

فإن أم أميا مثله صحت صلاتهم عندنا وعند الشافعي ، وقال أبو حنيفة : إذا صلى الأُمِّي يقوم يقرأون ويقوم أميين فصلاتهم كلهم فاسدة . وخالفه أبو يوسف فقال : صلاة الإمام ومن لا يقرأ تامة . وقالت فرقة : صلاتهم كلهم جائزة لأن كلا مؤدى فرضه وذلك مثل المتيَّم يصلي بالمتطهرين بالماء ، والمصل قاعدا يصلي يقوم قيام صلاتهم مجزئة في قول من خالفنا لأن كلا مؤدى فرض نفسه .

قلت : وقد يحتاج لهذا القول بقوله عليه السلام : « ألا ينظر المصلِّي [إذا صلى] كيف يصلي <sup>(١)</sup> فإمَّا يصلي لنفسه » أخرجه مسلم . وإن صلاة المأموم ليست مرتبطة بصلاة الإمام والله أعلم . وكان عطاء بن أبي رباح يقول : إذا كانت امرأته تقرأ ، كبر هو وتقرأ هي فإذا فرغت من القراءة كبر وركع وسجد وهي خلفه تصلي . وروى هذا المعنى عن قتادة .

الثامنة عشرة — ولا بأس بإمامة الأعمى والأعرج والأشل والأقطع والخصي والعبد إذا كان كل واحد منهم عالما بالصلاة . وقال ابن وهب : لا أرى أن يؤم الأقطع والأشل لأنه متقص عن درجة الكمال ، وكرهت إمامته لأجل النقص . وخالفه جمهور أصحابه وهو الصحيح ، لأنه عضو لا يمنع فقده فرضا من فروض الصلاة بفازت الإمامة الرتبة مع فقده كالعين ، وقد روى أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم استخلف ابن أم مكتوم يؤم الناس وهو أعمى وكذا الأعرج والأقطع والأشل والخصي قياسا ونظرا والله أعلم ، وقد روى عن أنس بن مالك أنه قال في الأعمى : وما حاجتهم إليه ! وكان ابن عباس وعثمان بن مالك يؤمان وكلاهما أعمى وعليه عامة العلماء .

التاسعة عشرة — واختلفوا في إمامة ولد الزنا ، فقال مالك : أكره أن يكون إماما راتبا . وكره ذلك عمر بن عبد العزيز ، وكان عطاء بن أبي رباح يقول : له أن يؤم إذا كان مرضيا ، وهو قول الحسن البصري والزهرى والنخعي وسفيان الثوري والأوزاعي وأحمد وإسحاق . وتجزئ الصلاة خائنه عند أصحاب الرأي ، وغيره أحب إليهم . وقال الشافعي : أكره أن ينصب إماما راتبا من لا يعرف أبوه ، ومن صلى خلفه أجزاء . وقال عيسى بن دينار : لا أقول بقول مالك في إمامة ولد الزنا وليس عليه من ذنب أبويه شيء ، ونحوه قال ابن عبد الحكم إذا كان في نفسه أهلا للإمامة . قال ابن المنذر : يؤم لدخوله في جملة قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يؤم القوم أقرؤهم » وقال

(١) الزيادة عن صحيح مسلم .



أبو عمر : ليس في شيء من الآثار الواردة في شرط الإمامة ما يدل على مراعاة نسب ، وإنما فيها الدلالة على الفقه والقراءة والصلاح في الدين .

الموفية عشرين — وأما العبد ، فروى البخاري عن ابن عمر قال : لما قدم المهاجرون الأولون العَصْبَة — موضع بقاء — قبل مقدم النبي صلى الله عليه وسلم ، كان يؤمهم سالم مولى أبي حذيفة وكان أكثرهم قرآنا ؛ وعنه قال : كان سالم مولى أبي حذيفة يؤم المهاجرين الأولين وأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في مسجد بقاء ، فيهم أبو بكر وعمر وزيد وعاصم بن ربيعة ؛ وكانت عائشة يؤمها عبدها ذكوان من المصحف . قال ابن المنذر : وأم أبو سعيد مولى أبي أميد — وهو عبد — قرا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، منهم حذيفة وأبو مسعود .

ورخص في إمامة العبد ، النخعي والشعبي والحسن البصري والحكم والثوري والشافعي وأحمد وإسحاق وأصحاب الرأي ؛ وكره ذلك أبو مجلز . وقال مالك : لا يؤمهم إلا أن يكون العبد قارئا ومن معه من الأحرار لا يقرءون إلا أن يكون في عيد أو جمعة فإن العبد لا يؤمهم فيها ؛ ويجزئ عند الأوزاعي إن صلوا وراءه . قال ابن المنذر : العبد داخل في جملة قول النبي صلى الله عليه وسلم : « يؤم القوم أقرؤهم » .

الحادية والعشرون — وأما المرأة فروى البخاري عن أبي بكرة قال : لما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أهل فارس قد ملكوا بنت كسرى قال : « لن يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة » ، وذكر أبو داود عن عبد الرحمن بن خالد عن أم ورقة بنت عبد الله قال : وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يزورها في بيتها ، قال : وجعل لها مؤذنا يؤذن لها وأمرها أن تؤم أهل دارها ؛ قال عبد الرحمن : فأنا رأيت مؤذنها شيخا كبيرا . قال ابن المنذر : والشافعي يوجب الإعادة على من صلى من الرجال خلف المرأة ؛ وقال أبو ثور : لا إعادة عليهم . وهذا قياس قول المزني .

قلت : وقال هلمأؤنا : لا تصح إمامتها للرجال ولا للنساء . وروى ابن أبي أئمن<sup>(١)</sup> جواز إمامتها للنساء . وأما الخشني المشكل ، فقال الشافعي : لا يؤم الرجال ويؤم النساء . وقال مالك : لا يكون إماما بحال ؛ وهو قول أكثر الفقهاء .

(١) في نسخة « ابن أبي أئمن » .

الثانية والعشرون - الكافر المخالف للشرع كاليهودي والنصراني يؤم المسلمين وهم لا يعلمون بكفره؟ وكان الشافعي وأحمد يقولان . لا يجزئهم ويعيدون . وقاله مالك وأصحابه لأنه ليس من أهل القرية . وقال الأوزاعي : يعاقب . وقال أبو ثور والمزني : لا إعادة على من صلى خلفه ولا يكون بصلاته مسلما عند الشافعي وأبي ثور . وقال أحمد : يجبر على الإسلام .

الثالثة والعشرون - وأما أهل البدع من أهل الأهواء كالمعتزلة والجهمية وغيرهما فذكر البخاري عن الحسن : صلّ عليه بدعته . وقال أحمد : لا يصلي خلف أحد من أهل الأهواء إذا كان داعية إلى هواء . وقال مالك : ويصلي خلف أئمة الجور ، ولا يصلي خلف أهل البدع من القدرية وغيرهم . قال ابن المنذر : كل من أخرجته بدعته إلى الكفر لم تجز الصلاة خلفه ، ومن لم يكن كذلك فالصلاة خلفه جائزة ، ولا يجوز تقديم من هذه صفته .

الرابعة والعشرون - وأما الفاسق بجوارحه كالزاني وشارب الخمر ونحو ذلك فاختلف المذهب فيه ، فقال ابن حبيب : من صلى وراء من شرب الخمر فإنه يعيد أبداً إلا أن يكون الوالي الذي تؤدي إليه الطاعة ، فلا إعادة على من صلى خلفه إلا أن يكون حينئذ سكران . قاله من لقبت من أصحاب مالك . وروى من حديث جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال على المنبر : « لا تؤمن امرأة رجلاً ولا يؤمن أعرابي مهاجراً ولا يؤمن فاجر برّاً إلا أن يكون ذا سلطان » . قال أبو محمد عبد الحق : هذا يرويه علي بن زيد بن جدعان عن سعيد بن المسيب ، والأكثر يضعف على بن زيد . وروى الدارقطني عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن سركم أن تزكو صلاتكم فقدموا خياركم » . في إسناده أبو الوليد خالد بن اسماعيل المخزومي وهو ضعيف قاله الدارقطني ، وقال فيه أبو أحمد بن عدي : كان يضع الحديث على ثقات المسلمين ، وحديثه هذا يرويه عن ابن جريح عن عطاء عن أبي هريرة . وذكر الدارقطني عن سلام ابن سليمان عن عمر بن محمد بن واسع عن سعيد بن جبيرة عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اجعلوا أئمتكم خياركم فإنهم وفد فيما بينكم وبين الله » . قال الدارقطني : عمر هذا هو عند عمر بن يزيد قاضي المدائن ، وسلام بن سليمان أيضاً مدائني ليس بالقوي قاله عبد الحق .



الخامسة والعشرون — روى الأئمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إنما جعل الإمام ليؤتم به فلا تختلفوا عليه فإذا كبر فكبروا وإذا ركع فاركعوا وإذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد وإذا سجد فاسجدوا وإذا صلى جالسا فصلوا جلوسا أجمعون » . وقد اختلف العلماء فيمن ركع أو خفض قبل الإمام عامدا على قولين ، أحدهما : أن صلاته فاسدة إن فعل ذلك فيها كلها أو في أكثرها ، وهو قول أهل الظاهر . وروى عن ابن عمر ذكر سنيد قال حدثنا ابن علية عن أيوب عن أبي قلابة عن أبي الورد الأنصاري قال : صليت الى جنب ابن عمر فجعلت أرفع قبل الإمام وأضع قبله ، فلما سلم الإمام أخذ ابن عمر يدي فلوانى وجذبني ، فقلت : مالك ! قال : من أنت ؟ قلت : فلان ابن فلان ، قال : أنت من أهل بيت صدق ! فما يمنعك أن تصلي ؟ قلت : أو ما رأيته الى جنبك ! قال : قد رأيته ترفع قبل الإمام وتضع قبله وإنه لا صلاة لمن خالف الإمام . وقال الحسن بن حي فيمن ركع أو سجد قبل الإمام ثم رفع من ركوعه أو سجوده قبل أن يركع الإمام أو يسجد : لم يعتد بذلك ولم يحزه . وقال أكثر الفقهاء : من فعل ذلك فقد أساء ولم تفسد صلاته لأن الأصل في صلاة الجماعة والائتمام فيها بالأئمة ، سنة حسنة ، فمن خالفها بعد أن أدى فرض صلاته بطلانها وركوعها وسجودها وفرائضها فليس عليه إعادتها وإن أسقط بعض سنتها لأنه لو شاء أن ينفرد فصلى قبل إمامه تلك الصلاة أجزأت عنه ، وبئس ما فعل في تركه الجماعة .

قالوا : ومن دخل في صلاة الإمام فركع بركوعه وسجد بسجوده ولم يكن في ركعة وإمامه في أخرى فقد اقتدى وإن كان يرفع قبله ويخفض قبله لأنه بركوعه يركع وسجوده يسجد ويرفع وهو في ذلك تبع له إلا أنه مسئ في فعله ذلك لخلافه سنة المأموم المجتمع عليها .

قلت : ما حكاه ابن عبد البر عن الجمهور ينيء على أن صلاة المأموم عندهم غير مرتبطة بصلاة الإمام لأن الإتياع الحسى والشرعى مفقود ، وليس الأمر هكذا عند أكثرهم ، والصحيح في الأثر والنظر القول الأول ، فإن الإمام إنما جعل ليؤتم به ويقتدى به — بأفعاله — ، ومنه قوله تعالى : ﴿ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا ﴾ أى ياتمون بك على ما يأتى بيانه ، هذا حقيقة الإمام لغة وشرعا ، فمن خالف إمامه لم يتبعه ، ثم أن النبي صلى الله عليه وسلم بين فقال : « إذا كبر فكبروا » الحديث ، فاتى بالفاء التى توجب التعقيب وهو المبين عن الله مراده ، ثم أوعد من رفع أو ركع قبل وعيدا

شديدا فقال : « أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الإمام أن يحول الله رأسه رأس حمار أو صورته صورة حمار » . أخرجه الموطأ والبخارى ومسلم وأبو داود وغيرهم . وقال أبو هريرة : إنما ناصيته بيد شيطان . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كل عمل ليس عليه أمرنا فهو رد » يعني مردودا . فمن تعمد خلاف إمامه علما بأنه مأمور باتباعه منهي عن مخالفته فقد استخف بصلاته وخالف أمر ربه ، فواجب أن لا تجزى عنه صلاته تلك والله أعلم .

السادسة والعشرون - فان رفع رأسه ساهيا قبل الإمام فقال مالك رحمه الله : السنة فيمن سهى ففعل ذلك في ركوع أو في سجود أن يرجع راکما أو ساجدا وينتظر الإمام ، وذلك خطأ ممن فعله لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إنما جعل الإمام ليؤتم به فلا تختلفوا عليه » . قال ابن عبد البر : ظاهر قول مالك هذا لا يوجب الإعادة على من فعله عامدا لقوله : وذلك خطأ من فعله . لأن الساهي الإثم عنه موضوع .

السابعة والعشرون - وهذا الخلاف إنما هو فيما عدا تكبيرة الإحرام والسلام ، أما السلام فقد تقدم القول فيه ، وأما تكبيرة الإحرام فالجمهور على أن تكبير المأموم لا يكون إلا بعد تكبير الإمام ، إلا ما روى عن الشافعي في أحد قولييه أنه إن كبر قبل إمامه تكبيرة الإحرام أجزأت عنه لحديث أبي هريرة : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء إلى الصلاة فلما كبر أنصرف وأومأ إليهم ، أي كما أتم ، ثم خرج ثم جاء ورأسه تقطر فصرى بهم ، فلما أنصرف قال : « إني كنت جنبا فنسيت أن أغتسل » . ومن حديث أنس فكبر وكبرنا معه ، وسيأتي بيان هذا عند قوله تعالى : ( وَلَا جُنُبًا ) في النساء إن شاء الله تعالى .

الثامنة والعشرون - روى مسلم عن أبي مسعود قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمح مناكبنا في الصلاة ويقول : « استووا ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم ليليني منكم أولو الأحلام والنهي ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم » ، قال ابن مسعود : فأتهم اليوم أشد اختلافا . زاد من حديث عبد الله : « وآياكم وهيشاب الأسواق » . قوله : « استووا » أمر بتسوية الصفوف وخاصة الصف الأول وهو الذي يلي الإمام على ما يأتي بيانه في سورة الحجر إن شاء الله تعالى ، وهناك يأتي الكلام على معنى هذا الحديث بحول الله تعالى .



التاسعة والعشرون — واختلف العلماء في كيفية الجلوس في الصلاة لاختلاف الآثار في ذلك ، فقال مالك وأصحابه : يفضي المصلى بأليته إلى الأرض وينصب رجله اليمنى ويثنى رجله اليسرى ؛ لما رواه في موطأه عن يحيى بن سعيد أن القاسم بن محمد أراهـم الجلوس في التشهد فنصب رجله اليمنى وثنى رجله اليسرى وجلس على وركه الأيسر ولم يجلس على قدمه ، ثم قال : أراني هذا عبد الله ابن عمر وحدثني أن أباه كان يفعل ذلك .

قلت : وهذا المعنى قد جاء في صحيح مسلم عن عائشة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستفتح الصلاة بالتكبير والقراءة بالحمد لله رب العالمين ، وكان إذا ركع لم يشخص رأسه ولم يصوبه ولكن بين ذلك ، وكان إذا رفع رأسه من الركوع لم يسجد حتى يستوى قائما ، وكان إذا رفع رأسه من السجدة لم يسجد حتى يستوى جالسا ، وكان يقول في كل ركعتين التحية وكان يفرش رجله اليسرى وينصب رجله اليمنى ، وكان ينهى عن عقبة الشيطان ، وينهى أن يفرش الرجل ذراعيه افتراش السبع ، وكان يختم الصلاة بالتسليم

قلت : ولهذا الحديث — والله أعلم — قال ابن عمر : إنما سنة الصلاة أن تنصب رجلك اليمنى وتثنى اليسرى . وقال الثوري وأبو حنيفة وأصحابه والحسن بن صالح بن حبة : ينصب اليمنى ويقعد على اليسرى لحديث وائل بن حجر ؛ وكذلك قال الشافعي وأحمد وإسحاق في الجلسة الوسطى . وقالوا في الآخرة من الظهر أو العصر أو المغرب أو العشاء كقول مالك لحديث أبي حميد الساعدي ، رواه البخاري قال : رأيت النبي صلى الله عليه وسلم إذا كبر جعل يديه حذو منكبيه ، وإذا ركع أمكن يديه من ركبتيه ثم هصر ظهره ، فإذا رفع استوى حتى يعود كل فقار مكانه ، فإذا سجد وضع يديه غير مفترش ولا قابضهما واستقبل بأطراف أصابع رجله القبلة ، وإذا جلس في الركعتين جلس على رجله اليسرى ونصب الأخرى ، وإذا جلس في الركعة الآخرة قدم رجله اليسرى ونصب اليمنى وقعد على مقعدته . وقال الطبري : إن فعل هذا فحسن ، كل ذلك قد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم .

الموفية الثلاثين — مالك عن مسلم بن أبي مريم عن علي بن عبد الرحمن المعاوي أنه قال : رآني عبد الله بن عمرو وأنا أعبت بالحصباء في الصلاة ؛ فلما انصرف نهاني فقال : اصنع كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع ، قلت : وكيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع ؟

قال : كان إذا جلس في الصلاة وضع كفه اليمنى على نخذه اليمنى وقبض أصابعه كلها وأشار بأصبعه التي تلى الإبهام ، ووضع كفه اليسرى على نخذه اليسرى ؛ وقال : هكذا كان يفعل . قال ابن عبد البر : وما وصفه ابن عمر من وضع كفه اليمنى على نخذه اليمنى وقبض أصابع يده تلك كلها إلا السبابة منها فإنه يشير بها ، ووضع كفه اليسرى على نخذه اليسرى مفتوحة مفروجة الأصابع ؛ كل ذلك سنة في الجلوس في الصلاة مجمع عليه ، لا خلاف أعلمه بين العلماء فيها وحسبك بهذا ؛ إلا أنهم اختلفوا في تحريك أصبعه السبابة ؛ فمنهم من رأى تحريكها ، ومنهم من لم يره ؛ وكل ذلك مروى في الآثار الصحاح المسندة عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وجميعه مباح والحمد لله . وروى سفيان ابن عيينة هذا الحديث عن مسلم بن أبي مريم بمعنى ما رواه مالك وزاد فيه ، قال سفيان : وكان يحيى بن سعيد حدثناه عن مسلم ثم لقيته فسمعت منه وزادني فيه ، قال : « هي مذبذبة الشيطان لا يسهر أحدكم ما دام يشير بأصبعه ويقول هكذا » .

قلت : روى أبو داود في حديث ابن الزبير أنه عليه السلام كان يشير بأصبعه إذا دعا ولا يحركها ، وإلى هذا ذهب بعض العراقيين - فمنع من تحريكها - وبعض علمائنا رأوا أن مدها إشارة إلى دوام التوحيد . وذهب أكثر العلماء من أصحاب مالك وغيرهم إلى تحريكها إلا أنهم اختلفوا في الموالاة بالتحريك على قولين ، تأول من وآلاه بأن قال : إن ذلك يذكر بموالاة الحضور في الصلاة ، وبأنها مقمعة ومدفوعة للشيطان على ما روى سفيان . ومن لم يوال رأى تحريكها عند التلفظ بكلمتي الشهادة ، وتأول في الحركة كأنها نطق بتلك الجارحة بالتوحيد والله أعلم .

الحادية والثلاثون - واختلفوا في جلوس المرأة في الصلاة ؛ فقال مالك : هي كالرجل ، ولا تخالفه فيما بعد الإحرام إلا في اللباس والجهر . وقال الثوري : تسدل المرأة جلبابها من جانب واحد ؛ ورواه عن إبراهيم النخعي . وقال أبو حنيفة وأصحابه : تجلس المرأة كأيسر ما يكون لها . وهو قول الشعبي : تقعد كيف تيسر لها . وقال الشافعي : تجلس بأستر ما يكون لها .

الثانية والثلاثون - روى مسلم عن طاوس قال : قلنا لابن عباس في الإقعاء على القدمين ، فقال : هي السنة ؛ قلنا له : إنا لنراه جفاء بالرجل ؛ فقال ابن عباس : [بل] هي سنة نبيك صلى الله عليه



وسلم . وقد اختلف العلماء في صفة الإقعاء ما هو ؛ فقال أبو عبيد : الإقعاء : جلوس الرجل على أليته ناصبا نخذه مثل إقعاء الكلب والسبع . قال ابن عبد البر : وهذا إقعاء مجتمع عليه لا يختلف العلماء فيه . وهذا تفسير أهل اللغة وطائفة من أهل الفقه ؛ وقال أبو عبيد : وأما أهل الحديث فانهم يجعلون الإقعاء أن يجعل أليته على عقبيه بين السجدين . قال القاضي عياض : والأشبه عندى فى تأويل الإقعاء الذى قال فيه ابن عباس إنه من السنة ، الذى فسره الفقهاء من وضع الأيتين على العقبين بين السجدين ؛ وكذا جاء مفسرا عن ابن عباس : من السنة أن تمس عقبك أيتك . رواه إبراهيم بن ميسرة عن طاوس عنه ، ذكره أبو عمر . قال القاضي : وقد روى عن جماعة من السلف والصحابة أنهم كانوا يفعلونه ، ولم يقل بذلك عامة فقهاء الأمصار وسموه إقعاء . ذكر عبد الرزاق عن معمر عن ابن طاوس عن أبيه أنه رأى ابن عمر وابن عباس وابن الزبير يقعون بين السجدين .

الثالثة والثلاثون — لم يختلف من قال من العلماء بوجوب التسليم وعدم وجوبه أن التسليمة الثانية ليست بفرض إلا ما روى عن الحسن بن حى أنه أوجب التسليمتين معا ؛ قال أبو جعفر الطحاوى : لم نجد عن أحد من أهل العلم الذين ذهبوا إلى التسليمتين أن الثانية من فرائضها غيره . قال ابن عبد البر : من حجة الحسن بن صالح فى إيجابه التسليمتين جميعا ، وقوله : إن من أحدث بعد الأولى وقبل الثانية فسدت صلاته ؛ قوله صلى الله عليه وسلم : « تحليلها التسليم » ثم بين كيفية التسليم فكان يسلم عن يمينه وعن يساره ؛ ومن حجة من أوجب التسليمة الواحدة دون الثانية قوله صلى الله عليه وسلم : « تحليلها التسليم » قالوا : والواحدة يقع عليها اسم تسليم .

قلت : هذه المسئلة مبنية على الأخذ بأول الاسم أو بآخره ؛ ولما كان الدخول فى الصلاة بتكبير واحدة بإجماع فكذلك الخروج منها بتسليمة واحدة ، إلا أنه تواترت السنن الثابتة من حديث ابن مسعود — وهو أكثرها تواترا — ومن حديث وائل بن حجر الحضرمي وحديث عمار وحديث البراء بن عازب وحديث ابن عمر وحديث سعد بن أبى وقاص أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يسلم تسليمتين . روى ابن جريح وسليمان بن بلال وعبد العزيز بن محمد الدراوردي كلهم عن عمرو ابن يحيى المازنى عن محمد بن يحيى بن حبان عن عمه واسع بن حبان قال قلت لابن عمر : حدثني

عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف كانت؟ فذكر التكبير كلما رفع رأسه وكلما خفضه، وذكر السلام عليكم ورحمة الله عن يمينه، السلام عليكم ورحمة الله عن يساره . قال ابن عبد البر: وهذا إسناد مدني صحيح ، والعمل المشهور بالمدينة التسليمة الواحدة، وهو عمل قد توارثه أهل المدينة كبرا عن كبر ومثله يصح فيه الاحتجاج بالعمل في كل بلد لأنه لا يخفى لوقوعه في كل يوم مرارا، وكذلك العمل بالكوفة وغيرها مستفيض عندهم بالتسليمتين متوارث عندهم أيضا، وكل ما جرى هذا المجرى فهو اختلاف في المباح كالأذان ، وكذلك لا يروى عن عالم بالجواز ولا بالعراق ولا بالشام ولا بمصر إنكار التسليمة الواحدة ولا إنكار التسليمتين بل ذلك عندهم معروف، وحديث التسليمة الواحدة رواه سعد بن أبي وقاص وعائشة وأنس إلا أنها معلولة لا يصححها أهل العلم بالحديث .

الرابعة والثلاثون - روى الدارقطني عن ابن مسعود أنه قال : من السنة أن يخفى التشهد . واختار مالك تشهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه وهو : التحيات لله الزيات لله الطيبات الصلوات لله ، السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ، أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبد الله ورسوله . واختار الشافعي وأصحابه والليث بن سعد تشهد ابن عباس ؛ قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن ، فكان يقول : ” التحيات المباركات الصلوات الطيبات لله ، السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا رسول الله . واختار الثوري والكوفيون وأكثر أهل الحديث تشهد ابن مسعود الذي رواه مسلم أيضا قال : كنا نقول في الصلاة خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم : السلام على الله السلام على فلان ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم : ” إن الله هو السلام فإذا قعد أحدكم في الصلاة فليقل التحيات والصلوات والطيبات السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين - فإذا قالها أصابت كل عبد [ لله ] صالح في السماء والأرض - أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله ثم يتخير من المسألة ما شاء“ . وبه قال أحمد وإسحاق وداود . وكان أحمد بن خالد بالأندلس يختاره



ويميل اليه . وروى عن أبي موسى الأشعري مرفوعا وموقوفا نحو تشهد ابن مسعود . وهذا كله اختلاف في مباح آيس شيء منه على الوجوب . والحمد لله وحده ؛ فهذه جملة من أحكام الإمام والمأموم تضمنها قوله جل وعز : ﴿ وَارْكُوعُوا مَعَ الرَّائِكِينَ ﴾ . وسيأتي القول في القيام في الصلاة عند قوله تعالى : ﴿ وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ ﴾ . ويأتي هناك حكم الإمام المريض وغيره من أحكام الصلاة ، ويأتي في آل عمران حكم صلاة المريض غير الإمام ، ويأتي في النساء في صلاة الخوف حكم المفترض خلف المتفل ، ويأتي في سورة مريم حكم الإمام يصلي أرفع من المأموم إلى غير ذلك من الأوقات والأذان والمساجد ؛ وهذا كله بيان لقوله تعالى : ﴿ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ ﴾ . وقد تقدم في أول السورة جملة من أحكامها والحمد لله على ذلك .

قوله تعالى : ﴿ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ ﴾ الآية ؛ فيه تسع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ ﴾ . هذا استفهام معناه التوبيخ ، والمراد في قول أهل التأويل علماء اليهود . قال ابن عباس : كان يهود المدينة يقول الرجل منهم لصهره ولذي قرابته ولمن بينه وبينه رضاع من المسلمين : اثبت على الذي أنت عليه وما يأمر بك به هذا الرجل . يريدون محمدا صلى الله عليه وسلم — فإن أمره حق ؛ فكانوا يأمرون الناس بذلك ولا يفعلونه . وعن ابن عباس أيضا ؛ كان الأخبار يأمرهم مقلديهم وأتباعهم باتباع التوراة ، وكانوا يخالفونها في جحدهم صفة محمد صلى الله عليه وسلم . وقال ابن جريح : كان الأخبار يحضون على طاعة الله وكانوا هم يواقعون المعاصي . وقالت فرقة : كانوا يحضون على الصدقة ويخولون . والمعنى متقارب . وقال بعض أهل الإشارات : المعنى أن طالبون الناس بحقائق المعاني وأتم تخالفون عن ظواهر رسومها !

الثانية — في شدة عذاب من هذه صفته . روى حماد بن مسلمة عن علي بن زيد عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ليلة أسرى بي مررت على ناس تقرض شفاههم بمقاريض من نار فقلت يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء الخطباء من أهل الدنيا يأمرون الناس بالبر وينسون

(١) كذا في مستند الإمام أحمد بن حنبل (ج ٤ ص ١٢٠) وتفسير الفخر الرازي (ج ١ ص ٤٩٦) وفي الأصول :

أنفسهم وهم يتلون الكتاب أفلا يعقلون . وروى أبو أمامة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الذين يأمرون الناس بالبر وينسون أنفسهم يجرّون قُصَبهم في نار جهنم فيقال لهم من أتم فيقولون نحن الذين كنا نأمر الناس بالخير وتنسى أنفسنا » .

قلت : وهذا الحديث وإن كان فيه لين لأن في سنده الحصب بن محمد وكان الإمام أحمد يستضعفه ؛ وكذلك ابن معين يرويه عن أبي غالب عن أبي أمامة صدى بن عجلان الباهلي ، وأبو غالب هو - فيما حكى يحيى بن معين - حزور القرشي مولى خالد بن عبد الله بن أسيد . وقيل : مولى باهلة . وقيل : مولى عبد الرحمن الحضرمي ، كان يختلف إلى الشام في تجارته . قال يحيى بن معين : هو صالح الحديث فقد رواه مسلم في صحيحه بمعناه عن أسامة بن زيد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « يؤتى بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق أفتاب<sup>(١)</sup> بطنه فيدور بها كما يدور الحمار<sup>(١)</sup> [بالرحى] فيجتمع إليه أهل النار فيقولون يا فلان مالك ألم [تكن] تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر فيقول بلى قد كنت أمر بالمعروف ولا آتية وأنهى عن المنكر وآتية » .

القصب بضم القاف : المعى وجمعه أقصاب . والأفتاب : الأعماء ، وأحدها قتب . ومعنى فتندلق فتخرج بسرعة . وروينا فتندلق .

قلت : فقد دل الحديث الصحيح والفاظ الآية على أن عقوبة من كان عالما بالمعروف والمنكر وبوجوب القيام بوظيفة كل واحد منهما أشد من لم يعلمه ؛ وإنما ذلك ، لأنه كالمستهين بحرمات الله تعالى ؛ ومستخف بأحكامه ، وهو ممن لا ينتفع بعلمه ؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أشد الناس عذابا يوم القيامة عالم لم ينفعه الله بعلمه » . أخرجه ابن ماجه في سننه .

السائلة - اعلم وفقك الله تعالى أن التوبيخ في الآية بسبب ترك فعل البر لا بسبب الأمر بالبر ، ولهذا ذم الله تعالى في كتابه قوما كانوا يأمرون بأعمال البر ولا يعملون بها ؛ وبخهم به توبيحا يتلى على طول الدهر إلى يوم القيامة فقال : ( أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ ) الآية . وقال منصور الفقيه فأحسن :

إن قوما يأمرونا \* بالذي لا يفعلونا

لمجانين وإن هم \* لم يكونوا بصرعونا



وقال أبو العاتية :

وصفت التي حتى كأنك ذو تقى • وريح الخطايا من ثيابك تسطع

وقال أبو الأسود الدؤلى :

لا تسه عن خلق وتأتى مثله • عار عليك إذا فعلت عظيم

وأبدأ بنفسك فانها عن غيها • فان انتهت عنه فانت حكيم

فهناك يقبل إن وعظت ويقتدى • بالقول منك وينفع التعليم

وقال أبو عمرو بن مطر : حضرت مجلس أبي عثمان الحيرى الزاهد فخرج وقعد على موضعه الذى

كان يقعد عليه للتذكير فسكت حتى طال سكوته ؛ فناداه رجل كان يعرف بأبى العباس ، ترى أن

تقول فى سكوتك شيئا ؟ فأنشأ يقول :

وغير تقى يأمر الناس بالنسقى • طبيب يداوى والطبيب مريض

قال : فارتفعت الأصوات بالبكاء والضجيج .

الرابعة — قال إبراهيم النخعى : إني لأكره القصص لثلاث آيات ؛ قوله تعالى : ﴿ أَتَأْمُرُونَ

النَّاسَ بِالْإِيمَانِ ﴾ الآية ، وقوله : ﴿ لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴾ ، وقوله : ﴿ وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَخَالِفَكُمْ إِلَى

مَا أَنهَأَكُم عَنْهُ ﴾ . وقال سلم بن عمرو :

ما أقبح الترهيد من واعظ • يزهد الناس ولا يزهد

لو كان فى ترهيده صادقا • أضحى وأمسى بيته المسجد

إن رفض الدنيا فما باله • يستمنح الناس ويسترفد

والرزق مقسوم على من ترى • يناله الأبيض والأسود

وقال الحسن لمطرف بن عبد الله : عظ أصحابك ؛ فقال : إني أخاف أن أقول ما لا أفعل ؛

قال : يرحمك الله ! وأينا يفعل ما يقول ! ويؤذ الشيطان أنه قد ظفر بهذا ، فلم يأمر أحد بمعرف

(١) كذا فى الأصول ، والصحيح أن الأبيات للجزاز ، وهو ابن أخت سلم بن عمرو الخاسر . راجع الأغاني ( ج ٤ ص ٧٦ )

طبع دار الكتب المصرية .

(٢) كذا فى الأغاني . وفى الأصول : « يسى له » .

ولم ينه عن منكر . وقال مالك عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن سمعت سعيد بن جبير يقول : لو كان المرء لا يأمر بالمعروف ولا ينهى عن المنكر حتى لا يكون فيه شيء ، ما أمر أحد بمعروف ولا ينهى عن منكر . قال مالك : وصدق ، من ذا الذي ليس فيه شيء<sup>(١)</sup> ؟

الخامسة - قوله تعالى ﴿ يَا بَرِّ ﴾ البر هنا الطاعة والعمل الصالح ، والبر : الصدق . والبر : ولد الثعلب . والبر : مسوق الغنم ، ومنه قولهم : " لا يعرف هرا من ير " أى لا يعرف دعاء الغنم من سوقها . فهو مشترك ، وقال الشاعر :

لا هم رب إن بكرا دونكا \* يبرك الناس ويفجرونكا<sup>(٢)</sup>

أراد بقوله : يبرك الناس أى يطيعونك . ويقال : إن البر الفؤاد فى قوله : أكون مكان البر منه ودونه \* وأجعل مالى دونه وأوامره<sup>(٣)</sup>

والبر بضم الباء معروف ، وفتحها الإجلال والتعظيم ، ومنه ولد برو بار أى يعظم وإليه ويكرمهما .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ وَتَنَسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ ﴾ أى تتركون . والنسيان بكسر النون يكون بمعنى الترك . وهو المراد هنا وفى قوله تعالى : ﴿ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ ﴾ وقوله : ﴿ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ ﴾ . وقوله : ﴿ وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ ﴾ . ويكون خلاف الذكر والحفظ ، ومنه الحديث : « نسي آدم فذسيت ذريته » وسيأتى ، يقال : رجل نسيان بفتح النون كثير النسيان للشيء . وقد نسبت الشيء نسيانا ، ولا تقل نسيانا بالتحريك لأن النسيان إنما هو تنية نسا : العرق . وأنفس : جمع نفس جمع قلة . والنفس : الروح ، يقال : خرجت نفسه ، قال أبو خراش :

نجما سالم والنفس منه بشدقه \* ولم ينج إلا جفن سيف ومثرا

أى يجفن سيف ومثرا . ومن الدليل على أن النفس الروح قوله تعالى : ﴿ اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا ﴾ . يريد الأرواح ، فى قول جماعة من أهل التأويل على ما يأتى . وذلك بين فى قول بلال

(١) فى نسخة : « عليه » .

(٢) كذا فى البحر المحيط لأبى حيان . وفى الأصول : « بكوا » بالواو . وفى تفسير الشوكانى : « إن يكونوا » .

(٣) كذا فى الأصول واللسان مادة « برر » . وفى شرح القاموس :

\* يكون مكان البر منه ودونه \*



للنبي صلى الله عليه وسلم في حديث ابن شهاب : أخذ بنفسى يا رسول الله الذى أخذ بنفسك .  
وقوله عليه السلام في حديث زيد بن أسلم : « إن الله قبض أرواحنا ولو شاء لردّها إلينا في حين  
غير هذا » . رواهما مالك ؛ وهو أولى ما يقال به . والنفس أيضا الدم ؛ يقال : سالت نفسه ؛  
قال الشاعر :

تسيل على حدّ السيوف نفوسنا \* وليست على غير الطببات تسيل

وقال إبراهيم النخعي : ما ليس له نفس سائلة فانه لا ينجس الماء إذا مات فيه . والنفس أيضا  
الجسد ؛ قال الشاعر :

نبئت أن بنى سحيم أدخلوا \* أبياتهم تأمور نفس المنذر

والتأمور أيضا : الدم .

السابعة — قوله تعالى : ﴿ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ ﴾ . توبخ عظيم لمن فهم . وتتلون : تقرأون .  
الكتاب : التوراة . وكذا من فعل فعلهم كان مثلهم . وأصل التلاوة الاتباع ، ولذلك استعمل  
في القراءة لأنه يتبع بعض الكلام ببعض في حروفه حتى يأتي على نسقه ؛ يقال : تلوته إذا تتبعته تلوا ،  
وتلوت القرآن تلاوة . وتلوت الرجل تلوا إذا خذله . والتلية والتلاوة ( بضم التاء ) : البقية ؛ يقال :  
تليت لى من حق تلاوة وتلية أى بقيت ؛ واتليت : أبقيت . وتليت حتى إذا تتبعته حتى تستوفيه .  
قال أبو زيد : تلى الرجل إذا كان بأخر رمق .

الثامنة — قوله تعالى : ﴿ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ . أى أفلا تمنعون أنفسكم من مواجهة هذه الحال  
المردية لكم . والعقل : المنع ؛ ومنه عقال البعير لأنه يمنع عن الحركة . ومنه العقل للدية لأنه يمنع  
ولى المقتول عن قتل الجانى . ومنه اعتقال البطن واللسان . ومنه يقال للحصن : معقل . والعقل :  
نقيض الجهل . والعقل : ثوب أحمر تتخذه نساء العرب تغشى به الهودج ؛ قال علقمة :

عقلا ورقما تكاد الطير تخطفه \* كأنه من دم الأجواف مدموم

المدوم (بالدال المهملة) : الأحمر ، وهو المراد هنا . والمدوم الممتلئ شحما من البعير وغيره .

ويقال : هما ضربان من البرود . قال ابن فارس : والعقل من شيات الثياب ما كان نقشه  
طولا ؛ وما كان نقشه مستديرا فهو الرقم . وقال الزجاج : العاقل من عمل بما أوجب الله عليه ،  
فمن لم يعمل فهو جاهل .

التاسعة - اتفق أهل الحق على أن العقل كائن موجود ليس بقديم ولا معدوم، لأنه لو كان معدوما لما أختص بالاتصاف به بعض الذوات دون بعض؛ وإذا ثبت وجوده فيستحيل القول بقدمه إذ الدليل قد قام على أن لا قديم إلا الله تعالى على ما يأتي بيانه في هذه السورة وغيرها إن شاء الله تعالى .

وقد صارت الفلاسفة إلى أن العقل قديم؛ ثم منهم من صار إلى أنه جوهر لطيف في البدن ينبت شعاعه منه بمنزلة السراج في البيت، يفصل به بين حقائق المعلومات . ومنهم من قال : إنه جوهر بسيط أي غير مركب . ثم اختلفوا في محله، فقالت طائفة منهم : محله الدماغ، لأن الدماغ محل الحس . وقالت طائفة أخرى : محله القلب، لأن القلب معدن الحياة ومادة الحواس . وهذا القول في العقل بأنه جوهر، فاسد من حيث إن الجواهر متماثلة؛ فلو كان جوهر عقلا لكان كل جوهر عقلا . وقيل : إن العقل هو المدرك للأشياء على ما هي عليه من حقائق المعاني . وهذا القول وإن كان أقرب مما قبله فيبعد عن الصواب من جهة أن الإدراك من صفات الحي، والعقل عرض يستحيل ذلك منه كما يستحيل أن يكون ملثما ومشتها . وقال الشيخ أبو الحسن الأشعري والأستاذ أبو إسحاق الإسفراييني وغيرهما من المحققين : العقل هو العلم، بدليل أنه لا يقال : عقلت وما علمت، أو علمت وما عقلت . وقال القاضي أبو بكر : العقل علوم ضرورية بوجوب الواجبات وجواز الحائزات واستحالة المستحيلات . وهو اختيار أبي المعالي في الإرشاد؛ واختار في البرهان أنه صفة يتأتى بها درك العلوم . واعترض على مذهب القاضي واستدل على فساد مذهبه . وحكى في البرهان عن المحاسبي أنه قال : العقل غريزة . وحكى الأستاذ أبو بكر عن الشافعي وأبي عبد الله بن مجاهد أنهما قالوا : العقل آلة التمييز . وحكى عن أبي العباس القلانسي أنه قال : العقل قوة التمييز . وحكى عن المحاسبي أنه قال : العقل أنوار وبصائر . ثم رتب هذه الأقوال وحملها على محامل فقال : والأولى ألا يصح هذا النقل عن الشافعي ولا عن ابن مجاهد، فإن الآلة إنما تستعمل في الآلة المثبتة واستعمالها في الأعراض مجاز؛ وكذلك قول من قال : إنه قوة فإنه لا يعقل من القوة إلا القدرة؛ والقلانسي أطلق ما أطلقه توسعا في العبارات، وكذلك المحاسبي . والعقل ليس بصورة ولا نور ولكن تستفاد به الأنوار والبصائر . وسيأتي في هذه السورة بيان فائدته في آية التوحيد إن شاء الله تعالى .



قوله تعالى : ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾ الآية . فيه ثمان مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾ . الصبر : الحبس في اللغة . وفُتِلَ فلان صبرا أى أُتِمِكَ وحُبِسَ حتى أُتلف . وصَبَرَتِ نفسى على الشئ : حبستها . والمصبورة التى نهى عنها في الحديث هى المحبوسة على الموت وهى المَجْتَمَةُ . وقال عنترة :

فَصَبَرْتُ عَارِفَةً لَدُنْكَ حُرَّةً • تَرُسُو إِذَا تَقَسَّ الْجَبَانُ تَطَلُّعُ

الثانية — أمر تعالى بالصبر على الطاعة وعن المخالفة في كتابه فقال : ﴿وَاصْبِرُوا﴾ . يقال : فلان صابر عن المعاصى . وإذا صبر عن المعاصى فقد صبر على الطاعة ؛ هذا أصح ما قيل . قال النحاس :

ولا يقال لمن صبر على المصيبة : صابرا ؛ إنما يقال : صابر على كذا ، فإذا قلت : صابر مطلقا فهو على ما ذكرناه ؛ قال الله تعالى : ﴿إِنَّمَا يُوفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿وَالصَّلَاةِ﴾ . خص الصلاة بالذكر من بين سائر العبادات تنويها بذكرها . وكان عليه السلام إذا حَزَبَهُ أمر فزع إلى الصلاة ؛ ومنه ما روى أن عبد الله بن عباس نُبِىَ له أخوه قثم — وقيل بنت له — وهو فى سفر فاسترجع وقال : عورة سترها الله ، ومؤونة كفاها الله ، وأجر ساقه الله . ثم تنحى عن الطريق وصلى ثم انصرف إلى راحلته وهو يقرأ : ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾ . فالصلاة على هذا التأويل هى الشرعية . وقال قوم : هى الدعاء على عرفها فى اللغة ؛ فتكون الآية على هذا التأويل مشبهة لقوله تعالى : ﴿إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ﴾ . لأن الثبات هو الصبر . والذكر هو الدعاء . وقول ثالث ، قال مجاهد : الصبر فى هذه الآية الصوم ؛ ومنه قيل لرمضان : شهر الصبر ، بخفاء الصوم والصلاة على هذا القول فى الآية متناسبا فى أن الصيام يمنع من الشهوات ويزهد فى الدنيا ، والصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر وتخضع ويقرأ فيها القرآن الذى يذكر الآخرة . الله أعلم .

الرابعة — الصبر على الأذى والطاعات من باب جهاد النفس وقمعها عن شهواتها ومنعها من تطاولها ، وهو من أخلاق الأنبياء والصالحين . قال يحيى بن إيمان : الصبر ألا تمنى حالة سوى ما رزقك الله ، والرضى بما قضى الله من أمر دنياك وآخرتك . وقال الشعبي : قال على رضى الله عنه : الصبر من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد . قال الطبرى : وصدق على رضى الله عنه . وذلك أن

الإيمان معرفة بالقلب وإقرار باللسان وعمل بالجوارح ؛ فمن لم يصبر على العمل بجوارحه لم يستحق الإيمان بالإطلاق ؛ فالصبر على العمل بالشرائع نظير الرأس من الجسد للإنسان الذي لا تمام له إلا به .  
الخامسة - وصف الله تعالى جزاء الأعمال وجعل لها نهاية وحدًا فقال : ﴿ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَلِهَا ﴾ . وجعل جزاء الصدقة في سبيل الله فوق هذا فقال : ﴿ مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ ﴾ الآية . وجعل أجر الصابرين بغير حساب ومدح أهله فقال : ﴿ إِنَّمَا يُوفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ . وقال : ﴿ وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾ . وقد قيل : إن المراد بالصابرين في قوله : ﴿ إِنَّمَا يُوفَّى الصَّابِرُونَ ﴾ . أى الصائمون ، لقوله تعالى في صحيح السنة عن النبي صلى الله عليه وسلم : « الصيام لى وأنا أجزى به » فلم يذكر ثوابا مقدرًا كما لم يذكره في الصبر . والله أعلم .

السادسة - من فضل الصبر وصف الله تعالى نفسه به كما في حديث أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ليس أحد أو ليس شيء أصبر على أذى سمعه ، من الله تعالى إنهم ليدعون له ولدا وإنه ليعافيه ويرزقهم » . أخرجه البخارى . قال علماءنا : وصف الله تعالى بالصبر إنما هو بمعنى الحلم ، ومعنى وصفه تعالى بالحلم هو تأخير العقوبة عن المستحقين لها ، ووصفه تعالى بالصبر لم يرد في التزويل وإنما ورد في حديث أبي موسى ، وتأوله أهل السنة على تأويل الحلم . قاله ابن فورك وغيره . وجاء في أسمائه الصبور للبالغة في الحلم عن عصاه .

السابعة - قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّمَا لِكَيْدَرٍ ﴾ . اختلف المتأولون في حود الضمير من قوله : ﴿ وَإِنَّمَا ﴾ فقيل : على الصلاة وحدها خاصة ، لأنها تكبر على النفوس ما لا يكبر الصوم . والصبر هنا : الصوم . فالصلاة فيها سجن النفوس ؛ والصوم إنما فيه منع الشهوة ؛ فليس من منع شهوة واحدة أو شهوتين كن منع جميع الشهوات ؛ فالصائم إنما منع شهوة النساء والطعام والشراب ، ثم ينسقط سائر الشهوات من الكلام والمشى والنظر الى غير ذلك من ملاقات الخلق ، فيتسل بتلك الأشياء عما منع ، والمصلى يمتنع من جميع ذلك ، بجوارحه كلها مقيدة بالصلاة عن جميع الشهوات . وإذا كان ذلك كانت الصلاة أصعب على النفس ومكابدتها أشد فلذلك قال : ﴿ وَإِنَّمَا لِكَيْدَرٍ ﴾ . وقيل : عليهما ، ولكنه كنى عن الأكلب وهو الصلاة كقوله : ﴿ وَالَّذِينَ يَكْتَرُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا ﴾



في سبيل الله) . وقوله : ( وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا <sup>(١)</sup> انْفَضُّوا إِلَيْهَا ) . فرد الكفاية إلى الغضة لأنها الأغلب والأهم ، وإلى التجارة لأنها الأفضل والأهم . وقيل : إن الصبر لما كان داخلا في الصلاة أعاد عليها كما قال : ( وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضُوهُ ) . ولم يقل : يرضوهما ، لأن رضى الرسول داخل في رضى الله جل وعز ؛ ومنه قول الشاعر :

إن شريح الشباب والشعر الأمد \* سود ما لم يعاص سكان جنونا

ولم يقل يعاصيا ، رد إلى الشباب لأن الشعر داخل فيه ؛ وقيل : رد الكفاية إلى كل واحد منهما لكن حذف اختصارا ؛ قال الله تعالى : ( وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً ) ولم يقل آيتين ؛ ومنه قول الشاعر <sup>(٢)</sup> :

فن يك أمسى بالمدينة رحله \* فإني وقيار بها لفريب  
وقال آخر <sup>(٣)</sup> :

لكل هم من المموم سعه \* والصبح والمسي لا فلاح معه

أراد لغريبان ، لا فلاح معهما . وقيل : على العبادة التي يتضمنها بالمعنى ذكر الصبر والصلاة . وقيل : على المصدر وهي الاستعانة التي يقتضيها قوله : ( وَاسْتَعِينُوا ) . وقيل : على إجابة محمد عليه السلام ، لأن الصبر والصلاة مما كان يدهو إليه . وقيل : على الكعبة ، لأن الأمر بالصلاة إنما هو إليها . وكبيرة ، معناه تقيلة شاقة ، خبر إن ويجوز في غير القرآن وإنه لكبيرة إلا على الخاشعين ، فإنها خفيفة عليهم . قال أرباب المعاني : إلا على من أيد في الأزل بخصائص الاجتهاد والهدى .

الثامنة - قوله تعالى : ( عَلَى الْخَاشِعِينَ ) . الخاشعون جمع خاشع وهو المتواضع . والخشوع : هيئة في النفس يظهر منها في الجوارح سكون وتواضع . وقال قتادة : الخشوع في القلب وهو الخوف وغيض البصر في الصلاة . قال الزجاج : الخاشع الذي يرى أثر النذل والخشوع عليه تكشوع الدار بعد الإفواء . هذا هو الأصل . قال النابغة :

رماد ككحل العين لا يا أيبته \* ونؤى يكذب الحوض أنلم خاشع

(١) هو حسان بن ثابت .

(٢) هو ضابط البرجمي ؛ كما في اللسان مادة (قير) . والكامل لبرد (ج ١ ص ١٨١) طبع أوروبا .

(٣) هو الأضبط بن قريع السعدي ؛ اللسان مادة (سا) .

ومكان خاشع لا يهتدى له . وخشعت الأصوات أى سكنت . وخشعت خراشي صدره إذا أتى بصاقا لزجا . وخشع يبصره إذا غضه . والخشعة : قطعة من الأرض رخوة ؛ وفي الحديث : « كانت خشعة على الماء ثم دحيت <sup>(١)</sup> بعد » . وبلدة خاشعة : مغبرة لا منزل بها . قال سفيان الثوري : سألت الأعمش عن الخشوع فقال : يا ثوري ، أنت تريد أن تكون إماما للناس ولا تعرف الخشوع ! سألت إبراهيم النخعي عن الخشوع ؛ فقال : أعيمش ! تريد أن تكون إماما للناس ولا تعرف الخشوع ! ليس الخشوع بأكل الخشن ولبس الخشن وتطأؤ الرأس ! لكن الخشوع أن ترى الشريف والدنيء في الحق سواء ، وتخشع لله في كل فرض أفترض عليك . ونظر عمر بن الخطاب إلى شاب قد نكس رأسه فقال : يا هذا ! ارفع رأسك ، فإن الخشوع لا يزيد على ما في القلب . وقال علي بن أبي طالب : الخشوع في القلب ، وأن تلين كفيك للمرء المسلم ، وألا تلتفت في صلاتك . وسيأتي هذا المعنى مجودا عند قوله تعالى : ﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ﴾ . فمن أظهر للناس خشوعا فوق ما في قلبه فإنما أظهر نفاقا على نفاق . قال سهل بن عبد الله : لا يكون خاشعا حتى تخشع كل شعرة على جسده ؛ لقول الله تبارك وتعالى : ﴿ تَقَشَّعُ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ﴾ .

قلت : هذا هو الخشوع المحمود ، لأن الخوف إذا سكن القلب أوجب خشوع الظاهر فلا يملك صاحبه دفعه فتراه مطرقا متادبا متذلا . وقد كان السلف يجتهدون في ستر ما يظهر من ذلك ؛ وأما المذموم فتكلمه والتباكي ومطأطة الرأس كما يفعله الجهال ليروا بعين البر والإجلال ، وذلك خدع من الشيطان ، وتسويل من نفس الانسان . روى الحسن أن رجلا تنفس عند عمر بن الخطاب كأنه يتحازن ؛ فلكزه عمر ، أو قال لكه . وكان عمر رضى الله عنه إذا تكلم أسمع ، وإذا مشى أسرع ، وإذا ضرب أوجع ، وكان ناسكا صدقا ، وخاشعا حقا . وروى ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : الخاشعون هم المؤمنون حقا . .

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَظُنُّونَ ﴾ . الذين في موضع خفض على النعت للخاشعين ، ويجوز الرفع على القطع . والظن هنا في قول الجمهور بمعنى اليقين ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيهِ ﴾ وقوله : ﴿ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا ﴾ . قال دريد بن الصمة :

(١) الذي في نهاية ابن الأثير مادة (خشع) : « كانت الكعبة خشعة على الماء فدحيت منها الأرض »



فقلت لهم ظنوا بالتي مديج • سراتهم في الفارسي المسردي

وقال أبو دؤاد :

ربهم فترجته بغيرهم • وغيوب كسفتها بظنون

وقد قيل : إن الظن في الآية يصح أن يكون على بابه ويضم في الكلام بذنوبهم ، فكانهم يتوقعون لقاء مذنبين ذكره المهدوي والساوردي . قال ابن عطية : وهذا تصف . وزعم الفراء أن الظن قد يقع بمعنى الكذب . ولا يعرف ذلك البصريون . وأصل الظن وقاعدته : الشك مع ميل إلى أحد معتقديه ، وقد يقع موقع اليقين ؛ كما في هذه الآية وغيرها ، لكنه لا يقع فيما قد خرج إلى الحس ؛ لا تقول العرب في رجل مرئي حاضر : أظن هذا إنسانا . وإنما تجد الاستعمال فيما لم يخرج إلى الحس بعد ، كهذه الآية والشعر ، وكقوله تعالى : ﴿ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا ﴾ وقد يحمي اليقين بمعنى الظن وقد تقدم بيانه أول السورة . وتقول : سئرت به ظنا ، وأسأت به الظن . يدخلون الألف إذا جاءوا بالألف واللام . ومعنى ﴿ مَلَأُوا رَبِّهِمْ ﴾ جزاء ربهم ؛ وقيل : جاء على المفاعلة وهو من واحد ؛ مثل عافاه الله . ﴿ وَأَنَّهُمْ ﴾ بفتح الهمزة عطف على الأول ، ويجوز وإنهم بكسرها على القطع . ﴿ إِلَيْهِ ﴾ أي إلى ربهم . وقيل إلى جزائه ﴿ رَاجِعُونَ ﴾ إقرار بالبعث والجزاء والعرض على الملك الأعلى .

قوله تعالى : ﴿ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ ﴾ تقدم . ﴿ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾ بما جعل فيهم من الأنبياء . وهذا خاصة لهم وليست لغيرهم .

قوله تعالى : ﴿ وَاتَّقُوا يَوْمًا ﴾ أمر معناه الوعيد ؛ وقد مضى الكلام في التقوى . ﴿ يَوْمًا ﴾ يريد عذابه وهوله وهو يوم القيامة . وانتصب على المفعول باتقوا ، ويجوز في غير القرآن يوم لا تجزى على الإضافة . وفي الكلام حذف بين النحويين فيه اختلاف ؛ قال البصريون : التقدير يوما لا تجزى فيه نفس عن نفس شيئا ثم حذف فيه ؛ كما قال :

\* ويوما شهدناه سلبا وعامرا \*

أي شهدنا فيه . وقال الكسائي : هذا خطأ لا يجوز حذف فيه ولكن التقدير واتقوا يوما لا تجزى فيه نفس ثم حذف الهاء . وإنما يجوز حذف الهاء لأن الظروف عنده لا يجوز حذفها ؛ قال : لا يجوز

أن تقول: هذا رجلا قصدت، ولا رأيت رجلا أرغب؛ وأنت تريد قصدت إليه وأرغب فيه. قال: ولو جاز ذلك لحاز الذي تكلمت زيد بمعنى تكلمت فيه زيد. وقال الفراء: يجوز أن تحذف الماء وفيه. وحكى المهدوي: أن الوجهين جائزان عند سيوييه والأخفش والزجاج. ومعنى: ﴿لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا﴾. أي لا تؤاخذ نفس بذنب أخرى ولا تدفع عنها شيئا؛ تقول: جزی عنی هذا الأمر یجزی؛ كما تقول: قضی عنی. واجترأت بالشيء اجترأ إذا اكتفيت به؛ قال الشاعر:

بأن الغدر في الأقوام عار \* وأن الحر يجزأ بالكراع

أي يكتفى بها. وفي حديث عمر: «إذا أجريت الماء على الماء جزی عنك». يريد إذا صببت الماء على البول في الأرض فجری علیه طهر المكان، ولا حاجة بك الى غسل ذلك الموضع، وتنشيف الماء بخرقه أو غيرها كما يفعل كثير من الناس. وفي صحيح الحديث عن أبي بردة بن نيار في الأنحية: ولا تجزی [جذعة<sup>(١)</sup>] عن أحد بعدك، أي لن تغنى، فمعنى لا تجزی لا تقضى ولا تغنى ولا تكفى إن لم يكن طليها شيء، فإن كان فانها تجزی وتقضى وتغنى، بغير اختيارها، من حسناتها ما عليها من الحقوق؛ كما في حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «من كانت عنده مظلمة لأخيه من عرضه أو شيء فليتحلله منه اليوم قبل ألا يكون دينار ولا درهم إن كان له عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته وإن لم يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه». خرج البخاري. ومثله حديثه الآخر في المجلس وقد ذكرناه في التذكرة خرج مسلم. وقرئ تجزئ بضم التاء والهمز. ويقال: جزی وأجزی بمعنى واحد؛ وقد فرق بينهما قوم فقالوا: جزی بمعنى قضى وكافا: وأجزأ بمعنى أغنى وكفى. أجزأني الشيء يجزئني أي كفاني؛ قال الشاعر:

وأجزأت أمر العالمين ولم يكن \* ليجزئ إلا كامل وابن كامل

الثالثة - قوله تعالى: ﴿وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ﴾. الشفاعة مأخوذة من الشفع وهما الاثنان، تقول: كان و ترا فشفعته شفعا، والشفعة منه، لأنك تضم ملك شريكك إلى ملكك. والشفيع: صاحب الشفعة وصاحب الشفاعة. وناقاة شافع إذا اجتمع لها حمل وولد يتبعها؛ تقول منه: شفعت الناقة شفعا، وناقاة شفوع وهي التي تجمع بين محلين في حلبة واحدة. واستشفعته إلى فلان:

(١) الزيادة عن صحيح مسلم.



سأله أن يشفع لي إليه ؛ وتسلعت إليه في فلان فشفعني فيه ؛ فالشفاعة إذا ضم غيرك إلى جاهك ووسيلتك ؛ فهي على التحقيق إظهار لمترلة الشفيع عند المشفع وإيصال منفعته للشفوع .

الرابعة — مذهب أهل الحق أن الشفاعة حق ؛ وأنكرها المعتزلة وخذلوا المؤمنين من المذنبين الذين دخلوا النار في العذاب . والأخبار متظاهرة بأن من كان من العصاة المذنبين الموحدين من أم النبيين هم الذين تتألم شفاعة الشافعين من الملائكة والنبيين والشهداء والصالحين ؛ وقد تمسك القاضي عليهم في الرد بشيئين ؛ أحدهما : الأخبار الكثيرة التي تواترت في المعنى . والثاني : الإجماع من السلف على تلقي هذه الأخبار بالقبول ولم يبد من أحد منهم في عصر من الأعصار نكير ؛ فظهور روايتها وإطباقيهم على صحتها وقبولهم لها دليل قاطع على صحة عقيدة أهل الحق وفساد دين المعتزلة .

فإن قالوا : قد وردت نصوص من الكتاب بما يوجب رد هذه الأخبار مثل قوله : ( مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَاجِمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ ) . قالوا : وأصحاب الجائر ظالمون . وقال : ( مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ ) ( وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ ) . قلنا : ليست هذه الآيات عامة في كل ظالم ، والعموم لا صيغة له ؛ فلا تعم هذه الآيات كل من يعمل سوءا وكل نفس ، وإنما المراد بها الكافرون دون المؤمنين بدليل الأخبار الواردة في ذلك . وأيضا فإن الله تعالى أثبت شفاعة لأقوام وتقاها عن أقوام ؛ فقال في صفة الكافرين : ( لَمْ تَنْفَعَهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ ) وقال : ( وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ أَرْضَى ) وقال : ( وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِندَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ ) . فعلمنا بهذه الجملة أن الشفاعة إنما تنفع المؤمنين دون الكافرين . وقد أجمع المفسرون على أن المراد بقوله : ( وَأَتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ ) . النفس الكافرة لا كل نفس . ونحن وإن قلنا بعموم العذاب لكل ظالم عاص ، فلا نقول : إنهم يخلدون فيها بدليل الأخبار التي رويناهما ، وبدليل قوله : ( وَيَنْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ) . وقوله : ( إِنَّهُ لَا يَبَاسَ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمَ الْكَافِرُونَ ) .

فإن قالوا : فقد قال تعالى : ( وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ أَرْضَى ) . والفاسق غير مرضي . قلنا : لم يقل لمن لا يرضى ، وإنما قال : ( لِمَنْ أَرْضَى ) ومن ارتضاه الله للشفاعة هم الموحدون ؛ بدليل قوله : ( لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ) . وقيل للنبي صلى الله عليه

وسلم : ما عهد الله مع خلقه ؟ قال : « أن يؤمنوا ولا يشركوا به شيئا » . وقال المفسرون : إلا من قال : لا إله إلا الله .

فإن قالوا : المرتضى هو التائب الذي اتخذ عند الله عهدا بالإجابة إليه بدليل أن الملائكة استغفروا لهم ؛ وقال : ( فَأَغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ ) . وكذلك شفاعة الأنبياء عليهم السلام إنما هي لأهل التوبة دون أهل الكبائر . قلنا : عندكم يجب على الله تعالى قبول التوبة ، فإذا قبل الله توبة المذنب فلا يحتاج إلى الشفاعة ولا إلى الاستغفار . وأجمع أهل التفسير على أن المراد بقوله : ( فَأَغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا ) . أي من الشرك ( وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ ) . أي سبيل المؤمنين ؛ سألوا الله تعالى أن يغفر لهم ما دون الشرك من ذنوبهم ، كما قال تعالى : ( وَيَغْفِرْ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ) .

فإن قالوا : جميع الأمة يرغبون في شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم ، فلو كانت لأهل الكبائر خاصة بطل سؤالهم . قلنا : إنما يطلب كل مسلم شفاعة الرسول ويرغب إلى الله في أن تناله ؛ لاعتقاده أنه خير سالم من الذنوب ولا قائم لله سبحانه بكل ما افترض عليه ؛ بل كل واحد معترف على نفسه بالنقص فهو لذلك يخاف العقاب ويرجو النجاة ؛ وقال صلى الله عليه وسلم : « لا ينجو أحد إلا برحمة الله تعالى — فقيل : ولا أنت يا رسول الله ؟ فقال — : ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمته » .

الخامسة — قوله تعالى : ( وَلَا يُقْبَلُ ) . قرأ ابن كثير وأبو عمرو « تقبل » بالثاء ، لأن الشفاعة مؤنثة . وقرأ الباقون بالياء على التذكير لأنها بمعنى الشفيع . وقال الأخفش : حسن التذكير ، لأنك قد فرقت ؛ كما تقدم في قوله : ( فَتَلَقَىٰ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ ) .

السادسة — قوله تعالى : ( وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ ) . أي فداء . والعدل بفتح العين : الفداء ، وبكسرهما ؛ المثل ، يقال : عدل وعديل للذي يماثلك في الوزن والقدر ؛ ويقال : عدل الشيء هو الذي يساويه قيمة وقدرًا وإن لم يكن من جنسه ؛ والعدل بالكسر هو الذي يساوي الشيء من جنسه وفي جرمه . وحكى الطبري أن من العرب من يكسر العين من معنى الفدية . فأما واحد الأعدال فبالكسر لا غير . قوله تعالى : ( وَلَا هُمْ يَنْصُرُونَ ) أي يعاونون ؛ والنصر : العون ؛ والأنصار : الأعوان ، ومنه قوله : ( مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ ) . أي من يضم نصرته إلى نصرتي ، وانتصر الرجل : انتقم ؛ والنصر : الإتيان ؛ يقال : نصرت أرض بني فلان أتيها ؛ قال الشاعر :



إذا دخل الشهر الحرام فودعى • بلاد تميم وانصري أرض عامر  
والنصر : المطر؛ يقال : نصرت الأرض : مطرت • والنصر : العطاء؛ قال :  
إني وأسطار سيطرن سطرًا • لقائل بانصر نصرًا نصرًا

وكان سبب هذه الآية فيما ذكروا ، أن بنى إسرائيل قالوا : نحن أبناء الله وأحباؤه وأبناء أنبيائه  
وسيشفع لنا أبائنا . فأعلمهم الله تعالى عن يوم القيامة أنه لا تقبل فيه الشفاعات ولا يؤخذ فيه فدية .  
وإنما خص الشفاعة والفدية والنصر بالذكر لأنها هي المعاني التي اعتادها بنو آدم في الدنيا ، فإن  
الواقع في الشدة لا يتخلص إلا بأن يشفع له أو ينصر أو يفتدي .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ ﴾ الآية ؛ فيه ثلاث عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ ﴾ . إذ في موضع نصب عطف على :  
﴿ أَذْكُرُوا نِعْمَتِي ﴾ . وهذا وما بعده تذكير ببعض النعم التي كانت له عليهم أي أذكروا نعمتي بإنجائكم  
من عدوكم وجعل الأنبياء فيكم ؛ والخطاب للموجودين والمراد من سلف من الآباء ؛ كما قال : ﴿ إِنَّا لَمَّا  
طَغَى الْمَاءُ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ ﴾ . أي حملنا آباءكم . وقيل : إنما قال نجيناكم لأن نجاة الآباء كانت  
سببا لنجاة هؤلاء الموجودين ؛ ومعنى نجيناكم ألقيناكم على نجوة من الأرض وهي ما ارتفع منها . هذا  
هو الأصل ؛ ثم سمي كل قائل ناجيا . فالناجى من خرج من ضيق إلى سعة . وقرئ : ﴿ وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ ﴾  
على التوحيد .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ ﴾ . آل فرعون : قومه وأتباعه وأهل دينه . وكذلك  
آل الرسول صلى الله عليه وسلم من هو على دينه وملته في عصره وسائر الأعصار ، سواء كان نسبيا له  
أو لم يكن . ومن لم يكن على دينه وملته فليس من آله ولا أهله ، وإن كان نسيبه وقريبه ؛ خلافا  
للمرافضة حيث قالت : إن آل رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطمة والحسن والحسين فقط . دللتنا  
قوله تعالى : ﴿ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ ﴾ ﴿ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ﴾ . أي آل دينه ،  
إذ لم يكن له ابن ولا بنت ولا أب ولا عم ولا أخ ولا عصبه ؛ ولأنه لا خلاف أن من ليس بمؤمن  
ولا موحد فإنه ليس من آل محمد وإن كان قريبا له ؛ ولأجل هذا يقال : إن أبا لهب وأبا جهل  
ليسا من آل ولا من أهله ؛ وإن كان بينهما وبين النبي صلى الله عليه وسلم قرابة ؛ ولأجل هذا قال

الله تعالى في ابن نوح : ( إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ ) وفي صحيح مسلم عن عمرو بن العاص قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم جهارا غير مرت يقول : \* [ألا] إن آل أبي - يعني فلانا - ليسوا [لي] بأولياء إنما ولي الله وصالح المؤمنين \* وقالت طائفة : آل محمد أزواجه وذريته خاصة ، لحديث أبي حميد الساعدي أنهم قالوا : يا رسول الله كيف نصلي عليك ؟ قال : \* قولوا اللهم صل على محمد وعلى أزواجه وذريته كما صليت على آل إبراهيم وبارك على محمد وعلى أزواجه وذريته كما باركت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد \* رواه مسلم . وقالت طائفة من أهل العلم : الأهل معلوم ، والآل : الأتباع ، والأول أصح لما ذكرناه ، ولحديث عبد الله بن أبي أوفى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا أتاه قوم بصدقتهم قال : \* اللهم صل عليهم \* فأتاه أبي بصدقته فقال : \* اللهم صل على آل أبي أوفى \* .

الثالثة - اختلف النحاة هل يضاف الآل الى البلدان أولا ؟ فقال الكسائي : إنما يقال : آل فلان وآل فلانة ولا يقال في البلدان : هو من آل حمص ولا من آل المدينة . قال الأخفش : إنما يقال في الرئيس الأعظم نحو : آل محمد صلى الله عليه وسلم وآل فرعون لأنه رئيسهم في الضلالة . قال : وقد سمعناه في البلدان ، قالوا : أهل المدينة وآل المدينة .

الرابعة - واختلف النحاة أيضا هل يضاف الآل الى المضمر أولا ؟ فنع من ذلك النحاس والزبيدي والكسائي ، فلا يقال إلا : اللهم صل على محمد وآل محمد ، ولا يقال : وآله . والصواب أن يقال : أهله . وذهبت طائفة أخرى إلى أن ذلك يقال ؛ منهم ابن السيد وهو الصواب ، لأن السماع الصحيح بعضده ، فإنه قد جاء في قول عبد المطلب :

لا هم إن العبد يد \* منع رحله فامنع حلالك<sup>(٢)</sup>

وأنصر على آل الصلي \* ب وعابديه اليوم آلك

وقال نذبة : أنا الفارص الحامي حقيقة والدي \* وآلى كما نجي حقيقة آلكا

الحقيقة (بقافين) : ما يحق على الإنسان أن يحبه أي يجب عليه حمايته .

(١) الزيادة عن صحيح مسلم .

(٢) الحلال ( بالكسر ) : القوم القيمون المتجاورون ، يريد بهم سكان الحرم .



الخامسة - واختلفوا أيضا في أصل آل؛ فقال النحاس : أصله أهل ثم أبدل من الهاء ألفا، فإن صغره رددته إلى أصله فقلت : أهيل . وقال المهدوي : أصله أول؛ وقيل : أهل؛ قلت الهاء همزة ثم أبدلت الهمزة ألفا . وجمعه آلون وتصغيره أويل فيما حكى الكسائي . وحكى غيره أهيل وقد ذكرناه عن النحاس . وقال أبو الحسن بن كيسان : إذا جمعت آلا قلت : آلون ؛ فإن جمعت آلا الذي هو السراب؛ قلت : آوال؛ مثل : مال وأموال .

السادسة - قوله تعالى : (فِرْعَوْنَ) . فرعون، قيل : إنه اسم ذلك الملك بعينه . وقيل : إنه اسم كل ملك من ملوك العماقة؛ مثل كسرى للفرس، وقبصر للروم، والنجاشي للحبشة؛ وإن اسم فرعون موسى قابوس في قول أهل الكتاب . وقال وهب : اسمه الوليد بن مصعب بن الريان، ويكنى أبا مرة وهو من بني عمليق بن لاوذ ابن ارم بن سام بن نوح عليه السلام . قال السهيلي : وكل من ولي القبط ومصر فهو فرعون . وكان فارسيا من أهل أصطخر . قال المسعودي : لا يعرف لفرعون تفسير بالعربية . قال الجوهري : فرعون لقب الوليد بن مصعب ملك مصر؛ وكل عات فرعون؛ والعناة : الفراغنة؛ وقد تفرعن وهو ذو فرعنة : أى دهاء ومكر . وفي الحديث : « أخذنا فرعون هذه الأمة » . وفرعون في موضع خفض إلا أنه لا ينصرف لعجمته .

السابعة - قوله تعالى : (يَسْؤُمُونَكُمْ) . قيل : معناه يذيقونكم ويلزمونكم إياه . وقال أبو عبيدة : يولونكم؛ يقال : سامه خطة خسف إذا أولاه إياها؛ ومنه قول عمرو بن كلثوم :  
إذا ما الملك سام الناس خسفا \* أبينا أن نقر الخسف فينا

وقيل : يديمون تعذيبكم؛ والسوم : الدوام؛ ومنه سائمة الغنم ل مداومتها الرعى؛ قال الأخفش : وهو في موضع رفع على الابتداء وإن شئت كان في موضع نصب على الحال أى سائمين لكم .

الثانية - قوله تعالى : (سُوءَ الْعَذَابِ) . مفعول ثان ليسومونكم، ومعناه أشد العذاب؛ ويجوز أن يكون بمعنى سوم العذاب؛ وقد يجوز أن يكون نعتا بمعنى سوما سيئا؛ فروى أن فرعون جعل بنى إسرائيل خدما وخولا وصنفهم في أعماله؛ فصنف يبنون، وصنف يحرثون ويزرعون،

(١) الذى فى البحر لأبى حيان : " هذه الجملة مستأنفة وهى حكاية حال ماضية ويحتمل أن تكون فى موضع نصب على

وصنف يتخدمون . وكان قومه جنداً ملوكاً ومن لم يكن منهم في عمل من هذه الأعمال ضربت عليه الجزية فذلك سوء العذاب .

التاسعة - قوله تعالى : ﴿ يَذَّبُحُونَ أَبْنَاءَكُمْ ﴾ . يذبحون بغير واو على البدل من قوله : ﴿ يَسُومُونَكُمْ ﴾ ؛ كما قال - أنشده سيبويه - :

متى نأتنا تللم بنا في ديارنا \* تجد حطباً جزلاً وناراً تاججا

قال الفراء وغيره : يذبحون بغير واو على التفسير لقوله : ﴿ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ ﴾ ؛ كما تقول : أتاني القوم زيد وعمرو ؛ فلا تحتاج الى الواو في زيد ؛ ونظيره : ﴿ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا . يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ ﴾ . وفي سورة إبراهيم : ﴿ وَيَذَّبُحُونَ ﴾ بالواو لأن المعنى يعذبونكم بالذبح وبغير الذبح . فقوله : ﴿ وَيَذَّبُحُونَ أَبْنَاءَكُمْ ﴾ ؛ جلس آخر من العذاب لا تفسير لما قبله . والله أعلم . قلت : قد يحتمل أن يقال : إن الواو زائدة بدليل سورة البقرة والواو قد تزداد ؛ كما قال :

\* فلما أجزنا ساحة الحى وآتحنى \*

أى قد آتحنى . وقال آخر :

الى الملك القرم وابن الهمام \* وليث الكتبية في المزدحم

أراد الى الملك القرم ابن الهمام ليث الكتبية ؛ وهو كثير .

العاشر - قوله تعالى : ﴿ يَذَّبُحُونَ ﴾ قراءة الجماعة بالتشديد على الكثير . وقرا ابن محيصن يذبحون بفتح الباء . والذبح : الشق ؛ والذبح : المذبوح . والذباح : تشقق في أصول الأصابع . وذبحت الذن : برزته أى كشفته . وسعد الذابح : أحد السعود . والمذابح : المحاريب . والمذابح جمع مذبح وهو اذا جاء السيل نخذ في الأرض فما كان كالشبر ونحوه سمي مذبحاً ؛ فكان فرعون يذبح الأطفال ويبقى البنات ؛ وعبر عنهم باسم النساء بالمأل . وقالت طائفة : يذبحون أبناءكم يعنى الرجال ، وسما أبناء لما كانوا كذلك ؛ وأستدل هذا القائل بقوله : ﴿ نِسَاءكُمْ ﴾ . والأول أصح لأنه الأظهر والله أعلم .

الحادية عشرة - نسب الله تعالى الفعل الى آل فرعون ؛ وهم إنما كانوا يفعلون بأمره وسلطانهم ، لتوليهم ذلك بأنفسهم ، وليعلم أن المباشر مأخوذ بفعله . قال الطبري : ويقضى أن من أمره ظالم يقتل أحد فقتله المأمور فهو المأخوذ به .



قلت : وقد اختلف العلماء في هذه المسألة على ثلاثة أقوال ؛ يقتلان جميعا ، هذا بأمره ، والمأمور بمباشرة . هكذا قال النخعي ؛ وقاله الشافعي ومالك في تفصيلهما . قال الشافعي : إذا أمر السلطان رجلا بقتل رجل والمأمور يعلم أنه أمر بقتله ظلما كان عليه وعلى الإمام القود كقاتلين معا ، وإن أكرهه الإمام عليه وعلم أنه يقتله ظلما كان على الإمام القود ، وفي المأمور قولان ؛ أحدهما أن عليه القود ؛ والآخر لا قود عليه وعليه نصف الدية . حكاه ابن المنذر . وقال علماؤنا : لا يخلو المأمور أن يكون ممن تلزمه طاعة الأمر ويخاف شره كالسلطان والسيد لعبده ، فالقود في ذلك لازم لهما ؛ أو يكون ممن لا يلزمه ذلك فيقتل المباشر وحده دون الأمر ؛ وذلك كالأب يأمر ولده ، أو المعلم بعض صبيانته ، أو الصانع بعض متعلميه إذا كان محتلما ؛ فإن كان غير محتلم فالقتل على الأمر ، وعلى عاقلة الصبي نصف الدية . وقال ابن نافع : لا يقتل السيد إذا أمر عبده — وإن كان أعجميا — بقتل انسان .

قال ابن حبيب : ويقول ابن القاسم أقول : إن القتل عليهما . فأما أمر من لا خوف على المأمور في مخالفته فإنه لا يلحق بالإكراه بل يقتل المأمور دون الأمر ، ويضرب الأمر ويحبس . وقال أحمد في السيد يأمر عبده أن يقتل رجلا : يقتل السيد . وروى هذا القول عن علي بن أبي طالب وأبي هريرة رضي الله عنهما . وقال علي : ويستودع العبد السجن . وقال أحمد : ويحبس العبد ويضرب ويؤذّب . وقال الثوري : يمرّر السيد . وقال الحكم وحماد : يقتل العبد . وقال قتادة : يقتلان جميعا . وقال الشافعي : إن كان العبد فصيحاً بعقل ، قتل العبد وعوفب السيد ؛ وإن كان العبد أعجمياً فعلى السيد القود . وقال سليمان بن موسى : لا يقتل الأمر ولكن تقطع يده ثم يعاقب ويحبس — وهو القول الثاني — ويقتل المأمور للباشرة ؛ كذلك قال عطاء والحكم وحماد والشافعي وأحمد وإسحاق في الرجل يأمر الرجل بقتل الرجل ؛ وذكره ابن المنذر . وقال زفر : لا يقتل واحد منهما — وهو القول الثالث — حكاه أبو المعالي في البرهان ؛ ورأى أن الأمر والمباشر ليس واحد منهما مستقلا في القود ؛ فلذلك لا يقتل واحد منهما عنده . والله أعلم .

الثانية عشرة — قرأ الجمهور ﴿ يَذَّبُحُونَ ﴾ بالتشديد على المبالغة . وقرأ ابن محيصن ﴿ يَذَّبُحُونَ ﴾ بالتخفيف . والأولى أرجح إذ الذبح متكرر . وكان فرعون على ما روى قد رأى في منامه نارا خرجت

من بيت المقدس فأحرقت بيوت مصر ، فأولت له رؤياه ، أن مولودا من بني إسرائيل ينشأ فيكون  
خراب ملكه على يديه . وقيل غير هذا ، والمعنى متقارب .

الثالثة عشرة - قوله تعالى : ( وَفِي ذَلِكُمْ ) . إشارة الى جملة الأمر إذ هو خبر فهو كنفرد  
حاضر أى وفي فعلهم ذلك بكم بلاء : أى امتحان واختبار . وبلاء : نعمة ؛ ومنه قوله تعالى : ( وَلِيْلِي  
الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءٌ حَسَنًا ) . قال أبو الهيثم : البلاء يكون حسنا ويكون سيئا ، وأصله المحنة ؛ والله  
عز وجل يبلو عبده بالصنع الجميل ليمتحن شكره ، ويبلوه بالبلوى التي يكرها ليمتحن صبره ؛ فقبيل  
للمحسن بلاء ، وللسيئ بلاء ؛ حكاه المروى . وقال قوم : الإشارة بذلكم الى التنجية فيكون البلاء على  
هذا في الخير أى تنجيتكم نعمة من الله عليكم . وقال الجمهور : الإشارة الى الذبح ونحوه ، والبلاء هنا  
في الشر ؛ والمعنى وفي الذبح مكروه وامتحان . وقال ابن كيسان : ويقال في الخير : أبلاه الله وبلاه ؛  
وأنشد :

جزى الله بالإحسان ما فعلا بكم . وأبلاهما خير البلاء الذي يبلو .

فجمع بين اللغتين ؛ والأكثر في الخير أبلته ، وفي الشر بلوته ، وفي الاختبار ابتليته وبلوته ،  
قاله النحاس .

قوله تعالى : ( وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ الْبَحْرَ فَأَنْجَيْنَاكُمْ ) . إذ في موضع نصب . وفرقنا : فلقنا ؛ فكان  
كل فرق كالطود العظيم أى الجبل . وأصل الفرق الفصل ؛ ومنه فرق الشعر ؛ ومنه الفرقان لأنه يفرق  
بين الحق والباطل أى يفصل ؛ ومنه : ( فَالْفَارِقَاتِ فَرَقًا ) . يعنى الملائكة تنزل بالفرق بين الحق والباطل ؛  
ومنه : ( يَوْمَ الْفُرْقَانِ ) . يعنى يوم بدر كان فيه فرق بين الحق والباطل ؛ ومنه : ( وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ )  
أى فصلناه وأحكمناه . وقرأ الزهرى : فرقنا بتشديد الراء أى جعلناه فرقا . ومعنى بكم أى لكم ، فالباء  
بمعنى اللام . وقيل : الباء في مكانها أى فرقنا البحر بدخولكم إياه أى صاروا بين المساءين ، فصار  
الفرق بهم ؛ وهذا أولى بينه فانفلق .

قوله تعالى : ( الْبَحْرَ ) . البحر معروف سمي بذلك لاتساعه ؛ ويقال : فرس بحر إذا كان واسع  
الجرى أى كثيره ؛ ومن ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في مندوب فرس أبى طلحة :  
" وإن وجدناه لبحرا " . والبحر : الماء المالح . ويقال : أبحر المساء : ملح ؛ قال نصيب :



وقد عاد ماء الأرض بحسرا فزادني • إلى مريض أن أبحر المشرب العذب  
والبحرة : البلدة ؛ يقال : هذه بحرنا أي بلدنا • قاله الأموي • والبحر : السلال<sup>(١)</sup> يصيب  
الإنسان • ويقولون : لقينه صخرة بحرة أي بارزا مكشوقا • وفي الخبر عن كعب الأحبار قال :  
إن لله ملكا يقال له : صندفايل ، البحار كلها في نفرة إيهامه • ذكره أبو نعيم عن ثور بن يزيد عن  
خالد بن معدان عن كعب •

قوله : ( فَأَنْجَيْنَاكُمْ ) أي أخرجناكم منه ؛ يقال : نجوت من كذا نجاء ، ممدود ؛ ونجاة ،  
مفصور ، والصدق منجاة • وأنجيت ضري ونجيت • وقرئ بهما ( وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ ) • ( فَأَنْجَيْنَاكُمْ ) •  
قوله : ( وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ ) • يقال : غرق في الماء غرقا فهو غريق وغارق أيضا ؛  
ومنه قول أبي النجم :

• من بين مقتول وطاف غريق<sup>(٢)</sup> •

وأغرقه غيره وغرقه فهو مغرق وغريق • ولجام مغرق بالفضة أي محلى • والتغريق : القتل ؛  
قال الأعشى<sup>(٣)</sup> :

• ألا ليت قيسا غرقته القوابل •

وذلك أن القابلة كانت تغرق المولود في ماء السلى عام القحط ، ذكره كان أو أثنى حتى يموت •  
ثم جعل كل قتل تغريقا ؛ ومنه قول ذي الزمة :

إذا غرقت أرباضها ثني بكرة • بتيها لم تصبح رؤوما سلوبها

والأرباض : الحبال • والبكرة : الناقة الفتيبة • وثنيها : بطنها الثاني ؛ وإنما لم تعطف على  
ولدها لما لحقها من التعب •

القول في اختلاف العلماء في كيفية إنجاء بني إسرائيل

فذكر الطبري أن موسى عليه السلام أوحى إليه أن يسرى من مصر بني إسرائيل فأمرهم موسى  
أن يستعبروا الحلي والمتاع من القبط ، وأحل الله ذلك لبني إسرائيل ؛ فسرى بهم موسى من أول

(١) فرجة تصيب الربة أو زكام •

• فأصبحوا في الماء والخنادق •

(٢) صدر البيت :

• أطورين في عام غزاة ورحلة •

(٣) المراد به قيس بن مسعود الشيباني • صدر البيت :

الليل ؛ فأعلم فرعون فقال : لا يتبعهم أحد حتى تصبح الديكة ؛ فلم يصح تلك الليلة بمصر ديك ؛ وأما الله تلك الليلة كثيرا من أبناء القبط فاشتغلوا في الدفن وخرجوا في الاتباع مشرقين ؛ كما قال تعالى : ﴿ فَاتَّبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ ﴾ . وذهب موسى الى ناحية البحر حتى بلغه . وكانت عدة بني إسرائيل نيفا على ستمائة ألف . وكانت عدة فرعون ألف ألف ومائتي ألف . وقيل : إن فرعون أتبعه في ألف ألف حصان سوى الإناث . وقيل : دخل إسرائيل - وهو يعقوب عليه السلام - مصر في ستة وسبعين نفسا من ولده وولد ولده فأنى الله عددهم وبارك في ذريته ؛ حتى خرجوا إلى البحر يوم فرعون وهم ستمائة ألف من المقاتلة سوى الشيوخ والذرية والنساء . وذكر أبو بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبة قال حدثنا شبابة بن سوار عن يونس بن أبي إسحاق عن أبي إسحاق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله بن مسعود أن موسى عليه السلام حين أسرى بني إسرائيل بلغ فرعون فأمر بشاة فذبحت ؛ ثم قال : لا والله لا يفرغ من سلخها حتى تجتمع لي ستمائة ألف من القبط ؛ قال : فانطلق موسى حتى انتهى إلى البحر ؛ فقال له : افرق ؛ فقال له البحر : لقد استكبرت يا موسى ! وهل فرقت لأحد من ولد آدم فأفرق لك ! قال : ومع موسى رجل على حصان له ؛ قال : فقال له ذلك الرجل : أين أمرت يا نبي الله ؟ فقال : ما أمرت إلا بهذا الوجه . قال : فأخم فرسه فسبح نخرج . فقال : أين أمرت يا نبي الله ؟ قال : ما أمرت إلا بهذا الوجه ؛ قال : والله ما كذبت ولا كُذِّبت ؛ ثم اقتحم الثانية فسبح به حتى خرج ؛ فقال : أين أمرت يا نبي الله ؟ فقال : ما أمرت إلا بهذا الوجه ؛ قال : والله ما كذبت ولا كُذِّبت ؛ قال : فأوحى الله إليه : ﴿ أَنْ أَضْرِبَ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ ﴾ فضربه موسى بعصاه ؛ ﴿ فَأَنفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطُّودِ الْعَظِيمِ ﴾ . فكان فيه اثنا عشر فرقا ، لاثنى عشر سبطا ، لكل سبط طريق يتراءون ؛ وذلك أن أطواد الماء صار فيها طبقاتا وشبابيك يرى منها بعضهم بعضا ؛ فلما خرج أصحاب موسى وقام أصحاب فرعون التطم البحر عليهم فأغرقهم ، ويذكر أن البحر هو بحر القلزم . وأن الرجل الذي كان مع موسى على الفرس هو فتاه يوشع بن نون . وأن الله تعالى أوحى إلى البحر أن أفرق لموسى إذا ضربك ؛ فبات البحر تلك الليلة يضطرب ؛ فحين أصبح ضرب البحر وتكاه أبا خالد . ذكره ابن أبي شيبة أيضا . وقد أكثر المفسرون في قصص هذا المعنى ؛ وما ذكرناه كاف وسيأتي في سورة يونس والشعراء زيادة بيان إن شاء الله تعالى .



**فصل —** ذكر الله تعالى الإنجاء والإغراق ، ولم يذكر اليوم الذي كان ذلك فيه . فروى مسلم عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة فوجد اليهود صياما يوم عاشوراء ؛ فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” ما هذا اليوم الذي تصومون فقالوا هذا يوم عظيم أنجى الله فيه موسى وقومه وغرق فرعون وقومه فصامه موسى شكرا ففتحنا نصومه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فتحنا أحق وأولى بموسى منكم فصامه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر بصيامه “ . وأخرجه البخاري أيضا عن ابن عباس ؛ وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه : ” أتم أحق بموسى منهم فصوموا “ .

**مسئلة —** ظاهر هذه الأحاديث تدل على أن النبي صلى الله عليه وسلم إنما صام عاشوراء وأمر بصيامه اقتداء بموسى عليه السلام على ما أخبره به اليهود ، وليس كذلك لما روته عائشة رضي الله عنها قالت : كان يوم عاشوراء تصومه قريش في الجاهلية ؛ وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصومه في الجاهلية ؛ فلما قدم المدينة صامه وأمر بصيامه ؛ فلما فرض رمضان ترك صيام يوم عاشوراء فمن شاء صامه ومن شاء تركه . أخرجه البخاري ومسلم .

فإن قيل : يحتمل أن تكون قريش إنما صامته بإخبار اليهود لها لأنهم كانوا يسمعون منهم ، لأنهم كانوا عندهم أهل علم ؛ فصامه النبي صلى الله عليه وسلم كذلك في الجاهلية أي بمكة ؛ فلما قدم المدينة ووجد اليهود يصومونه قال : ” نحن أحق وأولى بموسى منكم “ فصامه اتباعا لموسى . وأمر بصيامه أي أوجبه وأكد أمره ، حتى كانوا يصومونه الصغار . قلنا هذه شبهة من قال : إن النبي صلى الله عليه وسلم لعله كان متعبدا بشريعة موسى ؛ وليس كذلك على ما يأتي بيانه في الأنعام عند قوله تعالى : ﴿ فَبَدَّلَ اللَّهُ آيَاتِهِ ﴾ .

**مسئلة —** اختلف في يوم عاشوراء ؛ هل هو التاسع من المحرم أو العاشر ؟ فذهب الشافعي إلى أنه التاسع ؛ لحديث الحكم ابن الأعرج قال : اتبعت إلى ابن عباس رضي الله عنهما وهو متوسد رداءه في زمزم ، فقلت له : أخبرني عن صوم عاشوراء ؛ فقال : إذا رأيت هلال المحرم فأعدد وأصبح يوم التاسع صائما . قلت : هكذا كان محمد صلى الله عليه وسلم يصومه ؟ قال : نعم . أخرجه مسلم .

وذهب سعيد بن المسيب والحسن البصري ومالك وجماعة من السلف إلى أنه العاشر. وذكر الترمذي حديث الحكم ولم يصفه بصحة ولا حسن . ثم أردفه أنبأنا قتيبة أنبأنا عبد الوارث عن يونس عن الحسن بن الحسن بن عباس قال : أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بصوم عاشوراء يوم العاشر . قال أبو عيسى : حديث ابن عباس حديث حسن صحيح . قال الترمذي : وروى عن ابن عباس أنه قال : صوموا التاسع والعاشر وخالفوا اليهود . وبهذا الحديث يقول الشافعي وأحمد بن حنبل وإسحاق . قال غيره : وقول ابن عباس للسائل : فاعدد وأصبح يوم التاسع صائما . ليس فيه دليل على ترك صوم العاشر، بل وعد أن يصوم التاسع مضافا إلى العاشر . قالوا : فصيام اليومين جمع بين الأحاديث . وقول ابن عباس للحكم لما قال له : هكذا كان محمد صلى الله عليه وسلم يصومه ؟ قال : نعم . معناه أن لو عاش ؛ وإلا فما كان النبي صلى الله عليه وسلم صام التاسع قط . يبينه ما أخرجه ابن ماجه في سننه ومسلم في صحيحه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "لئن بقيت إلى قابل لأصومن اليوم التاسع" .

فضيلة — روى أبو قتادة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "صيام يوم عاشوراء أحسن على الله أن يكفر السنة التي قبله" . أخرجه مسلم والترمذي . وقال : لا نعلم في شيء من الروايات أنه قال : "صيام يوم عاشوراء كفارة سنة" إلا في حديث أبي قتادة .

قوله تعالى : (وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ) . جملة في موضع الحال . ومعناه بأبصاركم ؛ فيقال : إن آل فرعون طفوا على الماء فنظروا إليهم يغرقون ، وإلى أنفسهم ينجون ففى هذا أعظم المنة . وقد قيل : لأنهم أخرجوا لهم حتى رأوهم . فهذه منة بعد منة . وقيل : المعنى وأنتم تنظرون أى ببصائركم للاعتبار ، لأنهم كانوا في شغل عن الوقوف والنظر بالأبصار . وقيل : المعنى وأنتم بحال من ينظر لو نظر ؛ كما تقول : هذا الأمر منك بمراى ومسمع أى بحال تراه وتسمعه إن شئت . وهذا القول والأول أشبه بأحوال بنى إسرائيل ؛ لتوالى عدم الاعتبار فيما صدر من بنى إسرائيل بعد خروجهم من البحر ؛ وذلك أن الله تعالى لما أنجاهم وغرق عدوهم قالوا : يا موسى إن قلوبنا لا تطمن ، إن فرعون قد غرق ! حتى أمر الله البحر فلفظه فنظروا إليه .



ذكر أبو بكر بن أبي شيبة عن قيس بن عباد أن بني إسرائيل قالت : ما مات فرعون وما كان  
يموت أبدا قال : فلم يعد أن سمع الله تكذيبهم نبيه عليه السلام ، رعى به على ساحل البحر كأنه ثور  
أحمر يترأاه بنو إسرائيل ، فلما اطمأنوا وبعثوا من طريق البر إلى مدائن فرعون حتى ثقلوا كنوزهم  
وغرقوا في النعمة ، رأوا قوما يعكفون على أصنام لهم ، قالوا : يا موسى اجعل لنا إلها كما لهم آلهة ،  
حتى زجرهم موسى وقال : أغير الله أبغىكم إلها وهو فضلكم على العالمين ، أي عالمي زمانه . ثم أمرهم  
أن يسيروا إلى الأرض المقدسة التي كانت مساكن آبائهم ويتطهروا من أرض فرعون . وكانت  
الأرض المقدسة في أيدي الجبارين قد غلبوا عليها فاحتاجوا إلى دفعهم عنها بالقتال ، فقالوا : أتريد  
أن تجعلنا لحمه للجبارين ! فلو أنك تركتنا في يد فرعون كان خيرا لنا . قال : ﴿ يَا قَوْمِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ  
الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ ﴾ إلى قوله : ﴿ قَاعِدُونَ ﴾ حتى دعا عليهم وسماهم فاسقين . فبقوا في التيه  
أربعين سنة عقوبة ثم رحمهم فمن عليهم بالسلوى وبالغنام . على ما يأتي بيانه . ثم سار موسى إلى  
طور سيناء ليجيئهم بالتوراة ، فاتخذوا العجل — على ما يأتي بيانه — ثم قيل لهم : قد وصلتم إلى بيت  
المقدس فادخلوا الباب سجدا وقولوا حطة . على ما يأتي . وكان موسى عليه السلام شديد الحياء  
مستورا ، فقالوا : إنه آدر . فلما اعتسل وضع على الحجر ثوبه ، فعدا الحجر بثوبه إلى مجالس بني إسرائيل ،  
وموسى على أثره عريان وهو يقول : يا حجر ثوبي ! فذلك قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا  
كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى فَبَرَّاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا ﴾ . على ما يأتي بيانه . ثم لما مات هارون قالوا له : أنت  
قتلت هارون وحسدته ، حتى نزلت الملائكة بسريره وهارون ميت عليه — وسيأتي في المائة —  
ثم سأله أنت يعلموا آية في قبول قربانهم ، فجعلت نار تخرج من السماء فتقبل قربانهم ، ثم سأله  
أن بين لنا كفارات ذنوبنا في الدنيا ، فكان من أذن ذنبا أصبح على بابه مكتوب : « عملت كذا ،  
وكفارته قطع عضو من أعضائك » يسميه له ، ومن أصابه بول لم يطهر حتى يقرضه ويزيل جلده  
من بدنه ، ثم بدلوا التوراة وافترخوا على الله وكتبوا بأيديهم واشتروا به عرضا ، ثم صار أمرهم إلى أن  
قتلوا أنبياءهم ورسولهم . فهذه معاملتهم مع ربهم وسيرتهم في دينهم وسوء أخلاقهم . وسيأتي بيان  
كل فصل من هذه الفصول مستوفى في موضعه إن شاء الله تعالى .

(١) عباد بضم العين وتخفيف الباء الموحدة كما في المشبه للذهبي وغيره .

وقال الطبري : وفي أخبار القرآن على لسان محمد عليه السلام بهذه المغيات التي لم تكن من علم العرب ولا وقعت إلا في حق بني إسرائيل دليل واضح عند بني إسرائيل قائم عليهم نبوة محمد صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ وَاعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ۚ ﴾ . فيه ست مسائل .

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ وَاعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ۚ ﴾ . قرأ أبو عمرو « وعدنا » بغير ألف واختاره أبو عبيد ورجحه ، وأنكر « واعدنا » قال : لأن المواعدة إنما تكون من البشر فأما الله جل وعز فإنما هو المنفرد بالوعد والوعيد . على هذا وجدنا القرآن كقوله عز وجل : ﴿ وَعَدْتُكُمْ وَعَدَ الْحَقُّ ۚ ﴾ ، وقوله : ﴿ وَإِذْ يَعِدُّكُمْ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ ۚ ﴾ . قال مكي : وأيضا فإن ظاهر اللفظ فيه وعد من الله تعالى لموسى ، وليس فيه وعد من موسى ؛ فوجب حملة على الواحد لظاهر النص أن الفعل مضاف إلى الله تعالى وحده ؛ وهي قراءة الحسن وأبي رجاء وأبي جعفر وشيبة وعيسى بن عمر ؛ وبه قرأ قتادة وابن أبي إسحاق . قال أبو حاتم : قراءة العامة عندنا « وعدنا » بغير ألف ، لأن المواعدة أكثر ما تكون بين المخلوقين والمتكافئين ، كل واحد منهما يعد صاحبه . قال الجوهري : الميعاد : المواعدة والوقت والموضع . قال مكي : المواعدة أصلها من اثنين ، وقد تاني المفاعلة من واحد في كلام العرب ؛ قالوا : تطارقت النعل ، ودأويت العليل ، وعاقبت اللص . والفعل من واحد ؛ فيكون لفظ المواعدة من الله خاصة لموسى بمعنى وعدنا ؛ فتكون القراءةان بمعنى واحد . والاختيار واعدنا بالألف لأنه بمعنى وعدنا في أحد معنييه ، ولأنه لا بد لموسى من وعد أو قبول يقوم مقام الوعد فتصح المفاعلة . قال النحاس : وقراءة واعدنا بالألف أجود وأحسن . وهي قراءة مجاهد والأعرج وابن كثير ونافع والأعمش وحمزة والكسائي ؛ وليس قوله عز وجل : ﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ۚ ﴾ . من هذا في شيء ، لأن واعدنا موسى إنما هو من باب الموافاة ؛ وليس هذا من الوعد والوعيد في شيء ، وإنما هو من قولك : موعدك يوم الجمعة ، وموعذك موضع كذا . والفصيح في هذا أن يقال : واعدته . قال أبو إسحاق الزجاج : واعدنا ها هنا بالألف جيد ، لأن الطاعة في القبول بمنزلة المواعدة ؛ فمن الله جل وعز وعد ، ومن موسى قبول وإتباع يجري مجرى المواعدة . قال ابن عطية : ورجح أبو عبيدة وعدنا . وليس بصحيح ، لأن قبول موسى لوعده الله والتزامه وارتقا به يشبه المواعدة .



الثانية - قوله تعالى : ( مُوسَى ) موسى اسم أعجمي لا ينصرف للعجمة والتعريف<sup>(١)</sup> والقبط على ما يروى يقولون لاء : مو ، وللشجر : شا . فلما وجد موسى في التابوت عند ماء وشجر ، سمي موسى . قال السدي : لما خافت عليه أمه جعلته في التابوت وألقته في اليم - كما أوحى الله إليها فألقته في اليم - بين أشجار عند بيت فرعون ؛ فخرج جوارى آسية امرأة فرعون يغتسلن فوجدنه فسمي باسم المكان . وذكر النقاش وغيره : أن اسم الذي التقطته صابوت . قال ابن إسحاق : وموسى هو موسى بن عمران بن بصهر بن قاهت بن لاوى بن يعقوب إسرائيل الله ابن إسحاق بن إبراهيم عليه السلام .

الثالثة - قوله تعالى : ( أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ) أربعين نصب على المفعول الثاني ، وفي الكلام حذف ؛ قال الأخفش : التقدير وإذا واعدنا موسى تمام أربعين ليلة ؛ كما قال : ( وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ ) والأربعون كلها داخلية في الميعاد .

والأربعون في قول أكثر المفسرين ذو القعدة وعشر من ذي الحجة ؛ وكان ذلك بعد أن جاوز البحر ، وسأله قومه أن يأتهم بكتاب من عند الله ؛ فخرج إلى الطور في سبعين من خيار بني إسرائيل ، وصعدوا الجبل وواعدهم إلى تمام أربعين ليلة ؛ فعذوا فيما ذكر المفسرون عشرين يوما وعشرين ليلة ، وقالوا : قد أخلفنا موعدة . فاتخذوا العجل ؛ وقال لهم السامري : هذا إلهكم وإله موسى . فاطمأنوا إلى قوله . ونهاهم هارون وقال : ( يَا قَوْمِ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِي . قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى ) . فلم يتبع هارون . ولم يطمعه في ترك عبادة العجل إلا اثنا عشر ألفا فيما روى في الخبر . ونهافت في عبادته سائرهم وهم أكثر من ألفي ألف ؛ فلما رجع موسى ووجدهم على تلك الحال ، ألقى الألواح فرفع من جملتها ستة أجزاء وبقي جزء واحد وهو الحلال والحرام وما يحتاجون ؛ وأحرق العجل وذراه في البحر ؛ فشربوا من مائه حبا للعجل ؛ فظهرت على شفاههم صفرة وورمت بطونهم ؛ فتابوا ولم تقبل توبتهم دون أن يقتلوا أنفسهم ؛ فذلك قوله تعالى : ( فَتَوَبُوا إِلَىٰ بَارِئِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ) . فقاموا بالخنجر

(١) كذا في بعض نسخ الأصول ، وفي بعضها : « ما » بالسین المهملة . وفي القاموس وشرحه : « . » ( وما للشجر ) ؛

كذا في سائر النسخ ؛ وقال ابن الجواليقي : هو اللذين المعجمة .

والسيوف بعضهم إلى بعض من لدن طلوع الشمس إلى ارتفاع الضحى ؛ فقتل بعضهم بعضا لا يسئل والد عن ولده ولا ولد عن والده ؛ ولا أخ عن أخيه ولا أحد عن أحد ؛ كل من استقبله ضربه بالسيف وضربه الآخر بمثله ؛ حتى نَجَّى موسى إلى الله صارخا يارباه قد فنيتم بنو إسرائيل ! فرحمهم الله وجاد عليهم بفضله ؛ فقبل توبة من بقى وجعل من قتل في الشهداء ؛ على ما يأتي .

الرابعة — إن قيل : لم خص الليالي بالذكر دون الأيام ؟ قيل له : لأن الليلة أسبق من اليوم فهي قبله في الرتبة ، ولذلك وقع بها التاريخ ؛ فالليالي أول الشهور والأيام تبع لها .

الخامسة — قال النقاش : في هذه الآية إشارة إلى صلة الصوم لأنه لو ذكر الأيام لأمكن أن يعتمد أنه كان يفطر بالليل ، فلما نص على الليالي اقتضت قوة الكلام أنه عليه السلام واصل أربعين يوما بلياليها . قال ابن عطية : سمعت أبي يقول : سمعت الشيخ الزاهد الإمام الواعظ أبا الفضل الجوهري رحمه الله يعظ الناس في الخلوة بالله والدنونه في الصلاة ونحوها ، وأن ذلك يشغل عن كل طعام وشراب . ويقول : أين حال موسى في القرب من الله ! ووصل ثمانين من الدهر من قوله حين سار للحضر لفتاه في بعض يوم : ﴿ آتَيْنَا غَدَاءَنَا ﴾ . قلت : وبهذا استدل علماء الصوفية على الوصال ، وأن أفضله أربعون يوما . وسيأتي الكلام في الوصال في آي الصيام من هذه السورة إن شاء الله تعالى ؛ ويأتي في الأعراف زيادة أحكام لهذه الآية عند قوله تعالى : ﴿ وَوَعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً ﴾ . ويأتي لقصة العجل بيان في كفيته وخواره هناك وفي طه إن شاء الله تعالى .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ ﴾ . أي اتخذتموه إلها من بعد موسى . وأصل اتخذتم اتخذتم من الأخذ ووزنه آفعلتم ، سهلت الهمزة الثانية لامتناع همزتين بخاء إيتخذتم فاضطربت الياء في التصريف جاءت ألفا في ياتخذ ، وواوا في مواتخذ ، فبدلت بحرف جلد ثابت من جنس ما بعدها وهي التاء وأدغمت ؛ ثم اجتلبت ألف الوصل للنطق ؛ وقد يستغنى عنها إذا كان معنى الكلام التقرير ؛ كقوله تعالى : ﴿ قُلْ اتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا ﴾ . فاستغنى عن ألف الوصل بألف التقرير ؛ قال الشاعر <sup>(١)</sup> :



أَسْتَحَدَّتِ الرُّكْبُ عَنْ أَشْيَاعِهِمْ خَيْرًا • أم راجع القلب من أطرافه طرب  
ونحوه في القرآن : ( أَطْلَعَ الْغَيْبَ ) • ( أَصْطَفَى الْبَنَاتِ ) • ( أَسْتَكْبَرَتْ أُمُّ كُنْت ) • مذهب  
أبي علي الفارسي أن اتخذتم ، من اتخذ لا من أخذ • ( وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ ) • جملة في موضع الحال •  
وقد تقدم معنى الظلم • والحمد لله •

قوله تعالى : ( ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ ) الآية • فيه أربع مسائل :  
الأولى — قوله تعالى : ( ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ ) • العفو : عفو الله جل وعز عن خلقه ؛ وقد يكون  
بعد العقوبة وقبلها ، بخلاف الغفران فإنه لا يكون معه عقوبة البتة ؛ وكل من استحق عقوبة فتركت  
له فقد عفى عنه • فالعفو : محو الذنب أي محو ذنوبكم وتجاوزنا عنكم ؛ ماخوذ من قولك : عفت  
الريح الأثر أي أذهبته • وعفا الشيء : كثر • فهو من الأضداد ؛ ومنه قوله تعالى : ( حَتَّى عَفَوْا ) •  
الثانية — قوله تعالى : ( مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ ) • أي من بعد عبادتكم العجل • وسمى العجل عجلا  
لاستعجالهم عبادته • والله أعلم • والعجل : ولد البقرة • والعجول مثله ، والجمع العجاجيل ؛ والأشئ  
عجلة • عن أبي الجراح •

الثالثة — قوله تعالى : ( لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ) • كي تشكرون عفو الله عنكم • وقد تقدم معنى لعل •  
وأما الشكر فهو في اللغة الظهور من قوله : دابة شكور ؛ إذا ظهر عليها من السمن فوق ما تُعطى من  
العلف • وحقيقته الثناء على الإنسان بمعروف يوليكم • كما تقدم في الفاتحة • قال الجوهري : الشكر  
الثناء على المحسن بما أولاكمه من المعروف ؛ يقال : شكرته وشكرت له ؛ وباللام أفصح • والشكران :  
خلاف الكفران • وتشكرت له مثل شكرت له • وروى الترمذي وأبو داود عن أبي هريرة عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال : " لَا يَشْكُرُ اللَّهُ مَنْ لَا يَشْكُرُ النَّاسَ " • قال الخطابي<sup>(١)</sup> : هذا الكلام يتأول  
على معنيين ، أحدهما : أن من كان من طبعه كفران نعمة الناس وترك الشكر لمعروفهم كان من عادته  
كفران نعم الله عز وجل وترك الشكر له • والوجه الآخر : أن الله سبحانه لا يقبل شكر العبد على  
إحسانه إليه إذ كان العبد لا يشكر إحسان الناس إليه ويكفر بمعروفهم ، لاتصال أحد الأمرين بالآخر •

(١) الخطابي هو أبو سليمان حمد بن محمد بن إبراهيم بن الخطاب البستي ، كان قتها أدبيا محدثا ، توفي سنة ثمان وثمانين

الرابعة — في عبارات العلماء في معنى الشكر . فقال سهل بن عبد الله : الشكر : الاجتهاد في بذل الطاعة مع الاجتناب للعصية في السر والعلانية . وقالت فرقة أخرى : الشكر هو الاعتراف في تقصير الشكر للنعم ؛ ولذلك قال تعالى : ﴿ اَعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا ﴾ . فقال داود : كيف أشكرك يا رب ، والشكر نعمة منك ! قال : الآن قد عرفتني وشكرتني ؛ إذ قد عرفت أن الشكر مني نعمة . قال : يا رب فارني أخفى نعمك عليّ . قال : يا داود تنفس ! فتنفس داود . فقال الله تعالى : من يحصي هذه النعمة الليل والنهار . وقال موسى عليه السلام : كيف أشكر وأصغر نعمة وضعتها بيدي من نعمك لا يجازي بها عملي كله ! فأوحى الله إليه يا موسى الآن شكرتني . وقال الجنيد : حقيقة الشكر ، العجز عن الشكر . وعنه قال : كنت بين يدي السرى السقطى - ألب وأنا ابن سبع سنين وبين يديه جماعة يتكلمون في الشكر ؛ فقال لي : يا غلام ما الشكر ؟ فقلت : ألا يعصى الله بنعمة . فقال لي : أخشى أن يكون حظك من الله لسانك . قال الجنيد : فلا أزال أبكي على هذه الكلمة التي قالها السرى لي . وقال الشبلي : الشكر : التواضع والمحافظة على الحسنات ، ومخالفة الشهوات وبذل الطاعات ، ومراقبة جبار الأرض والسموات . وقال ذو النون المصري أبو الفيض : الشكر لمن فوقك بالطاعة ، ولنظيرك بالمكافأة ، ولمن دونك بالإحسان والإفضال .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ ﴾ . إذ ، اسم للوقت الماضي . وإذا ، اسم للوقت المستقبل . وآتينا : أعطينا . وقد تقدم جميع هذا . والكتاب : التوراة بإجماع من المتأولين . واختلف في الفرقان ؛ فقال الفراء وقطرب : المعنى آتينا موسى التوراة ، ومجدا عليه السلام الفرقان . قال النحاس : هذا خطأ في الإعراب والمعنى ؛ أما الإعراب فإن المعطوف على الشيء مثله ؛ وعلى هذا القول يكون المعطوف على الشيء خلافة . وأما المعنى فقد قال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ ﴾ . قال أبو اسحاق الزجاج : يكون الفرقان هو الكتاب أعيد ذكره باسمين تأكيداً . وحكى عن الفراء ؛ ومنه قول الشاعر<sup>(١)</sup> :

فقدت الأديم لراهشيه \* وألفى قولها كذبا ومينا<sup>(٢)</sup>

(١) هو عدى بن زيد .

(٢) في الأصول : « رندمت » . والنصيب عن اللسان مادة « مين » .



وقال آخر<sup>(١)</sup>:

مألا حبذا هند وأرض بها هند \* وهند أتى من دونها النأي والبعد

فنسق البعد على النأي، والمين على الكذب، لاختلاف اللفظين تأكيداً؛ ومنه قول عنترة:

محييت من طلل تقادم عهده \* أقوى وأقصر بعد أم الهيثم

قال النحاس: وهذا إنما يمي في الشعر. وأحسن ما قيل في هذا قول مجاهد؛ فرقا بين الحق والباطل أي الذي علمه إياه. وقال ابن زيد<sup>(٢)</sup>: الفرقان: انفراق البحر له حتى صار فرقا فعبروا. وقيل: الفرقان: الفرج من الكرب لأنهم كانوا مستعبدين مع القبط؛ ومنه قوله تعالى: ﴿إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا﴾. أي فرجا ومخرجا. وقيل: إنه الحجة والبيان. قاله ابن بحر. وقيل: الواو صلة، والمعنى آتينا موسى الكتاب الفرقان، والواو قد تراد في النعت؛ كقولهم: فلان حسن وطويل؛ وأنشد:

إلى الملك القرم وابن الهمام \* وليث الكتيبة في المزدحم

أراد إلى الملك القرم ابن الهمام ليث الكتيبة؛ ودليل هذا التأويل قوله عز وجل: ﴿ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ﴾. أي بين الحرام والحلال والكفر والإيمان والوعد والوعيد وغير ذلك. وقيل: الفرقان: الفرق بينهم وبين قوم فرعون؛ أنجى هؤلاء وغرق أولئك. ونظيره: ﴿يَوْمَ الْفُرْقَانِ﴾. فقيل: يعني به يوم بدر؛ نصر الله فيه محمدا صلى الله عليه وسلم وأصحابه، وأهلك أبا جهل وأصحابه. ﴿لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾. لكي تهتدوا من الضلالة. وقد تقدم قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾. إلى قوله: ﴿مُؤْتَاةً رَبَّهِمُ﴾. قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ﴾. القوم: الجماعة الرجال دون النساء؛ قال الله تعالى: ﴿لَا يَسْخَرُونَ مِنْ قَوْمٍ﴾. ثم قال: ﴿وَلَا نِسَاءٌ مِنْ نِسَاءٍ﴾. وقال زهير:

وما أدري وسوف إخال أدري \* أقبوم آل حصين أم نساء

(١) هو الخطبة.

(٢) في أكثر الأصول: «ابن يزيد»؛ والتصويب عن تفسير الطبري؛ والشوكاني.

وقال تعالى : ﴿ وَلَوْ طَا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ ﴾ . أراد الرجال دون النساء . وقد يقع القوم على الرجال والنساء ؛ قال الله تعالى : ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ ﴾ . وكذا كل نبي مرسل الى النساء والرجال جميعا . قوله تعالى : ﴿ يَا قَوْمِ ﴾ . منادى مضاف . وحذفت الياء في يا قوم ، لأنه موضع حذف والكسرة تدل عليها ؛ وهي بمنزلة التنوين فحذفتها كما تحذف التنوين من المفرد . ويجوز في غير القرآن إثباتها ساكنة ؛ فتقول : يا قومي ؛ لأنها اسم وهي في موضع خفض . وإن شئت فتحتها وإن شئت ألحقت معها هاء ؛ فقلت : يا قومي . وإن شئت أبدلت منها ألفا لأنها أخف ؛ فقلت : يا قوما ، وإن شئت قلت : يا قوم ؛ بمعنى أيها القوم . وإن جعلتهم نكرة نصبت وتؤنث . وواحد القوم امرؤ على غير اللفظ . وتقول : قوم وأقوام ؛ وأقاوم ، جمع الجمع . والمراد هنا بالقوم عبدة العجل ، وكانت مخاطبته عليه السلام لهم بأمر من الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ ﴾ . استغنى بالجمع القليل عن الكثير ؛ والكثير نفوس . وقد يوضع الجمع الكثير موضع جمع القلة ، والقليل موضع الكثرة ؛ قال الله تعالى : ﴿ ثَلَاثَةٌ قُرُوءٍ ﴾ . وقال : ﴿ وَفِيهَا مَا تَشْتَهِي الْأَنْفُسُ ﴾ . ويقال لكل من فعل فعلا يعود عليه ضرره : إنما أسأت الى نفسك . وأصل الظلم وضع الشيء في غير موضعه . ثم قال تعالى : ﴿ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ ﴾ . قال بعض أرباب المعاني : عجل كل إنسان نفسه ؛ فمن أسقطه وخالف مراده فقد برئ من ظلمه . والصحيح أنه هنا عجل على الحقيقة عبده كما نطق به التزويل . والحمد لله . قوله تعالى ﴿ فَتَوْبُوا إِلَى بَارِئِكُمْ ﴾ . لما قال لهم : فتوبوا الى باريكم . قالوا : كيف ؟ قال : ﴿ فَأَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ﴾ . قال أرباب الخواطر : ذللوها بالطاعات وكفوها عن الشهوات . والصحيح أنه قتل على الحقيقة هنا . والقتل : إماتة الحركة . وقتلت الخمر : كسرت شدتها بالماء . قال سفيان بن عيينة : التوبة نعمة من الله أنعم الله بها على هذه الأمة دون غيرها من الأمم ؛ وكانت توبة بني إسرائيل القتل . وأجمعوا على أنه لم يؤمر كل واحد من عبدة العجل بأن يقتل نفسه بيده . قال الزهري : لما قيل لهم : ﴿ فَتَوْبُوا إِلَى بَارِئِكُمْ فَأَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ﴾ . قاموا صفين وقتل بعضهم بعضا ؛ حتى قيل لهم : كفوا . فكان ذلك شهادة للقتول وتوبة للحى . على ما تقدم . وقال بعض المفسرين : أرسل الله عليهم ظلاما ففعلوا ذلك . وقيل : وقف الذين عبدوا العجل صفًا ، ودخل الذين لم يعبدوه عليهم بالسلاح



فقتلهم . وقيل : قام السبعون الذين كانوا مع موسى فقتلوا إذ لم يعبدوا العجل [مع] من عبد العجل .  
ويروى أن يوشع بن نون خرج عليهم وهم محتبون فقال : ملعون من حل حبوته أو مّد طرفه إلى قاتله  
أو آتقاه بيد أو رجل . فما حلّ أحد منهم حبوته حتى قتل منهم ؛ يعني من قتل ؛ وأقبل الرجل  
يقتل من يليه . ذكره النحاس وغيره . وإنما عوقب الذين لم يعبدوا العجل بقتل أنفسهم —  
على القول الأول — لأنهم لم يغيروا المنكر حين عُبدَ ؛ وإنما اعتزلوا ، وكان الواجب عليهم أن يقاتلوا  
من عبده . وهذه سنة الله في عباده إذا فشا المنكر ولم يغيّر عوقب الجميع . روى جرير قال : قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما من قوم يعمل فيهم بالمعاصي هم أعزّ منهم وأمنع لا يغيرون  
إلا عمهم الله بعقاب » . أخرجه ابن ماجه في سننه . وسيأتى الكلام في هذا المعنى إن شاء الله  
تعالى . فلما استخز فيهم القتل وبلغ سبعين ألفا عفا الله عنهم . قاله ابن عباس وعلى رضي الله  
عنهما . وإنما رفع الله عنهم القتل لأنهم أعطوا المجهود في قتل أنفسهم . فما أنعم الله على هذه  
الأمّة نعمة بعد الإسلام هي أفضل من التوبة . وقرأ قتادة : فاقبلوا أنفسكم . من الإقالة أي  
استقبلوها من العثرة بالقتل . قوله تعالى : ﴿ بَارِئُكُمْ ﴾ . الباري : الخالق ؛ وبينهما فرق وذلك  
أن الباري هو المبدع المحدث ، والخالق هو المقدر الناقل من حال إلى حال . والبرية : الخلق ؛  
وهي فعيلة بمعنى مفعولة غير أنها لا تهمز . وقرأ أبو عمرو « بَارِئُكُمْ » بسكون الهمزة — ويشعركم  
وينصركم ويأمركم — واختلف النحاة في هذا ؛ فمنهم من يسكن الضمة والكسرة في الوصل ؛ وذلك  
في الشمر . وقال أبو العباس المبرد : لا يجوز التسكين مع توالي الحركات في حرف الإعراب  
في كلام ولا شعر . وقراءة أبي عمرو وحن . قال النحاس وغيره : وقد أجاز ذلك النحويون القدماء  
الأمّة ؛ وأنشدوا :

إذا أعوججن قلت صاحب قوم \* بالذو أمثال السفين العُوم

وقال امرؤ القيس :

فاليوم أشرب غير مستحيب \* إنما من الله ولا وإيل

وقال آخر :

\* قالت صليبي اشتّرنا سويقا \*

وقال الآخر :

رُحِتْ فِي رَجْلِكَ مَا فِيهِمَا \* وَقَدْ بَدَأَ هُنَاكَ مِنَ الْمُرْرِ

فمن أنكر التسكين في حرف الإعراب فحجته أن ذلك لا يجوز من حيث كان علما للإعراب . قال أبو علي : وأما حركة البناء فلم يختلف النحاة في جواز تسكينها مع توالي الحركات . وأصل برأ من تبرىء الشيء من الشيء وهو انفصاله منه . فالخلق قد فصلوا من العدم إلى الوجود ؛ ومنه برأت من المرض برأ بالفتح . كذا يقوله أهل الحجاز . وغيرهم يقول : برئت من المرض برأ بالضم ؛ وبرئت منك ومن الديون والعيوب براءة ؛ ومنه المبارأة للمرأة ؛ وقد بارأ شريكه وأمرأته . قوله تعالى : ﴿ فَتَابَ عَلَيْهِمْ ﴾ . في الكلام حذف تقديره ففعلتم فتاب عليكم أي فتجاوز عنكم أي على الباقيين منكم . ﴿ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴾ . تقدم معناه . والحمد لله .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ ﴾ . الآية . فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قُلْتُمْ ﴾ معطوف . بـ يا موسى نداء مفرد . لن تؤمن لك أي نصدقك حتى نرى الله جهرة . قيل : هم السبعون الذين اختارهم موسى ؛ وذلك أنهم لما أسمعهم كلام الله تعالى قالوا له بعد ذلك : ﴿ لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ ﴾ . والإيمان بالأنبياء واجب بعد ظهور معجزاتهم . فأرسل الله عليهم نارا من السماء فأحرقهم ؛ ثم دعا موسى ربه فأحياهم ؛ كما قال تعالى : ﴿ ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ ﴾ . وستأتي قصة السبعين في الأعراف إن شاء الله تعالى . قال ابن قزوين : يحتمل أن تكون معاقبتهم لإخراجهم طلب الرؤية عن طريقه بقولهم لموسى : ﴿ أَرَأَيْتَ إِنْ جَهَرَهُ ﴾ . وليس ذلك من مقدور موسى عليه السلام .

وقد اختلف في جواز رؤية الله تعالى ؛ فأكثر المبتدعة على إنكارها في الدنيا والآخرة . وأهل السنة والسلف على جوازها فيهما ، ووقعها في الآخرة . فعلى هذا لم يطلبوا من الرؤية محالا ؛ وقد سأله موسى عليه السلام . وسيأتي الكلام في الرؤية في الأنعام والأعراف إن شاء الله تعالى .

الثانية - قولة تعالى ﴿ جَهَرَهُ ﴾ . مصدر في موضع الحال ومعناه علانية . وقيل : عيانا . قاله ابن عباس . وأصل الجهر الظهور ؛ ومنه الجهر بالقراءة إنما هو إظهارها . والمجاهرة بالمعاصي .



المظاهرة بها . ورأيت الأمير جهارا وجهرة أى غير مستتر بشئ . وقرأ ابن عباس جهرة بفتح الهاء . وهما لغتان مثل : زهرة وزهرة . وفي الجهر وجهان ؛ أحدهما : أنه صفة لخطابهم لموسى أنهم جهروا به وأعلنوا ؛ فيكون في الكلام تقديم وتأخير ؛ والتقدير وإذ قلم جهرة يا موسى . الثاني : أنه صفة لما سألوه من رؤية الله تعالى أن يروه جهرة وعيانا ؛ فيكون الكلام على نسقه لا تقديم فيه ولا تأخير . وأكد بالجهر فرقا بين رؤية العيان ورؤية المنام .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ ﴾ . قد تقدم في أول السورة معنى الصاعقة . وقرأ عمرو وعثمان وعليّ «الصعقة» وهى قراءة ابن محيصن في جميع القرآن . ﴿ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴾ جملة في موضع الحال . ويقال : كيف يموتون وهم ينظرون ؟ فالجواب أن العرب تقول : دُور آل فلان تترأى أى يقابل بعضها بعضا . وقيل : المعنى وأنتم تعلمون . وقيل : تنظرون أى إلى حالكم وما نزل بكم من الموت وآثار الصعقة .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ ﴾ . أى أحييناكم . قال قتادة : ماتوا وذهبت أرواحهم ثم ردوا لاستيفاء آجالهم . قال النحاس : وهذا احتجاج على من لم يؤمن بالبعث من قريش ، واحتجاج على أهل الكتاب إذ خبروا بهذا ، والمعنى لعلمكم تشكرون ما فعل بكم من البعث بعد الموت . وقيل : ماتوا موت همود يعتبر به الغير ؛ ثم أرسلوا . وأصل البعث الإرسال . وقيل : بل أصله إثارة الشئ من محله ؛ يقال : بعثت الناقة : أثرتها أى حركتها ؛ قال امرؤ القيس :  
وفتيان صدق قد بعثت بسحرة \* فقاموا جميعا بين عاث ونشوان

وقال عنتره :

وصحابة شم الأنوف بعثهم \* ليلا وقد مال الكرى بطلاها

وقال بعضهم : بعثناكم من بعد موتكم : علمناكم بعد جهلكم .

قلت : والأول أصح ، لأن الأصل الحقيقة وكان موت عقوبة ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَر إِلَى الَّذِينَ تَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ ﴾ . على ما يأتى .  
الخامسة — قال الماوردى : واختلف في بقاء تكليف من أعيد بعد موته ومعاينة الأحوال المضطرة إلى المعرفة على قولين ؛ أحدهما : بقاء تكليفهم لئلا يخلو عاقل من تعبد . الثاني : سقوط تكليفهم معتبرا بالاستدلال دون الاضطرار .

قلت : والأول أصح ، فإن بنى إسرائيل قد رأوا الجبل في الهواء ساقطا عليهم والنار محيطة بهم ؛ وذلك مما اضطرهم إلى الإيمان . وبقاء التكليف ثابت عليهم ؛ ومثلهم قوم يونس . ومحال أن يكونوا غير مكلفين . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ ﴾ . الآية . فيه ثمان مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ ﴾ أى جعلناه عليكم كالظلة . والغمام جمع غمامة كسحابة وسحاب . قاله الأخفش سعيد . قال الفراء : ويحوز غمامٌ وهى السحاب لأنها تغم السماء أى تسترها ؛ وكل مغطى فهو مغموم ؛ ومنه المغموم على عقله . وغَمَّ الهلال إذا غطاه الغيم . والغين مثل الغيم ؛ ومنه قوله عليه السلام : "إِنَّهُ لِيُغَانُ عَلَى قَلْبِي" . قال صاحب العين : غين عليه : غُطِيَ عليه . والغين : شجر ملتف . وقال السدى : الغمام : السحاب الأبيض . وفعل هنا بهم ليقىهم حر الشمس نهارا ، وينجى في آخره ليستضيئوا بالقمر ليلا . وذكر المفسرون أن هذا جرى في التيه بين مصر والشام لما امتنعوا من دخول مدينة الجبارين وقتلهم ؛ وقالوا لموسى : ﴿ فَأَذْهَبَ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا ﴾ . فعوقبوا في ذلك الفحص<sup>(١)</sup> أربعين سنة يتيهون في خمسة فرائخ أو ستة . روى أنهم كانوا يمشون النهار كله ويتولون للبيت فيصبحون حيث كانوا بكرة أمس . وإذا كانوا بأجمعهم في التيه قالوا لموسى : من لنا بالطعام ! فأنزل الله عليهم المن والسلوى . قالوا : من لنا من حر الشمس ! فظلل عليهم الغمام . قالوا : فم نستصبح ! فضرب لهم عمود نور في وسط محلهم . وذكر مكى : عمود من نار . قالوا : من لنا بالماء ! فأمر موسى بضرب الحجر . قالوا : من لنا باللباس ! فأعطوا ؛ ألا يلى لهم ثوب ولا يخلق ولا يدرن ؛ وأن تنمو صغارها حسب نمو الصبيان . والله أعلم .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّ وَالسَّلْوَى ﴾ . اختلف في المن ما هو وتعيينه على أقوال . فقيل : الترنجيين<sup>(٢)</sup> - بتشديد الراء وتسكين النون ، ذكره النحاس ، ويقال : الطرنجيين بـتطاء - وعلى هذا أكثر المفسرين . وقيل : صمغة حلوة . وقيل : عسل . وقيل : شراب حلوة .

(١) الفحص : كل موضع يسكن . وفي حديث كعب : ان الله بارك في الشام وخص بالتقديس من لخص الأردن إلى الرخ ، ولخصه ما بسطته وكشف من نواحيه . القاموس ونهاية ابن الأثير .

(٢) الترنجيين : طل يقع من السماء ، وهو ندى شبه بالصل جامد متعجب . من مفردات ابن البيطار .



وقيل : خبز الرقاق ، عن وهب بن منبه . وقيل : المن مصدر يعم جميع ما من الله به على عباده من خير تعب ولا زرع ، ومنه قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل : "الكأمة من المن الذي أنزل الله على بني إسرائيل وماؤها شفاء للعين" ، في رواية "من المن الذي أنزل الله على موسى" . رواه مسلم . قال علماءنا : وهذا الحديث يدل على أن الكأمة مما أنزل الله على بني إسرائيل أي ما خلقه الله لهم في آتية . قال أبو عبيد : إنما شبهها بالمن لأنه لا مؤونة فيها ببذر ولا سقى ولا علاج ، فهي منه أي من جنس من بني إسرائيل في أنه كان دون تكلف . روى أنه كان يتزل عليهم من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس كالثلج ، فيأخذ الرجل ما يكفيه ليومه فإن آذنه منه شيئاً فسد عليه إلا في يوم الجمعة فإنهم كانوا يتنحرون ليوم السبت فلا يفسد عليهم ، لأن يوم السبت يوم عبادة وما كان يتزل عليهم يوم السبت شيء .

الثالثة — لما نص عليه السلام على أن ماء الكأمة شفاء للعين ، قال بعض أهل العلم بالطب : أما لتبريد العين من بعض ما يكون فيها من الحرارة فتستعمل بنفسها مفردة ، وأما لغير ذلك فمركبة مع غيرها . وذهب أبو هريرة رضي الله عنه إلى استعمالها بحثاً في جميع مرض العين ، وهذا كما استعمل أبو وجرة العسل في جميع الأمراض كلها حتى في الكحل . على ما يأتي بيانه في سورة النحل إن شاء الله تعالى . وقال أهل اللغة : الكم واحد ، وكمآن اثنان ، وأكمؤ ثلاثة ، فإذا زادوا قالوا : كماء ، بالتاء على عكس شجرة وشجر . والمن ، اسم جنس لا واحد له من لفظه ، مثل الخير والشر . قاله الأخفش .

الرابعة — قوله تعالى : ( والسَّالَى ) . اختلف في السلوى فقيل : هو السمانى بعينه . قاله الضحاك . قال ابن عطية : السلوى : طير بإجماع المفسرين ، وقد غلط الهذلي فقال : وقاسمهما بالله جهداً لا تهما . ألد من السلوى إذا ما نشورها

ظن السلوى العسل .

قلت : ما آذعاه من الإجماع لا يصح ، وقد قال المؤرج أحد علماء اللغة والتفسير : إنه العسل ؛ واستدل بيت الهذلي وذكر أنه كذلك بلغة كخانة ، سمي به لأنه يسلي به ، ومنه عين السلوان ؛ وأنشد :  
(١) هو خالد بن زهير . (٢) هو مؤرج بن عمر السديسي ، ويكنى أبا زيد . كان من أصحاب الخليل بن أحمد ،

مات سنة خمس وتسعين ومائة . (٣) عين السلوان : عين نضاجة يتبرك بها ويستشفى منها بالبيت المقدس . معجم بقوت .

لو أشرب السلوان ما مَلَيْتُ \* ما لي قَتِي عنك وإن غَبَيْتُ

وقال الجوهري : والسلوى العسل ؛ وذكر بيت الهذلي :

\* ألد من السلوى إذا ما نشورها \*

ولم يذكر غلطا . والسلوانة ( بالضم ) : خرزة كانوا يقولون إذا صب عليها ماء المطر فشربه

العاشق سلا ؛ قال :

شربت على سُلوانة ماء مُزَنِيَّة \* فلا وجد يد العيش يأمي ما أسلو

واسم ذلك الماء السُلوان . وقال بعضهم : السلوان : دواء يُسْقاه الحزين فيسلو ؛ والأطباء

يسمونه المفرح ؛ يقال : مليت وسلوت لفتان . وهو في سلوة من العيش أى في رغد . عن

أبي زيد .

الخامسة - واختلف في السلوى هل هو جمع أو مفرد ؟ فقال الأخفش : جمع لا واحد له من

لفظه ؛ مثل الخير والشر ؛ وهو يشبه أن يكون واحده سلوى مثل جماعته ، كما قالوا : دَفَلِي <sup>(١)</sup> للواحد

والجماعة . وسُماني وشكاعِي في الواحد والجمع . وقال الخليل : واحده سلواة ؛ وأنشد :

وإني لتعروني لذ كراك سلوة \* كما انتفض السلواة من بلل القطر

وقال الكسائي : السلوى : واحدة ، وجمعه سلاوى .

السادسة - السلوى عطف على المن ولم يظهر فيه الإعراب لأنه مقصور ووجب هذا

في المقصور كله ، لأنه لا يخلو من أن يكون في آخره ألف ؛ قال الخليل : والألف حرف هوائى

لا مستقر له ؛ فاشبه الحركة فاستحالت حركته . وقال الفراء : لو حركت الألف صارت همزة .

السابعة - قوله تعالى : ﴿ كَلُوا ﴾ . فيه حذف تقديره وقتنا : كلوا ؛ فحذف اختصارا للدلالة

الظاهر عليه . والطيبات هنا قد جمعت الحلال واللذيذ .

الثامنة - قوله تعالى : ﴿ وَمَا ظَلَمُونَا ﴾ . يقدر قبله فعصوا ولم يقابلوا النعم بالشكر . ﴿ وَلَكِنْ

كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ . لمقابلتهم النعم بالمعاصي .

(١) الدفلى ( كذكرى ) : شجر مر أخضر حسن المنظر يكون في الأدوية .

(٢) الشكاعى ( كجبارى وقد تفتح ) : من دق النبات ، وهي دقيقة العبدان صغيرة الخضراء ، والناس يتداولون بها .



قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ ﴾ . الآية . فيه تسع مسائل .

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ ﴾ . حذفنا الألف من قلنا لسكونها وسكون الدال بعدها ، والألف التي يتبدأ بها قبل الدال ألف وصل لأنه من يدخل .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ هَذِهِ الْقَرْيَةُ ﴾ . أى المدينة ؛ سميت بذلك لأنها تقوّت أى اجتمعت ؛ ومنه قرئت الماء فى الحوض أى جمعت ؛ واسم ذلك الماء قرى بكسر القاف مقصور . وكذلك ما قرى به الضيف . قاله الجوهري . والمقرة للحوض . والقرى لمسيل الماء . والقرا للظهر ؛ ومنه قوله :

• لاحق بطن بقرى سمين •

والمقارى : الحفان الكبار ؛ قال :

• عظام المقارى ضيفهم لا يفرع •

وواحد المقارى مقرة ؛ وكله بمعنى الجمع غير مهموز . والقريّة - بكسر القاف - لغة اليمن ؛ واختلف فى تعيينها ؛ فقال الجمهور : هى بيت المقدس . وقيل : أريحاء من بيت المقدس . قال عمر بن شبة : كانت قاعدة ومسكن ملوك . ابن كيسان : الشام . الضحاك : الرملة والأردن وفلسطين وتدمر . وهذه نعمة أخرى وهى أنه أباح لهم دخول البلدة وأزال عنهم آتية .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ فَكُلُوا ﴾ . إباحة . ورغدا : كثيرا واسعا ؛ وهو نعت لمصدر محذوف أى أكلا رغدا . ويحوز أن يكون فى موضع الحال على ما تقدم . وكانت أرضا مباركة عظيمة الغلة فلذلك قال : رغدا .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ وَادْخُلُوا الْبَابَ حُبًّا ﴾ . الباب يجمع أبوابا ؛ وقد قالوا : أبوبة لل ازدواج ؛ قال الشاعر :

هناك أخبية ولآج أبوبة • يخطط بالبر منه الجد واللبا

ولو أفرد لم يميز ؛ ومثله قوله عليه السلام : " مرحبا بالقوم - أو بالوفد - غير خزايا ولا ندأى " وتبوّت بوابا اتخذته . وأبواب مبوبة ؛ كما قالوا : أصناف مصففة . وهذا شئ من بابك أى يصلح لك . وقد تقدم معنى التسجود فلا معنى لإعادته . والحمد لله .

والباب الذي أمروا بدخوله هو باب في بيت المقدس يعرف اليوم بباب حطة، عن مجاهد وغيره . وقيل : باب القبة التي كان يصل إليها موسى وبنو إسرائيل ، ويُتهدأ ، قال ابن عباس : منحني ركوبا . وقيل : متواضعين خضوعا لأعلى هيئة متعينة .

الخامسة - قوله تعالى : ( وَقُولُوا ) ، غطف على ادخلوا . وقولوا حطة بالرفع ، قراءة الجمهور ؛ على إضمار مبتدأ أي مسئلتنا حطة أو يكون حكاية . قال الأخفش : وقرئت حطة بالنصب ، على معنى اسعطط عنا ذنوبنا حطة . قال النحاس : جاء الحديث عن ابن عباس أنه قيل لهم : قولوا لا إله إلا الله . وفي حديث آخر عنه قيل لهم : قولوا مغفرة . تفسير للنصب أي قولوا شيئا يحط ذنوبكم ؛ كما يقال : قل خيرا . والأئمة من القراء على الرفع وهو أولى في اللغة ؛ لما حكى عن العرب في معنى بدل ؛ قال أحمد بن يحيى : يقال بدله أي غيرته ولم أزل عينه ، وأبدلته أزلت عينه وشخصه ؛ كما قال : عزّل الأمير للأمير المبدّل .

وقال الله عز وجل : ( قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا أَنتِ يَقْرَأِينَ هَذَا أَوْ بَدَّلَهُ ) ، والحديث ابن مسعود قالوا : حنطة ، تفسير على الرفع . هذا كله قول النحاس . وقال الحسن وعكرمة : حطة بمعنى حط ذنوبنا ؛ أمروا أن يقولوا : لا إله إلا الله ليحط بها ذنوبهم . وقال ابن جبير : معناه الاستغفار . أبان بن تغلب : التوبة . قال الشاعر :

فاز بالحطة التي جعل الله بها ذنب عبده مغفورا

وقال ابن فارس في المجمل : حطة ، كلمة أمر بها بنو إسرائيل لو قالوها لحطت أوزارهم . وقاله الجوهري أيضا في الصحاح .

قلت : يحتمل أن يكونوا تعبدوا بهذا اللفظ بعينه وهو الظاهر من الحديث . روى مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " قيل لبنى إسرائيل ادخلوا الباب سجدا وقولوا حطة يغفر لكم خطاياكم [فبدلوا] فدخلوا الباب يزحفون على أستاههم وقالوا حبة في شجرة " . وأخرجه البخاري وقال : " فبدلوا وقالوا حطة حبة في شجرة " . في غير الصحيحين : « حنطة في شجرة » . وقيل : قالوا هطأ سُمَهَاتَا . وهي لفظة عبرانية ، تفسيرها : حنطة حمراء حكاه ابن قتيبة ،



وحكاية الهروي عن السدي ومجاهد . وكان قصدهم خلاف ما أمرهم الله به فعصوا وتمردوا واستهزؤا فعاقبهم الله بالرجز وهو العذاب . قال ابن زيد : كان طاعونا أهلك منهم سبعين ألفا . وروى أن الباب جعل قصيرا ليدخلوه ركعا فدخلوه متوركين على أسنانهم . والله أعلم .

السادسة — استدل بعض العلماء بهذه الآية على أن تبديل الأقوال المنصوص عليها في الشريعة لا يخلو أن يقع التعبد بلفظها أو بمعناها ؛ فإن كان التعبد وقع بلفظها فلا يجوز تبديلها ، لزم الله تعالى من بدل ما أمره بقوله ؛ وإن وقع بمعناها جاز تبديلها بما يؤدي إلى ذلك المعنى ، ولا يجوز تبديلها بما يخرج عنه .

وقد اختلف العلماء في هذا المعنى ؛ فحكى عن مالك والشافعي وأبي حنيفة وأصحابهم أنه يجوز للعالم بمواقع الخطاب البصير بأحاد كلماته نقل الحديث بالمعنى لكن بشرط المطابقة للمعنى بكالهِ ، وهو قول الجمهور . ومنع ذلك جمع كثير من العلماء منهم ابن سيرين والقاسم بن محمد ورجاء بن حيوة . وقال مجاهد : انقص من الحديث إن شئت ولا ترد فيه . وكان مالك بن أنس يشدد في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم في التاء والياء ونحو هذا . وعلى هذا جماعة من أئمة الحديث لا يرون إبدال اللفظ ولا تغييره حتى أنهم يسمعون ملحونا ويعلمون ذلك ولا يغيرونه . وروى أبو مجلز عن قيس بن عباد قال قال عمر بن الخطاب : من سمع حديثا فحدث به كما سمع فقد سلم . وروى نحوه عن عبد الله بن عمرو وزيد بن أرقم ؛ وكذا الخلاف في التقديم والتأخير والزيادة والنقصان ؛ فإن منهم من يعتد بالمعنى ولا يعتد باللفظ ، ومنهم من يشدد في ذلك ولا يفارق اللفظ ؛ وذلك هو الأحوط في الدين والأتقى والأولى ؛ ولكن أكثر العلماء على خلافه . والقول بالجواز هو الصحيح إن شاء الله تعالى ؛ وذلك أن المعلوم من سيرة الصحابة رضي الله عنهم هو أنهم كانوا يروون الوقائع المتحدة بالفاظ مختلفة وما ذاك إلا أنهم كانوا يصرفون عنايتهم للعاني ولم يلتزموا التكرار على الأحاديث ولا كتبها . وروى عن واثلة بن الأسقع أنه قال : ليس كل ما أخبرنا به رسول الله صلى الله عليه وسلم نقلناه اليكم ، حسبكم المعنى . وقال قتادة عن زُرارة بن أَوْقٍ : لقيت عدة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فاختلقوا على في اللفظ واجتمعوا في المعنى . وكان النخعي والحسن والشعبي رحمهم الله يأتون بالحديث على المعاني . وقال الحسن : إذا أصبت المعنى أجزأك . وقال سفيان الثوري رحمه الله : إذا قلت لكم

اني أحدثكم كما سمعت فلا تصدقوني، إنما هو المعنى . وقال وكيع رحمه الله : إن لم يكن المعنى واسعا فقد هلك الناس . واتفق العلماء على جواز نقل الشرع للعجم بلسانهم وترجمته لهم ؛ وذلك هو النقل بالمعنى . وقد فعل الله ذلك في كتابه فيما قص من أنباء ما قد سلف ؛ فقص قصصا ذكر بعضها في مواضع بالفاظ مختلفة والمعنى واحد، ونقلها من ألسنتهم إلى اللسان العربي وهو مخالف لها في التقديم والتأخير، والحذف والإلغاء، والزيادة والنقصان . وإذا جاز إبدال العربية بالعجمية فلأن يجوز بالعربية أولى . احتج بهذا المعنى الحسن والشافعي وهو الصحيح في الباب .

فإن قيل : فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : "نضر الله أمرا سمع مقالتي فبلنها كما سمعها" . وذكر الحديث . وما ثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه أمر رجلا أن يقول عند مضجعه في دعاء عليه : آمنت بكابك الذي أنزلت ونيك الذي أرسلت ؛ فقال الرجل : ورسولك الذي أرسلت ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : "ونيك الذي أرسلت" . قالوا : أفلا ترى أنه لم يسوغ لمن علمه الدعاء مخالفة اللفظ ؛ وقال : "فأذاها كما سمعها" . قيل لهم : أما قوله "فأذاها كما سمعها" . فالمراد بحكمها لا لفظها، لأن اللفظ غير معتد به . وبذلك على أن المراد من الخطاب حكمه قوله : "قرب حامل فقه غير فقيه ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه" . ثم أن هذا الحديث بعينه قد نقل بالفاظ مختلفة والمعنى واحد . وإن أمكن أن يكون جميع الألفاظ قولي النبي صلى الله عليه وسلم في أوقات مختلفة ؛ لكن الأغلب أنه حديث واحد نقل بالفاظ مختلفة ؛ وذلك أول دليل على الجواز . وأما رده عليه السلام الرجل من قوله : برسولك إلى قوله وبنبيك ؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم أمدح ؛ ولكل نعت من هذين النعتين موضع . ألا ترى أن أسم الرسول يقع على الكافة ، وأسم النبي لا يستحقه إلا الأنبياء عليهم السلام ! وإنما فضل المرسلون من الأنبياء لأنهم جمعوا النبوة والرسالة ؛ فلما قال : وبنبيك، جاء بالنعت الأمدح ثم قيده بالرسالة بقوله : الذي أرسلت . وأيضا فإن نقله من قوله : ورسولك إلى قوله وبنبيك، ليجمع بين النبوة والرسالة ؛ ومستقيم في الكلام أن تقول : هذا رسول فلان الذي أرسله . وهذا قتيل زيد الذي قتله ؛ لأنك تجترئ بقولك : رسول فلان، وقتيل فلان عن إعادة المرسل والقاتل إذ كنت لا تفيد به إلا المعنى الأول ؛ وإنما يحسن أن تقول : هذا رسول عبد الله الذي أرسله إلى عمرو، وهذا قتيل زيد الذي قتله بالأمن أو في وقعة كذا . والله ولي التوفيق .



فإن قيل : إذا جاز للزاوي الأول تغيير ألفاظ الرسول عليه السلام جاز للشاني تغيير ألفاظ الأول ؛ ويؤدي ذلك إلى طمس الحديث بالكلية لدقة الفروق وخفائها . قيل له : الجواز مشروط بالمطابقة والمساواة كما ذكرنا ؛ فإن عدمت لم يحز . قال ابن العربي : الخلاف في هذه المسألة إنما يتصور بالنظر إلى عصر الصحابة والتابعين لتساويهم في معرفة اللغة الجليبة الذوقية ؛ وأما من بعدهم فلا نسك في أن ذلك لا يجوز ؛ إذ الطباع قد تغيرت ، والفهوم قد تباينت ، والعوائد قد اختلفت ؛ وهذا هو الحق . والله أعلم . قال بعض علمائنا : لقد تعاجم ابن العربي رحمه الله ؛ فإن الجواز إذا كان مشروطا بالمطابقة فلا فرق بين زمن الصحابة والتابعين وزمن غيرهم ؛ ولهذا لم يُفصل أحد من الأصوليين ولا أهل الحديث هذا التفصيل ؛ نعم لو قال : إن المطابقة في زمنه أبعد كان أقرب . والله أعلم .

السابعة — قوله تعالى ﴿ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ ﴾ . قراءة نافع بالياء مع ضمها . وابن عامر بالتاء مع ضمها وهي قراءة مجاهد . وقراها الباقر بالنون مع نصبها وهي أئنها ؛ لأن قبلها ﴿ وَإِذْ قُلْنَا أَذْخُلُوا ﴾ . بحرى نغفر على الاخبار عن الله تعالى ، والتقدير وقلنا ادخلوا الباب سجدا نغفر ، ولأن بعده ﴿ وَسَتَرِدُّ ﴾ بالنون . وخطاياكم ، اتباعا للسواد وأنه على بابه . ووجه من قرأ بالتاء أنه أنت لتأنيث لفظ الخطايا ، لأنها جمع خطيئة على التكسير . ووجه القراءة بالياء أنه ذكر لما حال بين المؤنث وبين فعله ؛ على ما تقدم في قوله : ﴿ فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٌ ﴾ . وحسن الياء والتاء وإن كان قبله إخبار عن الله تعالى في قوله : ﴿ وَإِذْ قُلْنَا ﴾ لأنه قد علم أن ذنوب الخاطئين لا يغفرها إلا الله تعالى ؛ فاستغنى عن النون ورد الفعل إلى الخطايا المغفورة .

الثامنة — واختلف في أصل خطايا جمع خطيئة بالهمزة ؛ فقال الخليل : الأصل في خطايا أن يقول : خطائي ، ثم قلب فقل : خطائي بهمزة بعدها ياء ؛ ثم تبدل من الياء ألفا بدلا لازما فتقول : خطاء ؛ فلما اجتمعت ألفان بينهما همزة والهمزة من جنس الألف صرت كأنك جمعت بين ثلاث ألفات ؛ فأبدلت من الهمزة ياء فقلت : خطايا . وأما سيبويه فذهب أن الأصل مثل خطائي ثم وجب بهذه أن تهز الياء كما همزتها في مدائن فتقول : خطائي ؛ ولا تجتمع همزتان في كلمة ؛ فأبدلت من الثانية ياء فقلت : خطائي ؛ ثم عملت كما عملت في الأول . وقال الفراء : خطايا جمع

خطبة بلا همزة كما تقول : هدية وهدايا . قال القراء : ولو جمعت خطبة مهموزة لقلت : خطأ .  
وقال الكسائي : لو جمعناها مهموزة أدغمت الهمزة في الهمزة كما قلت : دواب .

التاسعة - قوله تعالى : ﴿ وَتَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ ﴾ . أى تزيدهم إحسانا على الإحسان المتقدم عندهم ، وهو اسم فاعل من أحسن . والمحسن : من صحح عقد توحيدده ، وأحسن سياسة نفسه ، وأقبل على أداء فرائضه ، وكفى المسلمين شره . وفى حديث جبريل عليه السلام : " ما الإحسان قال أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك قال صدقت " . وذكر الحديث خرجه مسلم .  
قوله تعالى : ﴿ قَبَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا ﴾ . فيه أربع مسائل .

الأولى - قوله تعالى : ﴿ قَبَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا ﴾ . الذين فى موضع رفع أى فبدل الظالمون منهم قولا غير الذى قيل لهم . وذلك أنه قيل لهم : قولوا حطة ، فقالوا : حنطة على ما تقدم ، فزادوا حرفا فى الكلام فلقوا من البلاء ما لقوا ، تعريفا أن الزيادة فى الدين والابتداع فى الشريعة عظيمة الخطر شديدة الضرر ، هذا فى تغيير كلمة هي عبارة عن التوبة أوجبت كل ذلك من العذاب ، فما ظنك بتغيير ما هو من صفات المعبود ! هذا والقول أنقص من العمل فكيف بالتبديل والتغيير فى الفعل .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ قَبَّلَ ﴾ . تقدم معنى بَدَل وأبدل ، وفرى ﴿ عَسَى رَبُّنَا أَنْ يُبَدِّلَنَا ﴾ . على الوجهين . قال الجوهرى : وأبدلت الشيء بغيره . وأبدله الله من الخوف أمنا . وتبديل الشيء أيضا بغيره ، وإن لم يأت ببدل . واستبدل الشيء بغيره . وتبدله به إذا أخذه مكانه . والمبادلة : التبادل . والأبدال : قوم من الصالحين لا تخلو الدنيا منهم ، إذا مات واحد منهم أبدل الله مكانه بآخر . قال ابن دريد : الواحد بديل . والبديل : البدل . وبدل الشيء : غيره ، يقال : بَدَّلْ وَبَدَّلْ لَعْنَانِ ، مثل : شَبَّهَ وَشَبَّهَ ، وَمَثَلَ وَمَثَلَ ، وَنَكَّلَ وَنَكَّلَ . قال أبو عبيد <sup>(١)</sup> : لم يسمع فى فعل وفعل غير هذه الأربعة الأحرف . والبَدَل : وجع يكون فى اليدين والرجلين ، وقد يبدل بالكسر يبدل بدلا .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ فَأَنزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ . كرر لفظ ظلموا ولم يضمه تعظيما للأمر . والتكرير يكون على ضربين ، أحدهما : استعماله بعد تمام الكلام كما فى هذه الآية ، وقوله :

(١) فى الأصل : « أبو عبيد » . والتصويب عن اللسان وصحاح الجوهرى .



(قَوِيلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ) . ثم قال بعد : (قَوِيلٌ لَمْ يَمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ) .

ولم يقل : مما كتبوا . وكرر الويل تغليظا لفعلهم ؛ ومنه قول الخنساء :

تعرّقى الدهر نهباً وحزاً<sup>(١)</sup> وأوجعنى الدهر قرعاً وغمزاً

أرادت أن الدهر أوجعها بكبريات نوابه وصغرياتها .

والضرب الثانى : محيى تكرير الظاهر فى موضع المضمر قبل أت يتم الكلام ؛ كقوله تعالى :

(الْحَاقَّةُ مَا الْحَاقَّةُ) . (الْقَارِعَةُ مَا الْقَارِعَةُ) . كان القياس لولا ما أريد به من التعظيم والتفخيم

الحاقة ما هى ! والقارعة ما هى ! ومثله : (فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ) . وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ

مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ) . كرر أصحاب الميمنة تفخيها لما ينالهم من جزيل الثواب . وكرر لفظ المشأمة

لما ينالهم من أليم العذاب . ومن هذا الضرب قول الشاعر :

ليت الغراب غداة ينعب دائباً • كان الغراب مقطع الأوداج

وقد جمع عدى بن زيد المعنيين فقال :

لا أرى الموت يسبق الموت شئ • نقص الموت ذا الفنى والفقير

فكر لفظ الموت ثلاثاً وهو من الضرب الأول ؛ ومنه قول الآخر :

ألا حبذا هند وأرض بها هند • وهند أتى من دونها التاء والبعء

فكر ذكر محبوبته ثلاثاً تفخيها لها .

الرابعة — قوله تعالى (رِجْزاً) . قراءة الجماعة رجزاً بكسر الراء . وآبن محيصن بضم الراء . والرجز :

العذاب ، بالزاي . وبالسين ، التثنية والقدر ؛ ومنه قوله تعالى : (فَزَادَنَّهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ) .

أى نتنا الى ننتهم ؛ قاله الكسائى . وقال الفراء : الرجز هو الرجس . قال أبو عبيد : كما يقال :

السُدغ والزُدغ . وكذا رجس ورجز بمعنى . قال الفراء : وذكر بعضهم أن الرجز (بالضم) : اسم

صنم كانوا يعبدونه ؛ وقرئ بذلك فى قوله تعالى : (وَالرُّجْزَ فَاقْهُمْ) . والرجز (بفتح الراء والجيم) :

نوع من الشعر ؛ وأنكر الخليل أن يكون شعراً . وهو مشتق من الرجز وهو داء يصيب الإبل فى أعجازها ،

(١) وبررى نهباً بالشين المعجمة .

فإذا ثارت ارتعشت أنفادها . ( بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ) أي بفسقهم ؛ والفسق : الخروج . وقد تقدم . وقال ابن وثاب والنخعي : يفسقون بكسر السين .

قوله تعالى : ( وَإِذِ اسْتَسْقَى مُوسَى لِقَوْمِهِ ) إلى قوله : ( مُفْسِدِينَ ) . فيه ثمان مسائل .

الأولى - قوله تعالى : ( وَإِذِ اسْتَسْقَى مُوسَى لِقَوْمِهِ ) . كسرت الذال لالتقاء الساكنين . والسين سين السؤال مثل : استعلم واستخبر واستنصر ونحو ذلك . أي طلب وسأل السقي لقومه . والعرب تقول : سقيته وأسقيته لغتان بمعنى ؛ قال :  
(١)

سَقَى قَوْمِي بَنِي مَجْدٍ وَأَسْقَى \* ثَمِيرًا وَالْقَبَائِلَ مِنْ هِلَالٍ

وقيل : سقيته من سقى الشفة ، وأسقيته دلته على الماء .

الثانية - الاستسقاء إنما يكون عند عدم الماء وحبس القطر ، وإذا كان كذلك فالحكم حينئذ إظهار العبودية والفقر والمسكنة والذلة مع التوبة النصوح . وقد استسقى نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فخرج إلى المصلى متواضعا متذلا متخشعا مترسلا متضرعا ، وحسبك به ؛ فكيف بنا ولا توبة معنا إلا العناد ، ومخالفة رب العباد ؛ فأني نسقي ! لكن قد قال صلى الله عليه وسلم في حديث ابن عمر " ولم يمنعوا زكاة أموالهم إلا منعوا القطر من السماء ولولا البهائم لم يمطروا " . الحديث وسبأني بكماله إن شاء الله .

الثالثة - سنة الاستسقاء الخروج إلى المصلى على الصفة التي ذكرنا ، والخطبة والصلاة ؛ وبهذا قال جمهور العلماء . وذهب أبو حنيفة إلى أنه ليس من سنته صلاة ولا خروج ، وإنما هو دعاء لا غير . واحتج بحديث أنس الصحيح ، أخرجه البخاري ومسلم . ولا حجة له فيه ؛ فإن ذلك كان دعاء عجلت إجابته فاكتمى به عما سواه ، ولم يقصد بذلك بيان سنة ؛ ولما قصد البيان بين بفعله حسب ما رواه عبد الله بن زيد المازني قال : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المصلى فاستسقى وحول رداءه ثم صلى ركعتين . رواه مسلم . وسبأني من أحكام الاستسقاء زيادة في سورة هود إن شاء الله .



الرابعة - قوله تعالى : ﴿ فَقُلْنَا أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ ﴾ . العصا : معروف وهو اسم مقصور مؤنث وألفه منقلبة عن واو قال<sup>(١)</sup> :

• على عصويها سايرى مشرقى •

والجمع عُصَى وَعِصَى وهو فعول ، وإنما كسرت العين لما بعدها من الكسرة ؛ واعص أيضا مثله ؛ مثل : زَمَنٍ وَأَزْمِنِ . وفي المثل : « العصا من العَصِيَّة » . أى بعض الأمر من بعض . وقولهم : « ألقى عصاه » أى أقام وترك الأسفار ؛ وهو مثل ؛ قال :

فألقت عصاها وأستقر بها النوى • كما قر عينا بالإياب المسافر

وفي التنزيل : ﴿ وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَا مُوسَى . قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا ﴾ . وهناك يأتى الكلام فى منافعها إن شاء الله تعالى . قال الفراء : أول لحن سمع بالعراق هذه عصاتى . وقد يعبر بالعصا عن الاجتماع والافتراق ؛ ومنه يقال فى الخوارج : قد شقوا عصا المسلمين أى اجتماعهم وائتلافهم . وانشقت العصا أى وقع الخلاف ؛ قال الشاعر :

إذا كانت الهجاء وانشقت العصا • فحسبك والضحاك سيف مهند

أى يكفىك ويكفى الضحاك . وقولهم : لا ترفع عصاك عن أهلِكَ ؛ يراد به الأدب . والله أعلم .

والحجر معروف ، وقياس جمعه فى أدنى العبد أحجار ، وفى الكثير حجار وحجارة ؛ والحجارة نادر ، وهو كقولنا . جَمَلٌ وَجَمَالَةٌ ، وَذَكَرٌ وَذِكَارَةٌ ؛ كذا قال ابن فارس والجوهري .

قلت : وفى القرآن ﴿ فِيهِ كَالْحِجَارَةِ ﴾ . ﴿ وَإِنْ مِنْ الْحِجَارَةِ ﴾ . ﴿ قُلْ كُونُوا حِجَارَةً ﴾ . ﴿ تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ ﴾ . ﴿ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً ﴾ . فكيف يكون نادرا إلا أن يراد أنه نادر فى القياس كثير فى الاستعمال فصيح ، والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ فَانفَجَرَتْ ﴾ . فى الكلام حذف تقديره فضرب فانفجر . وقد كان تعالى قادرا على تفجير الماء وخلق الحجر من غير ضرب ؛ لكن أراد أن يربط المسببات بالأسباب حكمة منه

(١) هو ذوالرمة . وصدر البيت :

• بغات بنسج المنكبوت كأنه •

للعباد في وصولهم الى المراد ؛ ويرتب على ذلك ثوابهم وعقابهم في المعاد . والانفجار : الانشقاق ؛  
ومنه انشق الفجر . وانفجر الماء انفجارا : انفتح . والفُجْرَة : موضع تفجر الماء . والانجاس  
أضيق من الانفجار ؛ لأنه يكون انجاسا ثم يصير انفجارا . وقيل : انجس وتنجس وتفجر وتفتق ؛  
بمعنى واحد ، حكاة الهروى وغيره .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ اٰثَنًا عَشْرَةَ عَيْنًا ﴾ . اثنا في موضع رفع بانفجرت ، وعلامة الرفع  
فيها الألف . وأعربت دون نظائرها لأن التثنية معربة أبدا لصحة معناها . عينا ، نصب على البيان .  
وقرأ مجاهد وطاحه وعيسى عشرة بكسر الشين . وهي لغة بني تميم ؛ وهذا من لغتهم نادر ؛ لأن سبيلهم  
التخفيف . ولغة أهل الحجاز عشرة ؛ وسبيلهم التثنية . قال جميعه النحاس . والعين من الأسماء  
المشتركة ؛ يقال : عين الماء ، وعين الإنسان ، وعين الرُكبة<sup>(١)</sup> ، وعين الشمس . والعين : سحابة تقبل  
من ناحية القبلة . والعين : مطريدوم نحسا أو ستة لا يقلع . وبلد قليل العين أى قليل الناس .  
وما بها عين محرّكة الباء . والعين : الثقب في المَزَادَة . والعين من الماء مشبهة بالعين من الحيوان ،  
لمخرج الماء منها لخروج الدمع من عين الحيوان . وقيل : لما كان عين الحيوان أشرف ما فيه  
شبهت به عين الماء لأنها أشرف ما في الأرض .

السادسة : لما استسقى موسى عليه السلام لقومه أمر أن يضرب عند استسقاؤه بعصاه حجرا ؛  
فيل : مربعا طوريا من الطور على قدر رأس الشاة يلقي في كسر جوالق ويرحل به ؛ فاذا نزلوا وضع  
في وسط مخلتهم . وذكر أنهم لم يكونوا يحملون الحجر لكنهم كانوا يجدونه في كل مرحلة في منزله من  
المرحلة الأولى . وهذا أعظم في الآية والإعجاز . وقيل : إنه أطلق له اسم الحجر ؛ ليضرب موسى  
أى حجر شاء . وهذا أبلغ في الإعجاز . وقيل : إن الله تعالى أمره أن يضرب حجرا بعينه بيّنه لموسى  
عليه السلام ؛ ولذلك ذكر بلفظ التعريف . قال سعيد بن جبير : هو الحجر الذى وضع عليه موسى  
ثوبه لما اغتسل ، وفتر ثوبه حتى برأه الله مما رماه به قومه . قال ابن عطية : ولا خلاف أنه كان  
حجرا منفصلا مربعا تطرد من كل جهة ثلاث عيون إذا ضربه موسى ؛ وإذا استغنوا عن الماء  
ورحلوا جفت العيون .

(١) عين الركبة : فقرة في مقدمها عند الساق ، ولكل ركبة عيان ؛ على التشبيه بفترة العين الخاصة .



قلت : ما أوتي نبينا محمد صلى الله عليه وسلم من ميع الماء وأنفجاره من يده وبين أصابعه أعظم في المعجزة ؛ فإننا نشاهد الماء يتفجر من الأحجار آناه الليل وآناه النهار ؛ ومعجزة نبينا عليه السلام لم تكن لنبي قبله صلى الله عليه وسلم ؛ يخرج الماء من بين لحم ودم ! . روى الأئمة الثقات والفقهاء الأثبات عن عبد الله قال : كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فلم نجد ماء فأتى بتور فأدخل يده فيه ؛ فلقد رأيت الماء يتفجر من بين أصابعه ويقول : "حي على الظهور" . قال الأعمش فحدثني سالم بن أبي الجعد قال قلت لجابر : كم كنتم يومئذ ؟ قال ألفا وخمسمائة . لفظ النسائي .

السابعة : قوله تعالى ﴿ قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرِبَهُمْ ﴾ . يعني أن لكل سبط منهم عينا قد عرفها لا يشرب من غيرها . والمَشْرَب : موضع الشرب . وقيل : المشروب . والأساط في بني إسرائيل كالقبائل في العرب ، وهم ذرية الاثني عشر أولاد يعقوب عليه السلام ؛ وكان لكل سبط عين من تلك العيون لا يتعداها . قال عطاء : كان للبحر أربعة أوجه يخرج من كل وجه ثلاثة أعين ؛ لكل سبط عين لا يخالطهم سواهم . وبلغنا أنه كان في كل سبط خمسون ألف مقاتل سوى خيلهم ودوابهم . قال عطاء : كان يظهر على كل موضع من ضربة موسى مثل ثدى المرأة على الحجر فيعرق أولادهم يسيل .

الثامنة : قوله تعالى ﴿ كُلُّوا وَاشْرَبُوا ﴾ . في الكلام حذف تقديره وقلنا لهم : كلوا المن والسلوى ، واشربوا الماء المتفجر من الحجر المنفصل . ولا تعثوا أي تفسدوا . والعبث : شدة الفساد . نهاهم عن ذلك ؛ يقال : عَثَى عَثْيًا ، وعَثَا يَعْثُو عُثْوًا ، وعَاثَ يَعِثُ عَيْثًا وَعُيُوثًا وَمَعَانًا ؛ والأول لغة القرآن . ويقال : عَثَّ يَعْثُ في المضاعف : أفسد ؛ ومنه العُتَّة وهي السوسة التي تلحق الصوف . ومفسدين ، حال ؛ وتكرر المعنى تأكيدًا لاختلاف اللفظ . وفي هذه الكلمات إباحة النعم وتعدادها ، والتقدم في المعاصي والنهي عنها .

قوله تعالى ﴿ وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نَصْبِرَ عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ ﴾ . كان هذا القول منهم في القبة حين ملأوا المن والسلوى ، وتذكروا عيشهم الأول بمصر . قال الحسن : كانوا تتأني أهل كرات

(١) النور (بالهاء المثناة) : إنا من صرأوجارة كالإجانة وقد يتروضا منه .

وأبصال وأعداس، فترعوا إلى عكرهم عكر السوء، واشتافت طباعهم إلى ما جرت عليه عادتهم ؛ فقالوا : لن نصبر على طعام واحد . وكنوا عن المن والسلوى بطعام واحد وهما اثنان لأنهم كانوا يأكلون أحدهما بالآخر فلذلك قالوا : طعام واحد . وقيل : لتكرارهما في كل يوم غذاء ؛ كما تقول لمن يداوم على الصوم والصلاة والقراءة : هو على أمر واحد ؛ لملازمته لذلك . وقيل : المعنى لن نصبر على الفنى فيكون جميعنا أغنياء فلا يقدر بعضنا على الاستعانة ببعض ؛ لاستغناء كل واحد منا بنفسه ، وكذلك كانوا ! فهم أول من اتخذ العييد والخدم .

قوله تعالى : ﴿ عَلَى طَعَامٍ ﴾ . الطعام يطلق على ما يطعم ويشرب ؛ قال الله تعالى : ﴿ وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي ﴾ . وقال : ﴿ لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعُمُوا ﴾ . أى ما شربه من الخمر على ما يأتى بيانه . وإن كان السلوى العسل - كما حكى المؤرج - فهو مشروب أيضا . وربما خص بالطعام البر والتمر كما فى حديث أبى سعيد الخدرى قال : كنا نخرج صدقة الفطر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم صاعا من طعام أو صاعا من شعير؛ الحديث . والعرف جار بأن القائل : ذهب إلى سوق الطعام ؛ فليس يفهم منه إلا موضع بيعه دون غيره مما يؤكل أو يشرب . والطعم (بالفتح) : هو ما يؤذيه الذوق ؛ يقال : طعمه مرة . والطعم أيضا ما يشتهى منه ؛ يقال : ليس له طعم ، وما فلان بذي طعم إذا كان غثا . والطعم (بالضم) : الطعام ؛ قال أبو خراش :

أرد شجاع البطن لو تعلمينه • وأوثر غيرى من عيالك بالطعم

وأغنىق الماء القراح فاتيهى • إذا الزاد أمسى للزج ذا طعم

أراد بالاول الطعام ، والثانى ما يشتهى منه . وقد طعم يطعم فهو طاعم إذا أكل وذاق ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي ﴾ . أى من لم يذقه . وقال : ﴿ فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا ﴾ . أى أكلتم . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى زمزم : "إنها طعام طعم وشفاء سقم" . واستطعمنى فلان الحديث إذا أراد أن يحذنه . وفى الحديث : "إذا استطعمكم الإمام فاطعموه" . يقول : إذا استمتع فافتحوا عليه . وفلان ما يطعم النوم إلا قائما ؛ وقال :



نَعَامًا بوجرة صغر الحدو • د ما تَظْمُ التوم إلا صيما<sup>(١)</sup>

قوله تعالى : ﴿فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْتَبِئُ الْأَرْضُ﴾ . لغة بني عامر فادع بكسر العين لالتقاء الساكنين ؛ يحرون المعتل بحرى الصحيح ولا يراعون المحذوف . ويخرج ، مجزوم على معنى سلّه وقل له : أخرج يخرج . وقيل : هو على معنى الدعاء على تقدير حذف اللام ، وضعفه الزجاج . ومن ، في قوله : مما ، زائدة في قول الأخفش ؛ وغير زائدة في قول سيويه ، لأن الكلام موجب . قال النحاس : وإنما دعا الأخفش إلى هذا لأنه لم يجد مفعولا ليخرج فأراد أن يجعل ما مفعولا . والأولى أن يكون المفعول محذوفا دل عليه سائر الكلام ؛ التقدير يخرج لنا مما تنبت الأرض ما كولا . فمن الأولى على هذا للتبويض ، والثانية للتخصيص . ومن بقلها ، بدل من ما بإعادة الحرف . وقتائها ، عطف عليه ؛ وكذا ما بعده فاعلمه . والبقل : معروف وهو كل نبات ليس له ساق . والشجر : ما له ساق . والقنأ أيضا معروف ، وقد تضم قافه وهي قراءة يحيى بن وثاب وطلحة بن مصرف ، لغتان والكسر أكثر . وقيل في جمع قنأ : قنأى ؛ مثل علباء وعلابى ؛ إلا أن قنأ من ذوات الواو ؛ تقول : أقتأت القوم أى اطعمتهم ذلك . [ وقتأت القدر سكنت غليانها بالماء ؛ قال الجعدى :<sup>(٢)</sup>

تفور علينا قدرهم فنديهما • ونفتؤها عنا إذا حميها غلا

وقتأت الرجل إذا كسرتة عنك بقول أو غيره ، وسكنت غضبه . وعدا حتى أقتأ أى أعيا وانهر . وأقتأ الحر أى سكن وقتر ؛ ومن أمثالهم في البسير من البر قولهم : « إن الرئيثة تفتأ الغضب » . وأصله أن رجلا كان غضب على قوم وكان مع غضبه جائئا فسقوه رئيثة فسكن غضبه وكف عنهم .

(١) كذا في نسخ الأصل - ودرجة (بفتح وسكون) : موضع بين مكة والبصرة . والذي في كتب اللغة ومعاجم البلدان :

نعاما بخطمة صغر الحدو • د لا تظم الماء إلا صيما

وقله : فأما بنو عامر بالنصار • غداة لقوا فكانوا نعاما

قائلها بشر بن أبي خازم - وخطمة (بفتح وسكون) : موضع أعلى المدينة : قال صاحب اللسان بعد البيت المستشهد به :

« يقول : هي مائة من لا تطعمه ؛ قال : وذلك لأن النعام لا يزد الماء ولا تطعمه » .

(٢) مصرف : كعدت . (٣) الكلام الموضوع بين هذين القوسين نقله المؤلف من معاجم اللغة على أنه في هذه

المادة ، والواقع أنه من مادة « قنأ » - بالقاء لا باللقاف .

الرثيئة : اللبن المحلوب على الحامض ليخثر . رثأت اللبن رثاً إذا جلبته على حامض فخر؛ والاسم الرثيئة . وارتث اللبن خثراً . وروى ابن ماجه حدثنا محمد بن عبد الله بن ثمر حدثنا يونس بن بكير حدثنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت : كانت أمي تعالجني للسمنة تريد أن تدخلني على رسول الله صلى الله عليه وسلم فما استقام لها ذلك حتى أكلت القثاء بالرطب فسمنت كأحسن سمنة . وهذا اسناد صحيح .

قوله تعالى : ﴿وَقَوْمَهَا﴾ . اختلف في القوم ، ف قيل : هو الثوم ، لأنه المشاكل للبصل ، رواه جوير عن الضحاك . والناء تبدل من الفاء ، كما قالوا : مغاير ومغاير<sup>(١)</sup> ، وجدث وجدف للقبر . وقرأ ابن مسعود ثومها بالناء المثلثة ، وروى ذلك عن ابن عباس ، وقال أمية بن أبي الصلت :  
كانت منازلهم إذ ذاك ظاهرة \* فيها الفراديس والقومان والبصل  
الفراديس واحدها فرديس ، وكرم مفردس أي معرّش  
وقال حسان :

وأتم أناس لثام الأصول \* طعامكم القسوم والحوقل

يعنى الثوم والبصل ، وهو قول الكسائي والنضر بن شميل . وقيل : القوم : الحنطة . روى عن ابن عباس أيضا وأكثر المفسرين ، واختاره النحاس : قال : وهو أولى ، ومن قال به أعلى ، وأسانيده صحاح ، وليس جوير بنظير لرواته ، وإن كان الكسائي والفرّاء قد اختارا القول الأول ، لإبدال العرب الفاء من الناء ، والإبدال لا يقاس عليه ، وليس ذلك بكثير في كلام العرب . وأنشد ابن عباس لمن سأل عن القوم وأنه الحنطة ، قول أحيحة بن الجلاح :  
قد كنت أغني الناس شخصا واجدا \* ورد المدينة عن زراعة قوم

وقال أبو اسحاق الزجاج : وكيف يطلب القوم طعاما لا بر فيه ؟ والبر أصل الغذاء . وقال الجوهري أبو نصر : القوم : الحنطة ، وأنشد الأخفش .

قد كنت أحسبني كأغني واجدا \* نزل المدينة عن زراعة قوم<sup>(٢)</sup>

(١) انفاير : قيل : معج بيل من شجر العرط راحته ليست بطيبة .

(٢) كذا في بعض نسخ الأصل وشرح القاموس . وفي البعض الآخر والمان : « واحد » بالخاء .



وقال ابن دريد : الفومة : السنبلة ؛ وأنشد :

وقال رَيْثُهُمْ لَمَّا أَنَا • بَكَفَّهُ فُومَةٌ أَوْ فُومَتَانِ

والهاء في كفه غير مشبعة . وقال بعضهم : الفوم : الجِص ، لغة شامية . وبائعه فامى ، مغير عن فومى ، لأنهم قد يغيرون في النسب ؛ كما قالوا : سُهِلَ ودُهِرَى . ويقال : فُومُوا لنا أى اختبرُوا . قال الفراء : هى لغة قديمة . وقال عطاء وقتادة : الفوم : كل حَبٍّ يُجْتَبَرُ .

مسئلة — اختلف العلماء في أكل البصل والثوم وما له رائحة كريهة من سائر البقول ؛ فذهب جمهور العلماء إلى إباحة ذلك ، للأحاديث الثابتة في ذلك . وذهبت طائفة من أهل الظاهر القائلين بوجوب الصلاة في الجماعة فرضا إلى المنع ، وقالوا : كلما منع من إتيان الفرض والقيام به لحرام عمله والتشاغل به . واحتجوا بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم سَمَّاهَا خبيثة ؛ والله عز وجل قد وصف نبيه عليه السلام بأنه يحترم الخبائث . ومن الحجّة للجمهور ما ثبت عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بقدر فيه خضرات من بقول فوجد لها ريحا . قال : فأخبر بما فيها من البقول ؛ فقال قزبوها إلى بعض أصحابه كان معه ؛ فلما رآه كره أكلها ، قال : ” كل فإنى أناجى من لا تناجى “ . أخرجه مسلم وأبو داود . فهذا بين في الخصوص له والإباحة لغيره . وفي صحيح مسلم أيضا عن أبى أيوب أن النبي صلى الله عليه وسلم نزل على أبى أيوب ، فصنع للنبي صلى الله عليه وسلم طعاما فيه ثوم ؛ فلما رُدَّ إليه سأل عن موضع أصابع النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فقيل له : لم يأكل . فقزع وصعد إليه فقال : أحرام هو ؟ قال النبي صلى الله عليه وسلم : ” لا ولكنى أكرهه “ . قال : فإنى أكره ما تكره أو ما كرهت . قال : وكان النبي صلى الله عليه وسلم يُؤْتَى . يعنى يأتیه الوحي . فهذا نص على عدم التحريم . وكذلك ما رواه أبو سعيد الخدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم حين أكلوا الثوم زمن خيبر وفتحها ” أيها الناس إنه ليس لى تحريم ما أحل الله ولكنها شجرة أكره ريحها “ . فهذه الأحاديث تشعر بأن الحكم خاص به ، إذ هو المخصوص بمناجاة الملك ، لكن قد علمنا هذا الحكم في حديث جابر بما يقتضى التسوية بينه وبين غيره في هذا الحكم حيث قال : ” من أكل من هذه البقلة الثوم “ . وقال مرة : ” من أكل البصل والثوم والكراث فلا يقربن مسجدنا فإن الملائكة تتأذى مما يتأذى منه بنو آدم “ . وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه في حديث فيه طول : أيها الناس ، إنكم تاكلون شجرتين لا أراهما

إلا خيشين ، هذا البصل والثوم ، ولقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ وجد ريحهما من الرجل في المسجد أمر به فأخرج إلى البقيع ، فن أكلهما فليمتها طيبا . نخرجه مسلم .  
قوله تعالى : ﴿ وَعَدَسَهَا وَبَصَلَهَا ﴾ . العدس معروف . والعدسة : بثرة تخرج بالإنسان ، وربما قتلت . وعدس : زجر للبالغ ؛ قال :

عدس ما لعباد عليك إماره \* نجوت وهذا تحملين طليق

والعدس : شدة الوطء ، والكدح أيضا ؛ يقال : عدسه . وعدس في الأرض : ذهب فيها . وعدست إليه المنية أى سارت ؛ قال الكمي :

أكلفها هول الظلام ولم أزل \* أبا الليل معدوسا إلى وعادسا

أى يسار إلى بالليل . وعدس : لغة في حدس ؛ قاله الجوهري . ويؤثر عن النبي صلى الله عليه وسلم من حديث علي أنه قال : "عليكم بالعدس فإنه مبارك مقدس وإنه يرق القلب ويكثر الدفعة فإنه بارك فيه سبعون نبيا آخرهم عيسى بن مريم" . ذكره الثعلبي وغيره . وكان عمر بن عبد العزيز يأكل يوما خبزا بزيت : ويوما بلحم ، ويوما بعدس . قال الحلبي : والعدس والزيت طعام الصالحين ؛ ولو لم يكن له فضيلة إلا أنه ضيافة إبراهيم عليه السلام في مدينته لا يخلو منه لكان فيه كفاية ؛ وهو مما يخفف البدن فيخف للعبادة ، ولا تثار منه الشهوات كما تثار من اللحم . والحنطة من جملة الحبوب وهي القوم على الصحيح ؛ والشعير قريب منها وكان طعام أهل المدينة ؛ كما كان العدس من طعام قرية إبراهيم عليه السلام ؛ فصار لكل واحد من الحبتين بأحد النبيين عليهما السلام . فضيلة - وقد روى أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يشبع هو وأهله من خبز بر ثلاثة أيام متتابعة منذ قدم المدينة إلى أن توفاه الله عز وجل .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَى بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ ﴾ . الاستبدال : وضع الشيء موضع الآخر ؛ ومنه البذل . وقد تقدم . وأدنى ، مأخوذ عند الزجاج من الدنو أى القرب في القيمة من قولهم : توب مقارب أى قليل الثمن . وقال علي بن سليمان : هو مهموز من الدنى ، البين الدناءة بمعنى الأخس ، إلا أنه خفف همزته . وقيل : هو مأخوذ من الدون أى الأخط ؛ فاصله أدون ،



أفعل قلب بخاء أفلح؛ وحولت الواو ألفا لتطرفها . وقرئ في الشواذ أدنى . ومعنى الآية أتستبدلون  
البقل والقثاء والفوم والعدس والبصل الذي هو أدنى بالمتن والسلوى الذي هو خير !

واختلف في الوجود التي توجب فضل المتن والسلوى على الشيء الذي طلبوه وهي خمس ، الأول :  
أن البقول لما كانت لا خطر لها بالنسبة إلى المتن والسلوى كانا أفضل ؛ قاله الزجاج . الثاني : لما  
كان المتن والسلوى طعاما من الله به عليهم وأمرهم بأكله وكان في استدامة أمر الله وشكر نعمته  
أجر وذخر في الآخرة ؛ والذي طلبوه عار من هذه الخصال ، كان أدنى في هذا الوجه . الثالث : لما  
كان ما من به عليهم أطيب وألذ من الذي سألوه ، كان ما سألوه أدنى من هذا الوجه لا محالة .  
الرابع : لما كان ما أعطوا لا كلفة فيه ولا تعب ، والذي طلبوه لا يجيء إلا بالحرث والزراعة والتعب ،  
كان أدنى . الخامس : لما كان ما ينزل عليهم لا مزية في حله وخلوصه لتزوله من عند الله ،  
والحبوب والأرض يتخللها البيوع والغصب ، وتدخلها الشبه ، كانت أدنى من هذا الوجه .

مسئلة — في هذه الآية دليل على جواز أكل الطيبات والمطاعم المستلذات ، وكان النبي صلى  
الله عليه وسلم يحب الحلوى والعسل ، ويشرب الماء البارد العذب . وميأتي هذا المعنى في المائة  
والنحل إن شاء الله مستوفى .

قوله تعالى : ﴿ أَهْبِطُوا مِصْرًا ﴾ . تقدم معنى الهبوط ؛ وهذا أمر معناه التعجيز ؛ كقوله تعالى :  
﴿ قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا ﴾ . لأنهم كانوا في التيه وهذا عقوبة لهم . وقيل : إنهم أعطوا ما طلبوه .  
ومصر ، بالتثنية منكر قراءة المشهور وهو خط المصحف . قال مجاهد وغيره : فمن صرفها أراد  
مصر من الأمصار غير معين . وروى عكرمة عن ابن عباس في قوله : ﴿ أَهْبِطُوا مِصْرًا ﴾ . قال :  
مصر من هذه الأمصار . وقالت طائفة : ممن صرفها أيضا أراد مصر فرعون بعينها . استدلل  
الأولون بما اقتضاه ظاهر القرآن من أمرهم دخول القرية ، وبما تظاهرت به الرواية أنهم سكنوا  
الشام بعد التيه . واستدل الآخرون بما في القرآن من أن الله أورد بني إسرائيل ديار آل فرعون  
وآثارهم ، وأجازوا صرفها . قال الأخفش والكسائي : نلقتها وشبهها بهند ودعد ؛ وأنشد :

لَمْ تَلْقَعْ بِفَضْلِ مِثْرَهَا \* دَعْدٌ وَلَمْ تُسْقِ دَعْدٌ فِي الْعَلَبِ

بجمع بين اللتين . وسيويوه والخليل والقرآن لا يجيزون هذا ؛ لأنك لو سميت امرأة يزيد لم تصرف .  
وقال غير الأخفش : أراد المكان فصرف . وقرأ الحسن وأبان بن تغلب وطاحه : مصر ، بترك  
الصرف . وكذلك هي في مصحف أبي بن كعب وقراءة ابن مسعود . وقالوا : هي مصر فرعون .  
قال أشهب قال لي مالك : هي عندي مصر قرينتك مسكن فرعون ؛ ذكره ابن عطية . والمِصرُ أصله  
في اللغة الحَذ . ومِصرُ الدَّار : حدودها . قال ابن فارس ويقال : إن أهل هَجَرَ يكتبون في شروطهم  
« اشترى فلان الدار بمِصُورِها » أي حدودها ؛ قال عدى :

وجاعل الشمس مصرًا لا خفاء به • بين النهار وبين الليل قد فصلا

وقوله تعالى : ﴿ فَإِنْ لَكُمْ مَا سَأَلْتُمْ ﴾ . ما ، نصب بإن . وقرأ ابن وثاب والنخعي سألتم بكسر  
السين ؛ يقال : سألت وسلت بغير همز ، وهو من ذوات الواو بدليل قولهم : يتساولان . ومعنى  
﴿ ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ ﴾ . أي الزمواهما وقضى عليهم بهما . مأخوذ من ضرب القباب ؛  
قال الفرزدق في جرير :

ضربت عليك العنكبوت بنسجها • وقضى عليك به الكتاب المُنَزَّلُ

وضرب الحاكم على اليد أي حمل والزم . والذلة : الذل والصغار . والمسكنة : الفقر . فلا يوجد  
يهودي وإن كان غنيا خاليا من زى الفقر وخضوعه ومهانتة . وقيل : الذلة فرض الجزية ؛  
عن الحسن وقتادة . والمسكنة : الخضوع ؛ وهي مأخوذة من السكون أي قال الفقر حركته ؛ قاله  
الزجاج . وقال أبو عبيدة : الذلة : الصغار . والمسكنة مصدر المسكين . وروى الضحاك بن مزاحم  
عن ابن عباس وضربت عليهم الذلة والمسكنة قال : هم أصحاب القبالات <sup>(١)</sup> .

قوله تعالى : ﴿ وَابْأَوْا ﴾ : أي انقلبوا ورجعوا أي لزمهم ذلك ؛ ومنه قوله عليه السلام في دعائه  
ومناجاته : « أَبُوءُ بِنِعْمَتِكَ عَلَيَّ » أي أقربها وألزمها نفسي . وأصله في اللغة الرجوع ؛ يقال : باء بكنا  
أي رجع به . وباء إلى المباءة — وهي المنزل — أي رجع . والباء : الرجوع بالقود . وهم في هذا  
الأمر بواء أي سواء ؛ يرجعون فيه إلى معنى واحد ؛ وقال الشاعر :

ألا تنهى عنا ملوك ونقى • محارمنا لا يئأ الدم بالدم

(١) في كتاب تفسير ابن كثير ، « ..... القبالات يعني الجزية » .



أى لا يرجع الدم بالدم فى القود؛ وقال :

قَابُوا بِالنَّهَابِ وَبِالسَّيَا \* وَأَبْنَا بِالْمُسْلُوكِ مَصْفِدِينَا<sup>(١)</sup>

أى رجعوا ورجعنا . وقد تقدّم معنى الغضب فى الفاتحة .

قوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ ﴾ . ذلك ، تعليل . ﴿ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴾ . أى يكذبون بآيات الله أى بكتابه ومعجزات أنبيائه . ﴿ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ ﴾ . معطوف على يكفرون ، وروى عن الحسن <sup>وَقَتْلُونَ</sup> يقتلون ، وعنه أيضا كالجماعة . وقرأ نافع النبئين بالهمز حيث وقع فى القرآن إلا فى موضعين ، فى سورة الأحزاب : ﴿ إِنْ وَهَبْتَ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ ﴾ . ﴿ وَلَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا ﴾ . فإنه قرأ بلا مد ولا همز . وإنما ترك همز هذين لاجتماع همزين مكسورتين . وترك الهمز فى جميع ذلك الباقون . فاما من همز فهو عنده من أبنا إذا أخبر ؛ واسم فاعله مُنبئ . ويجمع نبيء أنبياء ، وقد جاء فى جمع نبيء نباء ؛ قال العباس بن مرداس السلمي يمدح النبي صلى الله عليه وسلم :

يَا خَاتَمَ النَّبَاءِ إِنَّكَ مُرْسَلٌ \* بِالْحَقِّ كُلُّهُدَى السَّبِيلِ هَذَا كَا

هذا معنى قراءة الهمز . واختلف القائلون بترك الهمز ؛ فمنهم من اشتق اشتقاق من همز ، ثم سهل الهمز . ومنهم من قال : هو مشتق من نبا ينبو إذا ظهر . فالنبي من النبوة وهى الارتفاع ؛ فتمزلة النبي ربيعة . والنبي بترك الهمز أيضا الطريق ، فسوى الرسول نبيا لاهتداء الخلق به كالطريق ؛ قال الشاعر :

لَأَصْبَحَ رَثْمًا دَقَّاقَ الْحَصَى \* مَكَانَ النَّبِيِّ مِنَ الْكَائِبِ

رَثَمْتُ الشَّيْءَ : كسرنه ؛ يقال : رَثَمَ أَنْفَهُ وَرَثَمَهُ بِالنَّاءِ وَالنَّاءُ جَمِيعًا . وَالرَّثَمُ أَيْضًا الْمَرْثُومُ أَيْ الْمَكْسُور . وَالْكَائِبُ : اسم جبل . فَالْأَنْبِيَاءُ لَنَا كَالسَّبِيلِ فِي الْأَرْضِ . وَيُرْوَى أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ ؛ وَهَمَز . فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَسْتُ بِنَبِيِّ اللَّهِ — وَهَمَز — وَلَكِنِّي نَبِيُّ اللَّهِ » وَلَمْ يَهْمَز . قَالَ أَبُو عَلِيٍّ : ضَعُفَ سَنَدُ هَذَا الْحَدِيثِ ؛ وَمَا يَقْوَى ضَعْفُهُ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَدْ أَتَشَدَّهُ الْمَادِحُ :

• يَا خَاتَمَ النَّبَاءِ ... • وَلَمْ يُؤْثَرْ فِي ذَلِكَ أَنْكَارُ .

(١) البيت من معلقة عمرو بن كلثوم التغلبي ، ولا شاهد فيه ، إذ الرواية فيه : « قَابُوا ... وَأَبْنَا » ومادة « آب » غير مادة

« باء » وإن كان معنى المادتين واحدا . (٢) هو اوس بن حجر ؛ برنى فضالة بن كعدة الأسدي .

قوله تعالى : ﴿ يَغْيِرُ الْحَقَّ ﴾ . تعظيم للشبهة والذنب الذي أتوه .

فإن قيل : هذا دليل على أنه قد يصح أن يقتلوا بالحق ؛ ومعلوم أن الأنبياء معصومون من أن يصدر منهم ما يُقتلون به . قيل له : ليس كذلك ؛ وإنما خرج هذا مخرج الصفة لقتلهم أنه ظلم وليس بحق ؛ فكان هذا تعظيماً للشبهة عليهم ؛ ومعلوم أنه لا يقتل نبي بحق ، ولكن يقتل على الحق . فصرح قوله : ﴿ يَغْيِرُ الْحَقَّ ﴾ عن شبهة الذنب ووضوحه ؛ ولم يأت نبي قط بشيء يوجب قتله . فإن قيل : كيف جاز أن يُخلى بين الكافرين وقتل الأنبياء ؟ قيل : ذلك كرامة لهم وزيادة في منازلهم ؛ كمثل من يقتل في سبيل الله من المؤمنين ، وليس ذلك بخذلان لهم . قال ابن عباس والحسن : لم يقتل نبي قط من الأنبياء إلا من لم يؤمر بقتال ، وكل من أمر بقتال نصر .

قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا ﴾ . ذلك ، رد على الأول وتأكيد للإشارة إليه . والباء في بما باء السبب . قال الأخفش : أي بعصيانهم . والعصيان : خلاف الطاعة . واعتصت النواة إذا اشتدت . والاعتداء : تجاوز الحد في كل شيء ؛ وعُرف في الظلم والمعاصي .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا ﴾ الآية . فيه ثمان مسائل :

الأولى قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ . أي صدقوا بحمد صلى الله عليه وسلم . وقال سفيان : المراد المنافقون . كأنه قال : الذين آمنوا في ظاهر أمرهم ؛ فلذلك قرنهم باليهود والنصارى والصابئين ثم بين حكم من آمن بالله واليوم الآخر من جميعهم .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ هَادُوا ﴾ . معناه صاروا يهوداً ؛ نسبوا إلى يهوذا وهو أكبر ولد يعقوب عليه السلام ؛ فقلبت العرب الدال دالا لأن الأعجمية إذا عُرِبت غُيرت عن لفظها . وقيل : سُموا بذلك لتوبتهم عن عبادة العجل . هاد : تاب . والهائد : التائب ؛ قال الشاعر :

\* إني أمرؤ من حُبِّه هائد \*

أي تائب ؛ وفي التزويل : ﴿ إِنَّا هَدَنَّا إِلَيْكَ ﴾ . أي تبنا . وهاد القوم يهودون هوداً وهبادة إذا تابوا . وقال ابن عرفة : هَدَنَّا إِلَيْكَ أي سَكَّنَّا إِلَى أَمْرِكَ . والهودة : السكون والموادة ؛ قال : ومنه قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا ﴾ . وقرأ أبو السَّهَّاء هَادُوا ، بفتح الدال .

(١) كذا في كتاب البحر لأبي حيان . وفي بعض نسخ الأصل : « ابن السَّهَّاء » . وفي بعضها : « أبو السَّهَّاء » . بالشين واللام .



الثالثة - قوله تعالى : ﴿وَالنَّصَارَى﴾ . جمع ، واحده نصراني . وقيل : نصران باسقاط الياء ؛ وهذا قول سيبويه . والأثنى نصرانة كندمان وندمانه ؛ وهو نكرة يعترف بالألف واللام ؛ قال الشاعر :<sup>(١)</sup>

صدت كما صد عما لا يحل له \* ساقى نصارى قبيل الفصح صوام<sup>(٢)</sup>

فوصفه بالنكرة . وقال الخليل : واحد النصارى نصري ؛ ككهري ومهاري ؛ وأنشد سيبويه شاهدا على قوله :

نراه إذا دار العشا متحفا \* ويضحى لديه وهو نصران شامس

وأنشد :

فكلتاها خرت وأسجد رأسها \* كما أسجدت نصرانة لم تحيف<sup>(٣)</sup>

يقال أسجد : إذا مال . ولكن لا يستعمل نصران ونصرانة إلا بياى النسب . لأنهم قالوا ؛ رجل نصراني وامرأة نصرانية . ونصره : جعله نصرانيا ؛ وفي الحديث : «فأبواه يهودانه وينصرانه» . وقال عليه السلام : «لا يسمع بي أحد من هذه الأمة يهودي ولا نصراني ثم لم يؤمن بالذي أرسلت به إلا كان من أصحاب النار» وقد جاءت جموع على غير ما يستعمل واحدها ؛ وقياسه النصرانيون . ثم قيل : سموا بذلك لقرية تسمى «ناصر» كان يترأسها عيسى عليه السلام فنسب إليها ، فقيل : عيسى الناصر ؛ فلما نسب أصحابه إليه قيل : النصارى . قاله ابن عباس وقتادة . وقال الجوهري : ونصران قرية بالشام ينسب إليها النصارى . ويقال : ناصرة . وقيل : سموا بذلك لنصرة بعضهم بعضا ؛ قال الشاعر :

لما رأيت نبطا أنصارا \* شئت عن ركبتي الإزارا

\* كنت لهم من النصارى جارا \*

وقيل : سموا بذلك لقوله : ﴿مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ﴾ .

(١) هو النمر بن تولب . يصف ناقة عرض عليها الماء فعاتته .

(٢) في نسخ الأصل : «الصبح» . بالباء والتصويب عن كتاب سيبويه . والفصح : فطر النصارى ، وهو عبد لهم .

(٣) البيت لأبي الأنزر الحمانى ، يصف ناقين طاطاتا وهما من الإعياء ؛ فشبه رأس الناقة برأس النصرانية إذا طاطاته

في صلاتها . شرح القاموس واللسان .

الرابعة - قوله تعالى : ( وَالصَّابِئِينَ ) جمع صابئ . وقيل : صاب ؛ ولذلك اختلفوا في همزه وهمزة الجمهور إلا ناعما . فمن همزه جعله من صَبَاتِ النجوم إذا طلعت . وصَبَاتٌ تَنِيَّةُ الغلام إذا خرجت ومن لم يهمز جعله من صبا يصبو إذا مال . فالصابئ في اللغة من خرج أو مال من دين إلى دين ، ولهذا كانت العرب تقول لمن أسلم : قد صبا . فالصابئون قد خرجوا من دين أهل الكتاب .

الخامسة - لا خلاف في أن اليهود والنصارى أهل كتاب ، ولأجل كتابهم جاز نكاح نسائهم وأكل طعامهم - على ما يأتي بيانه في المائدة - وضرب الجزية عليهم . على ما يأتي في سورة براءة إن شاء الله . واختلف في الصابئين ، فقال السدي : هم فرقة من أهل الكتاب . وقاله إسحاق ابن رَاهَوِيَه . قال ابن المنذر : وقال إسحاق لا بأس بذباح الصابئين ، لأنهم طائفة من أهل الكتاب . وقال أبو حنيفة : لا بأس بذباحهم ونكاح نسائهم . وقال الخليل : هم قوم يشبه دينهم دين النصارى ، إلا أن قبلتهم نحو مَهَبِّ الجنوب ؛ يزعمون أنهم على دين نوح عليه السلام . وقال مجاهد والحسن وابن أبي نجيح : هم قوم تركب دينهم بين اليهودية والمجوسية لا تؤكل ذبائحهم . ابن عباس : ولا تتكح نساؤهم . وقال الحسن أيضا وقتادة : هم قوم يعبدون الملائكة ويصلون إلى القبلة ويقرءون الزبور ويصلون الخمس ؛ وآهم زياد بن أبي سفيان فأراد وضع الجزية عنهم حين عرف أنهم يعبدون الملائكة . والذي تحصل من مذهبهم فيما ذكره بعض علمائنا أنهم موحدون معتقدون تأثير النجوم وأنها فعالة . وبهذا أفتى أبو سعيد الإصطخري القادر بالله بكفرهم حين سأله عنهم .

السادسة - قوله تعالى : ( مَنْ آمَنَ ) . أى صدق . ومن ، فى قوله : ( مَنْ آمَنَ ) . فى موضع نصب بدل من الذين . والفاء ، فى قوله : ( فَلَهُمْ ) . داخلة بسبب الإيهام الذى فى مَنْ . ولهم أجرهم ، ابتداء وخبر فى موضع خبر إن ، ويحسن أن يكون فى موضع رفع بالابتداء ، ومعناها الشرط . وآمن ، فى موضع جزم بالشرط . والفاء الجواب . ولهم أجرهم ، خبر من ، والجملة كلها خبر إن والمائد على الذين محذوف ؛ تقديره من آمن منهم بالله . وفى الإيمان بالله واليوم الآخر اندراج الإيمان بالرسول والكتب والبعث .



السابعة - إن قال قائل : لم جمع الضمير في قوله تعالى : ﴿ لَّهُمْ أَجْرُهُمْ ﴾ . وآمن لفظ مفرد ليس بجمع ، وإنما كان يستقيم لو قال : له أجره ؟ فالجواب أن مَنْ ، يقع على الواحد والثنية والجمع ، بفائز أن يرجع الضمير مفرداً ومثنىً وجمعاً ، قال الله تعالى : ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ ﴾ . على المعنى . وقال : ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ ﴾ . على اللفظ ، وقال الشاعر :

أَلَا بِسَلَمَىٰ عِنْدَا إِن عَرَضْتَا • وَقَوْلَا لَهَا عَوْجَىٰ عَلَىٰ مَنْ تَخَلَّفَا

وقال الفرزدق :

تَعَالَىٰ فَإِنْ عَاهَدْتَنِي لَا تَخُونَنِي • نَكُنْ مِثْلَ مَنْ يَذُتُّ بِصِطْحَانِ

فحمل على المعنى ، ولو حمل على اللفظ لقال : يصطحب وتختلف . وقال تعالى : ﴿ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ ﴾ . فحمل على اللفظ ، ثم قال : ﴿ خَالِدِينَ ﴾ . فحمل على المعنى ، ولو راعى اللفظ لقال : خالداً فيها . وإذا جرى ما بعد مَنْ على اللفظ بفائز أن يخالف به بعد على المعنى كما في هذه الآية . وإذا جرى ما بعدها على المعنى لم يجوز أن يخالف به بعد على اللفظ ، لأن الإلباس يدخل في الكلام . وقد مضى الكلام في قوله تعالى : ﴿ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ . والحمد لله .

الثامنة - روى عن ابن عباس أن قوله : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا ﴾ . الآية ؛ منسوخ بقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ ﴾ الآية . وقال غيره : ليست بمنسوخة . وهي فيمن ثبت على إيمانه من المؤمنين بالنبي عليه السلام .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ ﴾ . هذه الآية تفسر معنى قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ ﴾ . قال أبو عبيد : المعنى زعزعه فاستخرجناه من مكانه . قال : وكل شيء قلعه فرميت به فقد نتقته . وقيل : نتقناه رفعناه . قال ابن الأعرابي : الناق : الرافع . والناق : الباسط . والناق : الفائق . وأمرأة ناق ومِثَاقٌ : كثيرة الولد . وقال القُتَيْبِيُّ : أخذ ذلك من نتق السقاء وهو نفذه حتى تقتلع الزبدة منه . قال : قوله : ﴿ وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ ﴾ . قُلْعٌ من أصله . واختلف في الطُّور ؛ فقيل : الطور اسم للجبل الذي كلم الله عليه موسى عليه السلام ، وأنزل عليه فيه التوراة دون غيره . رواه ابن جريج عن ابن عباس . وروى الضحاك عنه أن الطُّور ما أنبت من الجبال خاصة دون ما لم يُنبت . وقال مجاهد وقتادة :

أى جبل كان؛ إلا أن مجاهدا قال : هو اسم لكل جبل بالسريانية . وقاله أبو العالية . وقد مضى الكلام هل وقع في القرآن ألفاظ مفردة غير معربة من غير كلام العرب في مقدمة الكتاب . والحمد لله . وزعم البكري أنه سُمي بطور بن إسماعيل عليه السلام والله تعالى أعلم .

### القول في سبب رفع الطور

وذلك أن موسى عليه السلام لما جاء بني إسرائيل من عند الله بالألواح فيها التوراة؛ قال لهم : خذوها والترموها . فقالوا : لا ! إلا أن يكلمنا الله بها كما كلمك . فصَّعِقُوا ثُمَّ أَحْيُوا . فقال لهم : خذوها . فقالوا : لا ! فأمر الله الملائكة فاقتلعت جبلا من جبال فلسطين طوله فرسخ في مثله ؛ وكذلك كان عسكرهم ، فجعل عليهم مثل الظَّلة ، وأوتوا يحرقون خلفهم ، ونار من قبيل وجوههم . وقيل لهم : خذوها وعليكم الميثاق ألا تضيعوها ، وإلا سقط عليكم الجبل . فسجدوا توبة لله ، وأخذوا التوراة بالميثاق . قال الطبري عن بعض العلماء : لو أخذوها أول مرة لم يكن عليهم ميثاق . وكان سجودهم على شقٍّ لأنهم كانوا يرقبون الجبل خوفاً ، فلما رحمهم الله قالوا : لا سجدة أفضل من سجدة تقبلها الله ورحم بها عباده ، فأمرُوا سجودهم على شقٍّ واحد . قال ابن عطية : والذي لا يصح سواه أن الله تعالى اخترع وقت سجودهم الإيمان ، لا أنهم آمنوا كرهاً وقلوبهم غير مطمئنة بذلك . قوله تعالى : ﴿ خُذُوا ﴾ . أى فقلنا خذوا ، فخذف . ﴿ مَا آتَيْنَاكُمْ ﴾ . أعطيناكم . ﴿ بِقُوَّةٍ ﴾ . أى بجهد واجتهاد . قاله ابن عباس وقتادة والسدي . وقيل : بنية وإخلاص . مجاهد : القوة العمل بما فيه . وقيل : بقوة بكثرة درس . ﴿ وَأَذْكُرُوا مَا فِيهِ ﴾ . أى تدبروه واحفظوا أوامره ووعيده ، ولا تنسوه ولا تضيعوه .

قلت : هذا هو المقصود من الكتب ، العمل بمقتضاها لا تلاوتها باللسان وترتيلها ؛ فإن ذلك نبذ لها على ما قاله الشعبي وابن عينة . وسيأتي قولها عند قوله تعالى : ﴿ نَبَذَ فَرِيقٌ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ ﴾ . وقد روى النسائي عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن من شر الناس رجلا فاسقا يقرأ القرآن لا يرعوى إلى شيء منه » . فبين صلى الله عليه وسلم أن المقصود العمل كما بينا . وقال مالك : قد يقرأ القرآن من لا خير فيه . فما لزم إذا من قبلنا وأخذ



عليهم لازم لنا وواجب علينا . قال الله تعالى : ﴿ وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ . فامرنا  
بإتباع كتابه والعمل بمقتضاه ؛ لكن تركنا ذلك كما تركت اليهود والنصارى ؛ وبقيت أشخاص الكتب  
والمصاحف لا تفيد شيئا لغلبة الجهل وطلب الرئاسة وإتباع الأهواء . روى الترمذى عن جبير بن  
نُفَيْر عن أبي الدرداء قال : كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فشخص ببصره إلى السماء ثم قال : « هذا  
أوانٌ يُختلس فيه العلم من الناس حتى لا يقدرُوا منه على شيء » . فقال زياد بن ليلى الأنصارى :  
كيف يُختلس منا وقد قرأنا القرآن ؟ فوالله لنقرأه ولنقرئنه نساءنا وأبناءنا . فقال : « نكلك  
أمك يا زياد إن كنت لأعدك من فقهاء المدينة هذه التوراة والإنجيل عند اليهود والنصارى فإذا  
تغنى عنهم » . وذكر الحديث . وسألت جبير بن نفير أيضا عن عوف  
ابن مالك الأشجعي عن طريق صحيحة ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال لزياد : « نكلك أمك  
زياد هذه التوراة عند اليهود والنصارى » . وفي الموطأ عن عبد الله بن مسعود قال لإنسان :  
إنك في زمانٍ كثير فقهاؤه ، قليل قراؤه تحفظ فيه حدود القرآن وتضع حروفه ، قليل من يسأل ، كثير  
من يعطى ، يطيلون الصلاة ويفصرون الخطبة ، يبدئون فيه أعمالهم قبل أهوائهم . وسألت عن الناس  
زمان قليل ثقفواؤه ، كثير قراؤه ، تحفظ فيه حروف القرآن ، وتضع حدوده ؛ كثير من يسأل ، قليل  
من يعطى ، يطيلون فيه الخطبة ، ويفصرون الصلاة ، يبدئون فيه أهواءهم قبل أعمالهم . وهذه نصوص  
تدل على ما ذكرنا . وقد قال يحيى : سألت ابن نافع عن قوله : يبدئون أهواءهم قبل أعمالهم . قال :  
يقول يتبعون أهواءهم ويتركون العمل بالذي افترض عليهم . وتقدم القول في معنى قوله : ﴿ لَعَلَّكُمْ  
تَتَّقُونَ ﴾ . فلا معنى لإعادته . وقوله : ﴿ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ ﴾ . تولى ، تفعل وأصله انزعاض والإدبار عن  
الشيء بالجسم ؛ ثم استعمل في الإعراض عن الأوامر والأديان والمعتقدات اتساعا ومجازا . وقوله :  
﴿ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ ﴾ . أى من بعد البرهان ؛ وهو أخذ الميثاق ورفع الجبل . وقوله : ﴿ فَلَوْلَا فَضْلُ  
اللَّهِ عَلَيْكُمْ ﴾ . فضل ، مرفوع بالابتداء عند سيويه والخبر محذوف لا يجوز إظهاره ، لأن العرب  
استغنت عن إظهاره إلا أنهم إذا أرادوا إظهاره جاءوا بأن ، فإذا جاءوا بها لم يحذفوا الخبر ، والتقدير  
فلولا فضل الله تدارككم . ﴿ وَرَحْمَتُهُ ﴾ . عطف على فضل أى لطفه وإمهاله : ﴿ لَكُنْتُمْ ﴾ جواب  
لولا . ﴿ مِنْ أَخْلَاصِيرِنَ ﴾ خبر كنتم . والخسران : التقصان . وقد تقدم . وقيل : فضله قبول

التوبة، ورحمته العفو . والفضل : الزيادة على ما وجب . والإفضال : فعل ما لم يجب . قال  
ابن فارس في المجمل الفضل : الزيادة والخير ، والإفضال : الإحسان .

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ ﴾ الآية . فيه سبع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ ﴾ . علمتم ، معناه عرفت أعيانهم . وقيل : علمتم  
أحكامهم . والفرق بينهما أن المعرفة متوجهة إلى ذات المسمى . والعلم متوجه إلى أحوال  
المسمى ؛ فإذا قلت : عرفت زيدا ، فالمراد شخصه . وإذا قلت : علمت زيدا ، فالمراد به العلم  
بأحواله من فضل ونقص . فعلى الأول يتعدى الفعل إلى مفعول واحد وهو قول سيويه : علمتم  
بمعنى عرفتكم . وعلى الثاني إلى مفعولين . وحكى الأخفش ولقد علمت زيدا ولم أكن أعلمه .  
وفي التنزيل : ﴿ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ ﴾ . كل هذا بمعنى المعرفة فأعلم . ﴿ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ  
فِي السَّبْتِ ﴾ صلة الذين . والاعتداء : التجاوز وقد تقدم .

الثانية - روى النسائي عن صفوان بن عسال قال قال يهودي لصاحبه : أذهب بنا  
إلى هذا النبي . فقال له صاحبه : لا تقل نبي لو سمعك ! فإن له أربعة أعين ؛ فأتيا رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وسألاه عن تسع آيات بينات ، فقال لهم : " لا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا  
ولا تزنا ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا تمشوا يريء إلى سلطان ولا تسحرُوا  
ولا تأكلوا الربا ولا تقذفوا المحصنة ولا تؤثوا يوم الزحف وعليكم خاصة يهود ألا تعدوا في السبت " .  
فقبلوا يديه ورجليه وقالوا : نشهد أنك نبي . قال " فما يمنعكم أن تتبعوني " . قالوا : إن داود دعا  
بالآيزال من ذريته نبي ، وإنا نخاف إن اتبعناك أن تقتلنا يهود . وخرجه الترمذي وقال : حديث  
حسن صحيح . وسيأتي لفظه في سورة سبحان إن شاء الله تعالى .

الثالثة - ﴿ فِي السَّبْتِ ﴾ . معناه في يوم السبت ، ويحتمل أن يريد في حكم السبت . والأول  
قول الحسن وأنهم أخذوا فيه الحيثان على جهة الاستحلال . وروى أشهب عن مالك قال : زعم  
ابن رومان أنهم كانوا يأخذ الرجل منهم خيطا ويضع فيه وهفة <sup>(١)</sup> وألقاها في ذنب الحوت ، وفي الطرف  
الآخر من الخيط وتد وتركه كذلك إلى الأحد ؛ ثم تطرق الناس حين رأوا من صنع لا يتلى

(١) في البحر المحيط : « نزمة » أي حبلا من لحاء شجر تخذ من لحاء الحبال .



حتى كثر صيد الحوت ومشى به في الأسواق؛ وأعلن القسفة بصيده . فقامت فرقة فنت وبجاهرت  
بالنهي واعتلت . ويقال : إن الناهين قالوا لا نساكنكم ؛ فقسموا القرية بجدار ؛ فأصبح الناهون  
ذات يوم في مجالسهم ولم يخرج من المعتدين أحد ؛ فقالوا : إن للناس لشأنا ؛ فعَلَوْا على الجدار فنظروا  
فإذا هم قرودة ؛ ففتحوا الأبواب ودخلوا عليهم فعرفت القرودة أنسابها من الإنس ، ولا يعرف الإنس  
أنسابهم من القرودة ، فجعلت القرودة تأتي نسيبها من الإنس فتشم ثيابه وتبكي ؛ فيقول : ألم تنهكم !  
فتقول برأسها : نعم . قال قتادة : صار الشبان قرودة ، والشيوخ خنازير ؛ فما نجا إلا الذين نهوا وهلك  
سائرهم . وسيأتي في الأعراف قول من قال : إنهم كانوا ثلاث فرق . وهو أصح من قول من قال :  
إنهم لم يفرقوا إلا فرقتين . والله أعلم .

والسبت مأخوذ من السبت وهو القطع ؛ ف قيل : إن الأشياء فيه سبت وتمت خلقها .  
وقيل : هو مأخوذ من السبت الذي هو الراحة والدعة .

واختلف العلماء في المسوخ هل ينسل على قولين . قال الزجاج : قال قوم يجوز أن تكون هذه  
القرودة منهم . واختاره القاضي أبو بكر بن العربي . وقال الجمهور : المسوخ لا ينسل ، وإن القرودة  
والخنازير وغيرهما كانت قبل ذلك ؛ والذين مسخهم الله قد هلكوا ولم يبق لهم نسل ، لأنه قد أصابهم  
السخط والعذاب ، فلم يكن لهم قرار في الدنيا بعد ثلاثة أيام . قال ابن عباس : لم يعيش مسخ قط  
فوق ثلاثة أيام ، ولم يأكل ولم يشرب ولم ينسل . قال ابن عطية : وروى عن النبي صلى الله عليه  
وسلم وثبت أن المسوخ لا ينسل ولا يأكل ولا يشرب ولا يعيش أكثر من ثلاثة أيام .

قلت : هذا هو الصحيح من القولين . وأما ما احتج به ابن العربي وغيره على صحة القول  
الأول من قوله صلى الله عليه وسلم : ” قُتِدَت أمة من بني إسرائيل لا يُدرى ما فعلت ولا أراها  
إلا الفار إلا ترونها إذا وضع لها ألبان الإبل لم تشربه وإذا وضع لها ألبان الشاء شربته “ . رواه  
أبو هريرة أخرجه مسلم . وبحديث الضب رواه مسلم أيضا عن أبي سعيد وجابر ؛ قال جابر : أتى  
النبي صلى الله عليه وسلم بضب فابى أن يأكل منه ؛ وقال : ” لا أدرى لعله من القرون التي  
مسخت “ . فتأول على ما يأتي . قال ابن العربي : وفي البخاري عن عمرو بن ميمون أنه قال :  
رأيت في الجاهلية قرودة قد زنت فرجموها فرجمتها معهم . ثبت في بعض نسخ البخاري ومسقط

في بعضها، وثبت في نص الحديث « قد زنت » وسقط هذا اللفظ عند بعضهم . قال ابن العربي :  
 فإن قيل وكان البهائم بقيت فيهم تعاليم الشرائع حتى وروثوها خلفا عن سلف الى زمان عمرو . قلنا :  
 نعم كذلك كان ، لأن اليهود عيروا الرجم فأراد الله أن يقيم في ممسوخهم حتى يكون أبلغ في الحجّة  
 على ما أنكروه من ذلك وغيره حتى تشهد عليهم كتبهم وأخبارهم وممسوخهم ، حتى يعلموا أن الله  
 يعلم ما يسرون وما يعلنون ، ويحصى ما يبدلون وما يغيرون ، ويقيم عليهم الحجّة من حيث لا يشعرون ،  
 وينصرونه عليه السلام وهم لا ينصرون .

قلت : هذا كلامه في الأحكام ولا حجة في شيء منه . فأما ذكره من قصة عمرو فذكر الحميدى  
 في جمع الصحيحين حكى أبو مسعود الدمشقي أن لعمر بن ميمون الأودي في الصحيحين حكاية  
 من رواية حصين عنه قال : رأيت في الجاهلية قردة اجتمع عليها قردة فرجموها فرجمتها معهم .  
 كذا حكى أبو مسعود ولم يذكر في أى موضع أخرجه البخاري من كتابه ، فبحثنا عن ذلك فوجدناه  
 في بعض النسخ لا في كلها ، فذكر في كتاب الجاهلية . وليس في رواية النعماني عن القريبي أصلا  
 شيء من هذا الخبر في القردة ، ولعلها من المقحطات في كتاب البخاري . والذي قال البخاري في التاريخ  
 الكبير : قال لي نعيم بن حماد أخبرنا هشيم عن أبي بلج وحصين عن عمرو بن ميمون قال : رأيت  
 في الجاهلية قردة اجتمع عليها قردة فرجموها فرجمتها معهم : وليس فيه قد زنت ، فإن صحت هذه  
 الرواية فإنما أخرجه البخاري دلالة على أن عمرو بن ميمون قد أدرك الجاهلية ولم يبال بظنه الذي ظنه  
 في الجاهلية . وذكر أبو عمر في الاستيعاب ، عمرو بن ميمون « وأن كنيته أبو عبد الله معدود في كبار  
 التابعين من الكوفيين ، وهو الذي رأى الرجم في الجاهلية من القردة ان صح ذلك ، لأن رواته  
 مجهولون ، وقد ذكر البخاري عن نعيم عن هشيم عن حصين عن عمرو بن ميمون الأودي مختصرا  
 قال : رأيت في الجاهلية قردة زنت فرجموها — يعني القردة — فرجمتها معهم . ورواه عباد بن  
 العوام عن حصين كما رواه هشيم مختصرا . وأما القصة بطولها فأنها تدور على عبد الملك بن مسلم عن  
 عيسى بن حطان ، وليس ممن يحتج بهما ، وهذا عند جماعة أهل العلم منكر إضافة الزنا الى غير مكلف ،  
 وإقامة الحدود في البهائم ، ولو صح لكانوا من الجن لأن العبادات في الإنس والجن دون غيرهما .  
 وأما قوله عليه السلام في حديث أبي هريرة : « ولا أراها إلا الفار » . وفي الضب : « لا أدري



لعله من القرون التي مسخت<sup>(١)</sup>. وما كان مثله وإنما كان ظنا وخوفا لأن يكون الضب والفار وغيرهما مما مسخ، وكان هذا حدثا منه صلى الله عليه وسلم قبل أن يوحى إليه أن الله لم يجعل للمسح نسلا؛ فلما أوحى إليه بذلك زال عنه ذلك التخوف، وعلم أن الضب والفار ليسا مما مسخ؛ وعند ذلك أخبرنا بقوله صلى الله عليه وسلم لمن سأله عن القردة والخنازير هي مما مسخ؟ فقال: "إن الله لم يهلك قوما أو يعذب قوما فيجعل لهم نسلا وإن القردة والخنازير كانوا قبل ذلك". وهذا نص صريح رواه عبد الله بن مسعود أخرجه مسلم في كتاب القدر. وثبتت النصوص بأكل الضب بحضرته وعلى مائدته ولم ينكر؛ فدل على صحة ما ذكرنا وبالله توفيقنا. وروى عن مجاهد في تفسير هذه الآية أنه إنما مسخت قلوبهم فقط، وردت أفهامهم كأفهام القردة. لم يقله غيره من المفسرين فيما أعلم. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً﴾. قردة، خبر كان. ﴿خَاسِثِينَ﴾ نعت وإن شئت جعلته خبرا ثانيا لكان، أو حالا من الضمير في كونوا. ومعناه مبعدين؛ يقال: خسأته نخسا. وخسيته وانخسا أى أبعدته فبمسح. وقوله تعالى: ﴿يَنْقَلِبُ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا﴾. أى مبعدا. وقوله: ﴿آخَسُوا فِيهَا﴾. أى تباعدوا تباعد سخط. قال الكسائي: خسا الرجل خسوءا، وخسأته خسا. ويكون الخاسي بمعنى الصاغر القمى، يقال: قدؤ الرجل فماء وقماء صار قميئا وهو الصاغر الذليل. وأقامته: صغرته وذللته، فهو قمى، على فاعل.

قوله تعالى: ﴿بِفَعْلَانَهَا نَكَالًا﴾. نصب على المفعول الثانى. وفى المجمعول نكالا أقاويل؛ قيل: العقوبة. وقيل: القرية؛ إذ معنى الكلام يقتضيها. وقيل: الأئمة التي مسخت. وقيل: الحيتان؛ وفيه بعد. والنكال: الزجر والعقاب. والنكل والأنكال: القيود. وسميت القيود أنكالا لأنها ينكل بها أى يمنع؛ ويقال للجام الثقيل: نكل ونكل، لأن الدابة تمنع به. ونكل عن الأمر ينكل، ونكل ينكل إذا امتنع. والتنكيل: إصابت الأعداء بعقوبة تنكل من ورائهم أى تجنبهم. وقال الأزهري: النكال العقوبة. ابن دريد: والمنكل: الشيء الذى ينكل بالإنسان؛ قال: وارم على أفتانهم بمنكل.

(١) هذه الكلمة موجودة فى بعض نسخ الأصل، وساجم اللغة لا تؤيده، والذى بها إنما هو بالكسر لا غير.

(لَمَّا بَيْنَ يَدَيْهَا) . قال ابن عباس والسدي : لما بين يدي المسخة ، ما قبلها من ذنوب القوم وما خلفها لمن يعمل بعدها مثل تلك الذنوب . قال الفراء : جعلت المسخة نكالا لما مضى من الذنوب ولما يعمل بعدها ليخافوا المسخ بذنوبهم . قال ابن عطية : وهذا قول جيد ، والضميران للعقوبة . وروى الحكم عن مجاهد عن ابن عباس : لمن حضر معهم ولمن يأتي بعدهم . واختاره النحاس ؛ قال : وهو أشبه بالمعنى ، والله أعلم . وعن ابن عباس أيضا لما بين يديها وما خلفها من القرى . وقال قتادة : لما بين يديها من ذنوبهم ، وما خلفها من صيد الحيتان .

(قوله تعالى : ﴿ وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ ﴾) . عطف على نكال ، ووزنها مفعلة من الاتعاض والاترجار . والوعظ : التخويف . والوعظة الاسم . قال الخليل : الوعظ التذكير بالخير مما يرق له القلب . قال الماوردي : وخص المتقين وإن كانت موعظة للعالمين لتفردهم بها عن الكافرين المعاندين . قال ابن عطية : واللفظ يعم كل متق من كل أمة . وقال الزجاج : وموعظة للمتقين ، لأمة محمد صلى الله عليه وسلم أن يتبهكوا من حرم الله جل وعز ما نهاهم عنه فيصيبهم ما أصاب أصحاب السبت إذ اتبهكوا حرم الله في سبتهم .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً ﴾ . فيه أربع مسائل . الأولى - قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ ﴾ . حكى عن أبي عمرو أنه قرأ يأمركم بالسكون ، وحذف الضمة من الراء لثقلها . قال أبو العباس المبرد : لا يجوز هذا لأن الراء حرف الإعراب . وإنما الصحيح عن أبي عمرو أنه كان يختلس الحركة . ﴿ أَنْ تَذْبَحُوا ﴾ . في موضع نصب بيامركم أي بأن تذبحوا . ﴿ بَقَرَةً ﴾ نصب بتذبحوا . وقد تقدم معنى الذبح فلا معنى لإعادته .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً ﴾ . مقدم في التلاوة ، وقوله : ﴿ قَتَلْتُمْ نَفْسًا ﴾ . مقدم في المعنى على جميع ما ابتداء به من شأن البقرة . ويجوز أن يكون قوله : ﴿ قَتَلْتُمْ ﴾ في التزول مقدما ، والأمر بالذبح مؤخرا . ويجوز أن يكون ترتيب تزولها على حسب تلاوتها ؛ فكان الله أمرهم بذبح البقرة حتى ذبحوها ثم وقع ما وقع من أمر القتل ، فأمروا أن يضربوه ببعضها ؛ ويكون إذا قتلتم مقدما في المعنى على القول الأول حسب ما ذكرنا ، لأن الواو لا توجب



الترتيب ؛ ونظيره في الترتيل في قصة نوح بعد ذكر الطوفان وانقضائه في قوله : ( حَتَّى إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ ) إلى قوله : ( إِلَّا قَلِيلٌ ) . فذكر إهلاك من هلك منهم ثم عطف عليه بقوله : ( وَقَالَ أَرْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ تَجْرِيهَا وَمُرْسَاهَا ) . فذكر الركوب متأخرا في الخطاب ؛ ومعلوم أن ركوبهم كان قبل الهلاك . وكذلك قوله تعالى : ( الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا . قَيِّمًا ) . وتقديره أنزل على عبده الكتاب قَيِّمًا ولم يجعل له عوجا ؛ ومثله في القرآن كثير .

الثالثة — لا خلاف بين العلماء أن الذبح أولى في الغنم ، والنحر أولى في الإبل ، والتخير في البقر . وقيل : الذبح أولى لأنه الذي ذكره الله ، ولقرب المنحر من المذبح . قال ابن المنذر : لا أعلم أحدا حرم أكل ما نحر مما يذبح ، أو ذبح مما ينحر . وكره مالك ذلك . وقد يكره المرء الشيء ولا يحرمه . وسيأتي في سورة المائدة أحكام الذبح والذابح وشرائطهما عند قوله تعالى : ( إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ ) مستوفى إن شاء الله تعالى . قال الماوردي : وإنما أمروا — والله أعلم — بذب بقرة دون غيرها ، لأنها من جنس ما عبدوه من العجل ليهون عندهم ما كانوا يرونه من تعظيمه ، وليعلم بإجابتهم ما كان في نفوسهم من عبادته . وهذا المعنى علة في ذبح البقرة ، وليس بعلة في جواب السائل ؛ ولكن المعنى فيه أن يحيا القتل بقتل حي ، فيكون أظهر لقدرته في اختراع الأشياء من أضدادها .

الرابعة — قوله تعالى : ( بَقَرَةً ) . البقرة اسم للأنتى ، والثور اسم للذكر ، مثل ناقة وجمال ، وامرأة ورجل . وقيل : البقرة واحد البقر ؛ والأنثى والذكر سواء ؛ وأصله من قولك : بقر بطنه أى شقه ؛ فالبقرة تشق الأرض بالحرث وتثيره ؛ ومنه الباقر لأبي جعفر محمد بن علي زين العابدين ، لأنه بقر العلم وعرف أصله : أى شقه . والبقيرة : ثوب يشق فتلقيه المرأة في عنقها من غير كمين . وفي حديث ابن عباس في شأن الهدد " فبقر الأرض " . قال شمر : بقر نظر موضع الماء ، فرأى الماء تحت الأرض . قال الأزهري : البقر اسم للجنس وجمعه باقر . ابن عرفة : يقال بقر وباقر وبيفور . وقرأ عكرمة وابن عمر " إن الباقر " . والثور : واحد الثيران . السيد من الرجال . والثور : القطعة من الأقط . والثور : الطحلب . ونور : جبل . ونور : قبيلة من العرب .

(١) في لسان العرب : فأما بقر و باقر و بقر و بقرور و باقور و باقورة فأسماء للجمع .

وفي الحديث : "وقت العشاء ما لم يغيب نور الشفق" يعني انتشاره ؛ يقال : نار يثور نورا ونورانا إذا انتشر في الأفق . وفي الحديث : "من أراد العلم فليثور القرآن" . قال شمر : يتویر القرآن قراءته ومفاتيحه العلماء به .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا اتَّخَذْنَا هُزُؤًا ﴾ . هذا جواب منهم لموسى عليه السلام لما قال لهم : إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة . وذلك أنهم وجدوا قتيلًا بين أظهرهم ؛ قيل : اسمه عاميل ، واشتبه أمر قاتله عليهم ، ووقع بينهم خلاف ؛ فقالوا : نقتل ورسول الله بين أظهرنا ؛ فأتوه وسألوه البيان — وذلك قبل نزول القسامة في التوراة ، فسألوا موسى أن يدعو الله — فسأل موسى عليه السلام ربه فأمرهم بذبح بقرة ؛ فلما سمعوا ذلك من موسى وليس في ظاهره جواب عما سأله عنه ، واحتكوا فيه عنده ؛ قالوا : اتَّخَذْنَا هُزُؤًا ؟ والهمزة : اللعب والسخرية ؛ وقد تقدم . وقرأ الجحدري اتَّخَذْنَا بِالْيَاءِ أَيْ قَالَ ذَلِكَ مَعْضَمٌ لِبَعْضٍ ؛ فَأَجَابَهُمْ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ بِقَوْلِهِ : ﴿ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴾ . لأن الخروج عن جواب السائل المسترشد إلى الهزؤ جهل . فاستعاذ منه عليه السلام ، لأنها صفة تنفي عن الأنبياء . والجهل : نقيض العلم . فاستعاذ من الجهل كما جهلوا في قولهم : اتَّخَذْنَا هُزُؤًا لِمَنْ يُخْبِرُهُمْ عَنْ اللَّهِ تَعَالَى ؛ وَظَاهِرُ هَذَا الْقَوْلِ يَدُلُّ عَلَى فساد اعتقاد من قاله . ولا يصح إيمان من قال لنبي قد ظهرت معجزته ، وقال : إن الله يأمرك بكذا . اتَّخَذْنَا هُزُؤًا ؟ ولو قال ذلك اليوم أحد عن بعض أقوال النبي صلى الله عليه وسلم لوجب تكفيره . وذهب قوم إلى أن ذلك منهم على جهة غلط الطبع والجفاء والمعصية ؛ على نحو ما قال القائل للنبي صلى الله عليه وسلم في قسمة غنائم حنين : إن هذه لقسمة ما أريد بها وجه الله . وكما قال له الآخر : اعدل يا محمد . وفي هذا كله أدل دليل على قبح الجهل وأنه مفسد للدين .

قوله تعالى : ﴿ هُزُؤًا ﴾ . مفعول ثان ، ويجوز تخفيف الهمزة تجعلها بين الواو والهمزة . وجعلها حفص واوا مفتوحة ، لأنها همزة مفتوحة قبلها ضمة فهي تجرى على البدل ؛ كقوله : السفهاء ولا يجوز حذف الضمة من الزاي كما تحذفها من عضد فتقول : هُزُوا كما قرأ أهل الكوفة ؛ وكذلك ﴿ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ﴾ . وحكى الأخفش عن عيسى بن عمر أن كل اسم على ثلاثة أحرف أوله همزة ومثله المثنان . التخفيف والتثنية ؛ نحو اليسر والعسر والهمزة . ومثله ما كان من الجمع على فعل



كَتُبَ وَكُتِبَ ، وَرُسِلَ وَرُسِلَ ، وَعُودٌ وَعُودٌ . وأما قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا ﴾ .  
فليس مثل هذه وكلفه ، لأنه على فعل من الأصل . على ما يأتي في موضعه إن شاء الله تعالى .

مسئلة : في الآية دليل على منع الاستهزاء بدين الله ، ودين المسلمين ، ومن يجب تعظيمه ، وأن ذلك  
جهل وصاحبه مستحق للوعيد . وليس المزاح من الاستهزاء بسبيل ؛ ألا ترى أن النبي صلى الله عليه  
وسلم كان يمزح والائمة بعده . قال ابن خُوَيْرِ مَنَاد : وقد بلغنا أن رجلا تقدم إلى عبيد الله بن  
الحسن وهو قاضي الكوفة فمزحه عبيد الله فقال : جئتك هذه من صوف نعجة أو من صوف كبش ؟  
فقال له : لا نجعل أبا القاضى ! فقال له عبيد الله : وأين وجدت المزاح جهلا ! فتلا عليه هذه  
الآية ، فأعرض عنه عبيد الله لأنه رآه جاهلا لا يعرف المزح من الاستهزاء ، وليس أحدهما من  
الآخر بسبيل .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا آدَعُ لَنَا رَبُّكَ ﴾ . هذا تعينت منهم وقلة طواعية ، ولو امتثلوا الأمر  
وذبحوا أى بقرة كانت لحصل المقصود ، لكنهم شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم . قاله ابن عباس  
وأبو العالية وغيرهما . ونحو ذلك روى الحسن البصرى عن النبي صلى الله عليه وسلم . ولغة بنى عامر  
ادع وقد تقدم . و ( يُبَيِّن ) . مجزوم على جواب الأمر . ( مَا هِيَ ) . ابتداء وخبر . وما هية الشيء ؛  
حقيقته وذاته التى هو عليها .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا يَكْرُؤَانُ يَنْ بَيْنَ ذَلِكَ ﴾ . في هذا دليل  
على جواز النسخ قبل وقت الفعل ، لأنه لما أمر ببقرة ، اقتضى أى بقرة كانت ؛ فلما زاد في الصفة  
نسخ الحكم الأول غيره ؛ كما لو قال : في ثلاثين من الإبل بنت نحاس . ثم نسخه بأبنة لبون أو حقة .  
وكذلك ها هنا لما عين الصفة صار ذلك نسخا للحكم المتقدم . والفارض : المسنة . وقد فرضت  
تفريض فريضة أى أسنت ؛ ويقال للشيء القديم : فارض ؛ قال الراجز :

شَيْبَ اصْدَاغِي فَرَامِي أَيْضُ • تَحَامِلُ فِيهَا رَجَالُ فُرُضُ

يعنى هرماء ؛ وقال آخر .

لعمرك قد أعطيت جارك فارضا • تساق إليه ما تقوم على رجل

أى قديمة؛ وقال آخر :

يا رَبِّ ذى ضغن على فارض • له قُروء كقروء الحائض

أى قديم . ولا فارض ، رفع على الصفة لبقرة . ولا بكر ، عطف . وقيل : لا فارض خبر مبتدا مضمرة؛ أى لا هى فارض ، وكذا لا ذلول ، وكذلك لا تسقى الحوث ، وكذلك مسلمة . فاعلمه . وقيل : الفارض التى قد ولدت بطونا كثيرة ، فيتسع جوفها لذلك ؛ لأن معنى الفارض فى اللغة الواسع . قاله بعض المتأخرين . والبكر : الصغيرة التى لم تنحل . وحكى القتيبي أنها التى ولدت . والبكر : الأول من الأولاد؛ قال :

يا بَكَرٍ بَكَرِينَ وَيَا خَلْبَ الْكَبْدِ • أصبحت منى كذراع من عضد

والبكر أيضا فى إناث البهائم وبني آدم : ما لم يفتح له الفحل ؛ وهى مكسورة الباء . وفتحها ، الفتى من الإبل . والعوان : النصف التى قد ولدت بطنا أو بطنين ؛ وهى أقوى ما تكون من البقر وأحسنه بخلاف الخيل ؛ قال الشاعر يصف فرسا :

كُنَيْتَ بِهِمُ اللَّوْنِ لَيْسَ فَارِضٌ • وَلَا يَعَوَانُ ذَاتُ لَوْنٍ مُحْصِفٌ

فرس أخصف إذا ارتفع البلق من بطنه إلى جنبه . وقال مجاهد : العوان من البقر هى التى قد ولدت مرة بعد مرة . وحكاها أهل اللغة . ويقال : إن العوان النخلة الطويلة . وهى فيما زعموا لغة يمانية . وحرب عوان : إذا كان قبلها حرب بكر؛ قال زهير :

إِذَا لَقِيتُ حَرْبَ عَوَانٍ مُبْصِرَةٍ • ضُرُوسٌ تُهَيِّزُ النَّاسَ أَنْيَابُهَا عُصْلُ

أى لا هى صغيرة ولا هى مسنة أى هى عوان ، وجمعها عون بضم العين وسكون الواو ؛ وسمع عون بضم الواو كُرْسُل . وقد تقدم . وحكى الفراء من العوان ، عَوْنٌ تعوينا .

قوله تعالى : ﴿ فَافْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ ﴾ . تجديد للأمر وتأکید وتنبیه على ترك التعنت ، فما تركوه ؛

وهذا يدل على أن مقتضى الأمر الوجوب كما تقوله الفقهاء ؛ وهو الصحيح ، على ما هو مذكور فى أصول الفقه ، وعلى أن الأمر على الفور ؛ وهو مذهب أكثر الفقهاء أيضا . ويدل على صحة ذلك أنه تعالى استقصرهم حين لم يبادروا إلى فعل ما أمروا به فقال : ﴿ فَذَبْحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ﴾ . وقيل : لا ، بل على التراخي لأنه لم يعتفهم على التأخير والمراجعة فى الخطاب . قاله ابن خويز منداد .



قوله تعالى : ﴿ قَالُوا آدَعُ لَنَا رَبَّكَ نَبِيًّا لَنَا مَا لَوْنُهَا ﴾ . ماء ، استفهام مبتدأة . ولونها ، الخبر .  
ويجوز نصب لونها بيبين ، وتكون ما زائدة . واللون واحد الألوان ، وهو هيئة كالسواد والياض  
والحمرة . واللون : النوع . وفلان متلون إذا كان لا يثبت على خلق واحد وحال واحدة ؛ قال :  
كل يوم تتلون . غير هذا بك أجمل

ولون البسر تلونا إذا بدا فيه أثر التضعج . واللون : الدقْل ، وهو ضرب من النخل . قال  
الأخفش : هو جماعة واحدها لينة . قوله : ﴿ صَفْرَاءُ ﴾ . جمهور المفسرين أنها صفراء اللون من الصفرة  
المعروفة . قال مكي عن بعضهم : حتى القرن والظلف . وقال الحسن وابن جبير : كانت صفراء  
القرن والظلف فقط . وعن الحسن أيضا صفراء ، نعتاه سوداء ؛ قال الشاعر :  
تلك خيلي منه وتلك ريكابي . هنُّ صُفْرُ أولادها كالزبيب

قلت : والأول أصح لأنه الظاهر ؛ وهذا شاذ لا يستعمل مجازا إلا في الإبل ؛ قال الله تعالى :  
﴿ كَانَتْ جَمَالَةً صُفْرًا ﴾ . وذلك أن السود من الإبل سوادها صفرة . ولو أراد السواد لما أكد  
بالفُوق ، وذلك نعت مختص بالصفرة وليس يوصف السواد بذلك ؛ تقول العرب : أسودُ حالكُ  
وجلوكوك وحلكوك ودجوجي وغريبي . وأحمر قاني . وأبيض ناصع . ولحق ولحاق ويقق . وأخضر  
ناضر . وأصفر فاقع ؛ هكذا نص نقلة اللغة عن العرب . قال الكسائي : يقال فقع لونُها بفقع ففوقا  
إذا خلصت صفرتها . والإفقعاع : سوء الحال . وفواقع الدهر : بوائقه . وفقع بأصابعه إذا صوت ؛  
ومنه حديث ابن عباس : سبي عن التفقيع في الصلاة . وهي الفرقة ، وهي غمز الأصابع حتى تنفص<sup>(١)</sup> .  
ولم ينصرف صفراء في معرفة ولا نكرة ، لأن فيها ألف التانيث وهي ملازمة لخالف الهاء ، لأن  
ما فيه الهاء ينصرف في النكرة ، كفاطمة وعائشة .

قوله تعالى : ﴿ فَأَقِيعُ لَوْنُهَا ﴾ . يريد خالصا لونها لا لون فيها سوى لون جلدتها . ﴿ نَسْرُ  
النَّاطِرِينَ ﴾ . قال وهب : كأن شعاع الشمس يخرج من جلدتها ، ولهذا قال ابن عباس : الصفرة  
نسر النفس . وحض على لباس النعال الصفر حكاة عنه النقاش . وقال علي بن أبي طالب رضي الله  
عنه : من لبس نعل جلد أصفر قل همه ، لأن الله تعالى يقول : ﴿ صَفْرَاءُ فَأَقِيعُ لَوْنُهَا نَسْرُ النَّاطِرِينَ ﴾

(١) النفص من الأصوات يكون لقامل الانسان عن لسان العرب .

حكاه عنه الثعلبي . ونهى ابن الزبير ومحمد بن أبي كثير عن لباس النعال السود، لأنها تُهم . ومعنى  
تُسَرُّ تُعِجِبُ . وقال أبو العالية : معناه في سمتها ومنظرها فهي ذات وصفين والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا ﴾ . سألوا سؤالا رابعا، ولم يمتثلوا الأمر بعد البيان، وذكر  
البقر لأنه بمعنى الجمع ، ولذلك قال : ﴿ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا ﴾ فذكره للفظ تذكير البقر . قال  
قطرب : جمع البقرة باقر وبقور وبقو . وقال الأصمعي : الباقر جمع باقرة ، قال : ويجمع بقر على  
باقورة . حكاه النحاس . وقال الزجاج : المعنى إن جلس البقر . وقرا الحسن ، فيما ذكر النحاس ،  
والأعرج ، فيما ذكر الثعلبي ، إن البقر تشابه ، بالتاء وشذ الشين ، جعله فعلا مستقبلا وأثته . والأصل  
تشابه ، ثم ادغم التاء في الشين . وقرا مجاهد تشبه كقراءتهما إلا أنه بغير الف . وفي مصحف أبي  
تساهمت بتشديد الشين . قال أبو حاتم : وهو غلط لأن التاء في هذا الباب لا تدغم إلا في المضارعة .  
وقرا يحيى بن يعمر إن الباقر يشابه ، جعله فعلا مستقبلا وذكر البقر وادغم . ويجوز إن البقر تشابه  
بتخفيف الشين وضم الهاء . وحكاها الثعلبي عن الحسن . النحاس : ولا يجوز يشابه بتخفيف الشين  
والياء ، وإنما جاز في التاء لأن الأصل تشابه فحذفت لاجتماع التائين . والبقر والباقر والبيقور والبقير  
لغات بمعنى ، والعرب تذكره وتؤثته وإلى ذلك ترجع معاني القراءات في تشابه . وقيل : إنما  
قالوا : ﴿ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا ﴾ لأن وجوه البقر تشابه ، ومنه حديث حذيفة بن اليمان عن النبي  
صلى الله عليه وسلم أنه ذكر فتنا كقطع الليل تأتي كوجوه البقر . يريد أنها يشبه بعضها بعضا .  
ووجوه البقر تشابه ولذلك قالت بنو إسرائيل : إن البقر تشابه علينا .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ ﴾ . استثناء منهم ، وفي استثنائهم في هذا السؤال  
الآخر إجابة ما وانقياد ، ودليل ندم على عدم موافقة الأمر . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم  
أنه قال : « لو ما استثنوا ما اهتدوا إليها أبدا » . وتقدير الكلام وإنا لمهتدون إن شاء الله . فقدم  
على ذكر الاهتداء اهتماما به . وشاء ، في موضع جزم بالشرط ، وجوابه عند سيويه الجملة إن وما عملت  
فيه . وعند أبي العباس المبرد محذوف .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولَ ﴾ . قرأ الجمهور لا ذلول بالرفع على الصفة لبقرة .  
قال الأخفش : لا ذلول نعته ولا يجوز نصبه . وقرا أبو عبد الرحمن السلمي لا ذلول بالنصب على



النفي والخبر مضمّر . ويجوز لا هي ذلول ، لا هي تسقى الحرث ، هي مسلمة . ومعنى لا ذلول لم يذلها العمل ؛ يقال : بقرة مذلة بئنة الذل بكسر الذال . ورجل ذليل بين الذل بضم الذال أى هي بقرة صعبة غير ربيضة لم تذل بالعمل .

قوله تعالى : ﴿ تَتِيرُ الْأَرْضَ ﴾ . تثير ، فى موضع رفع على الصفة للبقرة أى هي بقرة لا ذلول مثيرة . قال الحسن : وكانت تلك البقرة وحشية ، ولهذا وصفها الله تعالى بأنها لا تثير الأرض ولا تسقى الحرث أى لا تسقى بها لسقى الزرع ولا يسقى عليها . والوقف ها هنا حسن . وقال قوم : تثير فعل مستأنف ، والمعنى إيجاب الحرث لها ، وأنها كانت تحرث ولا تسقى . والوقف على هذا التأويل لا ذلول . والقول الأول أصح لوجهين ، أحدهما ما ذكره النحاس عن علي بن سليمان أنه قال : لا يجوز أن يكون تثير مستأنفا لأن بعده ولا تسقى الحرث ، فلو كان مستأنفا لما جمع بين الواو ولا . الثانى : أنها لو كانت تثير الأرض لكنت الإثارة قد ذلتها ، والله تعالى قد قى عنها الذل بقوله : ﴿ لَا ذُلُّ ﴾ .

قلت : ويحتمل أن تكون تثير الأرض فى غير العمل مرحا ونشاطا ، كما قال أمروء القيس :

يَهْلُ وَيُدْرِى تَرَبَهُ وَيُثِيرُهُ \* إِثَارَةَ نَبَاتِ الْهَوَاجِرِ مُجْبِسِ

فعل هذا يكون تثير مستأنفا ، ولا تسقى معطوف عليه فتأمله . وإثارة الأرض : تحريكها وبحثها ؛ ومنه الحديث : « أنبروا القرآن فانه علم الأولين والآخرين » . وفى رواية أخرى : « من أراد العلم فليثور القرآن » . وقد تقدم . وفى التثنية : ﴿ وَأَنَارُوا الْأَرْضَ ﴾ . أى قلبوها للزراعة . والحرث : ماحرث وزرع . وسبأى .

مسئلة — فى هذه الآية أدل دليل على حصر الحيوان بصفاته ، وإذا ضبط بالصفة وحصر بها جاز السلم فيه . وبه قال مالك وأصحابه والأوزاعى والليث والشافعى . وكذلك كل ما يضبط بالصفة ؛ لوصف الله تعالى البقرة فى كتابه وصفا يقوم مقام التعيين ؛ وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تصف المرأة المرأة لزوجها حتى كأنه ينظر إليها » . أخرجه مسلم ؛ فجعل صلى الله عليه وسلم الصفة تقوم مقام الرؤية ، وجعل صلى الله عليه وسلم دية الخطأ فى دمة من أوجبها عليه ديناً إلى أجل ولم يجعلها على الحلول . وهو يرد قول الكوفيين أبى حنيفة وأصحابه والثورى والحسن بن صالح

حيث قالوا : لا يجوز السَّلم في الحيوان . وروى عن ابن مسعود وحذيفة وعبد الرحمن بن سمرة ، لأن الحيوان لا يوقف على حقيقة صفته من مشى وحركة وكل ذلك يزيد في ثمنه ويرفع من قيمته . ومياتى حكم السلم وشروطه في آخر السورة في آية الدين ، إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : ( مُسَلِّمٌ ) . أى هى مسلمة ، ويجوز أن يكون وصفاً أى إنها بقرة مسلمة من العرج وسائر العيوب . قاله قتادة وأبو العالية . ولا يقال : مسلمة من العمل لنفى الله العمل عنها . وقال الحسن : يعنى سليمة القوائم لا أثر فيها للعمل .

قوله تعالى : ( لَا شِيَةَ فِيهَا ) . أى ليس فيها لون يخالف معظم لونها ، هى صفراء كلها لا بياض فيها ولا حمرة ولا سواد ، كما قال : ( فَاقِيعٌ لَوْنُهَا ) . وأصل شية وشية حذفت الواو كما حذفت من يشى ، والأصل يوشى ، ونظيره الزنة والعدة والصلة . والشية مأخوذة من وشى الثوب إذا نسج على لونين مختلفين . وتور موشى : فى وجهه وقوائمه سواد . قال ابن عرفة : الشية اللون . ولا يقال لمن نَمَ : واش حتى يغير الكلام ويلونه فيجعله ضروباً ويزين منه ما شاء . والوشى : الكثرة . ووشى بنو فلان : كثروا . ويقال : فرس أبلق ، وكبش أخرج ، وتيس أرق ، وغراب أبقع ، وتور أشبه . كل ذلك بمعنى البلقة ، هكذا نص أهل اللغة .

وهذه الأوصاف فى البقرة سببها أنهم شددوا فشدد الله عليهم ، ودين الله بسر ، والتعمق فى سؤال الأنبياء وغيرهم من العلماء مذموم ، نسأل الله العافية . وروى فى قصص هذه البقرة روايات تلخيصها : أن رجلاً من بنى إسرائيل ولد له ابن ، وكانت له عجلة فارسها فى غيضة وقال : اللهم إني استودعك هذه العجلة لهذا الصبي . ومات الرجل فلما كبر الصبي قالت له أمه ، وكان برأ بها : إن أباك استودع الله عجلة لك فاذهب نخذها ، فذهب فلما رآته البقرة جاءت إليه حتى أخذ بقرنيها — وكانت مستوحشة — فجعل يقودها نحو أمه . فلقبه بنو إسرائيل ووجدوا بقرة على الصفة التى أمروا بها فساموه فاشتط عليهم . وكان قيمتها على ما روى عن عكرمة ثلاثة دنانير فأتوا به موسى عليه السلام وقالوا : إن هذا اشتط علينا ، فقال لهم : ارضوه فى ملكه ، فاشتروها منه بوزنها مرة . قاله عبيدة . السدى : بوزنها عشر مرار . وقيل : بملء مسكها دنانير . وذكر مكى أن هذه البقرة نزلت من السماء ولم تكن من بقر الأرض . فأنه أعلم .



قوله تعالى : ﴿ قَالُوا آلَآنَ يُجَنَّبُ بِالْحَقِّ ﴾ . أى بينت الحق . قاله قتادة . وحكى الأخفش : قالوا الآن . قطع ألف الوصل ؛ كما يقال : يا الله . وحكى وجهها آخر قالوا لَآنَ . بإثبات الواو . نظيره قراءة أهل المدينة وأبى عمرو عاداً لأولى . وقرأ الكوفيون قالوا الآن بالهمز . وقراءة أهل المدينة قالوا لان بتخفيف الهمز مع حذف الواو لالتقاء الساكنين . قال الزجاج : الآن مبنى على الفتح لمخالفته سائر ما فيه الألف واللام ، لأن الألف واللام دخلاً لغير عهد ؛ تقول : أنت إلى الآن هنا ؛ فالمعنى إلى هذا الوقت ، فبينت كما بنى هذا . وفتحت النون لالتقاء الساكنين . وهو عبارة عما بين الماضى والمستقبل .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ﴾ . أجاز سيبويه كاد أن يفعل تشبيها بعسى . وقد تقدم أول السورة . وهذا إخبار عن تبيطهم فى ذبحها وقلة مبادرتهم إلى أمر الله . وقال القرطبي محمد بن كعب : لغلاء ثمنها . وقيل : خوفاً من الفضيحة على أنفسهم فى معرفة القاتل منهم . قاله وهب بن منبه .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَّارَأْتُمْ فِيهَا ﴾ . هذا الكلام مقدم على أول القصة ، التقدير وإذ قتلتم نفساً فادارأتم فيها ؛ فقال موسى : إن الله يأمركم بكذا . وهذا كقوله : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا . قَبِيًّا ﴾ . أى أنزل على عبده الكتاب فيما ولم يجعل له عوجاً . ومثله كثير وقد بيناه أول القصة . وفى سبب قتله قولان ؛ أحدهما لابنة له حسناء أحب أن يتزوجها ابن عمها فمنعه عمه ؛ فقتله ، وحمله من قريته إلى قرية أخرى ، فالتقاء هناك . وقيل : ألقاه بين قريتين . الثانى قتله طلباً لميراثه ؛ فإنه كان فقيراً وادعى قتله على بعض الأسباط . قال عكرمة : كان لبني إسرائيل مسجد له اثنا عشر باباً لكل باب قوم يدخلون منه ؛ فوجدوا قتيلاً فى سبط من الأسباط فادعى هؤلاء على هؤلاء ، وادعى هؤلاء على هؤلاء ؛ ثم أتوا موسى يختصمون إليه فقال : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً ﴾ الآية : ومعنى اذارأتم ، اختلفتم وتنازعتم . قاله مجاهد . وأصله تدارأتم ثم أدغمت التاء فى الدال ؛ ولا يجوز الابتداء بالمدغم لأنه ساكن فزيد ألف الوصل . ﴿ وَاللَّهُ مُخْرِجٌ ﴾ . ابتداء وخبر . ﴿ مَا كُنْتُمْ ﴾ . فى موضع نصب بمخرج ؛ ويجوز حذف التنوين على الإضافة . ﴿ تَكْتُمُونَ ﴾ . جملة فى موضع خبر كان ، والعائد محذوف ؛ التقدير تكتُمونه .

وعلى القول بأنه قتله طلبا لميراثه لم يرث قاتل عميد من حيثئذ . قاله عبيدة السلماني . قال ابن عباس : قتل هذا الرجل عمه ليرثه . قال ابن عطية : وبمثلله جاء شرعنا . وحكى مالك رحمه الله في موطنه أن قصة أحبة بن الجلاح في عمه هي كانت سبب ألا يرث قاتل ، ثم ثبت ذلك الإسلام كما ثبت . كثيرا من نوازل الجاهلية . ولا خلاف بين العلماء أنه لا يرث قاتل العم من الدية ولا من المال . ولا يرث من الدية في قول مالك والأوزاعي وأبي ثور والشافعي لأنه لا يترتب على أنه قتله ليرثه وبأخذ ماله . وقال سفيان الثوري وأبو حنيفة وأصحابه ، والشافعي في قول له آخر : لا يرث القاتل عمدا ولا خطأ شيئا من المال ولا من الدية . وهو قول شريح وطاوس والشعبي والنخعي . ورواه الشعبي عن عمرو بن علي وزيد قالوا : لا يرث القاتل عمدا ولا خطأ شيئا . وروى عن مجاهد القولان جميعا . وقالت طائفة من البصريين : يرث قاتل الخطأ من الدية ومن المال جميعا . حكاه أبو عمر . وقول مالك أصح على ما يأتي بيانه في آية الموارث إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ قُلْنَا أَضْرِبُوهُ بَعْضَهَا ﴾ . قيل : باللسان لأنه آلة الكلام . وقيل : بمعجب الذنب إذ فيه يركب خلق الإنسان . وقيل : بالفخذ . وقيل : بعظم من عظامها ، والمقطوع به عضو من أعضائها ، فلما ضرب به حيي وأخبر بقاتله ثم عاد ميتا كما كان .

مسئلة — استدلل مالك رحمه الله في رواية ابن وهب وابن القاسم على صحة القول بالقسامة ، بقول المقتول : دمي عند فلان ، أو فلان قتلني . ومنعه الشافعي وجمهور العلماء قالوا : وهو الصحيح ، لأن قول المقتول : دمي عند فلان ، أو فلان قتلني ، خبر يحتمل الصدق والكذب . ولا خلاف أن دم المدعى عليه معصوم ممنوع إباحته إلا بيقين ، ولا يقين مع الاحتمال ، فبطل اعتبار قول المقتول دمي عند فلان . وأما قتل بني إسرائيل فكانت معجزة وأخبر تعالى أنه يحييه ، وذلك يتضمن الإخبار بقاتله خبرا جازما لا يدخله احتمال فافترقا . قال ابن العربي : المعجزة إنما كانت في إحيائه فلما صار حيا كان كلامه كسائر كلام الناس كلهم في القبول والرد ، وهذا فن دقيق من العلم لم يتفطن له إلا مالك . وليس في القرآن أنه إذا أخبر بصدقه فلعنه أمرهم بالقسامة معه . واستبعد ذلك البخاري والشافعي وجماعة من العلماء فقالوا : كيف يقبل قوله في الدم وهو لا يقبل قوله في درهم .



مسئلة - اختلف العلماء في الحكم بالقسامة فروى عن سالم وأبي قلابة وعمر بن عبد العزيز والحكم بن عتيبة التوقف في الحكم بها، واليه مال البخارى لأنه أتى بحديث القسامة في غير موضعه . وقال الجمهور : الحكم بالقسامة ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم اختلفوا في كيفية الحكم بها ، فقالت طائفة : يبدأ فيها المدعون بالإيمان فان حلفوا استحقوا ، وإن نكلوا حلف المدعى عليهم خمسين يمينا وبرءوا . هذا قول أهل المدينة والليث والشافعى وأحمد وأبو ثور . وهو مقتضى حديث حويصة ومحبيصة خرجة الأئمة مالك وغيره . وذهبت طائفة إلى أنه يبدأ بالإيمان المدعى عليهم فيحلفون ويرءون . روى هذا عن عمر بن الخطاب والشعبي والنخعي ؛ وبه قال الثورى والكوفيون ؛ واحتجوا بحديث شعبة بن عبيد عن بشير بن يسار ؛ وفيه يبدأ بالإيمان المدعى عليهم وهم اليهود ، وبما رواه أبو داود عن الزهرى عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن رجال من الأنصار أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لليهود وبدأ بهم : «أيحلف منكم خمسون رجلا» . فأبوا فقال للأنصار : «استحقوا» فقالوا : نحلف على الغيب يا رسول الله ! فجعلها رسول الله صلى الله عليه وسلم دية على يهود ، لأنه وجد بين أظهرهم . وبقوله عليه السلام : «ولكن اليمين على المدعى عليه» . قالوا : وهذا هو الأصل المقطوع به في الدعاوى الذى نبه الشرع على حكمته بقوله عليه السلام : «لو يعطى الناس بدعواهم لادعى ناس دماء رجال وأموالهم ولكن اليمين على المدعى عليه» . رد عليهم أهل المقالة الأولى فقالوا : حديث سعيد بن عبيد في تبذية اليهود وهم عند أهل الحديث ؛ وقد أخرجه النسائى وقال : ولم يتابع سعيد على هذه الرواية فيما أعلم ، وقد أسند حديث بشير عن سهل أن النبي صلى الله عليه وسلم بدأ المدعين ، يحيى ابن سعيد وابن عيينة وحماد بن زيد وعبد الوهاب الثقفى وعيسى بن حماد وبشر بن المفضل ؛ فهؤلاء سبعة وإن كان أرسله مالك فقد وصله جماعة الحفاظ وهو أصح من حديث سعيد بن عبيد . قال أبو محمد الأصيلي : فلا يجوز أن يعترض بنجر واحد على خبر جماعة مع أن سعيد بن عبيد قال في حديثه : فوداه رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة من إبل الصدقة ؛ والصدقة لا تعطى في الذبات ولا يصالح بها عن غير أهلها . وحديث أبي داود مرسل فلا تعارض به الأحاديث الصحاح المتصلة ؛ وأجابوا عن التمسك بالأصل بأن هذا الحكم صل بنفسه لحزمة الدماء . قال ابن المنذر : ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل البينة على المدعى واليمين على المدعى عليه ، والحكم بظاهر ذلك يجب إلا أن يخص

الله في كتابه أو على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم حكما في شيء من الأشياء فيستثنى من جملة هذا الخبر .  
فما دل عليه الكتاب إلزام القاذف حد المقدوف ، إذا لم يكن معه أربعة شهداء يشهدون له على صدق ما رمى به المقدوف . وخص من رمى زوجته بأن أسقط عنه الحد إذا شهد أربع شهادات . وما خصته السنة حكم النبي صلى الله عليه وسلم بالقسامة . وقد روى ابن جريج عن عطاء عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «اليمين على من آذى وإيمين على من أنكر إلا في القسامة» .  
نخرجه الدارقطني . وقد احتج مالك لهذه المسئلة في موطنه بما فيه كفاية فتأمله هناك .

مسئلة — واختلفوا أيضا في وجوب القود بالقسامة ، فأوجب طائفة القود بها . وهو قول مالك والليث وأحمد وأبي ثور ، لقوله عليه السلام لحويصة ومحيصة وعبد الرحمن : «أتخلفون وتستحقون دم صاحبكم» . وروى أبو داود عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم قتل رجلا بالقسامة من بني نضر بن مالك . قال الدارقطني : نسخة عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده صحيحة ؛ وكذلك أبو عمر بن عبد البر يصحح حديث عمرو بن شعيب ويحتج به . وقال البخاري : رأيت علي بن المديني وأحمد بن حنبل والحبدي وإسحاق بن راهويه يحتجون به ؛ قاله الدارقطني في السنن . وقالت طائفة : لا قود بالقسامة ، وإنما توجب الدية . روى هذا عن عمرو بن عباس ؛ وهو قول النخعي والحسن وإليه ذهب الثوري والكوفيون والشافعي وإسحاق ، واحتجوا بما رواه مالك عن ابن أبي ليلى عن عبد الله عن سهل بن أبي حثمة عن النبي صلى الله عليه وسلم قوله للأَنْصار : «إما أن يدوا صاحبكم وإما يؤذونا بحرب» . قالوا : وهذا يدل على الدية لا على القود ؛ قالوا : ومعنى قوله عليه السلام : «وتستحقون دم صاحبكم» دية دم قتلكم . لأن اليهود ليسوا بأصحاب لهم ؛ ومن استحق دية صاحبه فقد استحق دمه ؛ لأن الدية قد تؤخذ في العمد فيكون ذلك استحقاقا للدم .

مسئلة — الموجب للقسامة اللوث ولا بد منه ، واللوث : أمانة تغلب على الظن صدق مدعى القتل كشهادة العدل الواحد على رؤية القتل ، أو يرى المقتول يتشخط في دمه ، والمتهم نحوه أو قربه عليه آثار القتل . وقد اختلف في اللوث والقول به ؛ فقال مالك : هو قول المقتول دمي عند فلان . والشاهد العدل لوث . كذا في رواية ابن القاسم عنه . وروى أشهب عن مالك أنه يقسم



مع الشاهد غير العدل ومع المرأة . وروى ابن وهب أن شهادة النساء لوث . وذكر محمد عن ابن القاسم أن شهادة المراتين لوث دون شهادة المرأة الواحدة . قال القاضي أبو بكر بن العربي : اختلف في اللوث اختلافا كثيرا ، مشهور المذهب أنه الشاهد العدل . وقال محمد : هو أحب إلى . قال : وأخذ به ابن القاسم وابن عبد الحكم . وروى عن عبد الملك بن مروان : أن المجروح أو المضروب إذا قال : دمي عند فلان ومات كانت القسامة . وبه قال مالك والليث بن سعد . واحتج مالك بقتيل بنى إسرائيل أنه قال : قتلني فلان . وقال الشافعي : اللوث الشاهد العدل ، أو يأتي بيينة وإن لم يكونوا عدولا . وأوجب الثوري والكوفيون القسامة بوجود القتييل فقط ، واستغنوا عن مراعاة قول المقتول وعن الشاهد ، قالوا : إذا وجد قتييل في محلة قوم وبه أثر ، حلف أهل ذلك الموضع أنهم لم يقتلوه ويكون عقله عليهم ، وإذا لم يكن به أثر لم يكن على العاقلة شيء ، إلا أن تقوم البينة على واحد . وقال سفيان : وهذا مما أجمع عليه عندنا ، وهو قول ضعيف خالفوا فيه أهل العلم ، ولا سلف لهم فيه ، وهو مخالف للقرآن والسنة ، ولأن فيه إلزام العاقلة مالا بغير بيينة تثبت عليهم ولا إقرار منهم . وذهب مالك والشافعي إلى أن القتييل إذا وجد في محلة قوم أنه هدر ، لا يؤخذ به أقرب الناس دارا ، لأن القتييل قد يقتل ثم يلقي على باب قوم ليلطخوا به ، فلا يؤخذ بمثل ذلك حتى تكون الأسباب التي شرطوها في وجوب القسامة . وقد قال عمر بن عبد العزيز : هذا مما يؤخر فيه القضاء حتى يقضى الله فيه يوم القيامة .

مسئلة — قال القاسم بن مسعدة : قلت للنسائي لا يقول مالك القسامة إلا باللوث ، فلم أورد حديث القسامة ولا لوث فيه ؟ قال النسائي : أنزل مالك العداوة التي كانت بينهم وبين اليهود بمنزلة اللوث ، وأنزل اللوث أو قول الميت بمنزلة العداوة . قال ابن أبي زيد : وأصل هذا في قصة بنى إسرائيل حين أحيا الله الذي ضرب ببعض البقرة فقال : قتلني فلان ، وبأن العداوة لوث . قال الشافعي : ولا نرى قول المقتول لوثا كما تقدم . قال الشافعي : إذا كان بين قوم وقوم عداوة ظاهرة كالعداوة التي كانت بين الأنصار واليهود ، ووجد قتييل في أحد الفريقين ولا يخالطهم غيرهم وجبت القسامة فيه .

**مسئلة -** واختلفوا في القتل يوجد في المحلة التي أكرها أربابها ؛ فقال أصحاب الرأي :  
هو على أهل الخطئة وليس على السكان شيء ، فان باعوا دورهم ثم وجد قتل فالدية على المشتري  
وليس على السكان شيء ، وإن كان أرباب الدور غيبا وقد أكرها دورهم فالقسامة والدية على  
أرباب الدور الغيب وليس على السكان الذي وجد القتل بين أظهرهم شيء . ثم رجع يعقوب من  
بينهم عن هذا القول فقال : القسامة والدية على السكان في الدور . وحكى هذا القول عن ابن أبي ليلى  
واحج بأن أهل خير كانوا عمالا سكانا يعملون فوجد القتل فيهم . قال الثوري : ونحن نقول هو  
على أصحاب الأصل يعني أهل الدور . وقال أحمد : القول قول ابن أبي ليلى في القسامة لا في الدية .  
وقال الشافعي : وذلك كله سواء ، ولا عقل ولا قود إلا بيينة تقوم ، أو ما يوجب القسامة فيقسم  
الأولياء . قال ابن المنذر : وهذا أصح .

**مسئلة -** ولا يحلف في القسامة أقل من خمسين يمينا ، لقوله عليه السلام في حديث  
حويصة ومحبصة : « يقسم خمسون منكم على رجل منهم » . فإن كان المستحقون خمسين حلف كل  
واحد منهم يمينا واحدة ، فإن كانوا أقل من ذلك أو نكل منهم من لا يجوز عفو ردت الأيمان عليهم  
بحسب عددهم . ولا يحلف في العمد أقل من اثنين من الرجال ، لا يحلف فيه الواحد من الرجال  
ولا النساء . يحلف الأولياء ومن يستعين بهم الأولياء من العصابة خمسين يمينا . هذا مذهب مالك  
والليث والثوري والأوزاعي وأحمد وداود . وروى مطرف عن مالك أنه لا يحلف مع المدعى عليه  
أحد ويحلف هم أنفسهم كما لو كانوا واحدا فكثر خمسين يمينا يبرئون بها أنفسهم . وهو قول الشافعي .  
قال الشافعي : لا يقسم إلا وارث كان القتل عمدا أو خطأ . ولا يحلف على مال ويستحقه إلا من  
له الملك لنفسه أو من جعل الله له الملك من الورثة ؛ والورثة يقسمون على قدر موارثهم . وبه قال  
أبو ثور واختاره ابن المنذر وهو الصحيح ، لأن من لم يدع عليه لم يكن له سبب يتوجه عليه فيه  
يمين . ثم مقصود هذه الأيمان البراءة من الدعوى ومن لم يدع عليه برئ . وقال مالك : في الخطأ  
يحلف فيها الواحد من الرجال والنساء فمهما كملت خمسين يمينا من واحد أو أكثر استحق الحالف  
ميراثه ، ومن نكل لم يستحق شيئا ؛ فإن جاء من غاب حلف من الأيمان ما كان يجب عليه  
لو حضر بحسب ميراثه . هذا قول مالك المشهور عنه ؛ وقد روى عنه أنه لا يرى في الخطأ قسامة .



وتتم مسائل القسامة وفروعها وأحكامها المذكور في كتب الفقه والخلاف ، وفيما ذكرنا كفاية والله الموفق .

مسئلة — في قصة البقرة هذه دليل على أن شرع من قبلنا شرع لنا ؛ وقال به طوائف من المتكلمين ، وقوم من الفقهاء ، واختاره الكرجي ونص عليه ابن بكير القاضي من علمائنا ؛ وقال القاضي أبو محمد عبد الوهاب : هو الذي تقتضيه أصول مالك ومنازعه في كتبه ؛ وإليه ميل الشافعي ؛ وقد قال الله : ﴿ فَيَهْدَاهُمْ سَبِيلَهُ ﴾ على ما يأتي إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ يُخَيِّئُ اللَّهُ الْمَوْتَى ﴾ . أي كما أحيا هذا بعد موته كذلك يهيئ كل من مات . فالكاف في موضع نصب لأنه نعت لمصدر محذوف . ﴿ وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ ﴾ . أي علاماته وقدرته . ﴿ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ كي تعقلوا . وقد تقدم . أي تمتنعون من عصيانه . وعقلت نفسي عن كذا : أي منعتها منه . والمعقل : الحصون .

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ ﴾ . القسوة : الصلابة والشدة واليبس . وهي عبارة عن خلوها من الإثابة والإذعان لآيات الله تعالى . قال أبو العالية وقتادة وغيرهما : المراد قلوب جميع بني إسرائيل . وقال ابن عباس : المراد قلوب ورثة القتيل لأنهم حين حي وأخبر بقاتله وعاد إلى موته أنكروا قتله وقالوا : كذب . بعد ما رأوا هذه الآية العظمى فلم يكونوا قط أعمى قلبا ، ولا أشد تكذبا لنبيهم ، منهم عند ذلك ، لكن نفذ حكم الله بقتله . روى الترمذي عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” لا تكثروا الكلام بغير ذكر الله فإن كثرة الكلام بغير ذكر الله قسوة للقلب وإن أبعد الناس من الله القلب القاسي “ . وفي مسند البزار عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” أربعة من الشقاء جمود العين وقساة القلب وطول الأمل والحرص على الدنيا “ .

قوله تعالى : ﴿ فِيهِ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً ﴾ . أو ، قيل : هي بمعنى الواو كما قال : ﴿ آثِمًا أَوْ كَفُورًا ﴾ . ﴿ عَذْرًا أَوْ تَذْرًا ﴾ . وقال الشاعر :

• نال الخلافة أو كانت له قدرا •

أى وكانت . وقيل : هى بمعنى بل كقوله تعالى : ( وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ ) .  
المعنى بل يزيدون . وقال الشاعر :

بدت مثل قرن الشمس فى رونق الضحى \* وصورتها أو أنت فى العين أملح  
أى بل أنت . وقيل : معناها الإيهام على المخاطب ، ومنه قول أبى الأسود الدؤلى :  
أحب محمدا جبا شديدا \* وعباسا وحمة أو عليا  
فإن يك حبههم رشدا أصبه \* ولست بخطئ إن كان غيا

ولم يشك أبو الأسود أن حبههم رشد ظاهر وإنما قصد الإيهام . وقد قيل لأبى الأسود حين قال ذلك :  
شككت ! قال : كلا ؛ ثم استشهد بقوله : ( وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَى هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ) .  
وقال : أو كان شاكاً من أخبر بهذا ! وقيل : معناها التخيير أى شبهوها بالحجارة تصيبوا أو بأشد من  
الحجارة تصيبوا ؛ وهذا كقول القائل : جالس الحسن أو ابن سيرين ، وتعلم الفقه أو الحديث . وقيل :  
بل هى على بابها من الشك ومعناها عندهم أيها المخاطبون وفى نظركم أن لو شاهدتم قسوتها لشككتكم  
أهى كالحجارة أو أشد من الحجارة ؟ وقد قيل هذا المعنى فى قوله تعالى : ( إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ )  
وقالت فرقة : إنما أراد الله تعالى أن فيهم من قلبه كالبحر ، وفيهم من قلبه أشد من البحر . فالمعنى  
هم فرقان .

قوله تعالى : ( أَوْ أَشَدُّ ) . أشد مرفوع بالعطف على موضع الكاف فى قوله : ( كَالْحِجَارَةِ )  
لأن المعنى فهى مثل الحجارة أو أشد ؛ ويجوز أو أشد بالفتح عطف على الحجارة . و ( قَسْوَةٌ ) نصب  
على التمييز . وقرأ أبو حنيفة قساوة والمعنى واحد .

قوله تعالى : ( وَإِنْ مِنْ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنْ مِنْهَا لَمَا يَشَقُّ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ ) .  
قد تقدم معنى الانفجار . ويشق أصله يشقق أدغمت التاء فى الشين ؛ وهذه عبارة عن العيون  
التي لم تعظم حتى تكون أنهارا ، أو عن الحجارة التي تشقق وإن لم يخرج ماء متفسح . وقرأ ابن مصرف  
يشقق بالنون ، وقرأ لما يتفجر ، لما يشقق ، بتشديد لم فى الموضعين . وهى قراءة غير متجهة .  
وقرأ مالك بن دينار يتفجر بالنون وكسر الجيم . قال قتادة : حذر الحجارة ولم يعذر شق بنى آدم .  
قال أبو حاتم : يجوز لما تتفجر بالتاء ، ولا يجوز لما تشقق بالتاء لأنه إذا قال تتفجر أنه بتأنيث



الأنهار؛ وهذا لا يكون في تشق . قال النحاس : يجوز ما أنكه على المعنى ، لأن المعنى وإن  
 منها الحجارة تشقق ؛ وأما يشقق فمحمول على لفظ ما . والشق واحد الشقوق ؛ فهو في الأصل مصدر  
 تقول : بيد فلان ورجليه شقوق ، ولا تقل : شقاق ؛ إنما الشقاق داء يكون بالدواب ، وهو تشقق  
 يصبب أرساغها وربما ارتفع إلى وظفها . عن يعقوب . والشق : الصبح . وما ، في قوله : ﴿ لَمَّا  
 يَتَفَجَّرُ ﴾ . في موضع نصب لأنها اسم إن ، واللام للتأكيد . منه على لفظ ما ، ويجوز منها على المعنى ؛  
 وكذلك ﴿ وَإِنْ مِنْهَا لَمَّا يَشَقُّ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ ﴾ . وقرا فتادة وإن في الموضعين مخففة من  
 الثقيلة .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ مِنْهَا لَمَّا يَهَيِّطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ﴾ . يقول : إن من الحجارة ما هو أنفع من  
 قلوبكم ، لخروج الماء منها وترديها . قال مجاهد : ما تردي حجر من رأس جبل ، ولا تفجر نهر من حجر ،  
 ولا نخرج منه ماء إلا من خشية الله ؛ نزل بذلك القرآن . ومثله عن ابن جريج . وقال بعض المتكلمين  
 في قوله : ﴿ وَإِنْ مِنْهَا لَمَّا يَهَيِّطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ﴾ : البرد الهابط من السحاب . وقيل : لفظة  
 الهبوط مجاز ؛ وذلك أن الحجارة لما كانت القلوب تعتبر بخلقها ، وتخضع بالنظر إليها ، أضيف نواضع  
 الناظر إليها ؛ كما قالت العرب : ناقة تاجرة : أى تبعث من يراها على شرائها . وحكى الطبرى عن فرقة  
 أن الخشية للحجارة مستعارة كما استعيرت الإرادة للجدار في قوله : ﴿ يُرِيدُ أَنْ يَنْقُصَ ﴾ . وكما قال  
 زيد الخيل :

لما أتى خبر الزبير نواضعت \* سور المدينة والجبال الخشع

وذكر ابن بحر أن الضمير في قوله تعالى ؛ ﴿ وَإِنْ مِنْهَا ﴾ راجع إلى القلوب لا إلى الحجارة أى من  
 القلوب لما يخضع من خشية الله .<sup>(١)</sup>

قلت : كل ما قيل يحتمله اللفظ ، والأول صحيح فإنه لا يمتنع أن يعطى بعض الجمادات المعرفة  
 فيعمل ، كالذى روى عن الجذع الذى كان يستند إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خطب ،  
 فلما نحول عنه حن . وثبت عنه أنه قال : « إن حجرا كان يسلم على فى الجاهلية إني لأعرفه الآن » .

وكما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « قال لي شير ابط فإني أخاف أن يقتلوك على ظهري فبعذني الله » . فناداه جِراء إلى يا رسول الله . وفي التزييل : ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ ﴾ الآية . وقال : ﴿ لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْنَاهُ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ﴾ . يعني تذلا وخضوما . وسيأتي لهذا مزيد بيان في [سورة] سبحان ؛ إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ . بغافل في موضع نصب على لغة أهل الحجاز ، وعلى لغة تميم في موضع رفع . والباء تأكيد . ﴿ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ . أى عن عملكم حتى لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا يحصيا عليكم . ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ . وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴾ . ولا تحتاج ما الى عائد إلا أن يجعلها بمعنى الذى فيحذف العائد لطول الاسم أى عن الذى تعملونه . وقرأ ابن كثير يعملون بالياء ؛ والمخاطبة على هذا لمحمد عليه السلام .

قوله تعالى : ﴿ أَفَتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ ﴾ الى قوله : ﴿ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ . فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ أَفَتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ ﴾ . هذا استفهام فيه معنى الإنكار ، كأنه أياهم من إيمان هذه الفرقة من اليهود ، أى إن كفروا فلهم سابقة في ذلك . والخطاب لأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ؛ وذلك أن الأنصار كان لهم حرص على إسلام اليهود للحليف والحوار الذى كان بينهم . وقيل الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة ، عن ابن عباس ، أى لا تحزن على تكذيبهم اياك ، وأخبره عن أهل السوء الذين مضوا ، وأن في موضع نصب ، أى في أن يؤمنوا ؛ نصب بأن ؛ ولذلك حذف منه النون .

يقال : طمع فيه طمعا وطماعية مخفف فهو طمع ، على وزن فَعِل . وأطمعه فيه غيره . ويقال في التعجب : طمع الرجل بضم الميم ، أى صار كثير الطمع . والطمع : رزق الجند ؛ يقال : أمر لهم الأمير باطماعهم ، أى بارزاقهم . وامرأة مطاع ؛ تطيع ولا تُمكن .



الثانية — قوله تعالى : ﴿ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ ﴾ . الفريق اسم جمع لا واحد له من لفظه ، وجمعه في أدنى العدد أربعة ، وفي الكثير أفرقاء . ﴿ يَسْمَعُونَ ﴾ . في موضع نصب خبر كان ، ويجوز أن يكون الخبر منهم ، ويكون يسمعون نعتا لفريق ؛ وفيه بعد ﴿ كَلَامَ اللَّهِ ﴾ قراءة الجماعة ، وقرأ الأعمش كَلِمَ الله على جمع كلمة . قال سيويه : واعلم أن ناسا من ربعة يقولون مِنْهُمْ بكسر الهاء إتباعا لكسرة الميم ؛ ولم يكن المسكن حاجزا حصينا عندهم . ﴿ كَلَامَ اللَّهِ ﴾ مفعول يسمعون . والمراد السبعون الذين اختارهم موسى عليه السلام ، فسمعوا كلام الله فلم يمتثلوا أمره ، وحرّفوا القول في إخبارهم لقومهم . هذا قول الربيع وابن اسحاق ، وفي هذا القول ضعف ؛ ومن قال : إن السبعين سمعوا ما سمع موسى فقد أخطأ وأذهب بفضيلة موسى واختصاصه بالتكليم . وقد قال السدي وغيره : لم يطبقوا سماعه ، واختلطت أذهانهم ورغبوا أن يكون موسى يسمع ويعيده لهم ؛ فلما فرغوا وخرجوا بذلت طائفة منهم ما سمعت من كلام الله على لسان نبيهم موسى عليه السلام ؛ كما قال تعالى : ﴿ وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ﴾ .

فإن قيل : فقد روى الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس أن قوم موسى سألوا موسى أن يسأل ربه أن يسمعهم كلامه وسمعوا صوتا كصوت الشبور<sup>(١)</sup> ” إني أنا الله لا إله إلا أنا الحق القيوم أخرجتكم من مصر بيد ربيعة وذراع شديدة “ .

قلت : هذا حديث باطل لا يصح ، رواه ابن مروان عن الكلبي وكلاهما ضعيف لا يحتج به ؛ وإنما الكلام شيء يخص به موسى من بين جميع ولد آدم ؛ فإن كان كلم قومه أيضا حتى اسمعهم كلامه فما فضل موسى عليهم ؛ وقد قال وقوله الحق : ﴿ إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَاتِي وَبِكَلَامِي ﴾ . وهذا واضح .

(١) الشبور ( على وزن التنور ) : البوق .

الثالثة - واختلف الناس بماذا عرف موسى كلام الله ولم يكن سمع قبل ذلك خطابه ؛ فمنهم من قال : إنه سمع كلاما ليس بحروف وأصوات ، وليس فيه تقطيع ولا نفس ؛ فيثبت علم أن ذلك ليس هو كلام البشر وإنما هو كلام رب العالمين . وقال آخرون : إنه لما سمع كلاما لا من جهة ؛ وكلام البشر يسمع من جهة من الجهات الست ، علم أنه ليس من كلام البشر . وقيل : إنه صار جسده كله مسامع حتى سمع بها ذلك الكلام ؛ فعلم أنه كلام الله . وقيل : إن المعجزة دلت على أن ما سمعه هو كلام الله ، وذلك أنه قيل له : ألق عصاك ، فالتقاها فصارت ثعبانا ؛ فكان ذلك علامة له على صدق الحال ، وأن الذي يقول له : **﴿إِنِّي أَنَا رَبُّكَ﴾** . هو الله جل وعز . وقيل : إنه قد كان أضمر في نفسه شيئا لا يقف عليه إلا علام الغيوب فأخبره الله تعالى في خطابه بذلك الضمير ؛ فعلم أن الذي يخاطبه هو الله جل وعز . وسيأتي في سورة القصص بيان معنى قوله تعالى : **﴿نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ﴾** . إن شاء الله تعالى .

الرابعة - قوله تعالى : **﴿ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ﴾** . قال مجاهد والسدي : هم علماء اليهود الذين يحرفون التوراة فيجعلون الحرام حلالا والحلال حراما اتباعا لأهوائهم . **﴿مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ﴾** . أي عرفوه وعلموه ، وهذا توبيخ لهم أي أن هؤلاء اليهود قد سلفت لأبائهم أفاعيل سوء وعناد ، فهؤلاء على ذلك السنن فكيف تطمعون في إيمانهم !

ودل هذا الكلام أيضا على أن العالم بالحق المعاند فيه بعيد من الرشاد ، لأنه علم الوعد والوعيد ولم ينه ذلك عن عناده .

قوله تعالى : **﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا﴾** . هذا في المناققين ؛ وأصل لقوا ، لقبوا وقد تقدم . **﴿وَإِذَا خَلَا بِعُضُومِهِمْ إِلَى بَعْضٍ﴾** . الآية في اليهود ، وذلك أن ناسا منهم أسلموا



ثم ناقضوا، فكانوا يحدّثون المؤمنين من العرب بما حُذِبَ به آبائهم، فقالت لهم اليهود :  
 ﴿ اُنْحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ ﴾ . أى حكم الله عليكم من العذاب ليقولوا نحن أكرم على الله  
 منكم . عن ابن عباس والسدى . وقيل : إن علياً لما نازل قُرَيْظَةَ يوم خيبر سمع سب  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فانصرف إليه، وقال يا رسول الله : لا تبلغ إليهم وعرض له،  
 فقال : أظنك سمعت شتى منهم لو رأوني لكفوا عن ذلك؛ ونهض إليهم فلما رآوه أمسكوا؛  
 فقال لهم : تقضتم العهد يا أخوة القردة والخنازير، أنزاكم الله وأنزل بكم نعمته ! فقالوا :  
 ما كنت جاهلاً يا محمد فلا تجهل علينا، من حدثك بهذا؟ ما خرج هذا الخبر إلا من عندنا :  
 روى هذا المعنى عن مجاهد .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا خَلَا ﴾ . الأصل فى خلا، خَلَوْ قَلْبَتِ الْوَأُ أَلْفَا لِحَرْكِهَا وَاِنْفِتَاحِ  
 مَا قَبْلَهَا، وتقدم معنى خلا فى أول السورة . ومعنى فتح : حكم . والفتح عند العرب :  
 القضاء والحكم؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا أَفْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ ﴾ .  
 أى الحاكمين . والفتح : القاضى بلغة اليمن؛ يقال : بينى وبينك الفتح . قيل ذلك لأنه ينصر  
 المظلوم على الظالم . والفتح : النصر؛ ومنه قوله : ﴿ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ .  
 وقوله : ﴿ إِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ ﴾ . ويكون بمعنى الفرق بين الشيثين .

قوله تعالى : ﴿ لِيُحَاجُّوكُمْ ﴾ . نصب بلام كى، وإن شئت بإضمار أن، وعلامة النصب  
 حذف النون . قال يونس : وناس من العرب يفتحون لام كى . قال الأخفش : لأن الفتح  
 الأصل . قال خلف الأحمر : هى لغة بنى العنبر . ومعنى ليحاجوكم ليعيروكم ويقولوا نحن أكرم  
 على الله منكم . وقيل : المعنى ليحتجوا عليكم بقولكم ؛ يقولون كفرتم به بعد أن وقفتم على  
 صدقه . وقيل : إن الرجل من اليهود كان يلقى صديقه من المسلمين فيقول له : تمسك بدين  
 محمد فإنه نبي حقا . ﴿ حِندَ رَبِّكُمْ ﴾ . قيل فى الآخرة كما قال : ﴿ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ ﴾

تَحْتَصُونَ ﴿١﴾ . وقيل : عند ذكر ربكم . وقيل : عند ، بمعنى في أي ليحاجكم به في ربكم ، فيكونوا أحق به منكم لظهور الحجّة عليكم . روى عن الحسن . والحجة الكلام المستقيم على الإطلاق ، ومن ذلك محجة الطريق . وحاججت فلانا فحججته أي غلبته بالحجة ، ومنه الحديث : "حج آدم موسى" . ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ . قيل : هو من قول الأخبار للاتباع . وقيل : هو خطاب من الله تعالى للمؤمنين ، أي أفلا تعقلون أن بني إسرائيل لا يؤمنون وهم بهذه الأحوال ، ثم وبخهم نوحيا يتلى فقال : ﴿أَوَلَا يَعْلَمُونَ﴾ الآية . فهو استفهام معناه التوبيخ والتفريع . وقرا الجمهور يعلمون بالياء ، وابن محيصن بالناء ، خطابا للمؤمنين . والذي أسروه كفرهم ، والذي أعلنوه المجد به .

قوله تعالى : ﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِي﴾ . فيه أربع مسائل : الأولى - قوله تعالى : ﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ﴾ . أي من اليهود . وقيل : من اليهود والمنافقين أميون ، أي من لا يكتب ولا يقرأ ، واحد أمي منسوب إلى الأمة الأمية التي هي على أصل ولادات أمهاتها لم تعلم الكتابة ولا قراءتها ، ومنه قوله عليه السلام : «إنا أمة أمية لا نكتب ولا نحسب» الحديث . وقيل : قيل لهم أميون لأنهم لم يصدقوا بأم الكتاب . عن ابن عباس . وقال أبو عبيدة : إنما قيل لهم أميون لتزول الكتاب عليهم كأنهم تسبوا إلى أم الكتاب ، فكأنه قال : ومنهم أهل الكتاب لا يعلمون . عكرمة والضحاك : هم نصارى العرب . وقيل : هم قوم من أهل الكتاب رفع كتابهم لذنوب ارتكبوها فصاروا أميين . على رضى الله عنه : هم المجوس .

قلت : والقول الأول أظهر ، والله أعلم .

الثانية - قوله تعالى : ﴿لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِي﴾ . إلا ههنا بمعنى لكن ، فهو استثناء منقطع كقوله تعالى : ﴿وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا أَتْبَاعَ الظَّنِّ﴾ . وقال النابغة :



حلفت يمينا غير ذى مشنوية • ولا علم إلا حسن ظن بصاحب

وقرأ أبو جعفر وشيبة والأعرج إلا أمانى خفيفة الباء؛ حذفوا إحدى الباءين استخفافا .  
قال أبو حاتم : كل ما جاء من هذا النحو واحده مشدد فلك فيه التشديد والتخفيف ؛ مثل  
أنا فى وأغانى وأمانى ونحوه . وقال الأخفش : هذا كما يقال فى جمع مفتاح : مفاتيح ومفاتيح  
وهى ياء الجمع . قال النحاس : الحذف فى المعتل أكثر؛ كما قال الشاعر :

وهل يرجع التسليم أو يكشف العمى • ثلاث الأنا فى والرسوم البلاقع  
والأمانى جمع أمنية وهى التلاوة ؛ وأصلها أُمْنِيَّة على وزن أفعولة فأدغمت الواو فى الباء  
فانكسرت النون من أجل الباء فصارت أمنية؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ  
فِي أَمْنِيَّتِهِ ﴾ . أى اذا تلا ألقى الشيطان فى تلاوته . وقال كعب بن مالك :

تمنى كتاب الله أول ليله • وآخره لاقى حمام المقادر

وقال آخر :

تمنى كتاب الله آخر ليله • تمنى داود الزبور على رسل

والأمانى أيضا الأ كاذيب؛ ومنه قول عثمان رضى الله عنه : ما تمنيت منذ أسلمت . أى  
ما كذبت . وقول بعض العرب لابن دأب وهو يحدث : أهذا شئ رويته أم شئ تمنيت ؟  
أى اقتلته . وبهذا المعنى فسر ابن عباس ومجاهد أمانى فى الآية . والأمانى أيضا ما يتمناه  
الإنسان ويشتهي . قال قتادة : إلا أمانى يعنى أنهم يتمنون على الله ما ليس لهم . وقيل .  
الأمانى المقدرات؛ يقال : منى له أى قدر . قاله الجوهري ، وحكاه ابن بحر وأنشد قول الشاعر :

لا تأمن وإن أمسيت فى حريم • حتى تلاقى ما يمني لك الماني

أى بقدر لك المقدر .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ﴾ . إن بمعنى ما النافية ؛ كما قال تعالى :  
 ﴿ إِنَّ الْكَافِرُونَ إِلَّا فِي غُرُورٍ ﴾ : ويظنون ، يكذبون ويحدثون ، لأنه لا علم لهم بصحة  
 ما يتلون وإنما هم مقلدون لأخبارهم فيما يقرءون به .

قال أبو بكر الانباري : وقد حدثنا أحمد ابن يحيى النحوي أن العرب تجعل الظن علما  
 وشكا وكذبا ، وقال : إذا قامت براهين العلم فكانت أكثر من براهين الشك فالظن يقين ،  
 وإذا اعتدلت براهين اليقين وبراهين الشك فالظن شك ، وإذا زادت براهين الشك على براهين  
 اليقين فالظن كذب . قال الله عز وجل : ﴿ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ﴾ . أراد إلا يكذبون .

الرابعة - قال علماؤنا رحمة الله عليهم : نعت الله تعالى أخبارهم بأنهم يبدلون ويحرفون  
 فقال وقوله الحق : ﴿ قَوْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ﴾ الآية . وذلك أنه لما درس  
 الأمر فيهم ، وساءت رعية علمائهم ، وأقبلوا على الدنيا حرصا وطعما ، طلبوا أشياء تصرف وجوه  
 الناس اليهم ، فأحدثوا في شريعتهم وبدلوا ، وألحقوا ذلك بالتوراة ، وقالوا لسفهاءهم : هذا من  
 عند الله ؛ ليقبلوها عنهم فتأكد رئاستهم وينالوا به حطام الدنيا وأوساخها ؛ وكان مما أحدثوا  
 فيه أن قالوا : ليس علينا في الأميين سبيل . وهم العرب ؛ أي ما أخذنا من أموالهم فهو حل لنا .  
 وكان مما أحدثوا فيه أن قالوا : لا يضرنا ذنب فنحن أحبأؤه وأبنأؤه . تعالى الله عن ذلك .  
 وإنما كان في التوراة " يا أخباري ويا أبناء رسل " فغيروه وكتبوا " يا أحبائي ويا أبنائي " فأنزل  
 الله تكذيبهم : ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ ﴾ .  
 فقالت : لن يعذبنا الله ، وإن عذبنا فأربعين يوما مقدار أيام العجل . فأنزل الله تعالى :  
 ﴿ وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً قُلْ أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا ﴾ . قال ابن مقسم : يعني  
 توحيدا بدليل قوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَنْ آتَاكَ الرَّحْمَنُ عَهْدًا ﴾ يعني لا إله إلا الله ﴿ فَلَنْ يُخْلِفَ  
 اللَّهُ عَهْدَهُ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ . ثم أكذبهم فقال : ﴿ بَلَى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً  
 وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ . وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ



أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١١﴾ . فَبَيْنَ تَعَالَى أَنَّ الْخُلُودَ فِي النَّارِ وَالْجَنَّةِ إِنَّمَا هُوَ بِحَسَبِ الْكُفْرِ وَالْإِيمَانِ لَا بِمَا قَالُوهُ .

قوله تعالى : ﴿ قَوْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ﴾ . فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله : ﴿ قَوْلٌ ﴾ . اختلف في الويل ما هو ؛ فروى عثمان بن عفان عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه جبل من نار . وروى أبو سعيد الخدري أن الويل واد في جهنم بين جبلين يهوى فيه الهاوى أربعين خريفا . وروى سفيان وعطاء بن يسار : أن الويل في هذه الآية وادٍ يجري بفناء جهنم من صديد أهل النار . وقيل : صهريج في جهنم . وحكى الزهراوى عن آخرين : أنه باب من أبواب جهنم .  
وعن ابن عباس : الويل المشقة من العذاب .

وقال الخليل : الويل شدة الحزن . الأصمعى : الويل تفجع . والويح ترحم . سيبويه : ويل لمن وقع في الهلكة ، وويح زجر لمن أشرف على الهلكة . ابن عرفة : الويل الحزن ؛ يقال : تويل الرجل إذا دعا بالويل ؛ وإنما يقال ذلك عند الحزن والمكره ؛ ومنه قوله : ﴿ قَوْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ﴾ . وقيل : أصله الهلكة ، وكل من وقع في هلكة دعا بالويل ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ يَا وَيْلَتَنَا مَا لِهَذَا الْكِتَابِ ﴾ . وهى الويل والويلة ، وهما الهلكة والجمع الويلات ؛ قال :

\* له الويل إن أمسى ولا أم هاشم \*

وقال أيضا :

\* فقالت لك الويلات إنك مرجلي \*

وارتفع ويل بالابتداء ، وجاز الابتداء به وإن كان نكرة لأن فيه معنى الدعاء . قال الأخفش : ويجوز النصب على إضمار فعل أى ألزمهم الله ويلا . وقال الفراء : الأصل في الويل وى أى حزن ؛ كما تقول : وى لفلان أى حزن له ؛ فوصلته العرب باللام وقدروها

(١) قال أبو حيان في البحر المحيط : لو صح في تفسير الويل شيء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لوجب المصير إليه وقد تكلمت العرب في نظمها ونثرها بلفظ الويل قبل أن يجيء القرآن ولم تطلقه على شيء من هذه التفسيرات وإنما مدلوله ما فسر به أهل اللغة .

منه فأعربوها . والأحسن فيه إذا فصل عن الإضافة الرفع ، لأنه يقتضى الوقوع ؛ ويصح  
النصب على معنى الدعاء كما ذكرنا .

قال الخليل : ولم يسمع على بنائه إلا ويح وويس وويه وويك وويب ؛ وكله يتقارب  
في المعنى . وقد فرق بينها قوم ؛ وهى مصادر لم تنطق العرب منها بفعل . قال الجرمي :  
ومما ينتصب انتصاب المصادر ويله وعوله وويحه وويسه ، فإذا أدخلت اللام رفعت  
فقلت : ويل له ويح له .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ ﴾ . الكتابة معروفة .

وأول من كتب بالقلم وخط به إدريس عليه السلام جاء ذلك في حديث أبي ذرٍّ خرجه  
الآجري وغيره . وقد قيل : إن آدم عليه السلام أعطى الخط فصار وراثته في ولده .

الثالثة - قوله تعالى ﴿ بِأَيْدِيهِمْ ﴾ . تأكيد ؛ فإنه قد علم أن الكتب لا يكون إلا باليد  
فهو مثل قوله : ﴿ وَلَا طَائِرٌ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ ﴾ . وقوله : ﴿ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ ﴾ . وقيل : فائدة  
بأيديهم بيان لجرمهم وإثبات لمجاهرتهم ، فإن من تولى الفعل أشد موافقة ممن لم يتوله وإن  
كان رأيا له . وقال ابن السراج : بأيديهم كناية عن أنه من تلقائهم دون أن ينزل عليهم وإن  
لم تكن حقيقة من كتب أيديهم .

الرابعة - فى هذه الآية والتي قبلها التحذير من التبديل والتغيير والزيادة فى الشرع ؛  
فكل من بدل وغير أو ابتدع فى دين الله ما ليس منه ولا يجوز فيه فهو داخل تحت هذا  
الوعيد الشديد ، والعذاب الأليم ؛ وقد حذر رسول الله صلى الله عليه وسلم أمته لما قد علم  
ما يكون فى آخر الزمان فقال : « ألا إن من قبلكم من أهل الكتاب افترقوا على ثنتين وسبعين  
ملة وإن هذه الأمة ستفترق على ثلاث وسبعين فرقة كلها فى النار إلا واحدة » الحديث  
وسياق . فحذروهم أن يحدثوا من تلقاء أنفسهم فى الدين خلاف كتاب الله أو سنته أو سنة  
أصحابه فيضلوا به الناس ؛ وقد وقع ما حذره وشاع ، وكثر وذاع ؛ فإننا لله وإنا إليه راجعون .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ لِيَشْرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا ﴾ . وصف الله تعالى ما يأخذونه بالقلعة  
إما لفنائته وعدم ثباته ، وإما لكونه حراما ، لأن الحرام لا بركة فيه ، ولا يربو عند الله . قال



ابن إسحاق والكلبي : كانت صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم في كتابهم ربعة أسمر؛ بفعلوه آدم سبطا طويلا وقالوا لأصحابهم وأتباعهم : انظروا إلى صفة النبي صلى الله عليه وسلم الذي يبعث في آخر الزمان ليس يشبهه نعت هذا . وكانت للأخبار والعلماء رئاسة ومكاسب ؛ يخافوا إن يتنوا أن تذهب ما كلهم ورثاستهم ؛ فمن ثم غيروا .

ثم قال تعالى : ﴿ فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ ﴾ . قيل من المآكل . وقيل من المعاصي . وكرر الويل تغليظا لفعلهم .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا لَنْ تَمْسَنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً ﴾ الآية . فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا ﴾ . يعني اليهود . ﴿ لَنْ تَمْسَنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً ﴾ .  
اختلف في سبب نزولها ؛ فقيل : إن النبي صلى الله عليه وسلم قال لليهود : « من أهل النار » . قالوا : نحن ثم تخلفونا أتم . فقال : « كذبتكم لقد علمتم أنا لا نخلفكم » . فترلت هذه الآية . قاله ابن زيد<sup>(١)</sup> . وقال عكرمة عن ابن عباس : قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ويهود تقول : إنما هذه الدنيا سبعة آلاف وإنما يعذب الناس في النار لكل ألف سنة من أيام الدنيا يوم واحد في النار من أيام الآخرة ، وإنما هي سبعة أيام . فأنزله الله الآية ، وهذا قول مجاهد . وقالت طائفة : قالت اليهود إن في التوراة أن جهنم مسيرة أربعين سنة وأنهم يقطعون في كل يوم سنة حتى يكملوها وتذهب جهنم . ورواه الضحاك عن ابن عباس . وعن ابن عباس : زعم اليهود أنهم وجدوا في التوراة مكتوبا أن ما بين طرفي جهنم مسيرة أربعين سنة إلى أن يتنوها إلى شجرة الزقوم . قالوا : إنما نعذب حتى ننتهي إلى شجرة الزقوم فتذهب جهنم وتهلك . وعن ابن عباس أيضا وقادة : أن اليهود قالت إن الله أقسم أن يدخلهم النار أربعين يوما عدد عبادتهم العجل ؛ فأكذبهم الله كما تقدم .

الثانية — في هذه الآية رد على أبي خنيفة وأصحابه حيث استدلوا بقوله عليه السلام : « دعى الصلاة أيام أقرائك » . في أن مدة الحيض ما يسمى أيام الحيض ، وأقلها ثلاثة وأكثرها

(١) هو عبد الرحمن بن زيد بن أسلم

عشرة . قالوا : لأن ما دون الثلاثة يسمى يوما ويومين ، وما زاد على العشرة يقال فيه أحد عشر يوما ولا يقال فيه أيام ، وإنما يقال أيام من الثلاثة إلى العشرة ؛ قال الله تعالى : ﴿ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ ﴾ . ﴿ تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ﴾ . ﴿ سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ ﴾ .

فيقال لهم : فقد قال الله تعالى في الصوم : ﴿ أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ ﴾ . يعني جميع الشهر ؛ وقال : ﴿ لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ ﴾ . يعني أربعين يوما ؛ وأيضا فإذا أضيفت الأيام إلى عارض لم يُرد به تحديد العدد ، بل يقال : أيام مشيك وسفرك وإقامتك ، وإن كان ثلاثين وعشرين وما شئت من العدد ؛ ولعله أراد ما كان معتادا لها ، والعادة ست أو سبع ؛ فخرج الكلام عليه ، والله أعلم .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَتَّخَذْتُمْ ﴾ . تقدم القول في اتخاذ فلا معنى لإعادته . ﴿ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا ﴾ . أي أسلفتم عملا صالحا فأمتم وأطعتم فتستوجبون بذلك الخروج من النار ! أو هل عرقتم ذلك بوحيه الذي عهده إليكم ! ﴿ فَلَنْ يُخَافَ اللَّهُ عَهْدَهُ ﴾ قولان . ﴿ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَالًا تَعْلَمُونَ ﴾ . توبيخ .

قوله تعالى : ﴿ بَلَى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ ﴾ . فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ بَلَى ﴾ . أي ليس الأمر كما ذكرتم . قال سيبويه : ليس بلى ونعم اسمين ، وإنما هما حرفان مثل بل وغيره ؛ وهي رد لقولهم : لن تمسنا النار . وقال الكوفيون : أصلها بل التي للإضراب عن الأول ، زيدت عليها الياء ليحسن الوقف عليها ، وضمت الياء معنى الإيجاب . فبل تدل على رد الجحد ، والياء تدل على الإيجاب لما بعد . قالوا : ولو قال قائل : ألم تأخذ دينارا ؟ فقلت : نعم ؛ لكان المعنى لا لم آخذ ؛ لأنك حققت النفي وما بعده . فإذا قلت : بلى ؛ صار المعنى قد أخذت . قال الفراء : إذا قال الرجل لصاحبه : مالك على شيء ؛ فقال الآخر : نعم ؛ كان ذلك تصديقا لأن لا شيء له عليه ؛ ولو قال : بلى كان ردا لقوله ؛ وتقديره بلى لي عليك ؛ وفي التنزيل : ﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى ﴾ . ولو قالوا نعم لكفروا .



الثانية - قوله تعالى : ﴿ سَيِّئَةٌ ﴾ . السيئة الشرك . قال ابن جرير : قلت لعطاء من كسب سيئة ؛ قال : الشرك ؛ وتلا ﴿ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ ﴾ . وكذا قال الحسن وقتادة . قالوا : والخطيئة الكبيرة .

الثالثة - لما قال تعالى : ﴿ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ ﴾ . دل على أن المعاق على شريطين لا يتم بأقلهما ؛ ومثله قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا ﴾ . وقوله عليه السلام لسفيان بن عبد الله الثقفي وقد قال له : يا رسول الله ، قل لي في الإسلام قولاً لا أسأل عنه أحداً بعدك . قال : « قل آمنت بالله ثم استقم » . رواه مسلم . وقد مضى القول في هذا المعنى وما للعلماء فيه ، عند قوله تعالى لآدم وحواء : ﴿ وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ . وقرأ نافع خطيئته بالجمع . الباقيون بالأفراد ؛ والمعنى الكثرة مثل قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾ . الآية . فيه عشر مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾ . تقدم الكلام في بيان هذه الألفاظ . واختلف في الميثاق هنا ؛ فقال مكي : هو الميثاق الذي أخذ عليهم حين أخرجوا من صلب آدم كالنذر . وقيل : هو ميثاق أخذ عليهم وهم عقلاء في حياتهم على السنة أنبيائهم وهو قوله : ﴿ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ ﴾ . وعبادة الله لإثبات توحيده ، وتصديق رسله ، والعمل بما أنزل في كتبه .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ لَا تَعْبُدُونَ ﴾ . قال سيبويه : لا تعبدون متعلق بقسم ؛ والمعنى وإذا استحلقتهم والله لا تعبدون ؛ وأجازه المبرد والكسائي والقرطبي . وقرأ أبي وابن مسعود لا تعبدوا على النهي ، ولهذا وصل الكلام بالأمر فقال : ﴿ وَقُومُوا . وَقُولُوا . وَأَقِيمُوا . وَآتُوا ﴾ . وقيل : هو في موضع الحال أي أخذنا ميثاقهم موحدين أو غير معاندين . قاله قطرب والمبرد أيضاً . وهذا إنما يتجه على قراءة ابن كثير وحزمة والكسائي يعبدون بالياء من أسفل . وقال القرطبي والزجاج وجماعة : المعنى أخذنا ميثاقهم ألا يعبدوا إلا الله ، وبأن يحسنوا للوالدين ،

وبأن لا يسفكوا الدماء، ثم حذفت أن والباء فارتفع الفعل لزوالها كقوله تعالى : ﴿ أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَأْمُرُونِي ﴾ . قال المبرد : هذا خطأ لأن كل ما أضمر في العربية يعمل عمله مظهرا تقول : وبلدٍ قطعت أي رب بلد .

قلت : ليس هذا بخطأ بل هما وجهان صحيحان وعليهما أنشد سيبويه :  
 ألا أيُّ هذا الزاجري أحضر الوغي \* وأن أحضر اللذات هل أنت مُخلدٍ  
 بالنصب والرفع فالنصب على إضمار أن والرفع على حذفها .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ وَالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ﴾ . أي وأمرناهم بالوالدين إحسانا . وقرن الله عز وجل في هذه الآية حق الوالدين بالتوحيد ، لأن النشأة الأولى من عند الله ، والنشء الثاني وهو التربية من جهة الوالدين ، ولهذا قرن تعالى الشكر لهما بشكره فقال : ﴿ أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلِوَالِدَيْكَ ﴾ . والإحسان إلى الوالدين ، معاشرتهما بالمعروف ، والتواضع لهما ، وامتنال أمرهما ، والدعاء بالمغفرة لهما بعد معاتهما ، وصلة أهل ودهما . على ما يأتي بيانه مفصلا في الإسراء إن شاء الله تعالى .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ وَذِي الْقُرْبَى ﴾ . عطف ذي القربى على الوالدين ، والقربى بمعنى القرابة وهو مصدر كالرجعي والعقبى ، أي وأمرناهم بالإحسان إلى القربات بصلة أرحامهم . وسيأتي بيان هذا مفصلا في سورة القتال إن شاء الله تعالى .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ وَالْيَتَامَى ﴾ . اليتامى عطف أيضا وهو جمع يتيم مثل ندامى جمع نديم . واليتيم في بني آدم بفقد الأب ، وفي البهائم بفقد الأم . وحكى الماوردي أن اليتيم يقال في بني آدم في فقد الأم ، والأول المعروف . وأصله الانفراد ، يقال : صبي يتيم أي منفرد من أبيه . ويبت يتيم أي ليس قبله ولا بعده شيء من الشعر . ودرجة يتيمة ليس لها نظير . وقيل : أصله الإبطاء فسمى به اليتيم لأن البر يبطئ عنه ، ويقال : يَتِّمُ يَتِّمُ يَتِّمًا مثل عَظُمَ يَعْظُمُ ، وَيَتِّمُ يَتِّمُ يَتِّمًا مثل سَمِعَ يَسْمَعُ . ذكر الوجهين الفراء . وقد أئتمه الله .



وبدل هذا على الرأفة باليتيم والحض على كفالاته وحفظ ماله . على ما يأتي بيانه في النساء . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كافل اليتيم له أو لغيره أنا وهو كهاتين في الجنة » . وأشار مالك بالسبابة والوسطى ؛ رواه أبو هريرة أخرجه مسلم . وخرج الإمام الحافظ أبو محمد عبد الغنى بن سعيد من حديث الحسن بن دينار أبي سعيد البصرى وهو الحسن بن واصل<sup>(١)</sup> قال حدثنا الأسود بن عبد الرحمن عن مصبان عن أبي موسى الأشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ما قعد يتيم مع قوم على قصصتهم فيقرب قصصتهم الشيطان » . وخرج أيضا من حديث حسين بن قيس وهو أبو علي الزحجى<sup>(٢)</sup> عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من ضم يتيما من بين مسلمين إلى طعامه وشرايه حتى يغنيه الله عز وجل غفرت له ذنوبه البتة إلا أن يعمل عملا لا يغفروا من أذهب الله كريمته فصبر واحتسب غفرت له ذنوبه » قالوا : وما كريمته ؟ قال : « عيناه ومن كان له ثلاث بنات أو ثلاث أخوات فأنفق عليهن وأحسن إليهن حتى يبن أو يمتن غفرت له ذنوبه البتة إلا أن يعمل عملا لا يغفر » فناداه رجل من الأعراب ممن هاجر فقال : يا رسول الله أو اثنتين ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أو « اثنتين » . فكان ابن عباس إذا حدث هذا الحديث : قال هذا والله من غرائب الحديث وغرره .

السادسة - السبابة من الأصابع هي التي تلى الإبهام وكانت في الجاهلية تدعى بالسبابة لأنهم كانوا يسبون بها ؛ فلما جاء الله بالإسلام كرهوا هذا الاسم فسموها المشيرة لأنهم كانوا يشيرون بها إلى الله في التوحيد . وتسمى أيضا بالسبابة جاء تسميتها بذلك في حديث وائل بن حجر وغيره ؛ ولكن اللغة سارت بما كانت تعرفه في الجاهلية فغلبت . وروى عن أصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم أن المشيرة منها كانت أطول من الوسطى ، ثم البنصر أقصر من الوسطى . روى يزيد بن هارون قال : أخبرنا عبد الله بن مقسم الطائفى قال حدثتني عمى سارة بنت مقسم أنها سمعت ميمونة بنت كرم<sup>(٣)</sup> قالت : خرجت في حجة

(١) لأنه ربيب دينار . (٢) الزحجى ، بفتح الزاء والحاء المهملتين وياء موحدة . نسبة إلى رجة مالك بن

طوق قرب حلب . (٣) كرم ، على وزن جعفر .

حجها رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم على راحلته وسأله أبي عن أشياء؛ فلقد رأيتني أتعجب وأنا جارية من طول أصبعه التي تلي الإبهام على سائر أصابعه . فقوله عليه السلام : « أنا وهو كهايتين في الجنة » . وقوله في الحديث الآخر : « أحشر أنا وأبو بكر وعمر يوم القيامة هكذا » . وأشار بأصابعه الثلاث فانما أراد ذكر المنازل والإشراف على الخلق فقال : نحشر هكذا ، ونحن مشرفون ، وكذا كافل اليتيم تكون منزلته رفيعة . فمن لم يعرف شأن أصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم حمل تأويل الحديث على الانضمام والاقتراب بعضهم من بعض في محل القرية ؛ وهذا معنى بعيد ، لأن منازل الرسل والنبئين والصديقين والشهداء والصالحين مراتب متباينة ومنازل مختلفة .

السابعة - قوله تعالى : ﴿ وَالْمَسَاكِينَ ﴾ . المساكين عطف أيضا أي وأمرناهم بالإحسان إلى المساكين ؛ وهم الذين أسكنتهم الحاجة وأذلّتهم . وهذا يتضمن الحض على الصدقة والمؤاكلة وتفقد أحوال المساكين والضعفاء . روى مسلم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الساعي على الأرملة والمسكين كالمجاهد في سبيل الله - وأحسبه قال - وكالقائم لا يفتر<sup>(١)</sup> وكالنصابم لا يفطر » . قال ابن المنذر : وكان طاوس يرى السعي على الأخوات أفضل من الجهاد في سبيل الله .

الثامنة - قوله تعالى : ﴿ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا ﴾ . حسنا نصب على المصدر على المعنى لأن المعنى ليحسن قولكم . وقيل : التقدير وقولوا للناس قولاً ذا حسن ؛ فهو مصدر لا على المعنى . وقرأ حمزة والكسائي حسنا بفتح الحاء والسين . قال الأخفش : هما بمعنى واحد ؛ مثل البخل والبخل ، والرشد والرشد . وحكى الأخفش : حسنى بغير تنوين على فعل . قال النحاس : وهذا لا يجوز في العربية ، لا يقال من هذا شيء إلا بالآلف واللام نحو الفضلى والكبرى والحسنى ، هذا قول سيبويه . وقرأ عيسى بن عمر حسنا بضمين مثل الحلم . قال ابن عباس : المعنى قولوا لهم لا إله إلا الله ومروهم بها . ابن جريج : قولوا للناس صدقا

(١) كذا في نسخ صحيح مسلم . والذي في نسخ الأصل : « لا يفتر من صلاة ... الخ » .



في أمر محمد صلى الله عليه وسلم ولا تغيروا نعتة . سفیان الثوري : مروهم بالمعروف وانهم  
عن المنكر . أبو العالية : قولوا لهم الطيب من القول ؛ وجازوهم بأحسن ما يحبون أن يجازوا  
به . وهذا كله حض على مكارم الأخلاق ؛ فينبغي للإنسان أن يكون قوله للناس لنا ووجهه  
منبسطا طلقا مع البر والفاجر والسني والمبتدع ، من غير مداهنة ، ومن غير أن يتكلم معه بكلام  
يظن أنه يرعى مذهبه ؛ لأن الله تعالى قال لموسى وهارون : ﴿ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَبَنًا ﴾ . فالتائل  
ليس بأفضل من موسى وهرون ؛ والفاجر ليس بأخبث من فرعون وقد أمرهما الله تعالى باللين  
معه . وقال طلحة بن عمر : قلت لعطاء إنك رجل يجتمع عندك ناس ذوو أهواء مختلفة ،  
وأنا رجل في حدة فأقول لهم بعض القول الغليظ ؛ فقال : لا تفعل ، يقول الله تعالى :  
﴿ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا ﴾ . فدخل في هذه الآية اليهود والنصارى فكيف بالحنبي . وروى عن  
النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لعائشة : ” لا تكوني خاشعة فإن الفحش لو كان رجلا لكان  
رجل سوء “ . وقيل أراد بالناس محمدا صلى الله عليه وسلم كقوله : ﴿ أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ  
عَلَىٰ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ . فكانه قال : قولوا للنبي صلى الله عليه وسلم حسنا . وحكى  
المهدوي عن قتادة أن قوله : ﴿ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا ﴾ . مدحوح بآية السيف . وحكاه  
أبو نصر عبد الرحيم<sup>(١)</sup> عن ابن عباس . قال ابن عباس : نزلت هذه الآية في الابتداء ثم  
نسختها آية السيف . قال ابن عطية : وهذا يدل على أن هذه الأمة خوطبت بمثل هذا اللفظ  
في صدر الإسلام ؛ وأما الخبر عن بني إسرائيل وما أمروا به فلا نسخ فيه والله أعلم .

التاسعة — قوله تعالى : ﴿ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ﴾ . تقدم القول فيه . والخطاب  
لبنى إسرائيل . قال ابن عطية : وزكاتهم هي التي كانوا يضعونها فتزل النار على ما يُتَقَبَّلُ ،  
ولا تنزل على ما لم يُتَقَبَّلْ ولم تكن زكاة أمة محمد صلى الله عليه وسلم .

قلت : وهذا يحتاج إلى نقل كما ثبت ذلك في الفتاوى . وقد روى عن ابن عباس أنه  
قال : الزكاة التي أمروا بها طاعة الله والإخلاص .

(١) في بعض نسخ الأصل : « عبد الرحمن » .

العاشرة - قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ ﴾ . الخطاب لمعاصري محمد صلى الله عليه وسلم ،  
 وأسند اليهم تولى أسلافهم إذ هم كلهم بتلك السبيل ، في إعراضهم عن الحق مثلهم ، كما قال :  
 « شَيْئُشْنَةُ أَعْرِفَهَا مِنْ أَنْزَمِ » ﴿ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ . أبو عبد الله ابن سلام وأصحابه . وقليلا نصب على  
 الاستثناء ، والمستثنى عند سيبويه منصوب لأنه مشبه بالمفعول . وقال محمد بن يزيد : هو  
 مفعول على الحقيقة ؛ المعنى استثنيت قليلا . ﴿ وَأَنْتُمْ مُعْرِضُونَ ﴾ . ابتداء وخبر ، والإعراض  
 والتولى بمعنى واحد تخالف بينهما في اللفظ . وقيل : التولى بالجسم ، والإعراض بالقلب .  
 قال المهدوي : وأنتم معرضون حال ؛ لأن التولى فيه دلالة على الإعراض .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ ﴾  
 فيه مسئلتان :

الأولى - قوله : ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ ﴾ . تقدم القول فيه . ﴿ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ ﴾ .  
 المراد بنو إسرائيل ؛ ودخل فيه بالمعنى من بعدهم . لا تسفكون مثل لا تعبدون في الإعراب .  
 وقبرا طلحة بن مصرف وشعيب بن أبي حمزة بضم الفاء وهي لغة ؛ وأبو نهيك تسفكون  
 بضم التاء وتشديد الفاء وفتح السين . والسفك : الصب . وقد تقدم . ﴿ وَلَا تُخْرِجُونَ ﴾ .  
 معطوف . ﴿ أَنْفُسَكُمْ ﴾ . النفس مأخوذة من النفاسة ؛ فنفس الإنسان أشرف ما فيه . والدار :  
 المنزل الذي فيه أبنية المقام بخلاف منزل الارتحال . وقال الخليل : كل موضع حله قوم فهو  
 دار لهم وإن لم تكن فيه أبنية . وقيل : سميت دارا لدورها على سكانها كما سمي الحائط حائطا  
 لإحاطته على ما يحويه . و ﴿ أَقَرَّرْتُمْ ﴾ . من الإقرار أي بهذا الميثاق الذي أخذ عليكم وعلى  
 أوائلكم . ﴿ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ ﴾ . من الشهادة أي شهداء بقلوبكم على هذا . وقيل : الشهادة  
 بمعنى الحضور أي تحضرون سفك دمائكم وإخراج أنفسكم من دياركم .

الثانية - فإن قيل : وهل يسفك أحد دمه ويخرج نفسه من داره ؟ قيل له :  
 لما كانت ملتهم واحدة وأمرهم واحد وكانوا في الأمم كالشخص الواحد جعل قتل بعضهم  
 بعضا وإخراج بعضهم بعضا قتلا لأنفسهم وتبعا لها . وقيل : المراد القصاص أي لا يقتل



أحد فيقتل فصاحباً فكأنه سفك دمه، وكذلك لا يزني ولا يرتد فإن ذلك يبيع الدم، ولا يُفْسِدُ فيُنْفِي، فيكون قد أخرج نفسه من دياره . وهذا تأويل فيه بُعد وإن كان صحيح المعنى .

وإنما كان الأمر أن الله تعالى قد أخذ على بني إسرائيل في التوراة ميثاقاً ألا يقتل بعضهم بعضاً ولا ينفيه ولا يسترقه ولا يدعه يسرق إلى غير ذلك من الطاعات .

قلت : وهذا كله محترم علينا وقد وقع ذلك كله بالفتن فيما فانا لله وإنا إليه راجعون . وفي التثريل (أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا وَيُذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ) . وسيأتي . قال ابن خوير منداد : وقد يجوز أن يراد به الظاهر، ولا يقتل الإنسان نفسه ولا يخرج من داره سفهاً كما تقتل الهند أنفسهم، ويقتل الإنسان نفسه من جهد وبلاء يصيبه، أو يهيم في الصحراء ولا يأوي البيوت جهلاً في ديارته وسفهاً في حاله، فهو عموم في جميع ذلك؛ وقد روى أن عثمان بن مظعون بايع في عشرة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فعزموا أن يلبسوا المسوح، وأن يهيموا في الصحراء ولا يأووا البيوت، ولا يأكلوا اللحم ولا يغشوا النساء؛ فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم بغاء إلى دار عثمان بن مظعون فلم يجده فقال لامرأته : « ما حديث بلغني عن عثمان » وكرهت أن تفضي سر زوجها وأن تكذب رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ فقالت : يا رسول الله، إن كان قد بلغك شيء فهو كما بلغك؛ فقال : « قولي لعثمان أخلاف لستى أم على غير ملتي إني أصلي وأنام وأصوم وأفطر وأغشي النساء وآوي البيوت وآكل اللحم فمن رغب عن سنتي فليس مني » فرجع عثمان وأصحابه عما كانوا عليه .

قوله تعالى : (ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ) . أنتم في موضع رفع بالابتداء؛ ولا يعرب لأنه مضمهر وضمت التاء من أنتم لأنها كانت مفتوحة إذا خاطبت واحداً مذكراً، ومكسورة إذا خاطبت واحدة مؤنثة فلما ثبتت أو جمعت لم يبق إلا الضمة . (هَؤُلَاءِ) قال القتيبي : التقدير يا هؤلاء . قال النحاس : هذا خطأ على قول سيبويه ولا يجوز هذا أقبل . وقال الزجاج : هؤلاء بمعنى الذين . (تَقْتُلُونَ) داخل في الصلة أي ثم أنتم الذين تقتلون . وقيل : هؤلاء رفع بالابتداء، وأنتم خبر مقدم، وتقتلون حال من أولاء . وقيل : هؤلاء نصب بإضمار أعني . وقرأ الزهري

تَقْتُلُونَ بَظْمِ النَّاءِ مُشَدِّدًا ، وكذلك ﴿ فَلَمْ تَقْتُلُونِ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ ﴾ . وهذه الآية خطاب للواجهين لا يحتمل رده الى الأسلاف . نزلت في بني قينقاع وقريظة والنضير من اليهود ، وكانت بنو قينقاع أعداء قريظة ، وكانت الأوس حلفاء بني قينقاع ، والخزرج حلفاء بني قريظة ، والنضير والأوس والخزرج إخوان ، وقريظة والنضير أيضا إخوان ثم اختلفوا فكانوا يقتلون ثم يرتفع الحرب فيفدون أسرارهم ، فعيرهم الله بذلك فقال : ﴿ وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسَارَى تُفَادُوهُمْ ﴾ . قوله تعالى . ﴿ تَظَاهَرُونَ ﴾ . معنى تظاهرون تتعاونون ، مشتق من الظهر لأن بعضهم يقوى بعضا فيكون له كالظهير ، ومنه قول الشاعر :

تظاهرتم أستاذ بيت تجعت \* على واحد لا زلتم قرن واحد<sup>(١)</sup>

والإثم : الفعل الذي يستحق عليه صاحبه الذم . والعدوان : الإفراط في الظلم والتجاوز فيه . وقرأ أهل المدينة وأهل مكة تظاهرون بالتشديد ، بدغمون الناء في الظاء لقربها منها ، والأصل تتظاهرون . وقرأ الكوفيون تظاهرون مخففا حذفوا الناء الثانية لدلالة الأولى عليها ، وكذا : ﴿ وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ ﴾ . وقرأ قتادة تظهرون عليهم ، وكله راجع الى معنى التعاون ، ومنه : ﴿ وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَى رَبِّهِ ظَاهِرًا ﴾ . وقوله : ﴿ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ ﴾ . فاعلمه . قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسَارَى تُفَادُوهُمْ ﴾ . فيه ست مسائل :

الأولى - قوله . ﴿ وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسَارَى ﴾ . شرط وجوابه تفادوهم . وأسارى نصب على الحال : قال أبو عبيد : وكان أبو عمرو يقول : ما صار في أيديهم فهم الأسارى ، وما جاء مستأسرا فهم الأسرى . ولا يعرف أهل اللغة ما قال أبو عمرو ، وإنما هو كما تقول : سكارى وسكرى . وقراءة الجماعة أسارى ، ما عدى حمزة فإنه قرأ أسرى على فعلى جمع أسير بمعنى مأسور والباب في تكسيه إذا كان كذلك فعلى كما تقول : قتل وقتلى ، وجريح وجرحى . قال أبو حاتم : ولا يجوز أسارى . وقال الزجاج : يقال أسارى كما يقال سكارى ، وفعلالى هو الأصل وفعلالى

(١) كذا في بعض نسخ الأصل . وفي البعض الآخر : « ... أستاذ قوم ... الخ » . وقد وردت رواية البيت في تفسير الشوكاني هكذا :

« تظاهرتم من كل أوب ووجهة ... الخ » .



داخلة عليها . وحكى عن محمد بن يزيد قال : يقال أسير وأسرى وأسارى ؛ وفري بهما . وقيل : أسارى بفتح الهمزة وليست بالعالية .

الثانية — الأسير مشتق من الإسار وهو القيد الذى يشد به المحمل فسمى أسيرا لأنه يشد وثاقه ؛ والعرب تقول : قد أسرقته أى شده ؛ ثم سمي كل أخيد أسيرا وإن لم يؤسر ؛ وقال الأعشى :

وقيدنى الشعر فى بيته \* كما قيد الأسرات الحمارا

أى أنا فى بيته ؛ يريد بذلك بلوغه النهاية فيه . فأما الأسرى فى قوله عز وجل : ( وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ ) . فهو الخلق . وأسرة الرجل : رهطه لأنه يتقوى بهم .

الثالثة — قرأ نافع وحزمة والكسائى تفادوهم . والباقون تفدوهم من الفداء . والفداء طلب الفدية من الأسير الذى فى أيديهم . قال الجوهري : الفداء إذا كسرت أوله يمد ويقصر ، وإذا فتح فهو مقصور ؛ يقال : قم فدى لك أبى . ومن العرب من يكسر فداء بالتونين إذا جاور لام الجر خاصة ؛ فنقول : فداء لك لأنه نكرة يريدون به معنى الدعاء ؛ وأنشد الأصمعى للناطقة :

مهلاً فداء لك الأقوام كلهم \* وما أئمر من مال ومن ولد

ويقال : فداء وفاداه إذا أعطى فداءه فأنقذه . وفداه بنفسه . وفداه تفدية إذا قال جعلت فداءك . وتفادوا أى فدى بعضهم بعضا . والفدية والفدى والفداء كله بمعنى واحد . وفاديت نفسى إذا أطلقتها بعد أن دفعت شيئا بمعنى فديت ؛ ومنه قول العباس للنبي صلى الله عليه وسلم : فاديت نفسى وفاديت عقيل . وهما فعلان يتعديان الى مفعولين الثانى منهما بحرف الجر ؛ تقول : فديت نفسى بمالى وفاديت بهمالي ؛ قال الشاعر :

قفى فادى أسيرك إن قومى \* وقومك ما أرى لهم اجتماعا

الرابعة — قوله : ( وَهُوَ مُحْرَمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ ) . هو مبتدأ وهو كناية عن الإخراج ، ومحرم خبره ؛ وإخراجهم بدل من هو وإن شئت كان كناية عن الحديث والقصة ، والجملة التى بعده خبره أى والأمر محرم عليكم إخراجهم ؛ فإخراجهم مبتدأ ثان ومحرم خبره والجملة

خبر عن هو ؛ وفي محرم ضمير مالم يسم فاعله يعود على الإخراج ؛ ويجوز أن يكون محرم مبتداً ، وإخراجهم مفعول مالم يسم فاعله يسد مسد خبر محرم ، والجملة خبر عن هو . وزعم الفراء أن هو عماد ؛ وهذا عند البصريين خطأ لا معنى له ، لأن العماد لا يكون في أول الكلام . ويقرأ وهو بسكون الهاء لثقل الضمة ؛ كما قال الشاعر :

فَهُوَ لَا تَتْنِي رَمِيته \* ماله لَا عُدَّ مِنْ تَقَره

وكذلك إن جئت باللام وثم ؛ وقد تقدم . قال علماؤنا : كان الله تعالى قد أخذ عليهم أربعة عهود : ترك القتل ، وترك الإخراج ، وترك المظاهرة ، وفداء أسرارهم ؛ فأعرضوا عن كل ما أمروا به إلا الفداء ؛ فوجبه الله على ذلك توبيخاً يتلى فقال : ﴿ أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ ﴾ . وهو التوراة ﴿ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضِ ﴾ .

قلت : ولعمرك الله لقد أعرضنا نحن عن الجميع بالفتن فتظاهر بعضنا على بعض ! ليت بالمسلمين ، بل بالكافرين ، حتى تركنا إخواننا أذلاء صاغرين يجري عليهم حكم المشركين فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

قال علماؤنا : فداء الأسارى واجب وإن لم يبق درهم واحد . قال ابن خويز منداد : تضمنت الآية وجوب فك الأسرى ، وبذلك وردت الآثار عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه فك الأسارى وأمر بفكهم ، وجرى بذلك عمل المسلمين وانعقد به الإجماع . ويجب فك الأسارى من بيت المال ، فإن لم يكن فهو فرض على كافة المسلمين ؛ ومن قام به منهم أسقط الفرض عن الباقيين . وسيأتي .

الخامسة - قوله : ﴿ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ . ابتداء بخبر . والخزى : الهوان . قال الجوهري : وخزى بالكسر يخزى خزياً إذا ذل وهان . قال ابن السكيت : وقع في بلية وأخزاه الله . وخزى أيضاً يخزى خزاية إذا استحبها فهو خزيان . وقوم خزايا وامرأة خزيا .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ . يردون بالياء قراءة العامة ، وقرأ الحسن تردون بالتاء على الخطاب . ﴿ إِلَى أَشَدِّ



الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ يَغْفِلُ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١﴾ . تقدم القول فيه ، وكذلك : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا ﴾ .  
الآية ، فلا معنى للإعادة . ويوم ، منصوب يردون .

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ ﴾ . يعنى التوراة . ﴿ وَقَفُّنَا ﴾ . أى اتبعنا .  
والتقفية : الإلتباع والإرداف مأخوذ من إلتباع القفا وهو مؤخر العنق ، تقول : استقفبته اذا  
جئت من خلفه ؛ ومنه سميت قافية الشعر لأنها تتلو سائر الكلام . والقافية : القفا ؛ ومنه  
الحديث : « يعقد الشيطان على قافية رأس أحدكم » . والقَفِيُّ والقَفَاوَةُ : ما يدخر من اللبن  
وغيره لمن تريد إكرامه . وقفوت الرجل : قذفه بفجور ؛ وفلان قَفَوْتى أى تُهَمِّتِ ؛ وقَفَوْتى  
أى خيرتى . قال ابن دريد : كأنه من الأضداد . قال العلماء : وهذه الآية مثل قوله تعالى :  
﴿ ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرًا ﴾ . وكل رسول جاء بعد موسى فإنما جاء بإثبات التوراة والأمر بلزومها  
الى عيسى عليه السلام . ويقال : رسل ورسل لغتان ؛ الأولى لغة الجازء ، والثانية لغة تميم ؛  
وسواء كان مضافا أو غير مضاف ؛ وكان أبو عمرو يخفف إذا أضاف الى حرفين ، ويشقل إذا  
أضاف إلى حرف واحد .

قوله تعالى : ﴿ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ ﴾ . أى الحج والدلالات ؛ وهى التى ذكرها  
الله فى آل عمران والمائدة . قاله ابن عباس . ﴿ وَأَيَّدْنَاهُ ﴾ أى قويناه . وقرأ مجاهد وابن عيصن  
أَيَّدْنَاهُ بالمد ، وهما لغتان . ﴿ بِرُوحِ الْقُدُسِ ﴾ . روى أبو مالك وأبو صالح عن ابن عباس ،  
ومعمر عن قتادة قالا : جبريل عليه السلام ؛ وقال حسان :

وجبريل رسول الله فينا \* وروح القدس ليس به خفاء .

قال النحاس : وسمى جبريل روحا وأضيف الى القدس لأنه كان يتكوين الله عز وجل  
له روحا من غير ولادة والد ولده ؛ وكذلك سَمِيَ عيسى روحا لهذا . وروى غالب بن عبد الله  
عن مجاهد قال : القدس هو الله عز وجل ؛ وكنا قال الحسن : القدس الله ، وروحه جبريل .  
وروى أبو روق عن الضحاك عن ابن عباس : ﴿ بِرُوحِ الْقُدُسِ ﴾ . قال : هو الاسم الذى  
كان يحيى به عيسى الموتى . وقاله سعيد بن جبيرة وعبيد بن عمير . وهو اسم الله الأعظم .

وقيل : المراد الإنجيل ؛ سماه روحا كما سمي الله القرآن روحا ؛ في قوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ  
أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا ﴾ . والأول أظهر والله تعالى أعلم . والقدس : الطهارة . وقد  
تقدم .

قوله تعالى : ﴿ أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ ﴾ . أى بما لا يوافقها ويلائمها ؛  
وحذفت الهاء لطول الاسم أى بما لا تهواه : ﴿ أَسْتَكْبِرْتُمْ ﴾ . عن إجابته احتقارا للرسل ،  
واستبعادا للرسالة . وأصل الهوى الميل الى الشيء ؛ ويجمع أهواء كما جاء فى التنزيل ، ولا يجمع  
أهوية ؛ على أنهم قد قالوا فى ندى أندية ؛ قال الشاعر :

فى ليلة من جمادى ذات أندية \* لا يبصر الكلب فى ظلماتها الطنبا

قال الجوهري : وهو شاذ . وسمى الهوى هوى لأنه يهوى بصاحبه الى النار ؛ ولذلك  
لا يستعمل فى الغالب إلا فيما ليس بحق وفيما لا خير فيه ؛ وهذه الآية من ذلك ؛ وقد يستعمل  
فى الحق ومنه قول عمر رضى الله عنه فى أسارى بدر : فهوى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ما قال أبو بكر ولم يهو ما قلت . وقالت عائشة للنبي صلى الله عليه وسلم فى صحيح الحديث :  
والله ما أرى ربك إلا يسارع فى هواك . أخرجهما مسلم .

قوله تعالى : ﴿ قَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ ﴾ . منصوب بكذبتم وكذا ﴿ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ ﴾ . فكان ممن  
كذبوه عيسى ومحمد عليهما السلام ، ومن قتلوه يحيى وزكريا عليهما السلام على ما يأتى بيانه  
فى سبحان إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ ﴾ . بسكون اللام جمع أغلف أى عليها أغطية ؛ وهو  
مثل قوله : ﴿ قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ ﴾ . أى فى أوعية . قال مجاهد : غلف عليها  
غشاوة . وقال عكرمة : عليها طابع . وحكى أهل اللغة غلفت السيف جعلت له غلافا ؛ فقلب  
أغلف أى مستور عن الفهم والتمييز . وقرأ ابن عباس والأعرج وابن محيصن غلف بضم اللام ؛  
قال ابن عباس أى قلوبنا ممتلئة علما لا تحتاج الى علم محمد صلى الله عليه وسلم ولا غيره . وقيل :  
هو جمع غلاف مثل نمار ونمر أى قلوبنا أوعية للعلم فما بالها لا تفهم عنك وقد وعينا علما



كثيرا . وقيل : المعنى فكيف يعزب عنها علم محمد صلى الله عليه وسلم . فردّ الله تعالى عليهم بقوله : ﴿ بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ ﴾ . ثم بين أن السبب في نفورهم عن الإيمان إنما هو أنهم لعنوا بما تقدم من كفرهم واجترائهم ؛ وهذا هو الجزاء على الذنب بأعظم منه . وأصل اللعن في كلام العرب الطرد والإبعاد . ويقال للذئب : لعين ، وللرجل الطريد : لعين ؛ وقال الشماخ :  
ذَعَرْتُ بِهِ الْقَطَا وَنَفَيْتُ عَنْهُ \* مَقَامَ الذَّئْبِ كَالرَّجُلِ اللَّعِينِ

ووجه الكلام مقام الذئب اللعين كالرجل فاللعن أبعدهم الله من رحمته . وقيل : من توفيقه وهدايته . وقيل : من كل خير ، وهذا عام . ﴿ فَقَلِيلًا ﴾ ، نعت لمصدر محذوف تقديره فأيماننا قليلا ﴿ مَا يُؤْمِنُونَ ﴾ . وقال معمر : لا يؤمنون إلا قليلا مما في أيديهم ويكفرون بأكثره ؛ ويكون قليلا منصوب بترع حرف الصفة وما صلة أى قليلا يؤمنون . قال الواقدي : معناه لا يؤمنون قليلا ولا كثيرا ؛ كما تقول : ما أقل ما يفعل كذا أى لا يفعله البتة . وقال الكسائي : تقول العرب مررنا بأرض قل ما تثبت الكراث والبصل أى لا تثبت شيئا .

قوله تعالى : ﴿ وَلَمَّا جَاءَهُمْ ﴾ . يعنى اليهود . ﴿ كِتَابٌ ﴾ يعنى القرآن . ﴿ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ ﴾ . نعت لكتاب ؛ ويموز في غير القرآن نصبه على الحال ؛ وكذلك هو في مصحف أبي بالنصب فيما روى . ﴿ لَمَّا مَعَهُمْ ﴾ . يعنى التوراة والإنجيل يخبرهم بما فيها . ﴿ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ ﴾ . أى يستنصرون . والاستفتاح الاستنصار ؛ استفتحت : استنصرت ؛ وفي الحديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يستفتح بصعاليك المهاجرين أى يستنصر بدعائهم وصلاتهم . ومنه ﴿ فَقَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَّ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ ﴾ . والنصر : فتح شئ مغلق ؛ فهو يرجع إلى قولهم : فتحت الباب . وروى النسائي عن أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إنما نصر الله هذه الأمة بضعفائها بدعوتهم وصلاتهم وإخلاصهم » . وروى النسائي أيضا عن أبي الدرداء قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « ابغوني الضعيف فإنكم إنما تنصرون وترزقون بضعفائكم » . قال ابن عباس : كانت يهود خيبر تقاتل غطفان فلما التقوا هزمت يهود ، فعادت يهود بهذا الدعاء وقالوا : إنا نسألك بحق النبي الأُمِّيِّ

الذي وعدتنا أن تخرجه لنا في آخر الزمان إلا تنصرتنا عليهم . قال : فكانوا إذا التقوا دعوا بهذا الدعاء فهزموا غطفان ؛ فلما بعث النبي صلى الله عليه وسلم كفروا فانزل الله تعالى . ﴿ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ . أى بك يا محمد إلى قوله : ﴿ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ . قوله : ﴿ وَلَمَّا جَاءَهُمْ ﴾ . جواب لما الفاء وما بعدها في قوله : ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا ﴾ في قول الفراء ؛ وجواب لما الثانية كفروا . وقال الأخفش سعيد : وجوابه وجواب لما محذوف لعلم السامع . وقوله الزجاج . وقال المبرد : جواب لما في قوله : ﴿ كَفَرُوا ﴾ وأعيدت لما الثانية لطول الكلام . ويفيد ذلك تقريراً للذنب وتأكيده .

قوله تعالى : ﴿ يَتَسَاءَلُونَ ﴾ . يتسأ في كلام العرب مستوفية للذم كما أن نعم مستوفية للمدح ؛ وفي كل واحدة منهما أربع لغات يتسأ يتسأ يتسأ يتسأ . نعم نعم نعم نعم . ومذهب سيبويه إلى أن (ما) فاعلة يتسأ ، ولا تدخل إلا على أسماء الأجناس فالنكرات ، وكذا نعم ؛ فتقول : نعم الرجل زيد ، ونعم رجلا زيد ؛ فإذا كان معها اسم بغير ألف ولام فهو نصب أبداً ؛ فإذا كان فيه ألف ولام فهو رفع أبداً ؛ ونصب رجلا على التمييز . وفي نعم مضمرة على شريطة التفسير ؛ وزيد مرفوع على وجهين ، على خبر ابتداء محذوف كأنه قيل : من المدح ؟ قلت : هو زيد ، والآخر على الابتداء وما قبله خبره ؛ وأجاز أبو علي أن تليها ما موصولة وغير موصولة من حيث كانت مبهمة تقع على الكثرة ولا تخص واحداً بعينه ، والتقدير عند سيبويه يتسأ الشئ اشتروا به أنفسهم أن يكفروا ؛ فإن يكفروا في موضوع رفع بالابتداء وخبره فيما قبله كقولك : يتسأ الرجل زيد ؛ و (ما) على هذا القول موصولة . وقال الأخفش : ما في موضع نصب على التمييز كقولك : يتسأ رجلا زيد فالتقدير يتسأ شيئاً أن يكفروا . فاشتروا به أنفسهم على هذا القول صفة ما . وقال الفراء : يتسأ بجملة شئ واحد ركب كجدا . وفي هذا القول اعتراض لأنه يبقى فعل بلا فاعل . وقال الكسائي : ما واشتروا بمتلة اسم واحد قائم بنفسه ؛ والتقدير يتسأ اشتراؤهم أن يكفروا . وهذا مردود ؛ فإن نعم ويتسأ لا يدخلان على اسم معين معرف ؛ والشراء قد تعرف بإضافته إلى الضمير . قال النحاس : وأين هذه الأقوال قول الأخفش



وسيويه . قال القراء والكسائي : أن يكفروا إن شئت كانت أن في موضع خفض ردا على الهاء في به . قال القراء : أي اشترؤا أنفسهم بأن يكفروا بما أنزل الله . فاشترى بمعنى باع وبمعنى ابتاع ؛ والمعنى بشئ الذي اختاروا لأنفسهم حيث استبدلوا الباطل بالحق والكفر بالإيمان .

قوله تعالى : ﴿ بَغْيًا ﴾ . معناه حسدا ؛ قاله قتادة والسدي . وهو مفعول من أجله ، وهو على الحقيقة مصدر ، وهو مأخوذ من قولهم : قد بغى الجرح إذا فسد . وقيل : أصله الطلب ولذلك سميت الزانية بغيا . ﴿ أَنْ يُنَزَّلَ اللَّهُ ﴾ . في موضع نصب أي لأن ينزل أي لأجل إنزال الله الفضل على نبيه صلى الله عليه وسلم . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب وابن محيصن أن ينزل مخففا ، وكذلك سائر ما في القرآن إلا ﴿ وَمَا نُنِزُّهُ ﴾ . في الحجر . وفي الأنعام ﴿ عَلَى أَنْ يُنَزَّلَ آيَةٌ ﴾ .

قوله : ﴿ قَبَاءُ ﴾ . أي رجعوا ، وأكثر ما يقال في الشروق قد تقدم . ﴿ يَغْضِبَ عَلَى غَضَبٍ ﴾ . تقدم معنى غضب الله ؛ وهو عقابه ؛ ف قيل : الغضب الأول لعبادتهم العجل ، والثاني لكفرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم ؛ قاله ابن عباس . وقال عكرمة : لأنهم كفروا بعبسى ثم كفروا بمحمد ؛ يعني اليهود . وروى سعيد عن قتادة : الأول لكفرهم بالإنجيل ، والثاني لكفرهم بالقرآن . وقال قوم : المراد التأييد وشدة الحال عليهم ، لأنه أراد غضبين معالين بمعصيتين . و ﴿ مُهَيَّنٌ ﴾ ، مأخوذ من المهوان وهو ما اقتضى الخلود في النار دائما بخلاف خلود العصاة من المسلمين ، فإن ذلك تمحيص لهم وتطهير ، كرجم الزاني وقطع السارق ، على ما يأتي بيانه في سورة النساء من حديث أبي سعيد الخدري إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ ﴾ . يعني القرآن . ﴿ قَالُوا تَوَينُ بِمَا أَنزَلَ عَلَيْنَا ﴾ . أي نصدق بما أنزل علينا يعني التوراة . ﴿ وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ ﴾ . أي بما سواه . عن القراء ، و قتادة : بما بعده ؛ وهو قول أبي عبيدة ؛ والمعنى واحد . قال الجوهري : وراء بمعنى خلف ، وقد تكون بمعنى قدام وهي من الأضداد ؛ قال الله تعالى : ﴿ وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ ﴾

أى أمامهم؛ وتصغيرها وريثه بالهاء وهى شاذة . وانتصب وراءه على الظرف . قال الأنخس :  
يقال لقيته من وراء؛ فترفعه على الغاية إذا كان غير مضاف، تجعله اسما، وهو غير متمكن  
كقولك : من قبل ومن بعد؛ وأنشد :

إذا أنا لم أومن عليك ولم يكن \* لقاءك إلا من وراء وراء

قلت : ومنه قول إبراهيم عليه السلام فى حديث الشفاعة : "إنما كنت خيلا من وراء  
وراء" . والوراء : ولد الولد أيضا .

قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الْحَقُّ ﴾ . ابتداء وخبر . ﴿ مُصَدِّقًا ﴾ . حال مؤكدة عند سيبويه .  
﴿ لِمَا مَعَهُمْ ﴾ . ما فى موضع خفض باللام، ومعهم صلتها، ومعهم نصب بالاستقرار؛ ومن  
أسكن جعله حرفا .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ ﴾ . رد من الله تعالى عليهم فى قولهم  
إنهم آمنوا بما أنزل عليهم، وتكذيب منه لهم وتوبيخ؛ المعنى فكيف قتلتم وقد نهيتم عن ذلك؛  
فالخطاب لمن حضر محمدا صلى الله عليه وسلم والمراد أسلافهم؛ وإنما توجه الخطاب لآبائهم  
لأنهم كانوا يتولون أولئك الذين قتلوا؛ كما قال : ﴿ وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ  
مَا اتَّخَذُوهُمْ أَوْلِيَاءَ ﴾ . فإذا تولوهم فهم بمنزلتهم . وقيل : لأنهم رضوا فعلهم فنسب ذلك  
اليهم؛ وجاء تقتلون بلفظ الاستقبال وهو بمعنى المضى لما ارتفع الاشكال بقوله : ﴿ مِنْ قَبْلُ ﴾ .  
وإذا لم يشك بجائز أن يأتى الماضى بمعنى المستقبل، والمستقبل بمعنى الماضى؛  
قال الخطيئة :

شهد الخطيئة يوم يلقى ربه \* أن الوليد أحق بالعدر

شهد بمعنى يشهد . ﴿ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ . أى إن كنتم معتقدين الإيمان فلم رضيتم بقتل  
الأنبياء؟ وقيل : إن، بمعنى ما؛ وأصل لم، لما، حذفت الألف فرقا بين الاستفهام والخبر؛  
ولا ينبغي أن يوقف عليه لأنه إن وقف عليه بلا هاء كان لحنا، وإن وقف عليه بالهاء زيد  
فى السواد



قوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ . اللام لام القسم . والبيّنات قوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾ . وهى العصا ، والسنون ، واليد ، والدم ، والطوفان ، والجراد ، والقمل ، والضفادع ، وفلق البحر . وقيل : البيّنات التوراة لما فيها من الدلالات . قوله تعالى : ﴿ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ﴾ . توبيخ ، وثم ، أبلغ من الواو فى التقرير أى بعد النظر فى الآيات والإتيان بها اتخذتم ، وهذا يدل على أنهم إنما فعلوا ذلك بعد مهلة من النظر فى الآيات ، وذلك أعظم لجرمهم .

قوله تعالى : ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاسْمَعُوا﴾ . تقدّم الكلام فى هذا . ومعنى اسمعوا أطيعوا ، وليس معناه الأمر بإدراك القول فقط وإنما المراد اعلموا ما سمعتم والتموه ، ومنه قولهم : سمع الله لمن حمده ، أى قبل وأجاب . وقال : دعوت الله حتى خفت ألا \* يكون الله يسمع ما أقول

أى يقبل ، وقال الراجز :

والسمع والطاعة والتسليم \* خير وأعفى لبنى تميم

﴿قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا﴾ . اختلف هل صدر منهم هذا اللفظ حقيقة باللسان نطقاً ، أو يكونوا فعلوا فعلاً قام مقام القول فيكون مجازاً ، كما قال :

امتلاً الحوض وقال قطني \* مهلاً رويدا قد ملأت بطني

وهذا احتجاج عليهم فى قولهم : ﴿تُؤْمِنُ بِمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا﴾ .

قوله تعالى : ﴿وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ﴾ . أى حب العجل . والمعنى جعلت قلوبهم تشربه ، وهذا تشبيه ومجاز عبارة عن تمكن أمر العجل فى قلوبهم ، وفى الحديث : « تعرض الفتن على القلوب كعرض الحصير عوداً عوداً فأبما قلب أشربها نكت فيه نكتة سوداء » . الحديث خرجه مسلم ، يقال : أشرب قلبه حب كذا ، قال زهير :

فصحوت عنها بعد حب داخل \* والحب يشربه فسؤادك داء

وإنما عبر عن حب العجل بالشرب دون الأكل لأن شرب الماء يتغلغل في الأعضاء حتى يصل الى باطنها ، والطعام مجاور لها غير متغلغل فيها . وقد زاد على هذا المعنى أحد التابعين فقال في زوجته عثمة ، وكان عتب عليها في بعض الأمر فطلقها ، وكان محيا لها :

تغلغل حب عثمة في فؤادي \* فباديه مع الخافي يسير  
تغلغل حيث لم يبلغ شراب \* ولا حزن ولم يبلغ سرور  
أكاد إذا ذكرت العهد منها \* أطير لو أن إنسانا يطير

وقال السدي وابن جريح : إن موسى عليه السلام برد العجل وذراه في الماء ؛ وقال لبي أسرائيل : اشربوا من ذلك الماء ؛ فشرب جميعهم ، فمن كان يحب العجل خرجت برادة الذهب على شفثيه . وروى أنه ما شربه أحد الا جثا ؛ حكاه القشيري .

قلت : أما تذريته في البحر فقد دل عليه قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا ﴾ .  
وأما شرب الماء وظهور البرادة على الشفاه فيرده قوله تعالى : ﴿ وَاشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ ﴾ .  
والله تعالى أعلم .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ بِئْسَمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيمَانُكُمْ ﴾ . أي إيمانكم الذين زعمتم في قولكم : نؤمن بما أنزل علينا . وقيل : إن هذا الكلام خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وأمر أن يوبخهم أي قل لهم يا محمد : بئس هذه الأشياء التي فعلتم وأمركم بها إيمانكم . وقد مضى الكلام في بئسما .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ : لما ادعت اليهود دعاوى باطلة حكاها الله عز وجل عنهم في كتابه ؛ كقوله تعالى : ﴿ لَنْ تَمْسَنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً ﴾ . وقوله : ﴿ وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى ﴾ . وقالوا : ﴿ نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ ﴾ . أكذبهم الله عز وجل وألزمهم الحجة فقال : قل يا محمد إن كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة من دون الناس ، يعني الجنة فتمنوا الموت إن كنتم صادقين في أقوالكم ، لأن من اعتقد أنه من أهل الجنة كان الموت



أحب إليه من الحياة في الدنيا، لما يصير إليه من نعيم الجنة، ويذول عنه من أذى الدنيا، فأجمعوا  
عن تمنى ذلك فرقا من الله، لقبح أعمالهم ومعرفتهم لكفرهم في قولهم : نحن أبناء الله وأحباؤه؛  
وحرصهم على الدنيا؛ ولهذا قال مخبرا عنهم بقوله الحق : ﴿ وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ ﴾ .  
تحقيقا لكذبهم؛ وأيضا لو تمنوا الموت لماتوا؛ كما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال :  
« لو أن اليهود تمنوا الموت لماتوا ورأوا مقامهم من النار » . وقيل : إن الله صرفهم عن إظهار  
التمنى وقصرهم على الإمساك لجعل ذلك آية لنبيه صلى الله عليه وسلم ؛ فهذه ثلاثة أوجه  
في تركهم التمنى . وحكى عكرمة عن ابن عباس في قوله : ﴿ قَتَمْنُوا أَلْمُوتَ ﴾ . أن المراد ادعوا  
بالموت على أكذب الفريقين منا ومنكم ، فما دعوا ، لعلمهم بكذبهم .

فإن قيل : فالتمنى يكون باللسان تارة ، وبالقلب أخرى ؛ فمن أين علم أنهم لم يتمنوه بقلوبهم ؟  
قيل له : نطق القرآن بذلك بقوله : ﴿ وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ ﴾ . ولو تمنوه بقلوبهم لأظهروه بالسنتهم  
ردا على النبي صلى الله عليه وسلم وإبطالا لجمته ؛ وهذا بين . قوله تعالى : ﴿ خَالِصَةً ﴾ . نصب  
على خبر كان ، وإن شئت كان حالا ، ويكون عند الله في موضع الخبر . ﴿ أَبَدًا ﴾ ، ظرف  
زمان يقع على القليل والكثير ؛ كالحين والوقت ، وهو هنا من أول العمر إلى الموت . وما ،  
في قوله : بما ، بمعنى الذي ، والعائد محذوف ؛ والتقدير قد منه ؛ وتكون مصدرية ولا تحتاج  
إلى عائد . وأيديهم في موضع رفع ، حذفت الضمة من الياء لثقلها مع الكسرة ؛ وإن كانت  
في موضع نصب حركتها لأن النصب خفيف ، ويجوز إسكانها في الشعر . ﴿ وَآلَهُ عِلْمٌ  
بِالْظَّالِمِينَ ﴾ . ابتداء وخبر .

قوله تعالى : ﴿ وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاةٍ ﴾ . يعني اليهود . ﴿ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا ﴾ .  
قيل : المعنى وأحرص ؛ فحذف من الذين أشركوا لمعرفة بذنوبهم وألا خير لهم عند الله ؛  
ومشركو العرب لا يعرفون إلا هذه الحياة ولا علم لهم من الآخرة ؛ ألا ترى قول شاعرهم :  
تمتع من الدنيا فإنك فان \* من النشوات والنساء الحسنات

والضمير في أحدهم يعود في هذا القول على اليهود . وقيل : إن الكلام تم في حياة ، ثم استؤنف الإخبار عن طائفة من المشركين ، قيل : هم المجوس وذلك بين في أدعياتهم للعاطس بلغاتهم بما معناه "عش ألف سنة" : وخص الألف بالذكر لأنها نهاية العقد في الحساب . وذهب الحسن إلى أن الذين أشركوا مشركو العرب ؛ خصوا بذلك لأنهم لا يؤمنون بالبعث ، فهم يتمنون طول العمر . وأصل سنة سنة . وقيل : سنة . وقيل : في الكلام تقديم وتأخير ؛ والمعنى ولتجدنهم وطائفة من المشركين أحرص الناس على حياة .

قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ ﴾ . أصل يود يودد أدغمت لثلاث جمع بين حرفين من جنس واحد متحركين ؛ وقلبت حركة الدال على الواو ، وإيدل ذلك على أنه يفعل . وحكى الكسائي وددت . فيجوز على هذا يود بكسر الواو ؛ ومعنى يود يتمي . قوله تعالى : ﴿ وَمَا هُوَ بِمُزْحَرْجٍ مِنْ الْعَذَابِ أَنْ يُعَمَّرَ ﴾ . اختلف النحاة في هو ؛ فقيل : هو ضمير الأحد المتقدم التقدير ما أحدهم بمزحزحه ؛ وخبر الابتداء في المجرور . أن يعمر ، فاعل بمزحزح . وقالت فرقة : هو ضمير التعمير ، والتقدير وما التعمير بمزحزحه ، والخبر في المجرور . أن يعمر بدل من التعمير على هذا القول . وحكى الطبري عن فرقة أنها قالت : إن هو عماد .

قلت : وفيه بعد ، فإن حق العماد أن يكون بين شيئين متلازمين مثل قوله : ﴿ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ ﴾ . وقوله : ﴿ وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ ﴾ . ونحو ذلك . وقيل : ما ، عاملة حجازية ، وهو ، اسمها ، والخبر في بمزحزحه . وقالت طائفة : هو ، ضمير الأمر والشأن . ابن عطية : وفيه بعد ، فإن المحفوظ عن النحاة أن يفسر بجملة سالمة من حرف جر . وقوله : ﴿ بِمُزْحَرْجٍ ﴾ . الزحزحة : الابعاد والتنحية ؛ يقال : زحزحته أي باعدته فترزح أي تحي وتباعد ، يكون لازما ومتعديا ؛ قال الشاعر في المتعدي :

يا قابض الروح من نفس اذا احتضرت \* وغافر الذنب زحزحني عن النار



وأشده ذوالرمة :

يا قابض الروح عن جسم عصي زمنا • وغافر الذنب زحزنى عن النار  
وقال آنحرفى اللازم :

خليلى ما بال الدجى لا يترشح • وما بال ضوء الصبح لا يتوضح

وروى النسائي عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من صام يوما فى سبيل الله زحزح الله وجهه عن النار سبعين خريفا » . وقوله : ﴿ وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴾ . أى بما يعمل هؤلاء الذين يود أحدهم لو يعمر ألف سنة ؛ ومن قرأ بالتاء فالتقدير عنده قل لهم يا محمد : الله بصير بما تعملون . وقال العلماء : وصف الله عز وجل نفسه بأنه بصير على معنى عالم بخفيات الأمور . والبصير فى كلام العرب : العالم بالشيء الخبير به ؛ ومنه قولهم : فلان بصير بالطب ، وبصير بالفقه ، وبصير بملافة الرجال ؛ قال :

فان تسألونى بالنساء فأنى • بصير بأدواء النساء طيب

قال الخطابي : البصير العالم ، والبصير المبصر . وقيل : وصف تعالى نفسه بأنه بصير على معنى جاعل الأشياء المبصرة ذوات إبصار أى مدركة للبصرات بما خلق لها من الآلة المدركة والقوة ؛ فانه بصير بعباده أى جاعل عباده مبصرين .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ ﴾ الآية . سبب نزولها أن اليهود قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : إنه ليس نبي من الأنبياء إلا يأتيه ملك من الملائكة من عند ربه بالرسالة والوحي ، فمن صاحبك حتى نتابعك ؟ قال : « جبريل » . قالوا : ذاك الذى ينزل بالحرب وبالقتال ، ذاك عدونا ! لو قلت : ميكائيل الذى ينزل بالفطر وبالرحمة تابعتك ؛ فانزل الله الآية الى قوله : ﴿ لِلْكَافِرِينَ ﴾ أخرجه الترمذى .

قوله : ﴿ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ ﴾ . الضمير فى إنه يحتمل معنيين ، الأول فإن الله نزل جبريل على قلبك . الثانى فإن جبريل ينزل بالقرآن على قلبك . وخص القلب بالذكر لأنه موضع العقل والعلم وتلقى المعارف . ودلت الآية على شرف جبريل عليه السلام وذم معاديه .

وقوله : ﴿ بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ . أى بإرادته وعلمه . ﴿ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ ﴾ . يعنى التوراة .  
﴿ وَهَدَىٰ وَبَشَّرَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ . تقدم معناه والحمد لله .

قوله تعالى : ﴿ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ ﴾ . شرط ، وجوابه ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ ﴾ .  
وهذا وعيد وذنم لمعادى جبريل عليه السلام ، وإعلام أن عداوة البعض تقتضى عداوة الله  
لهم . وعداوة العبد لله هى معصيته ، واجتناب طاعته ، ومعاداة أوليائه . وعداوة الله للعبد  
تعذيبه وإظهار أثر العداوة عليه .

فإن قيل : لم خص الله جبريل وميكائيل بالذكور وإن كان ذكر الملائكة قد عمهما ؟  
قيل له : خصهما بالذكر تشريفا لهما ، كما قال : ﴿ فِيهِمَا فَآكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَانٌ ﴾ . وقيل : خصا  
لأن اليهود ذكروهما ، ونزلت الآية بسببهما ، فذكرهما واجب لئلا تقول اليهود : أنا لم نعاد  
الله وجميع ملائكته ، فنص الله تعالى عليهما لإبطال ما يتأولونه من التخصيص . ولعلماء  
اللسان فى جبريل وميكائيل عليهما السلام لغات ، فاما التى فى جبريل فعشر :

الأولى - جبريل ، وهى لغة أهل الحجاز ، قال حسان بن ثابت :

« وجبريل رسول الله فينا »

الثانية - جبريل ، بفتح الجيم وهى قراءة الحسن وابن كثير ، وروى عن ابن كثير  
أنه قال : رأيت النبي صلى الله عليه وسلم فى النوم وهو يقرأ جبريل وميكائيل فلا أزال أقرأهما  
أبدا كذلك .

الثالثة - جبرئيل ، بياء بعد الحمزة مثال جبرئيل كما قرأ أهل الكوفة ، وأنشدوا :

شهدنا فما تلقى لنا من كتيبة \* مدى الدهر إلا جبرئيل أمامها

هذه لغة تميم وقيس .

الرابعة - جبرأل على وزن جبرعل مقصور وهى قراءة أبى بكر عن عاصم .

الخامسة - مثلها وهى قراءة يحيى بن يعمر إلا أنه شدد اللام .

السادسة - جبرائل بآلف بعد الراء ثم همزة ، وبها قرأ عكرمة .



السابعة - مثلها إلا أن بعد الهمزة ياء .

الثامنة - جبرائيل بياءين بغير همزة ؛ وبها قرأ الأعمش ويحيى بن عمار أيضا .

التاسعة - جبرئين بفتح الجيم مع همزة مكسورة بعدها ياء ونون .

العاشرة - جبرين بكسر الجيم وتسكين الياء بنون من غير همزة وهي لغة بني أسد .

قال الطبري : ولم يقرأ بها . قال النحاس وذكر قراءة ابن كثير : لا يعرف في كلام العرب

فعليل ؛ وفيه فعليل نحو دهليز وقطيم وبرطيل ؛ وليس ينكر أن يكون في كلام العجم ما ليس

له نظير في كلام العرب ، ولا ينكر أن يكثر تغييره ، كما قالوا : ابراهيم وابراهيم و ابراهام .

قال غيره : جبريل اسم أعجمي عربته العرب . فلها فيه هذه اللغات ولذلك لم ينصرف .

قلت : قد تقدم في أول الكتاب أن الصحيح في هذه الألفاظ عربية نزل بها جبريل

بلسان عربي مبين . قال النحاس : ويجمع جبريل على التكسير جباريل .

وأما اللغات التي في ميكائيل فست :

الأولى - ميكائيل قراءة نافع ، وميكائيل بياء بعد الهمزة قراءة حمزة . ميكال لغة أهل

الحجاز وهي قراءة أبي عمرو وحفص عن عاصم ؛ وروى عن ابن كثير الثلاثة أوجه ؛ قال

كعب بن مالك :

ويوم بدر لقيناكم لنا مدد \* فيه مع النصر ميكال وجبريل

وقال آخر :

عبدوا الصليب وكذبوا بمحمد \* ويجبرئيل وكذبوا ميكالا

الرابعة - ميكئيل مثل ميكيل ؛ وهي قراءة ابن محيصن .

الخامسة - ميكيل بياءين ؛ وهي قراءة الأعمش باختلاف .

السادسة - ميكائل كما يقال اسرائل بهمزة مفتوحة ، وهو اسم أعجمي فلذلك لم ينصرف .

وذكر ابن عباس أن جبروميكا واسراف هي كلها بالأعجمية بمعنى عبد ومملوك ، وإيل اسم الله

تعالى ، ومنه قول أبي بكر الصديق رضي الله عنه حين سمع صبيح مسيلمة : هنا كلام لم يخرج من

إل؛ وفي التزويل : ﴿ لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً ﴾ . في أحد التأويلين وسيأتي . قال  
المأوردى : إن جبريل وميكائيل اسمان ؛ أحدهما عبد الله ، والآخر عبيد الله ؛ لأن إيل هو  
الله تعالى ، وجبر هو عبد ، وميكاء هو عبيد ، فكان جبريل عبد الله ، هذا قول بن عباس وليس  
له في المفسرين مخالف .

قلت : وزاد بعض المفسرين واسرافيل : عبد الرحمن . قال النحاس : ومن تأول الحديث  
جبر ، عبد ، وإل الله وجب عليه أن يقول : هذا جبرال ورأيت جبرال ومررت بجبرال ؛ وهذا  
لا يقال ؛ فوجب أن يكون معنى الحديث أنه مسمى بهذا . قال غيره : ولو كان كما قالوا لكان  
مصرفاً ، فترك الصرف يدل على أنه اسم واحد مفرد ليس بمضاف . وروى عبد الغنى الحافظ  
من حديث أفلت بن خليفة - وهو قليت العامري وهو أبو حسان - عن جسة بنت  
دجاجة عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " اللهم رب جبريل  
وميكائيل واسرافيل أعوذ بك من حر النار وعذاب القبر " .

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ ﴾ الآية : قال ابن عباس رضي الله عنهما :  
هذا جواب لابن صوريا حيث قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : يا محمد جئتنا بشيء نعرفه ،  
وما أنزل عليك من آية بينه فتبعك بها ؟ فأنزل الله هذه الآية ، ذكره الطبري .

وقوله تعالى : ﴿ أَوْ كَلِمَاتٍ عَاهَدُوا عَهْدًا ﴾ . الواو واو العطف ، دخلت عليها ألف الإستفهام  
كما تدخل على الفاء في قوله : ﴿ أَلْحَكُمُ الْجَاهِلِيَّةِ ﴾ . ﴿ أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصَّمَّ ﴾ . ﴿ أَفَتَتَّخِذُونَهُ  
وَذُرِّيَّتَهُ ﴾ . وعلى ثم كقوله : ﴿ أَتُمْ إِذَا مَا وَقَعَ ﴾ . هذا قول سيويه . وقال الأخفش : الواو  
زائدة . ومذهب الكسائي أنها أو ، حرّكت الواو منها تسهيلا . وقرأها قوم أو ، ساكنة الواو  
فتجىء بمعنى بل ؛ كما يقول القائل : لأضربنك ؛ فيقول المجيب : أو يكفى الله . قال ابن عطية :  
وهذا كله تكلف ؛ والصحيح قول سيويه . كلما ، نصب على الظرف ؛ والمعنى في الآية



(١) مالك بن الضيف ويقال فيه ابن الصيت ؛ كان قد قال : والله ما أخذ علينا عهد في كتابنا أن نؤمن بمحمد ولا ميثاق ؛ فنزلت الآية . وقيل : إن اليهود عاهدوا لن نخرج عهد لتؤمنن به ولنكونن معه على مشركي العرب ؛ فلما بعث كفروا به . وقال عطاء : هي العهود التي كانت بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين اليهود فتقضوها كفعل قريظة والنضير ؛ دليله قوله تعالى : **(الَّذِينَ عَاهَدْتَ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ)** .

قوله تعالى : **(نَبَذَهُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ)** . النبذ : الطرح والإلقاء ؛ ومنه النبذ والمنبوذ ، قال أبو الأسود :

وخبرتني من كنت أرسلت انما \* أخذت كتابي معرضا بشمالكا  
نظرت الى عنوانه فنبذته \* كنبذك نعلا أخلقت من نعالكا  
آخر :

إن الذين أمرتهم أن يعدلوا \* نبذوا كتابك واستحلوا المحرم  
وهذا مثل يضرب لمن استخف بالشئ فلا يعمل به ؛ تقول العرب : اجعل هذا خلف  
ظهرك ، ودبراً منك ، وتحت قدمك . أي أتركه وأعرض عنه ؛ قال الله تعالى : **(وَأَخَذْنَاهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ)** . وأنشد الفراء :

تميم بن زيد لا تكون حاجتي \* بظهر فلا يعيا على جوابها

**(بَلْ أَكْثَرُهُمْ)** . ابتداء . **(لَا يُؤْمِنُونَ)** . فعل مستقبل في موضع الخبر .

قوله تعالى : **(وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ)** . نعت لرسول ، ويجوز نصبه على الحال . **(نَبَذَ فَرِيقٌ)** . جواب لما . **(مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ)** . نصب بنبذ ؛ والمراد التوراة لأن كفرهم بالنبي وتكذيبهم له نبذ لها . قال السدي : نبذوا التوراة وأخذوا بكتاب آصف ، وسحر هاروت وماروت . وقيل : يجوز أن يعنى به القرآن . قال

(١) في بعض نسخ الأصل : « الصيف » بالصاد المهملة .

(٢) في لسان العرب في مادة ظهر تميم بن تيس .

الشعبي : هو بين أيديهم بقرءونه ، ولكن نبذوا العمل به . وقال سفيان بن عيينة : أدرجوه في الحرير والديباج ، وحلوه بالذهب والفضة ، ولم يحلوا حلاله ولم يحرموا حرامه ، فذلك النبذ . وقد تقدم بيانه مستوفى . ﴿ كَانَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ . تشبيه بمن لا يعلم إذ فعلوا فعل الجاهل ، فيجىء من اللفظ أنهم كفروا على علم .

قوله تعالى : ﴿ وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ سَلِيمٍ ﴾ الى قوله : ﴿ مِنْ خَلْقٍ ﴾ . فيه أربع وعشرون مسألة :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ سَلِيمٍ ﴾ . هذا إخبار من الله تعالى عن الطائفة الذين نبذوا الكتاب بأنهم اتبعوا السحر أيضا ، وهم اليهود . وقال السدي : عارصت اليهود محمدا صلى الله عليه وسلم بالتوراة فاتفقت التوراة والقرآن فنبذوا التوراة وأخذوا بكتاب آصف وسحر هاروت وماروت . وقال محمد بن اسحاق : لما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم سليمان في المرسلين قال بعض أحبارهم : يزعم محمد أن ابن داود كان نبيا ! والله ما كان إلا ساحرا ، فأنزل الله عز وجل : ﴿ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَٰكِنِ الشَّيَاطِينُ كَفَرُوا ﴾ . أي ألفت إلى بني آدم أن ما فعله سليمان من ركوب البحر واستسخر الطير والشياطين كان سحرا . وقال الكلبي : كتبت الشياطين السحر والتنجيات على لسان آصف كاتب سليمان ، ودفنوه تحت مصلاه حين انتزع الله ملكه ولم يشعر بذلك سليمان ، فلما مات استخرجوه وقالوا للناس : إنما ملككم بهذا فتعلموه ، فأما علماء بني إسرائيل فقالوا : معاذ الله أن يكون هذا علم سليمان ، وأما السفلة فقالوا : هذا علم سليمان وأقبلوا على تعليمه ورفضوا كتب أنبيائهم حتى بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم ، فأنزل الله عز وجل على نبيه عذر سليمان وأظهر براءته مما رمى به فقال : ﴿ وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ ﴾ . قال عطاء : تملوا تقرا من التلاوة . وقال ابن عباس : تملوا تتبع ، كما تقول : جاء القوم يتلو بعضهم بعضا . وقال الطبري : اتبعوا بمعنى فضلوا .



قلت : لأن من أتبع شيئاً وجعله أمامه فقد فضله على غيره ، ومعنى تتلوا يعني تلت فهو بمعنى المضى ، قال الشاعر :

وإذا مررت بقبره فاعقد به \* كوم الهجان وكل طرف مساج  
وانضح جوانب قبره بدمائها \* فلقد يكون أخا دم وذباح

أى فلقد كان . وما ، مفعول باتبعوا أى أتبعوا ما تقولته الشياطين على سليمان وتله .  
وقيل : ما ، نفى ، وليس بشئ ، لا فى نظام الكلام ولا فى صحته ، قاله ابن العربى . ﴿ عَلَىٰ مَلِكٍ سُلَيْمَانَ ﴾ . أى على شرعه ونبوته . قال الزجاج : المعنى على عهد ملك سليمان . وقيل : المعنى فى ملك سليمان ، يعنى فى قصصه وصفاته وأخباره . وقال الفراء : تصلح على وفى فى مثل هذا الموضع ، وقال على ، ولم يقل بعد لقوله تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلَقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ ﴾ . أى فى تلاوته . وقد تقدم معنى الشيطان واشتقاقه فلا معنى لإعادته . والشياطين هنا قيل : هم شياطين الجن ، وهو المفهوم من هذا الاسم .  
وقيل : المراد شياطين الإنس المتعردون فى الضلال ، كقول جرير :

أيام يدعوئى الشيطان من غزلى \* وكن يهوئى اذ كنت شيطاناً

الثانية — قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ ﴾ . تبرئة من الله لسليمان ، ولم يتقدم فى الآية أن أحدا نسبته الى الكفر ولكن اليهود نسبته الى السحر ، ولما كان السحر كفرا صاروا بمنزلة من نسبته الى الكفر ، ثم قال : ﴿ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا ﴾ . فاثبت كفرهم بتعليم السحر . ويعلمون ، فى موضع نصب على الحال ، ويجوز أن يكون فى موضع رفع على أنه خبر ثان . وقرأ الكوفيون سوى عاصم ولكن الشياطين بتخفيف لكن ، ورفع النون من الشياطين ، وكذلك فى الأنفال ولكن الله رعى ، ووافقهم ابن عامر . والباقون بالتشديد والنصب . ولكن كلمة لها معنيان نفى الخبر الماضى ، وإثبات الخبر المستقبل ، وهى مبينة من ثلاث كلمات : لا ، ك ، ان . لا نفى ، والكاف خطاب ، وأن إثبات وتحقيق ، فذهبت الهمزة استثقالا وهى تثقل وتخفف ، فاذا ثقلت نصبت كان الثقيلة ، واذا خففت رفعت بها كما ترفع بان الخفيفة .

الثالثة - السحر قيل : أصله التمويه بالحيل والتخايل ، وهو أن يفعل الساحر أشياء ومعاني ؛ فيخيل للسحور أنها بخلاف ما هي به ؛ كالذي يرى السراب من بعيد فيخيل إليه أنه ماء ، وكراكب السفينة السائرة سيرا حقيقيا يخيّل إليه أن ما يرى من الأشجار والجبال سائرة معه . وقيل : هو مشتق من سحرت الصبي إذا خدعته وكذلك إذا علقته ؛ والتسحير مثله ؛ قال لبيد :  
فإن تسألينا فسيم نحن فأتنا \* عصافير من هذا الأنام المسحر

آخر :

أرانا مَوضِعِينَ لأمر غيب \* ونسحر بالطعام وبالشراب  
عصافير وذباب ودود \* وأجرا من مَجْلَحَةِ الذئاب

وقوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ ﴾ . يقال : المسحر الذي خلق ذا سحر ؛ ويقال من المعلقين أى من يأكل الطعام ويشرب الشراب . وقيل : أصله الخفاء ، فإن الساحر يفعله في خفية . وقيل : أصله الصرف ؛ يقال : ما سحرك عن كذا : أى ما صرفك عنه ؛ فالسحر مصروف عن جهته . وقيل : أصله الاستمالة ؛ وكل من استمالك فقد سحرك . وقيل في قوله تعالى : ﴿ بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَسْحُورُونَ ﴾ . أى سحرنا فازلنا بالتخيل عن معرفتنا . وقال الجوهري : السحر الأخذ ؛ وكل ما لطف ماخذه ودق فهو سحر ؛ وقد سحر يسحر سحرا . والساحر : العالم ، وسحره أيضا بمعنى خدعه . وقد ذكرناه . وقال مسعود : <sup>(١)</sup> كنا نسمى السحر في الجاهلية العضة . والعضة عند العرب : شدة البهت وتمويه الكذب ؛ قال الشاعر :

أعسود برى من النافذ \* مات من عضه العاضه المعضه

الرابعة - واختلف هل له حقيقة أولا ؛ فذكر الغزنوي الحنفى في عيون المعاني له : أن السحر عند المعتزلة خدع لا أصل له ، وعند الشافعى وسوسة وأمراض ؛ قال : وعندنا أصله طَلَسُمُ يبنى عند تأثير خصائص الكواكب كتأثير الشمس في زئبق عصى فرعون ، أو تعظيم الشياطين ليسهلوا ما عسر .

(١) في بعض نسخ الأصل : « وقال ابن مسعود » .



قلت : وعندنا أنه حق وله حقيقة يخلق الله عنده ما شاء على ما يأتي ؛ ثم من السحر ما يكون بخفة اليد كالشعوذة ؛ والشعوذى : البريد خلفه سيره . قال ابن فارس في المجمل : الشعوذة ليست من كلام أهل البادية ، وهى خفة فى اليدين وأخذة كالسحر ؛ ومنه ما يكون كلاما يحفظ ، ورقى من أسماء الله تعالى . وقد يكون من عهود الشياطين ؛ ويكون أدوية وأدخنة وغير ذلك .

الخامسة — سمي رسول الله صلى الله عليه وسلم الفصاحة فى الكلام واللسانة فيه سحرا ؛ فقال : « إن من البيان لسحرا » . أخرجه مالك ؛ وذلك لأن فيه تصويب الباطل حتى يتوهم السامع أنه حق ؛ فعلى هذا يكون قوله عليه السلام . « إن من البيان لسحرا » . نخرج نخرج الذم للبلاغة والفصاحة إذ شبهها بالسحر . وقيل : نخرج نخرج المدح للبلاغة والتفضيل للبيان . قاله جماعة من أهل العلم ؛ والأقول أصح ، والدليل عليه قوله عليه السلام : « فلعن بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض » . وقوله : « إن أبغضكم إلى الثرثارون المتفهبون » . الثرثرة : كثرة الكلام وترديده ؛ يقال : ثرثر الرجل فهو ثرثار مهذار . والمتفهب نحوه . قال ابن دريد . فلان يتفهب فى كلامه إذا توسع فيه وتنطع ؛ قال : وأصله التفهق وهو الامتلاء ، كأنه ملأ به فمه .

قلت : وبهذا المعنى الذى ذكرناه فسره عامر الشعبي راوى الحديث وصعصعة بن صوحان فقالا : أما قوله عليه السلام : « إن من البيان لسحرا » . فالرجل يكون عليه الحق وهو ألحن بالحق من صاحب الحق فيسحر القوم ببيانه فيذهب بالحق وهو عليه ؛ وإنما يمدح العلماء البلاغة واللسانة ما لم تخرج إلى حد الإسهاب والإطناب ، وتصوير الباطل فى صورة الحق . وهذا بين ، والحمد لله .

السادسة — من السحر ما يكون كفرا من فاعله مثل ما يدعون من تغيير صور الناس وإخراجهم فى هيئة بهيمة وقطع مسافة شهر فى ليلة والطيران فى الهواء ؛ فكل من فعل هذا ليوهم الناس أنه محق فذلك كفر منه . قال أبو نصر عبد الرحيم القشبرى قال أبو عمرو : من زعم

أن الساحر يقلب الحيوان من صورة الى صورة، فيجعل الإنسان حمارة أو نحوه ويقدر على قتل الأجساد وهلاكها وتبديلها، فهذا يرى قتل الساحر لأنه كافر بالأنبياء يدعى مثل آياتهم ومعجزاتهم، ولا يتنبأ مع هذا علم صحة النبوة إذ قد يحصل مثلها بالحيلة. وأما من زعم أن السحر خدع ومخاريق وتمويهات وتخيلات فلم يجب على أصله قتل الساحر إلا أن يقتل بفعله أحدا فيقتل به.

السابعة - ذهب أهل السنة إلى أن السحر ثابت وله حقيقة. وذهب عامة المعتزلة وأبو إسحاق الاسترابادي من أصحاب الشافعي إلى أن السحر لا حقيقة له، وإنما هو تمويه وتخيل وإيهام لكون الشيء على ما هو به، وأنه ضرب من الخفة والشعوذة؛ كما قال تعالى: ﴿يُخِيلُ إِلَيْهِ مِنْ يَخْتَرِهِمْ أَنْهَا تَسْعَى﴾. ولم يقل تسعى على الحقيقة، ولكن قال يخيل إليه. وقال أيضا: ﴿يَسْرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ﴾. وهذا لا حجة فيه، لأننا لا ننكر أن يكون التخيل وغيره من جملة السحر لكن ثبت وراء ذلك أمور جوزها العقل وورد بها السمع، فمن ذلك ما جاء في هذه الآية من ذكر السحر وتعليمه، ولو لم يكن له حقيقة لم يمكن تعليمه ولا أخبر تعالى أنهم يعلمونه الناس فدل على أن له حقيقة؛ وقوله تعالى في قصة سحرة فرعون: ﴿وَجَاءُوا بِسِحْرِ عَظِيمٍ﴾. وسورة الفلق؛ مع اتفاق المفسرين على أن سبب نزولها ما كان من سحر لبيد بن الأعصم وهو مما أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما عن عائشة رضي الله عنها قالت: سحر رسول الله صلى الله عليه وسلم يهودى من يهود بنى زريق يقال له لبيد بن الأعصم؛ الحديث. وفيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما حل السحر: «إن الله شفاني». والشفاء؛ إنما يكون برفع العلة وزوال المرض، فدل على أن له حقا وحقيقة؛ فهو مقطوع به بإخبار الله تعالى ورسوله على وجوده ووقوعه. وعلى هذا أهل الحل والعقد الذين ينعتقد بهم الإجماع ولا عبرة مع اتفاقهم بختالة المعتزلة ومخالفتهم أهل الحق. ولقد شاع السحر وذاع في سابق الزمان وتكلم الناس فيه ولم يبد من الصحابة ولا من التابعين إنكار لأصله. وروى سفيان عن أبي الأعور عن عكرمة عن ابن عباس قال: علم السحر في قرية من قرى مصر يقال لها: «الفرما». فمن كذب به فهو كافر، مكذب لله ورسوله، منكر لما علم مشاهدة وعيانا.



الثامنة — قال علماؤنا: لا ينكر أن يظهر على يد الساحر خرق العادات بما ليس في مقدور البشر من مرض وتفريق وزوال عقل وتعويج عضو إلى غير ذلك مما قام الدليل على استحالة كونه من مقدورات البشر؛ قالوا: ولا يبعد في السحر أن يستدق جسم الساحر حتى يتوج في الكوات والخوخت والانتصاب على رأس قصبة، والجري على خيط مستدق، والطيران في الهواء والمشي على الماء وركوب كلب وغير ذلك؛ ومع ذلك فلا يكون السحر موجبا لذلك ولا علة لوقوعه ولا سببا مولدا، ولا يكون الساحر مستقلا به؛ وإنما يخلق الله تعالى هذه الأشياء ويحدثها عند وجود السحر؛ كما يخلق الشبع عند الأكل، والرى عند شرب الماء. وروى سفيان عن عمار الذهبي أن ساحرا كان عند الوليد بن عقبة يمشي على الجبل، ويدخل في است الجمار ويخرج من فيه؛ فاشتمل له جندب على السيف فقتله جندب — هذا هو جندب بن كعب الأزدي ويقال الجبلي — وهو الذي قال في حقه النبي صلى الله عليه وسلم: « يكون في أمي رجل يقال له جندب يضرب ضربة بالسيف يفرق بين الحق والباطل ». فكانوا يرونه جندبا هذا قاتل الساحر. قال علي بن المديني: روى عنه حارثة بن مضرب.

التاسعة — أجمع المسلمون على أنه ليس في السحر ما يفعل الله عنده إنزال الجراد والقمل والضفادع وفلق البحر وقلب العصا وإحياء الموتى وانطاق العجمي وأمثال ذلك من عظيم آيات الرسل عليهم السلام. فهذا ونحوه مما يجب القطع بأنه لا يكون ولا يفعله الله عند إرادة الساحر. قال القاضي أبو بكر بن الطيب: وإنما منعنا ذلك بالإجماع ولولاه أجزناه.

العاشرة — في الفرق بين السحر والمعجزة؛ قال علماؤنا: السحر يوجد من الساحر وغيره، وقد يكون جماعة يعرفونه ويمكنهم الإتيان به في وقت واحد؛ والمعجزة لا يمكن الله أحدا أن يأتي بمثلها وبمعارضتها؛ ثم الساحر لم يدع النبوة فالذي يصدر منه متميز عن المعجزة؛ فإن المعجزة شرطها اقتران دعوى النبوة والتحدى بها كما تقدم في مقدمة الكتاب.

الحادية عشرة — واختلف الفقهاء في حكم الساحر المسلم والذي؛ فذهب مالك إلى أن المسلم إذا سحر بنفسه بكلام يكون كفرا يقتل ولا يستتاب ولا تقبل توبته؛ لأنه أمر يستتر

كالزندق والزاني ، ولأن الله تعالى سمي السحر كفرا بقوله : ﴿ وَمَا يُعْلِمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ ﴾ . وهو قول أحمد بن حنبل وأبي ثور وإسحاق والشافعي وأبي حنيفة . وروى قتل الساحر عن عمر وعثمان وابن عمر وحفصة وأبي موسى وقيس بن أسعد وعن سبعة من التابعين . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم : « حد الساحر ضربه بالسيف » أخرجه الترمذي وليس بالقوي ؛ انفرد به إسماعيل بن مسلم وهو ضعيف عندهم ، رواه ابن عينة عن إسماعيل بن مسلم عن الحسن مرسلًا ؛ ومنهم من جعله عن الحسن عن جندب . قال ابن المنذر : وقد روينا عن عائشة أنها باعت ساحرة كانت سحرتها وجعلت ثمنها في الرقاب . قال ابن المنذر : وإذا أقر الرجل أنه سحر بكلام يكون كفرا وجب قتله إن لم يتب ، وكذلك لو ثبت به عليه بينة ووصفت اليانة كلاما يكون كفرا ، وإن كان الكلام الذي ذكر أنه سحر به ليس بكفر لم يحز قتله ، فإن كان أحدث في المسحور جنابة توجب القصاص اقتض منه أن كان عمداً ذلك وإن كان مما لا قصاص فيه ففيه دية ذلك . قال ابن المنذر : وإذا اختلف أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسئلة وجب اتباع أشبههم بالكتاب والسنة ؛ وقد يجوز أن يكون السحر الذي أمر من أمر منهم بقتل الساحر سحرا يكون كفرا فيكون ذلك موافقا لسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويحتمل أن تكون عائشة رضي الله عنها أمرت ببيع ساحرة لم يكن سحرها كفرا ؛ فإن احتج محتج بحديث جندب عن النبي صلى الله عليه وسلم : « حد الساحر ضربه بالسيف » . فلو صح لاحتمل أن يكون أمر بقتل الساحر الذي يكون سحره كفرا فيكون ذلك موافقا للأخبار التي جاءت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث » :

قلت : هذا صحيح ، ودماء المسلمين محظورة لا تستباح إلا بيقين ولا يقين مع الاختلاف . والله تعالى أعلم . وقال بعض العلماء : إن قال أهل الصناعة لا يتم السحر إلا مع الكفر والاستبكار أو تعظيم الشيطان فالسحر إذا دل على الكفر على هذا التقدير والله تعالى أعلم . وروى عن الشافعي : لا يقتل الساحر إلا أن يقتل بسحره ويقول تعمدت القتل ، وإن قال



لم أتعمد، لم يقتل، وكانت فيه الدية كقتل الخطأ؛ وإن أضربه أذب على قدر الضرر. قال ابن العربي: وهذا باطل من وجهين؛ أحدهما أنه لم يعلم السحر، وحقيقته أنه كلام مؤلف يعظم به غير الله تعالى، وتنسب إليه المقادير والكائنات. الثاني أن الله سبحانه قد صرح في كتابه بأنه كفر فقال: ﴿وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ﴾ بقول السحر ﴿وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا﴾. به وبتعليمه؛ وهاروت وماروت يقولان: ﴿إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ﴾. وهذا تأكيد للبيان. احتج أصحاب مالك بأنه لا تقبل توبته، لأن السحر باطن لا يظهره صاحبه فلا تعرف توبته كالزندق؛ وإنما يستتاب من أظهر الكفر مرتدا. قال مالك: فإن جاء الساحر أو الزنديق تائباً قبل أن يشهد عليهما قبلت توبتهما؛ والحجة لذلك قوله تعالى: ﴿فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا﴾. فدل أنه كان ينفعهم إيمانهم قبل نزول العذاب فكذلك هذان.

الثانية عشرة — وأما ساحر الذمة فقيـل: يقتل. وقال مالك: لا يقتل، إلا أن يقتل بسحره ويضمن ما جنى، ويقتل إن جاء منه ما لم يعاهد عليه.

وقال ابن خويزمنداد: فأما إذا كان ذمياً فقد اختلفت الرواية عن مالك، فقال مرة: يستتاب وتوبته الإسلام. وقال مرة: يقتل وإن أسلم. وأما الحرابي فلا يقتل إذا تاب؛ وكذلك قال مالك في ذمى سب النبي صلى الله عليه وسلم: يستتاب وتوبته الإسلام. وقال مرة: يقتل ولا يستتاب كالمسلم. وقال مالك أيضاً في الذمى إذا سحر: يعاقب؛ إلا أن يكون قتل بسحره، أو أحدث حدثاً فيؤخذ منه بقدره. وقال غيره: يقتل، لأنه قد نقض العهد. ولا يرث الساحر ورثته، لأنه كافر إلا أن يكون سحره لا يسمى كفراً. وقال مالك في المرأة تعقد زوجها عن نفسها أو عن غيرها: تنكح ولا تقتل.

الثالثة عشرة — واختلفوا هل يسئل الساحر حل السحر عن المسحور، فأجازه سعيد ابن المسيب على ما ذكره البخاري، وإليه مال المزني وكرهه الحسن البصري. وقال الشافعي: لا بأس بالنشئة. قال ابن بطال: وفي كتاب وهب بن منبه أن يأخذ سبع ورقات من صدر

أخضر فيدقه بين حجرين ثم يضربه بالماء ويقرأ عليه آية الكرسي ثم يحسو منه ثلاث حسوات ويغتسل ، فانه يذهب عنه كل ما به إن شاء الله تعالى ، وهو جيد للرجل اذا حبس عن أهله .

الرابعة عشرة - أنكر معظم المعتزلة الشياطين والجن ؛ ودل إنكارهم على قلة مبالاتهم وركاكة دياناتهم ، وليس في إثباتهم مستحيل عقلي ؛ وقد دلت نصوص الكتاب والسنة على إثباتهم ، وحق على اللبيب المعتصم بحبل الله أن يثبت ما قضى العقل بجوازه ، ونص الشرع على ثبوته ؛ قال الله تعالى : ﴿ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا ﴾ . وقال : ﴿ وَمِنَ الشَّيَاطِينِ مَنْ يَغُوصُونَ لَهُ ﴾ . الى غير ذلك من الآي ، وسورة الجن تقضى بذلك ؛ وقال عليه السلام : « إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم » . وقد أنكر هذا الخبر كثير من الناس ، وأحالوا روحين في جسد ؛ والعقل لا يحيل سلوكهم في الإنس إذ كانت أجسامهم رقيقة بسيطة على ما يقوله بعض الناس بل أكثرهم ولو كانوا كثافا لصح ذلك أيضا منهم ، كما يصح دخول الطعام والشراب في الفراغ من الجسم ، وكذلك الديدان قد تكون في ابن آدم وهي أحياء .

الخامسة عشرة - قوله تعالى : ﴿ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ ﴾ . ما ، نفى ؛ والواو للمطف على قوله : ﴿ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ ﴾ . وذلك أن اليهود قالوا : إن الله أنزل جبريل وميكائيل بالسحر ؛ فنفى الله ذلك . وفي الكلام تقديم وتأخير ، التقدير ، وما كفر سليمان ، وما أنزل على الملكين ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر ببابل هاروت وماروت ؛ فهاروت وماروت بدل من الشياطين في قوله : ﴿ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا ﴾ . هذا أولى ما حملت عليه الآية من التأويل ، وأصح ما قبل فيها ، ولا يلتفت الى سواه ؛ فالسحر من استخراج الشياطين للطاقة جوهرهم ، ودقة أفهامهم ، وأكثر ما يتعاطاه من الإنس النساء وخاصة في حال طمئن ؛ قال الله تعالى : ﴿ وَمِنَ الشَّرِّ الثَّفَائِتِ فِي الْعُقَدِ ﴾ . وقال الشاعر :

أعوذ بربي من النافثا ت ... ..

السادسة عشرة - إن قال قائل : كيف يكون اثنان بدلا من جمع والبدل إنما يكون على حد المبدل منه ، فالجواب من وجوه ثلاثة ، الأول : أن الاثنين قد يطلق عليهما اسم



الجمع ؛ كما قال تعالى : ﴿ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأَمِّهِ السُّدُسُ ﴾ . ولا يحجبها عن الثلث الى السدس إلا اثنان من الإخوة فصاعدا على ما يأتي بيانه في النساء . الثاني : أنهما لما كانا الرأس في التعليم نص عليهما دون اتباعهما ؛ كما قال تعالى : ﴿ عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ ﴾ . الثالث : إنما خصا بالذكر من بينهم لتمردهما ، كما قال تعالى : ﴿ فِيهِمَا قَاكِهَةٌ وَنَحْلٌ وَرُمَانٌ ﴾ . وقوله : ﴿ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ ﴾ . وهذا كثير في القرآن وفي كلام العرب ، فقد ينص بالذكر على بعض أشخاص العموم إما لشرفه وإما لفضله ؛ كقوله تعالى : ﴿ إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ ﴾ . وقوله : ﴿ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ ﴾ . وإما لطيبه كقوله : ﴿ قَاكِهَةٌ وَنَحْلٌ وَرُمَانٌ ﴾ . وإما لأكثريته ؛ كقوله صلى الله عليه وسلم : « جعلت لى الأرض مسجدا وتربتها طهورا » ؛ وإما لتمرده وعتوه كما في هذه الآية ، والله تعالى أعلم . وقد قيل : إن ما ، عطف على السحر وهى مفعولة ؛ فعلى هذا يكون ما بمعنى الذى ، ويكون السحر مترل على الملكين فتنة للناس وامتحانا ، والله أن يمتحن عباده بما شاء ؛ كما امتحن بنهر طالوت ، ولهذا يقول الملكان : إنما نحن فتنة ، أى محنة من الله . نخبرك أن عمل الساحر كفر فان أطعنا نجوت ، وإن عصيتنا هلك . وقد روى عن علي وابن مسعود وابن عباس وابن عمر وكعب الأحبار والسدى والكلبي ما معناه أنه لما كثر الفساد من أولاد آدم عليه السلام — وذلك فى زمن إدريس عليه السلام — عبرتهم الملائكة ؛ فقال الله تعالى : أما إنكم لو كنتم مكانهم وركبت فيكم ما ركبت فيهم لعلتم مثل أعمالهم ؛ فقالوا : سبحانك ! ما كان ينبغي لنا ذلك ؛ قال : فاختاروا ملكين من خياركم ؛ فاختاروا هاروت وماروت فأتزهما الى الأرض فركب فيهما الشهوة فما مر بهما شهر حتى فتنا بامرأة اسمها بالنبطية "بيدخت" وبالفارسية "ناهيل" وبالغربية "الزهرة" اختصمت اليهما وراوداهما عن نفسها فأبت إلا أن يدخلها فى دينها ويشربا الخمر ويقتلا النفس التى حرم الله ؛ فأجاباهما وشربا الخمر وألما بها ؛ فآراهما رجل فقتلاه ، وسألتهما عن الاسم الذى يصعدان به الى السماء فعلماهما فتكلمت به فعرجت فمسخت كوكبا . وقال سالم عن عبد الله لحدثني كعب الخير أنهما لم يستكلا يومهما حتى عملا بما حرم الله عليهما . وفى غير هذا الحديث : تخيرا بين عذاب

الدينيا وعذاب الآخرة فاختارا عذاب الدينيا ؛ فهما يعذبان ببابل في سرب من الأرض .  
 قيل : بابل العراق . وقيل : بابل نهاوند . وكان ابن عمر "فيما يروى عن عطاء أنه كان" إذا  
 رأى الزهرة وسهيلا سبهما وشتهما ؛ ويقول : إن سهيلا كان عشارا باليمن يظلم الناس ، وإن  
 الزهرة كانت صاحبة هاروت وماروت .

قلنا : هذا كله ضعيف وبعيد عن ابن عمر وغيره ، لا يصح منه شيء ؛ فإنه قول تدفعه  
 الأصول في الملائكة الذين هم أمناء الله على وحيه ، وسفراؤه الى رسله ( لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ  
 وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ) . ( بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ . لَا يُسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ ) .  
 ( يَسْبَحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ ) . وأما العقل فلا ينكر وقوع المعصية من الملائكة  
 ويوجد منهم خلاف ما كلفوه ، ويخلق فيهم الشهوات ؛ إذ في قدرة الله تعالى كل موهوم ؛  
 ومن هذا خوف الأنبياء والأولياء الفضلاء العلماء ، لكن وقوع هذا الجائر لا يدرك إلا بالسمع  
 ولم يصح ؛ ومما يدل على عدم صحته أن الله تعالى خلق النجوم وهذه الكواكب حين خلق  
 السماء ؛ ففى الخبر : "أن السماء لما خلقت خلق فيها سبعة دوائر زحل والمشتري وعطارد  
 والزهرة والشمس والقمر" . وهذا معنى قول الله تعالى : ( وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ) .  
 فثبت بهذا أن الزهرة وسهيلا قد كانا قبل خلق آدم ؛ ثم أن قول الملائكة : ما كان ينبغي لنا  
 صورة ، معناه لا تقدر على فتننا ؛ وهذا كفر نعوذ بالله منه ومن نسبته الى الملائكة الكرام صلوات  
 الله عليهم أجمعين ؛ وقد نزهناهم وهم المتزهون عن كل ما ذكره ونقله المفسرون . سبحان ربك  
 رب العزة عما يصفون .

السابعة عشرة - قرأ ابن عباس وابن أُبَري والضحاك والحسن . الملكين بكسر اللام .  
 قال ابن أُبَري : هما داود وسليمان . فمأ ، على هذا القول أيضا نافية ؛ وضعف هذا القول  
 ابن العربي . وقال الحسن : هما علجان كانا ببابل ملكين ؛ فمأ ، على هذا القول مفعولة غير نافية .  
 الثامنة عشرة - قوله تعالى : ( يَسَائِلُ ) . بابل ، لا ينصرف للتأنيث والتعريف  
 والنجمة ، وهى قطر من الأرض ؛ قيل : العراق وما والاها . وقال ابن مسعود لأهل الكوفة :



أتم بين الحيرة وبابل . وقال قتادة : هي من نصيبين إلى رأس العين . وقال قوم : هي بالمغرب . وقال ابن عطية : وهذا ضعيف . وقال قوم : هو جبل نهارند ؛ فأنه تعالى أعلم . واختلف في تسميته ببابل ؛ ف قيل : سمي بذلك لتبيل الألسن بها حين سقط صرح نمرود . وقيل : سمي به لأن الله تعالى لما أراد أن يخالف بين السنة بنى آدم بعث ريحا فخرتهم من الآفاق إلى بابل ؛ فبيل الله ألسنتهم بها ؛ ثم فرقهم تلك الرياح في البلاد . والبليلة : التفريق ؛ قال معناه الخليل . وقال أبو عمر بن عبد البر : من أخير ما قيل في البليلة وأحسنه ما رواه ماود بن أبي هند عن عطاء بن أحرر عن عكرمة عن ابن عباس أن نوحا عليه السلام لما هبط إلى أسفل الجودي ابتنى قرية وسماها ثمانين ؛ فأصبح ذات يوم وقد تبيلت ألسنتهم على ثمانين لغة ، إحداهما اللسان العربي ، وكان لا يفهم بعضهم عن بعض .

التاسعة عشرة — روى عبد الله بن بشر المازني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اتقوا الدنيا فوالذي نفسي بيده إنها لا تسحر من هاروت وماروت » . قال علماؤنا : إنما كانت الدنيا أسحر منهما لأنها تسحرك بخدعها ، وتكتمك فتنها ، فتدعوك إلى التحارص عليها ، والتنافس فيها ، والجمع لها والمنع ، حتى تفرق بينك وبين طاعة الله تعالى ، وتفرق بينك وبين رؤية الحق ورعايته . فالدنيا أسحر منهما ، تأخذ بقلبك عن الله ، وعن القيام بحقوقه ، وعن وعده ووعيده . وسحر الدنيا محبتها وتلذذك بشهواتها وتمنيك بأمانيتها الكاذبة حتى تأخذ بقلبك ؛ ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « حبك الشيء يعمى ويصم » .

الموفية عشرين — قوله تعالى : ﴿ هَارُوتَ وَمَارُوتَ ﴾ . لا ينصرف هاروت ، لأنه أعجمي معرفة ، وكذا ماروت ؛ ويجمع هواريت ومواريت ؛ مثل طواغيت ؛ ويقال : هوارته وهوار ، وموارته وموار ، ومثله جالوت وطالوت . فاعلم . وقد تقدم هل هما ملكان أو غيرهما ؟ خلاف . قال الزجاج : وروى عن علي رضي الله عنه أنه قال : أي والذي أنزل على الملكين ، وأن الملكين يعلمان الناس تعليم إنذار من السحر لا تعليم دعاء إليه . قال الزجاج : وهذا القول الذي عليه أكثر أهل اللغة والنظر . ومعناه أنهما يعلمان الناس على النهي

فيقولان لهم : لا تفعلوا كذا ، ولا تحتالوا بكذا لتفرقوا بين المرء وزوجه . والذي أنزل عليهما هو النهي ، كأنه قولاً للناس : لا تعملوا كذا ؛ فَيُعَلِّمَانِ مَعْنَى تَعْلِمَانِ ؛ كما قال : ﴿ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ ﴾ . أي أكرمنا .

الحادية والعشرون - قوله تعالى : ﴿ وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ ﴾ . من زائدة للتوكيد ، والتقدير وما يعلمان أحدا . ﴿ حَتَّى يَقُولَا ﴾ . نصب بجحى فذلك حذف منه النون ؛ ولغة هذيل وثقيف عتي بالعين غير المعجمة . والضمير في يعلمان هاروت وماروت . وفي يعلمان قولان ؛ أحدهما : أنه على بابهِ من التعليم . الثاني : أنه من الإعلام لا من التعليم ؛ فَيُعَلِّمَانِ مَعْنَى يُعَلِّمَانِ وقد جاء في كلام العرب تعلم بمعنى اعلم . ذكره ابن الأعرابي وابن الأنباري ؛ قال كعب ابن مالك :

تعلم رسول الله أنك مدركي \* وإن وعيدا منك كالأخذ باليد

وقال القطامي :

تعلم أن بعد الفى رشدا \* وأن لذلك الفى أنقشاعا

وقال زهير :

تَعَلَّمْنِيَا لِعَمْرٍ الله ذا قسما \* فاقدر بذرعك وانظر أين تستلك

وقال آخر :

تعلم أنه لا طير إلا \* على منطير وهو الشبور

﴿ إِنَّمَا تَنَحَّنِ فِتْنَةً ﴾ . لما أنبا بفنتهما كانت الدنيا أسحر منهما حين كنمت فنتهب . ﴿ فَلَا تَكْفُرْ ﴾ . قالت فرقة بتعليم السحرة . وقالت فرقة باستعماله . وحكى المهدوي أنه استهزاء لأنهما إنما يقولانه لمن تحققا ضلاله .

الثانية والعشرون - قوله تعالى : ﴿ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا ﴾ . قال سيبويه : التقدير فهم يتعلمون ؛ قال : ومثله ﴿ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ . وقيل : هو معطوف على موضع ما يعلمان ، لأن

(١) في لسان العرب في مادة سلك : تعلماها لعمري الله ذا قسما \* وافصد بذرعك وانظر أين تستلك



قوله : ( وَمَا يُعَلِّمَانِ ) . وإن دخلت عليه ما النافية فمضمته الإيجاب في التعليم . وقال الفراء : هي مردودة على قوله : ( يُعَلِّمَانِ النَّاسَ السَّحَرَ ) فيتعلمون ؛ ويكون فيتعلمون متصلة بقوله : ( إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ ) فيأتون فيتعلمون . قال السدي : كانا يقولان لمن جاءهما : إنما نحن فتنة فلا تكفرا ؛ فإن أبي أن يرجع قال له : أنت هذا الرماد قبل فيه ؛ فإذا بال فيه خرج منه نور يسطع الى السماء ، وهو الإيمان ؛ ثم يخرج منه دخان أسود فيدخل في أذنيه ، وهو الكفر ؛ فإذا أخبرهما بما رآه من ذلك علماه ما يفرق بين المرء وزوجه . وذهبت طائفة من العلماء الى أن الساحر ليس يقدر على أكثر مما أخبر الله عنه من التفرقة ، لأن الله ذكر ذلك في معرض الذم للسحر والغاية في تعليمه ؛ فلو كان يقدر على أكثر من ذلك لذكره . وقالت طائفة : ذلك نخرج على الأغلب ، ولا ينكر أن السحر له تأثير في القلوب ، بالحب والبغض وبإلقاء الشرور حتى يفرق الساحر بين المرء وزوجه ، ويحول بين المرء وقلبه ، وذلك بإدخال الآلام وعظيم الأسقام ؛ وكل ذلك مدرك بالمشاهدة وإنكاره معاندة . وقد تقدم هذا والحمد لله .

الثالثة والعشرون — قوله تعالى : ( وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ) . ما هم ، إشارة إلى السحرة . وقيل : إلى اليهود . وقيل : إلى الشياطين . ( يَضَارِّينَ بِهِ ) . أي بالسحر . ( مِنْ أَحَدٍ ) أي أحدا ؛ ومن زائدة . ( إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ) . أي بإرادته وقضائه لا بامرره ، لأنه تعالى لا يأمر بالفحشاء ويقضى على الخلق بها . وقال الزجاج : إلا بإذن الله ، إلا بعلم الله . قال النحاس : وقول أبي إسحق إلا بإذن الله ، إلا بعلم الله غلط ، لأنه إنما يقال في العلم إذن ، وقد أدنت إذا . ولكن لما لم يحل فيما بينهم وبينه ، وظلوا يفعلونه كان كأنه أباحه مجازا .

الرابعة والعشرون — قوله تعالى : ( وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ ) . يريد في الآخرة وإن أخذوا بها نفعا قليلا في الدنيا . وقيل : يضرهم في الدنيا ، لأن ضرر السحر والتفريق يعود على الساحر في الدنيا إذا عثر عليه ؛ لأنه يؤذّب ويؤجر ، ويلحقه شؤم السحر . وباقي الآي بين لتقدم معانيها . واللام في ( وَلَقَدْ عَلِمُوا ) . لام توكيد . ( لَمَنْ اشْتَرَاهُ ) لام يمين ، وهي

للتوكيد أيضا . وموضع من رفع بالابتداء لأنه لا يعمل ما قبل اللام فيما بعدها . ومن ، بمعنى الذى . وقال الفراء : هى للمجازاة . وقال الزجاج : ليس هذا بموضع شرط ؛ ومن ، بمعنى الذى كما تقول : لقد علمت لمن جاءك ماله عقل . ( مِنْ خَلْقٍ ) . من زائدة ، والتقدير ماله فى الآخرة خلاق ؛ ولا تزداد فى الواجب ، هذا قول البصريين . وقال الكوفيون : تكون زائدة فى الواجب ، واستدلوا بقوله تعالى : ( يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ ) . والخلاق : النصيب . قاله مجاهد . قال الزجاج : وكذلك هو عند أهل اللغة ، إلا أنه لا يكاد يستعمل إلا للنصيب من الخير . وسئل عن قوله تعالى : ( وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ ) . فأخبر أنهم قد علموا ؛ ثم قال : ( وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ) . فأخبر أنهم لا يعلمون ؛ فالجواب هو قول قطرب والأخفش : أن يكون الذين يعلمون الشياطين ، والذين شروا أنفسهم أى باعوها هم الإنس الذين لا يعلمون . قال الزجاج وقال على بن سليمان : الأجود عندي أن يكون ( وَلَقَدْ عَلِمُوا ) للكين لأنهم أولى بأن يعلموا . وقال علموا ، كما يقال : الزيدان قاموا . وقال الزجاج : الذين علموا علماء اليهود ؛ ولكن قيل : لو كانوا يعلمون أى قدخلوا فى محل من يقال له : لست بعالم ؛ لأنهم تركوا العمل بعلمهم واسترشدوا من الذين عملوا بالسحر .

قوله تعالى : ( وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَآتَقَوْا ) . أى آتقوا السحر . ( لَمَثُوبَةٌ ) . المثوبة . الثواب ؛ وهى جواب ولو أنهم آمنوا ، عند قوم . وقال الأخفش سعيد : ليس للوهنا جواب فى اللفظ ولكن فى المعنى ؛ والمعنى لا تثبوا . وموضع أن ، من قوله : ( وَلَوْ أَنَّهُمْ ) . موضع رفع أى لو وقع إيمانهم ؛ لأن لو لا يلهيا إلا الفعل ظاهرا أو مضمرا ؛ لأنها بمنزلة حرف الشرط اذ كان لا بد له من جواب ؛ وأن يليه فعل . قال محمد بن يزيد : وإنما لم يجاز بلولأن سبيل حروف المجازاة كلها أن تقلب الماضى الى معنى المستقبل ؛ فلما لم يكن هذا فى لو لم يجز أن يجازى بها .

قوله تعالى : ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا آنظُرْنَا وَاسْمِعُوا ) . فيه خمس مسائل .



الأولى - قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا ﴾ الآية . ذكر شيئا آخر من جهالات اليهود ، والمقصود نهى المسلمين عن مثل ذلك . وحقيقة راعنا في اللغة أرعنا ولنرعى ، لأن المفاعلة من اتسین ؛ فتكون من رعاك الله أى احفظنا ولنحفظك ، وارقبنا ولنرقبك . ويجوز أن يكون من أرعنا سمعك أى فرغ سمعك لكلامنا ؛ وفي المخاطبة بهذا جفاء فأمر المؤمنين أن يتخبروا من الألفاظ أحسنها ومن المعاني أرقها . قال ابن عباس : كان المسلمون يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم : راعنا ، على جهة الطلب . والرغبة من المראה أى التفت اليها ، وكان هذا بلسان اليهود سبا أى اسمع لا سمعت ؛ فاعتنموها وقالوا : كنا نسبه سرا فالآن نسبه جهرا ؛ فكانوا يخاطبون بها النبي صلى الله عليه وسلم ويضحكون فيما بينهم ، فسمعها سعد بن معاذ وكان يعرف لغتهم فقال لليهود : عليكم لعنة الله ! لئن سمعتها من رجل منكم يقولها للنبي صلى الله عليه وسلم لأضربن عنقه ؛ فقالوا : أولستم تقولونها ؟ فزلت الآية ونهوا عنها لئلا تقتدى بها اليهود في اللفظ ، وتقصد المعنى الفاسد .

الثانية - في هذه الآية دليلان أحدهما على تجنب الألفاظ المحتملة التي فيها التعريض للتنقيص والغضب ، ويخرج من هذا فهم القذف بالتعريض وذلك يوجب الحد عندنا خلافا لأبي حنيفة والشافعي وأصحابهما حين قالوا : التعريض محتمل للقذف وغيره ، والحد بما يسقط بالشبهة . وسيأتي في النور بيان هذا إن شاء الله تعالى .

الدليل الثاني - التمسك بسد الذرائع وحمايتها وهو مذهب مالك وأصحابه وأحمد بن حنبل في رواية عنه ؛ وقد دل على هذا الأصل الكتاب والسنة . والذريعة عبارة عن أمر غير ممنوع لنفسه يخاف من ارتكابه الوقوع في ممنوع ؛ أما الكتاب فهذه الآية ووجه التمسك بها أن اليهود كانوا يقولون ذلك ؛ وهى سب بلغتهم فلما علم الله ذلك منهم منع من إطلاق ذلك اللفظ لأنه ذريعة للسب . وقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ . فمنع من سب آلهتهم مخافة مقابلتهم بمثل ذلك . وقوله تعالى : ﴿ وَاسْأَلْهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ ﴾ الآية . فحرم عليهم تبارك وتعالى الصيد

في يوم السبت ؛ فكانت الحيتان تأتي يوم السبت شرعا أى ظاهرة ، فسدوا عليها يوم السبت وأخذوها يوم الأحد وكان السد ذريعة للاصطياد ؛ فمسخهم الله قردة وخنازير ؛ وذكر الله لنا ذلك في معنى التحذير عن ذلك ؛ وقوله تعالى لآدم وحواء : ﴿ وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ ﴾ . وقد تقدم . وأما السنة فأحاديث كثيرة ثابتة صحيحة ، منها حديث عائشة رضي الله عنها أن أم حبيبة وأم سلمة رضي الله عنهن ذكرتا كنيسة رأياها بالحبيشة فيها تصاوير ، لرسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن أولئك إذا كان فيهم الرجل الصالح فمات بنوا على قبره مسجدا وصوروا فيه تلك الصورة أولئك شرار الخلق عند الله » . أخرجه البخاري ومسلم . قال علماؤنا : تفعل ذلك أوائلهم ليتأنسوا برؤية تلك الصور ويتذكروا أحوالهم الصالحة فيجتهدون كاجتهادهم ويعبدون الله عز وجل عند قبورهم ، فمضت لهم بذلك أزمان ثم أنهم خلف من بعدهم خلوف جهلوا أغراضهم ووسوس لهم الشيطان أن آباءكم وأجدادكم كانوا يعبدون هذه الصور فعبدوها فحذر النبي صلى الله عليه وسلم عن مثل ذلك ، وشدد النكير والوعيد على من فعل ذلك ، وسد الذرائع المؤدية الى ذلك ، فقال : « أشد غضب الله على قوم آتخذوا قبور أنبيائهم وصالحهم مساجد » . وقال : « اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد » . وروى مسلم عن النعمان بن بشير قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « الحلال بين والحرام بين وبينهما أمور متشابهات فمن اتقى الشبهات استبرأ لدينه وعرضه ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام كالراعي حول الحمى يوشك أن يقع فيه » فمنع من الاقدام على الشبهات مخافة الوقوع في المحرمات . وذلك سدا للذريعة . وقال صلى الله عليه وسلم : « لا يبلغ العبد أن يكون من المتقين حتى يدع مالا بأس به حذرا مما به البأس » . وقال صلى الله عليه وسلم : « إن من الكبائر شتم الرجل والديه » قالوا يا رسول الله : وهل يشتم الرجل والديه ؟ قال : « نعم يسب أبا الرجل فيسب أباه ويسب أمه فيسب أمه » فجعل التعرض لسب الآباء كسب الآباء . وقال صلى الله عليه وسلم : « إذا تبايعتم بالعينة وأخذتم أذناب البقر ورضيتم بالزرع وتركتم الجهاد سلط الله عليكم ذلا لا ينزعه منكم حتى ترجعوا الى



دينكم . قال أبو عبيد الهروى : العينة هو أن يبيع الرجل من رجل سلعة بثمن معلوم الى أجل مسمى ثم يشتريها منه بأقل من الثمن الذى باعها به . قال : فان اشترى بحضرة طالب العينة سلعة من آخر بثمن معلوم وقبضها ثم باعها من طالب العينة بثمن أكثر مما اشتراه الى أجل مسمى ثم باعها المشتري من البائع الأول بالنقد بأقل من الثمن فهذه أيضا عينة وهي أهون من الأولى ، وهو حائر عند بعضهم ؛ وسميت عينة لحصول النقد لصاحب العينة ؛ وذلك لأن العين هو المال الحاضر والمشتري إنما يشتريها لبيعها بعين حاضر يصل اليه من فوره . وروى ابن وهب عن مالك ، أن أم ولد لزيد ابن الأرقم ذكرت لعائشة رضى الله عنها أنها باعت من زيد عدا بثمانمائة إلى العطاء ثم ابتاعته منه بستمائة نقدا ؛ فقالت عائشة : بئس ما شريت ، وبئس ما اشتريت ! أبلغى زيدا أنه قد أبطل جهاده مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إن لم ينب ؛ ومثل هذا لا يقال بالرأى لأن إبطال الأعمال لا يتوصل إلى معرفتها إلا بالوحى ؛ فثبت أنه مرفوع الى النبي صلى الله عليه وسلم . وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه : دعوا الربا والريبة . ونهى ابن عباس رضى الله عنهما عن دراهم بدراهم بينهما جريرة .

قلت : فهذه هي الأدلة التي لنا على سدة الذرائع وعليه بنى المالكية كتاب الآجال وغيره من المسائل في البيوع وغيرها . وليس عند الشافعية كتاب الآجال لأن ذلك عندهم عقود مختلفة مستقلة ، قالوا : وأصل الأشياء على الظواهر لا على الظنون . والمالكية جعلوا السلعة محالة ليتوصل بها الى دراهم بأكثر منها ؛ وهذا هو الربا بعينه فاعلمه .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ لَا تَقُولُوا رَاعِنَا ﴾ . نهى يقتضى التحريم على ما تقدم . وقرأ الحسن راعنا ؛ منونة . وقال : أى هجرا من القول وهو مصدر ونصبه بالقول ، أى لا تقولوا رعونة . وقرأ زر بن حبیش والأعمش راعونا ؛ يقال لما تناء من الجبل : رعن ؛ والجبل أرعن . وجيش أرعن أى متفرق ؛ وكذا رجل أرعن أى متفرق الجمج ليس عقله مجتمعاً ؛ عن النحاس . وقال ابن فارس : رعن الرجل يرعن رعنأ فهو أرعن أى أهوج ؛ والمرأة رعناء . وسميت البصرة رعناء لأنها تشبه برعن الجبل . قال ابن دريد ذلك وأنشد للفرزدق :

لولا ابن عتبة عمسرو والرجاء له . ما كانت البصرة الرعناء لى وطننا

الرابعة - قوله تعالى : ( وَقُولُوا أَنْظِرْنَا ) . أمروا أن يخاطبوه صلى الله عليه وسلم بالإجلال ، والمعنى أقبل علينا وأنظر إلينا ، فحذف حرف التعدية كما قال :

ظاهرات الجمال والحسن ينظر • ن كما ينظر الأراك الظباء

أى إلى الأراك . وقال مجاهد : المعنى فهمنا وبين لنا . وقيل : المعنى انتظرنا وتأق بنا ، قال :

فإنما إن تنظرانى ساعة • من الدهر ينفعنى لدى أم جندب

والظاهر استدعاء نظر العين المقترن بتدوير الحال ، وهذا هو معنى راعنا فبدلت اللفظة للؤمنين وزال تعلق اليهود ، وقرا الأعمش وغيره أنظرنا بقطع الألف وكسر الظاء بمعنى أخرنا وأمهلنا حتى نفهم عنك ونتلقى منك ، قال الشاعر :

أبا هند فلا تعجل علينا • وأنظرنا نخبرك اليقينا

الخامسة - قوله تعالى : ( وَأَسْمِعُوا ) . لما نهى وأمر جل وعز ، حض على السمع الذى فى ضمنه الطاعة ، وأعلم أن لمن خالف أمره فكفر عذابا اليما .

قوله تعالى : ( مَا يَوَدُّ ) : أى ما يتمنى . وقد تقدم . ( الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ ) . معطوف على أهل ؛ ويموز ولا المشركون بعطفه على الذين قاله النحاس . ( أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ ) . من زائدة ، خير اسم ما لم يسم فاعله . وأن فى موضع نصب ، أى بان يتزل . ( وَاللَّهُ يُخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ ) . قال على بن أبى طالب رضى الله عنه : يختص برحمته أى بنبوته خص بها محمدا صلى الله عليه وسلم . وقال قوم : الرحمة القرآن . وقيل : الرحمة فى هذه الآية عامة لجميع أنواعها التى قد منح الله بها عباده قديما وحديثا ؛ يقال : رحم يرحم اذا رق . والرحم والمرحمة والرحمة بمعنى ؛ قاله ابن فارس . ورحمة الله لعباده : إنعامه عليهم وغفره لهم . ( وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ) . ذو بمعنى صاحب .

قوله تعالى : ( مَا تَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا ) . فيه خمس عشرة

مسئلة .



الأولى — قوله تعالى : ﴿ مَا تَنَسَخَ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا ﴾ . تنسها ، عطف على تنسخ ، وحذفت الياء للجزم . ومن قرأ تنساها حذفت الضمة من الهمزة للجزم وسياق معناه . فات ، جواب الشرط ، وهى آية عظمى فى الأحكام ، وسببها أن اليهود لما حسدوا المسلمين فى التوجه الى الكعبة ، وطعنوا فى الإسلام بذلك ، وقالوا : إن محمدا يأمر أصحابه بشىء ثم ينهاهم عنه ، فما كان هذا القرآن إلا من جهته ، ولهذا يناقض بعضه بعضا ، فأنزل الله : ﴿ وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ ﴾ . وأنزل : ﴿ مَا تَنَسَخَ مِنْ آيَةٍ ﴾ .

الثانية — معرفة هذا الباب أكيدة ، وفائدته عظيمة ، لا تستغنى عن معرفته العلماء ، ولا ينكره إلا الجهلة الأغبياء ، لما يترتب عليه فى النوازل من الأحكام ، ومعرفة الحلال من الحرام . روى أبو البخترى قال : دخل على رضى الله عنه المسجد فإذا رجل يخوف الناس ، فقال : ما هذا ؟ قالوا : رجل يذكر الناس ، فقال : ليس برجل يذكر الناس ! لكنه يقول أنا فلان ابن فلان فاعرفونى ، فأرسل اليه فقال : أتعرف الناس من المنسوخ ! فقال : لا ، قال : فأخرج من مسجدنا فلا تذكرك فيه . وفى رواية أخرى أعلمت الناس والمنسوخ ، قال : لا ، قال : هلكت وأهلك . ومثله عن ابن عباس رضى الله عنهما .

الثالثة — النسخ فى كلام العرب على وجهين :

أحدهما : النقل ، كنقل كتاب من آخر ، وعلى هذا يكون القرآن كله منسوخا ، أعنى من اللوح المحفوظ وأنزل إلى بيت العزة فى سماء الدنيا ، وهذا لا مدخل له فى هذه الآية ، ومنه قوله تعالى : ﴿ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ . أى نأمر بنسخه وإثباته .

الثانى : الإبطال والإزالة ، وهو المقصود هنا ، وهو منقسم فى اللغة على ضربين :

أحدهما : إبطال الشىء وزواله ، وإقامة آخر مقامه ، ومنه نسخت الشمس الظل إذا أذهبت وحلت محله ، وهو معنى قوله تعالى : ﴿ مَا تَنَسَخَ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا ﴾ . وفى صحيح مسلم : ” لم تكن نبوة قط إلا تناسخت “ . أى تحولت من حال الى حال ، يعنى أمر الأمة . قال ابن فارس : النسخ نسخ الكتاب . والنسخ أن يزيل أمرا كان من قبل يعمل به

ثم ينسخه بحادث غيره ؛ كآلية تنزل بأمر ثم ينسخ بأخرى ؛ وكل شيء خلف شيئا فقد انتسخه ؛ يقال : انتسخت الشمس الظل ، والشيب الشباب . وتناسخ الورثة : أن تموت ورثة بعد ورثة وأصل الميراث قائم لم يقسم ؛ وكذلك تناسخ الأزمنة والقرون .

الثاني : إزالة الشيء دون أن يقوم آخر مقامه ؛ كقولهم : نسخت الريح الأثر ؛ ومن هذا المعنى قوله تعالى : ﴿ فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ﴾ أي يزيله فلا يتلى ولا يثبت في المصحف بدله . وزعم أبو عبيد أن هذا النسخ الثاني : قد كان ينزل على النبي صلى الله عليه وسلم السورة فترفع فلا تتلى ولا تكتب .

قلت : ومنه ما روى عن أبي بن كعب وعائشة رضي الله عنهما أن سورة الأحزاب كانت تعدل سورة البقرة في الطول ؛ على ما يأتي مينا هناك ان شاء الله تعالى . ومما يدل على هذا ما ذكر أبو بكر الأنباري حدثنا أبي حدثنا نصر بن داود حدثنا أبو عبيد حدثنا عبد الله ابن صالح عن الليث عن يونس وعقيل عن ابن شهاب قال حدثني أبو أمامة بن سهل بن حنيف في مجلس سعيد بن المسيب أن رجلا قام من الليل ليقرأ سورة من القرآن فلم يقدر على شيء منها ، وقام آخر فلم يقدر على شيء منها ، وقام آخر فلم يقدر على شيء منها ؛ فغدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أحدهم : قمت الليلة يا رسول الله لأقرأ سورة من القرآن فلم أقدر على شيء منها ؛ فقام الآخر فقال : وأنا والله كذلك يا رسول الله ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إنها مما نسخ الباحة » . وفي إحدى الروايات : وسعيد بن المسيب يسمع ما يحدث به أبو أمامة فلا ينكره .

الرابعة - أنكرت طوائف من المشتمين للإسلام المتأخرين جوازه ؛ وهم محجوجون بإجماع السلف السابق على وقوعه في الشريعة . وأنكرته أيضا طوائف من اليهود ؛ وهم محجوجون بما جاء في توراتهم بزعمهم أن الله تعالى قال لنوح عليه السلام عند خروجه من السفينة : إني جعلت كل ذابة ما كلاك ولذريتك وأطلقت ذلك لكم ؛ كنبات العشب ما خلا الدم فلا تأكلوه . ثم قد حرم على موسى وعلى بني إسرائيل كثيرا من الحيوان ؛ وبما



كان آدم عليه السلام يزوج الأخ من الأخت ؛ وقد حرم الله ذلك على موسى عليه السلام وعلى غيره ؛ وبأن إبراهيم الخليل أمر بذبح ابنه ثم قال له : لا تدبجه ؛ وبأن موسى أمر بنى إسرائيل أن يقتلوا من عبد منهم العجل ، ثم أمرهم برفع السيف عنهم ؛ وبأن نبوته غير متعبد بها قبل بعثه ؛ ثم تعبد بها بعد ذلك ، إلى غير ذلك ؛ وليس هذا من باب البداء بل هو من نقل العباد من عبادة إلى عبادة ، وحكم إلى حكم ، لضرب من المصلحة ، إظهارا لحكمته وكمال مملكته . ولا خلاف بين العقلاء أن شرائع الأنبياء قصد بها مصالح الخلق الدينية والدنيوية ؛ وإنما كان يلزم البداء لولم يكن عالما بمآل الأمور ؛ وأما العالم بذلك فإنما يتبدل خطاباته بحسب تبدل المصالح ؛ كالطبيب المراعى أحوال العليل ؛ فراعى ذلك في خليقته بمشيئته وإرادته ، لا إله إلا هو . نخطابه يتبدل ، وعلمه وإرادته لا تتغير ، فإن ذلك محال في جهة الله تعالى .

وجعلت اليهود النسخ والبداء شيئا واحدا ؛ ولذلك لم يجوزوه فضلوا . قال النحاس : والفرق بين النسخ والبداء أن النسخ تحويل العباد من شيء إلى شيء قد كان حلالا فيحرم ، أو كان حراما فيحل . وأما البداء فهو ترك ما عزم عليه كقولك : امض إلى فلان اليوم ؛ ثم تقول : لا تمض إليه ؛ فيبدولك العدول عن القول الأول ؛ وهذا يلحق البشر لنفسائهم ؛ وكذلك إن قلت : ازرع كذا في هذه السنة ؛ ثم قلت : لا تفعل ؛ فهذا البداء .

الخامسة — إعلم أن الناسخ على الحقيقة هو الله تعالى ؛ ويسمى الخطاب الشرعى ناسخا تجوزا إذ به يقع النسخ ؛ كما قد يتجوز فيسمى المحكوم فيه ناسخا فيقال : صوم رمضان ناسخ لصوم عاشوراء ؛ فالمنسوخ هو المزال ، والمنسوخ عنه هو المتعبد بالعبادة المزالة ، وهو المكلف . السادسة — اختلفت عبارات أئمتنا في حد الناسخ ؛ فالذى عليه الخذاق من أهل السنة أنه إزالة ما قد استقر من الحكم الشرعى بخطاب وارد متراجيا ؛ هكذا حده القاضي عبد الوهاب ، والقاضي أبو بكر وزاد : لولاه لكان السابق ثابتا ؛ فحافظا على معنى النسخ اللغوى ، إذ هو بمعنى الرفع والإزالة ، وتحرزا من الحكم العقلى ، وذكر الخطاب ليعم وجوه الدلالة من النص ، والظاهر ، والمفهوم ، وغيرها ؛ وليخرج القياس والإجماع ، إذ لا يتصور النسخ فيهما ولا بهما ؛

وفيد بالتراخي، لأنه لو اتصل به لكان بيانا لغاية الحكم لا نسخا، أو يكون آخر الكلام يرفع  
أوله، كقولك : قم، لا تقم .

السابعة - المنسوخ عند أئمتنا أهل السنة هو الحكم الثابت نفسه لا مثله، كما تقوله  
المعتزلة بأنه الخطاب الدال على أن مثل الحكم الثابت فيما يستقبل بالنص المتقدم زائل . والذي  
قأدهم إلى ذلك مذهبهم في أن الأوامر مرادة، وأن الحسن صفة نفسية للحسن، ومراد الله  
حسن . وهذا قد أبطله علماءنا في كتبهم .

الثامنة - أختلف علماءنا في الأخبار هل يدخلها النسخ، فالجمهور على أن النسخ إنما  
هو مخصص بالأوامر والنواهي، والخبر لا يدخله النسخ لاستحالة الكذب على الله تعالى .  
وقيل : إن الخبر إذا تضمن حكما شرعيا، جاز نسخه، كقوله تعالى : ﴿ وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ  
وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا ﴾ . وهناك يأتي القول فيه إن شاء الله تعالى .

التاسعة - التخصيص من العموم يوهم أنه نسخ وليس به، لأن المخصص لم يتناوله  
العموم قط، ولو ثبت تناول العموم لشيء ما ثم أخرج ذلك الشيء من العموم لكان نسخا  
لا تخصيصا . والمتقدمون يطلقون على التخصيص نسخا توسعا ومجازا .

العاشرة - إعلم أنه قد يرد في الشرع أخبار ظاهرها الإطلاق والاستغراق، ويرد تقييدها  
في مواضع أخر فيرتفع ذلك الإطلاق، كقوله تعالى : ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ  
أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِي إِذَا دَعَانِ ﴾ . فهذا الحكم ظاهره خبر عن إجابة كل داع على كل حال،  
لكن قد جاء ما قيده في موضع آخر، كقوله : ﴿ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِن شَاءَ ﴾ . فقد  
يظن من لا بصيرة عنده أن هذا من باب النسخ في الأخبار وليس كذلك بل هو من باب  
الإطلاق والتقييد . وسيأتي لهذه المسئلة زيادة بيان في موضعها إن شاء الله تعالى .

الحادية عشرة - قال علماءنا رحمهم الله تعالى : جائز نسخ الأثقل إلى الأخف، كنسخ  
الثبوت لعشرة بالثبوت لاثنتين . ويجوز نسخ الأخف إلى الأثقل، كنسخ يوم عاشوراء  
والأيام المعدودة برمضان . على ما يأتي بيانه في آية الصيام . وينسخ المثل بمثله ثقلا وخفة،



كالقبلة، وينسخ الشيء لا إلى بدل كصدقة النجوى، وينسخ القرآن بالقرآن، والسنة بالعبارة؛ وهذه العبارة يراد بها الخبر المتواتر القطعي، وينسخ خبر الواحد بخبر الواحد .

وحذاق الأئمة على أن القرآن ينسخ بالسنة وذلك موجود في قوله عليه السلام : « لا وصية لوارث » . وهو ظاهر مسائل مالك . وأبى ذلك الشافعي وأبو الفرج المالكي؛ والأول أصح بدليل أن الكل حكم الله تعالى ومن عنده وإن اختلفت في الأسماء؛ وأيضا فإن الجلد ساقط في حد الزنا عن الثيب الذي يرمم، ولا مسقط لذلك إلا السنة، فعل النبي صلى الله عليه وسلم، وهذا بين .

والحذاق أيضا على أن السنة تنسخ بالقرآن وذلك موجود في القبلة، فإن الصلاة إلى الشام لم تكن في كتاب الله تعالى؛ وفي قوله تعالى : ﴿ فَلَا تَرْجِعُوهُمْ إِلَى الْكُفَّارِ ﴾ . فإن رجوعهم إنما كان بصلح النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم لقريش .

والحذاق على تجويز نسخ القرآن بخبر الواحد عقلا؛ واختلقوا هل وقع شرعا؟ فذهب أبو المعالي وغيره إلى وقوعه في نازلة مسجد قباء، على ما يأتي بيانه . وأبى ذلك قوم . ولا يصح نسخ نص بقياس، إذ من شرط القياس ألا يخالف نصا .

وهذا كله في مدة النبي صلى الله عليه وسلم، وأما بعد موته واستقرار الشريعة فأجمعت الأمة أنه لا نسخ؛ ولهذا كان الإجماع لا ينسخ ولا ينسخ به إذ انعقاده بعد انقطاع الوحي؛ فاذا وجدنا إجماعا يخالف نصا فيعلم أن الإجماع استند إلى نص ناسخ لا نعلمه نحن، وأن ذلك النص المخالف متروك العمل به، وأن مقتضاه نسخ وبقى يقرأ ويروى؛ كما أن مدة السنة في القرآن تنسخ . فتأمل هذا فإنه نفيس . ويكون من باب نسخ الحكم دون التلاوة؛ ومثله صدقة النجوى، وقد تنسخ التلاوة دون الحكم كآية الرجم، وقد تنسخ التلاوة والحكم معا ومنه قول الصديق رضي الله عنه : كما نقرأ لا ترغبوا عن آباءكم فإنه كفر، ومثله كثير . والذي عليه الحذاق أن من لم يبلغه الناسخ فهو متعبد بالحكم الأول، كما يأتي بيانه في تحويل القبلة .

والحدائق على جواز نسخ الحكم قبل فعله وهو موجود في قصة الذبيح، وفي فرض نحسين صلاة قبل فعلها بخمس؛ على ما يأتي بيانه في الإسراء والصفات، إن شاء الله تعالى .

الثانية عشرة - لمعرفة النسخ طرق، منها : أن يكون في اللفظ ما يدل عليه؛ كقوله عليه السلام : « كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها ونهيتكم عن الأشربة إلا في ظروف الأدم فاشربوا في كل وعاء غير ألا تشربوا مسكرا ونحوه ». ومنها : أن يذكر الراوى التاريخ؛ مثل أن يقول : سمعت عام الخندق، وكان المنسوخ معلوما قبله . أو يقول : نسخ حكم كذا بكذا . ومنها : أن تجمع الأمة على حكم أنه منسوخ، وأن تايخه متقدم . وهذا الباب مبسوط في أصول الفقه نبها منه على ما فيه لمن اقتصر كفاية، والله الموفق للهداية .

الثالثة عشرة - قرأ الجمهور ما تنسخ بفتح النون من نسخ وهو الظاهر المستعمل على معنى ما نرفع من حكم آية ونسقى تلاوتها كما تقدم . ويحتمل أن يكون المعنى ما نرفع من حكم آية وتلاوتها على ما ذكرنا . وقرأ ابن عامر تنسخ بضم النون من أنسخ الكتاب على معنى وجدته منسوخا . قال أبو حاتم : هو غلط . وقال الفارسي أبو على : ليست لغة، لأنه لا يقال : نسخ وأنسخ بمعنى، إلا أن يكون المعنى ما نجده منسوخا؛ كما تقول : أحدث الرجل وأبخلته بمعنى وجدته محمودا وبخيلا . قال أبو على : وليس نجده منسوخا إلا بأن ننسخه فتتفق القراءتان في المعنى وإن اختلفتا في اللفظ . وقيل : ما ننسخ، ما نجعل لك نسخة؛ يقال : نسخت الكتاب إذا كتبته، وانتسخته غيرى إذا جعلت نسخة له . قال مكى : ولا يجوز أن تكون الهمزة للتعدي، لأن المعنى يتغير، ويصير المعنى ما ننسخك من آية يا محمد؛ وإنساخه إياها إنزالها عليه، فيصير المعنى ما نترل عليك من آية أو ننسخها نأت بخير منها أو مثلها؛ فيؤول المعنى إلى أن كل آية أنزلت أتى بخير منها؛ فيصير القرآن كله منسوخا وهذا لا يمكن، لأنه لم ينسخ إلا اليسير من القرآن . فلما امتنع أن يكون أفعل وفعل بمعنى، اذ لم يسمع، وامتنع أن تكون الهمزة للتعدي لفساد المعنى، لم يبق ممكن إلا أن يكون من باب أحدثه وأبخلته أنا وجدته محمودا أو وبخيلا .



الرابعة عشرة - قوله تعالى: ﴿ أَوْ نُنْسِيهَا ﴾ . قرأ أبو عمرو وابن كثير بفتح النون والسين والهمز ، وبه قرأ عمر وابن عباس وعطاء ومجاهد وأبي بن كعب وعبيد بن عمير والنخعي وابن محيصن ، من التأخير . أى تؤخر نسخ لفظها أى تركه فى آحرام الكتاب فلا يكون . وهذا قول عطاء . وقال غير عطاء بمعنى أو ننساها وتؤخرها عن النسخ الى وقت معلوم ؛ من قولهم : نسأت هذا الأمر إذا أخرته ؛ ومن ذلك قولهم : بعته نسا إذا أخرته . قال ابن فارس : ويقولون نسا الله فى أجلك ، وأنسا الله أجلك ؛ وقد انتسا القوم إذا تأخروا وتباعدوا ، ونسأتهم إذا أخرتهم . فالمعنى تؤخر نزولها أو نسخها على ما ذكرنا . وقيل : نذهبها عنكم حتى لا تقرأ ولا تذكر . وقرأ الباقون ننسها بضم النون من النسيان الذى بمعنى الترك أى تركها فلا نبذلها ولا ننسخها . قاله ابن عباس والسدى ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ ﴾ . أى تركوا عبادته فتركهم فى العذاب . واختار هذه القراءة أبو عبيد وأبو حاتم . قال أبو عبيد : سمعت أبا نعيم القسارى يقول : قرأت على النبى صلى الله عليه وسلم فى المنام بقراءة أبى عمرو فلم يغير على الا حرفين ؛ قال : قرأت عليه " أرنا " فقال : أرنا ، فقال أبو عبيد : وأحسب الحرف الآخر أو ننساها فقال : أو ننسها . وحكى الأزهري ننسها تأمر بتركها ؛ يقال : أنسيته الشيء أى أمرت بتركه ؛ ونسيته تركته ، قال الشاعر :

إِنْ عَلَى عُقْبَةٍ أَقْضِيهَا \* لَسْتُ بِنَاسِيهَا وَلَا مُنْسِيهَا

أى ولا أمر بتركها . وقال الزجاج : ان القراءة بضم النون لا يتوجه فيها معنى الترك ؛ لا يقال : أنسى بمعنى ترك ، وما روى على بن أبى طلحة عن ابن عباس أو ننسها قال : تركها لا نبذلها ، فلا يصح . ولعل ابن عباس قال : تركها فلم يضبط . والذى عليه أكثر أهل اللغة والنظر أن معنى أو ننسها نبح لكم تركها ؛ من نسى إذا ترك ثم تعديه . قال أبو على وغيره : ذلك متجه لأنه بمعنى نجعلك تركها . وقيل : من النسيان على بابة الذى هو عدم الذكر ، على معنى أو ننسكها يا محمد فلا تذكرها ؛ نقل بالهمزة فتعدى الفعل الى مفعولين وهما النبى والهاء لكن اسم النبى محذوف .

الخامسة عشرة - قوله تعالى : ( نَأْتِي بِخَيْرٍ مِنْهَا ) . لفظة خير هنا صفة تفضيل ، والمعنى بأنفع لكم أيها الناس فى عاجل ، إن كانت الناسخة أخف ، وفى آجل ، إن كانت أثقل ، وبمثالها ، إن كانت مستوية . وقال مالك : محكمة مكان منسوخة . وقيل : ليس المراد بأخير التفضيل لأن كلام الله لا يتفاضل ، وإنما هو مثل قوله : ( مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا ) . أى فله منها خير أى تقع وأجره ، لا الخير الذى هو بمعنى الأفضل ، ويدل على القول الأول قوله : ( أَوْ مِثْلَهَا ) .

قوله تعالى : ( أَلَمْ تَعْلَمْ ) . جزم بلم ، وحروف الاستفهام لا تغير عمل العامل ، وفتحت أن ، لأنها فى موضع نصب . ( لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ) . أى بالإيجاد والاختراع ، والملك والسلطان ، ونفوذ الأمر والإرادة . وأرتفع ملك بالابتداء ، والخبر له ، والجملة خبر أن ؛ والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد أمته ؛ لقوله : ( وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ) . وقيل : المعنى قل لهم يا محمد ألم تعلموا أن الله سلطان السموات والأرض وما لكم من دونه من ولي ؛ من وليت أمر فلان : أى قمت به ؛ ومنه ولي العهد : أى القيم بما عهد إليه من أمر المسلمين . ومعنى من دون الله ؛ سوى الله وبعد الله كما قال أمية بن أبى الصلت :

يانفس مالك دون الله من واق \* وما على حدثان الدهر من باق

وقراءة الجماعة ولا نصير بالخفض عطفاً على ولي ؛ ويجوز ولا نصير بالرفع عطفاً على الموضع ؛ لأن المعنى مالكم من دون الله ولي ولا نصير .

قوله تعالى : ( أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ ) . هذه أم المنقطعة التى بمعنى بل أى بل تريدون ، ومعنى الكلام التوبيخ . ( أَنْ تَسْأَلُوا ) ، فى موضع نصب بتريدون . ( كما سئل ) ، الكاف فى موضع نصب نعت لمصدر أى سؤالاً كما . وموسى ، فى موضع رفع على ما لم يسم فاعله . من قبل سؤالهم إياه أن يريهم الله جهرة ، وسألوا محمداً أن يأتى بالله والملائكة قبيلاً . عن ابن عباس ومجاهد : سألوا أن يجعل لهم الصفا ذهباً . وقرأ الحسن



كما سئل ، وهذا على لغة من قال : سلت أسل ؛ ويجوز أن يكون على بدل الهمزة باء ساكنة على غير قياس فانكسرت السين قبلها . قال النحاس : بدل الهمزة بعيد . والسواء من كل شيء .  
الوسط . قاله أبو عبيدة معمر بن المثنى ؛ ومنه قوله : ( فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ ) . وحكى عيسى ابن عمر قال : ما زلت أكتب حتى أنقطع سواي ؛ وأنشد قول حسان يرثى رسول الله صلى الله عليه وسلم :

يا وريح أصحاب النبي ورهطه • بعد المغيب في سواء الملحد

وقيل : السواء الفصد ؛ عن الفراء . أى ذهب عن فصد الطريق وسمته أى طريق طاعة الله عز وجل . وعن ابن عباس أيضا أن سبب نزول هذه الآية أن رافع بن خزيمة ووهب ابن زيد قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : اثنتا بكتاب من السماء نقرؤه ، وجر لنا الأنهار نتبعك . قوله تعالى : ( وَدَّ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّوكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا ) .  
فيه مسئلتان :

الأولى — ود ، تمنى . وقد تقدم . كفارا ، مفعول ثان يردوكم . ( مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ ) قيل : هو متعلق بوز . وقيل : بحسدا ؛ فالوقف على قوله : ( كُفَّارًا ) . وحسدا ، مفعول له أى وذوا ذلك للحسد ، أو مصدر دل ما قبله على الفعل ، ومعنى من عند أنفسهم أى من تلقائهم من غير أن يجذوه فى كتاب ولا أمروا به ؛ ولقطة الحسد تعطى هذا ، فجاء من عند أنفسهم تاكبدا وإلزاما ؛ كما قال تعالى : ( يَقُولُونَ بِأَفْوَهِهِمْ ) . ( يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ) . ( وَلَا طَائِرٌ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ ) . والآية فى اليهود .

الثانية — الحسد نوعان : مدموم ومجود ؛ فالمدموم أن تمنى زوال نعمة الله عن أخيك المسلم ؛ وسواء تمنيت مع ذلك أن تعود إليك أولا ؛ وهذا النوع الذى ذمّه الله تعالى فى كتابه بقوله : ( أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ) . وإنما كان مذموما لأن فيه تسفيه الحق سبحانه ، وأنه أنعم على من لا يستحق . وأما المجود فهو ما جاء فى صحيح الحديث من قوله عليه السلام : لا حسد إلا فى اثنتين رجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به آناء الليل وآناء

النهار ورجل آناه الله مالا فهو ينفقه آناه الليل وآناه النهار . وهذا الحديث معناه الغبطة ، وكذلك ترجم عليه البخارى باب الاغتباط فى العلم والحكمة . وحقيقتها : أن نتمنى أن يكون لك ما لأخيك المسلم من الخير والنعمة ولا يزول عنه خيره ، وقد يجوز أن يسمى هذا منافسة ، ومنه قوله تعالى : ﴿ وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ ﴾ . أى من بعد ما تبين الحق لهم وهو محمد صلى الله عليه وسلم ، والقرآن الذى جاء به .

قوله تعالى : ﴿ فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا ﴾ . فيه مسئلتان :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ فَاعْفُوا ﴾ . والأصل اعفوا حذف الضمة لثقلها ، ثم حذفت الواو لالتقاء الساكنين ، والعفو : ترك المؤاخذه بالذنب . والصفح : إزالة أثره من النفس ، صفحت عن فلان إذا عرضت عن ذنبه ، وقد ضربت عنه صفحا إذا عرضت عنه وتركته ، ومنه قوله تعالى : ﴿ أَفَتَضْرِبُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ صَفْحًا ﴾ .

الثانية - هذه الآية منسوخة بقوله : ﴿ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ . الى قوله : ﴿ صَافِرُونَ ﴾ . عن ابن عباس . وقيل : النسخ لها : ﴿ قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ ﴾ . قال أبو عبيدة : كل آية فيها ترك للقتال فهي مكية منسوخة بالقتال .

قال ابن عطية : وحكمه بأن هذه الآية مكية ضعيف ، لأن معاندات اليهود إنما كانت بالمدينة .

قلت : وهو الصحيح ، روى البخارى ومسلم عن أسامة بن زيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ركب على حمار عليه قطيفة فدكته وأسامة وراءه ، يعود سعد بن عباد فى بنى الحارث ابن الخزرج قبل واقعة بدر ، فسارا حتى مرا يجلس فيه عبد الله بن أبى بن سلول - وذلك قبل أن يسلم عبد الله بن أبى - فإذا فى المجلس أخلاط من المسلمين والمشركين عبدة الأوثان واليهود ، وفى المسلمين عبد الله بن رواحة ، فلما غشيت المجلس عجاجة الدابة نحر ابن أبى



أنفه بردائه وقال : لا تُغَيِّرُوا عَلَيْنَا ! فسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم . ثم وقف . فقتل فدعاهم الى الله تعالى وقرأ عليهم القرآن ؛ فقال له عبد الله بن أبي بن سلول : أيها المرء ، لا أحسن مما تقول إن كان حقا ! فلا تؤذنا به في مجالسنا ، فمن جألك فاقصص عليه . قال عبد الله بن رواحة : بلى يا رسول الله ، فأغشنا في مجالسنا ، فانا نحب ذلك . فاستب المشركون والمسلمون واليهود حتى كادوا يتثاورون ؛ فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يخفضهم حتى سكنوا ؛ ثم ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم دابته فسار حتى دخل على سعد بن عبادة ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” ألم تسمع إلى ما قال أبو حباب — يريد عبد الله بن أبي — قال كذا وكذا ، فقال : أي رسول الله ، بأبي أنت وأمي ، أعف عنه وأصفح ، فوالذي أنزل عليك الكتاب بالحق لقد جاءك الله بالحق الذي أنزل عليك ؛ ولقد اصططح أهل هذه البحيرة على أن يتوجوه ويعصبوه بالعصاة ، فلما رد الله ذلك بالحق الذي أعطاك شرق ، فذلك فعل ما رأيت ؛ فعفا عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه يعفون عن المشركين وأهل الكتاب كما أمرهم الله تعالى ، ويصبرون على الأذى ؛ قال الله عز وجل : ﴿ وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا ﴾ . وقال : ﴿ وَذَكَرَ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ﴾ . فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتأول في العفو عنهم ما أمره الله به حتى أذن له فيهم ؛ فلما غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم بدرا فقتل الله بها من قتل من صناديد الكفار ومادات قريش ؛ فقفل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فائمين منصورين ، معهم أسارى من صناديد الكفار ومادات قريش ؛ قال عبد الله بن أبي بن سلول ومن معه من المشركين عبدة الأوثان : هذا أمر قد توجه ؛ فبأيعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الإسلام ، فأسلموا .

قوله تعالى : ﴿ حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ ﴾ . يعني قتل قريظة وجلاء بني النضير . ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ . وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ﴾ . تقدم والحمد لله تعالى .

قوله تعالى: ﴿وَمَا تَقْدُمُوا لَأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ . جاء في الحديث « إن العبد إذا مات قال الناس ما خلف وقالت الملائكة ما قدم » . وخرج البخاري والنسائي عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أيكم مال وارثه أحب إليه من ماله » . قالوا : يا رسول الله ، ما منا من أحد إلا ماله أحب إليه من مال وارثه . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ليس منكم من أحد إلا مال وارثه أحب إليه من ماله مالك ما قدمت ومال وارثك ما أخرت » . لفظ النسائي . ولفظ البخاري قال عبد الله قال النبي صلى الله عليه وسلم : « أيكم مال وارثه أحب إليه من ماله » قالوا : يا رسول الله ، ما منا من أحد إلا ماله أحب إليه ، قال : « فإن ماله ما قدم ومال وارثه ما أخر » . وجاء عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه مرة ببيع الفرقد فقال : السلام عليكم أهل القبور ، أخبار ما عندنا ، فإن نساءكم قد تزوجن ، ودوركم قد سكنت ، وأموالكم قد قسمت ، فأجابه هاتف : يا بن الخطاب ، أخبار ما عندنا أن ما قدمناه وجدناه ، وما أنفقناه فقد ربحناه ، وما خلفناه فقد خسرناه . ولقد أحسن القائل :

قدم لنفسك قبل موتك . صالحا • واعمل فليس إلى الخلود سبيل

وقال آخر :

قدم لنفسك نوبة مرجوة • قبل الممات وقبل حبس الألسن

وقال آخر :

ولدتك إذ ولدتك أمك با بكا • والقوم حولك يضحكون سرورا

فاعمل ليوم تكون فيه إذا بكوا • في يوم موتك ضاحكا مسرورا

وقال آخر :

سابق إلى الخير وبأدبه • فلنما خلقك ما تعلم

وقدم الخير فكل امرئ • على الذي قدمه يقدم

وأحسن من هذا كله قول أبي العتاهية :

أسعد بمالك في حياته إنما • يبقى ورامك مقلع أو مفسد



وإذا تركت لمفسد لم يبقه \* وأخو الصلاح قلبه يريد  
وان استطعت فكن لنفسك وارثا \* إن المورث نفسه لمستد

(إِنَّ اللَّهَ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ) . تقدم .

قوله تعالى : (وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى) . المعنى وقالت اليهود : لن يدخل الجنة إلا من كان يهوديا . وقالت النصارى : لن يدخل الجنة إلا من كان نصرانيا . وأجاز الفراء أن يكون هودا بمعنى يهوديا حذف منه الزائدة ، وأن يكون جمع هاند . وقال الأخفش سعيد : إلا من كان ، جعل كان واحدا على لفظ من ، ثم قال هودا بجمع ، لأن معنى من جمع . ويجوز تلك أمانتهم . وتقدم الكلام في هذا والحمد لله .

قوله تعالى : (قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ) . أصل هاتوا هاتبوا فحذفت الضمة لثقلها ثم حذفت الياء لالتقاء الساكنين ، يقال في الواحد المذكور : هات ، مثل : رام . وفي المؤنث : هاتي ، مثل : رامي . والبرهان : الدليل الذي يوقع اليقين ، وجمعه براهين ، مثل : قربان وقرايين ، وسلاطين وسلاطين . قال الطبري : طلب الدليل هنا يقتضي إثبات النظر ويرد على من ينفيه . (إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) . يعني في إيمانكم وفي قولكم تدخلون الجنة أي بينوا ما قلتم ببرهان ، ثم قال تعالى : (بَلَى) . ردا عليهم ، وتكديا لهم أي ليس كما تقولون . وقيل : إن بلى محولة على المعنى ، كأنه قيل أما يدخل الجنة أحد ؟ فقييل : بلى ، (مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ) . ومعنى أسلم استسلم وخضع . وقيل : أخلص عمله . وخص الوجه بالذكر لكونه أشرف ما يرى من الإنسان ، ولأنه موضع الحواس ، وفيه يظهر العز والذل . والعرب تخبر بالوجه عن جملة الشيء . ويصح أن يكون الوجه في هذه الآية المقصد (وهو محسن) ، جملة في موضع الحال ، وعاد الضمير في وجهه ، وله ، على لفظ من ، وكذلك أجره ، وعاد في عليهم على المعنى ، وكذلك في يحزنون وقد تقدم .

قوله تعالى : (وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَارَى عَلَى شَيْءٍ) . الآية . معناه أدعى كل فريق منهم أن صاحبه ليس على شيء ، وأنه أحق برحمة الله منه . (وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ) .

يعني التوراة والإنجيل، والجملة في موضع الحال؛ والمراد بالذين لا يعلمون في قول الجمهور: كفار العرب؛ لأنهم لا كتاب لهم. وقال عطاء: المراد أمم كانت قبل اليهود والنصارى. الربيع بن أنس: المعنى كذلك قالت اليهود قبل النصارى. ابن عباس: قدم أهل نجران على النبي صلى الله عليه وسلم فاتهم أحبار يهود؛ فتنازعوا عند النبي صلى الله عليه وسلم وقال كل فرقة منهم للاثري: لستم على شيء. فترت الآية.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا﴾.

فيه سبع مسائل:

الأولى - قوله: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ﴾. رفع بالابتداء، وأظلم خبره؛ والمعنى لا أحد أظلم. وأن، في موضع نصب على البدل من مساجد، ويجوز أن يكون التقدير كراهية أن يذكر، ثم حذف، ويجوز أن يكون التقدير من أن يذكر فيها؛ وحرف الحذف يحذف مع أن لطول الكلام. وأراد بالمساجد هنا بيت المقدس ومحلبيه. وقيل: الكعبة، وجمعت لأنها قبلة المساجد، أو للتعظيم. وقيل: المراد سائر المساجد؛ والواحد مسجد بكسر الجيم، ومن العرب من يقول: مسجد بفتحها. قال الفراء: كلما كان على فعل يفعل؛ مثل: دخل يدخل، فالمفعل منه بالفتح اسما كان أو مصدرا، ولا يقع فيه الفرق مثل: دخل يدخل مدخلا، وهذا مدخله إلا أحرفا من الأسماء ألزموها كسر العين؛ من ذلك: المسجد والمطلع والمغرب والمشرق والمسقط والمفرق والمجزر والمسيكن والمرفق (من رَفَقَ يَرْفُقُ) والمنبت والمنسك (من نَسَكَ يَنْسُكُ) بفعلوا الكسر علامة للاسم، وربما فتحه بعض العرب في الاسم. والمسجد (بالفتح): جبهة الرجل حيث يصيبه نَدْبُ السجود. والأرباب السبعة مساجد. قاله الجوهري.

الثانية - واختلف الناس في المراد بهذه الآية، وفيمن نزلت، فذكر المفسرون أنها نزلت في بنى نصر؛ لأنه كان أضر بيت المقدس. وقال ابن عباس وغيره: نزلت في النصارى. والمعنى كيف تدعون أيها النصارى أنكم من أهل الجنة! وقد خربتم بيت المقدس، ومنعتم المصلين من الصلاة فيه. ومعنى الآية على هذا التعجب من فعل النصارى



بيت المقدس مع تعظيمهم له ، وإنما فعلوا ما فعلوا عداوة لليهود . روى سعيد عن قتادة قال : أولئك أعداء الله النصارى ، حملهم بغض اليهود على أن أعانوا بخت نصر البابلي المجوسى على تخريب بيت المقدس . وروى أن هذا التخريب بقى الى زمن عمر رضى الله عنه . وقيل : نزلت فى المشركين إذ منعوا المصلين ، والنبي صلى الله عليه وسلم ، وصدّهم عن المسجد الحرام ، عام الحديبية . وقيل : المراد من منع من كل مسجد الى يوم القيامة وهو الصحيح ؛ لأن اللفظ عام ورد بصيغة الجمع ، فتخصيصها ببعض المساجد وبعض الأشخاص ضعيف . والله تعالى أعلم .

الثالثة - خراب المساجد قد يكون حقيقيا كتخريب بخت نصر ، أو النصارى بيت المقدس على ما ذكر : أنهم غزوا بنى اسرائيل مع بعض ملوكهم - قيل : اسمه بطوس بن<sup>(١)</sup> اسيسانوس الرومى فيما ذكر الغزنوى - فقتلوا وسبوا ، وحرقوا التوراة ، وقذفوا فى بيت المقدس العذرة وخربوه .

ويكون مجازا كمنع المشركين المسلمين حين صدّوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المسجد الحرام ، وعلى الجملة فتعطيل المساجد عن الصلاة وإظهار شعار الاسلام فيها خراب لها .  
الرابعة - قال علماءنا : ولهذا قلنا لا يجوز منع المرأة من الحج اذا كانت ضرورة ، سواء كان لها محرم أو لم يكن . ولا تمنع أيضا من الصلاة فى المساجد ما لم يخف عليها الفتنة ؛ ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم : « لا تمنعوا إماء الله مساجد الله » . ولذلك قلنا : لا يجوز تقصير المسجد ولا بيعه ولا تعطيله وإن خربت المحلة ، ولا يمنع من بناء المساجد إلا أن يقصدوا الشقاق والخلاف ، بأن يبنوا مسجدا الى جنب مسجد أو قرية ؛ يريدون بذلك تفريق أهل المسجد الأول وخرابه ، واختلاف الكلمة ، فإن المسجد الثانى ينقض ويمنع من بنائه ؛ ولذلك قلنا : لا يجوز أن يكون فى المصر جامعان ، ولا لمسجد واحد إمامان ، ولا يصلى فى مسجد

(١) فى نسخة من الأصل « بطوس » ، بالثاء . وفى نسخة بطوش بالباء . والشين المعجمة .

(٢) فى بعض الأصول : « أساتوس » .

جماعتان . وسيأتي لهذا مزيد بيان في سورة براءة إن شاء الله تعالى ، وفي النور حكم المساجد وبنائها بحول الله تعالى . ودلت الآية أيضا على تعظيم أمر الصلاة ، وأنها لما كانت أفضل الأعمال وأعظمها أجرا كان منعها أعظم إنما .

الخامسة - كل موضع يمكن أن يعبد الله فيه ويسجد له يسمى مسجدا ، قال صلى الله عليه وسلم : « جعلت لي الأرض مسجدا وطهورا » . أخرجه الأئمة ، وأجمعت الأمة على أن البقعة إذا عينت للصلاة بالقول خرجت عن جملة الأملاك المختصة بربها وصارت عامة لجميع المسلمين ، فلو بنى رجل في داره مسجدا وحجزه على الناس واختص به لنفسه لبقى على ملكه ولم يخرج إلى حد المسجدية ، ولو أباحه للناس كلهم كان حكمه حكم سائر المساجد العامة وخرج عن اختصاص الأملاك .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ ﴾ . أولئك ، مبتدأ وما بعده خبره . خائفين ، حال . يعني إذا استولى عليها المسلمون وحصلت تحت سلطانهم فلا يتمكن الكافر حينئذ من دخولها ، فإن دخولها فعلى خوف من إخراج المسلمين لهم ، وتأديبهم على دخولها ، وفي هذا دليل على أن الكافر ليس له دخول المسجد بحال على ما يأتي بيانه في براءة أن شاء الله تعالى . ومن جعل الآية في النصارى ، روى أنه مر زمان بعد بناء عمر يبيت المقدس في الإسلام لا يدخله نصرائى إلا أوجع ضربا بعد أن كان متعبد بهم . ومن جعلها في قريش قال : كذلك نودى بأمر النبي صلى الله عليه وسلم : ألا لا يحج بعد العام مشرك ، ولا يطوف بالبيت عريان . وقيل : هو خبر ، ومقصوده الأمر أى جاهدوهم واستأصلوهم حتى لا يدخل أحد منهم المسجد للحرام الا خائفا ، كقوله : ﴿ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ ﴾ . فإنه نهى ورد بلفظ الخبر .

السابعة - قوله تعالى : ﴿ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ ﴾ . قيل : القتل للحربى ، والجزية للذمى . عن قتادة . السدى : الخزى لهم في الدنيا قيام المهدي ، وفتح عمورية ورومية وقسطنطينية .



وغير ذلك من مدنيهم ؛ على ما ذكرنا في كتاب التذكرة . ومن جعلها في قريش جعل الخزي عليهم في الفتح ، والعذاب في الآخرة لمن مات منهم كافرا .

قوله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولَّوْا فَمِنْ وَجْهِ اللَّهِ ﴾ . فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ ﴾ . المشرق : موضع الشروق . والمغرب : موضع الغروب ؛ أي هما له ملك وما بينهما من الجهات والمخلوقات بالإيجاد والاختراع ؛ كما تقدم . وخصهما بالذكر والإضافة إليه تشريفا ؛ نحو بيت الله ، وثاقه لله ، ولأن سبب الآية اقتضى ذلك على ما يأتي .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ فَأَيْنَمَا تُولَّوْا ﴾ . شرط ، ولذلك حذفت النون ، وابن العاصم ، وما زائدة ، والجواب : ﴿ فَمِنْ وَجْهِ اللَّهِ ﴾ . وقرأ الحسن تولوا ، بفتح التاء واللام ؛ والأصل تولوا ؛ وثم ، في موضع نصب على الظرف ومعناها البعد ؛ إلا أنها مبنيّة على الفتح غير معربة لأنها مبهمّة ، تكون بمنزلة هناك للبعد ، فإن أردت القرب قلت : هنا .

الثالثة - اختلف العلماء في المعنى الذي نزل فيه ﴿ فَأَيْنَمَا تُولَّوْا ﴾ . على خمسة أقوال .

فقال عبد الله بن عامر بن ربيعة : نزل في من صلى إلى غير القبلة في ليلة مظلمة . أخرجه الترمذي عنه عن أبيه قال : كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر في ليلة مظلمة فلم ندر أين القبلة ؛ فصلى كل واحد منا على حاله ؛ فلما أصبحنا ذكرنا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فنزلت : ﴿ فَأَيْنَمَا تُولَّوْا فَمِنْ وَجْهِ اللَّهِ ﴾ . قال أبو عيسى : هذا حديث ليس إسناده بذلك ، لا نعرفه إلا من حديث أشعث السمان ؛ وأشعث بن سعيد أبو الربيع يضعف في الحديث ؛ وقد ذهب أكثر أهل العلم إلى هذا . قالوا : إذا صلى في النيم لغير القبلة ثم استبان له بعد ذلك أنه صلى لغير القبلة فإن صلاته جائزة ؛ وبه يقول سفيان وابن المبارك وأحمد وإسحاق .

قلت : وهو قول أبي حنيفة ومالك ، غير أن مالكا قال : تستحب له الإعادة في الوقت ، وليس ذلك بواجب عليه ؛ لأنه قد أدى فرضه على ما أمر به ، والكمال يستدرك في الوقت استدلالا بالسنة فيمن صلى وحده ثم أدرك تلك الصلاة في وقتها في جماعة ، أنه يعيد معهم ؛ ولا يصيد في الوقت استحبابا إلا من استدبر القبلة أو شرق أو غرب جدا مجتهدا ، وأما من تيامن أو تياسر قليلا مجتهدا فلا إعادة عليه في وقت ولا غيره . وقال المغيرة والشافعي : لا يجزيه ؛ لأن القبلة شرط من شروط الصلاة . وما قاله مالك أصح ؛ لأن جهة القبلة تبيح الضرورة تركها في المسابقة ، وتبيحها أيضا الرخصة حالة السفر . وقال ابن عمر : نزلت في المسافر ينتقل حينما توجهت به راحته . أخرجه مسلم عنه ؛ قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وهو مقبل من مكة إلى المدينة على راحته حيث كان وجهه . قال : وفيه نزلت : ﴿ فَأَيْنَمَا تُولَّوْا قُمْ وَجْهَ اللَّهِ ﴾ . ولا خلاف بين العلماء في جواز النافلة على الراحلة لهذا الحديث ، وما كان مثله . ولا يجوز لأحد أن يدع القبلة عامدا بوجه من الوجوه إلا في شدة الخوف على ما يأتي .

واختلف قول مالك في المريض يصلي على محله ؛ فمرة قال : لا يصلي على ظهر البعير فريضة وإن اشتد مرضه . قال سحنون : فإن فعل أعاد . حكاه الباقي . ومرة قال : إن كان ممن لا يصلي بالأرض إلا إيماء فليصلي على البعير بعد أن يوقف له ويستقبل القبلة . وأجمعوا على أنه لا يجوز لأحد صحيح أن يصلي فريضة إلا بالأرض إلا في الخوف الشديد خاصة ؛ على ما يأتي بيانه .

واختلف الفقهاء في المسافر سفرا لا تقصر في مثله الصلاة ؛ فقال مالك وأصحابه والثوري : لا يتطوع على الراحلة إلا في سفر تقصر في مثله الصلاة ؛ قالوا : لأن الأسفار التي حكى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يتطوع فيها كانت مما تقصر فيه الصلاة . وقال الشافعي وأبو حنيفة وأصحابهما والحسن بن حني والليث بن سعد وداود بن علي : يجوز التطوع على



الراحلة خارج المصر في كل سفر، وسواء كان مما تقصر فيه الصلاة أولا، لأن الآثار ليس فيها تخصيص سفر من سفر، فكل سفر جائز ذلك فيه، إلا أن يخص شيء من الأسفار بما يجب التسليم له . وقال أبو يوسف : يصلي في المصر على الدابة بالإيماء لحديث يحيى بن سعيد عن أنس بن مالك أنه صلى على حمار في أزقة المدينة يومئ إيماء . وقال الطبري : يجوز لكل راكب وماش حاضرا كان أو مسافرا أن يتقل على دابته وراحته وعلى رجله [ بالإيماء ] . وحكى عن بعض أصحاب الشافعي أن مذهبهم جواز التقل على الدابة في الحضر والسفر . وقال الأثرم : قيل لأحمد بن حنبل الصلاة على الدابة في الحضر، فقال : أما في السفر فقد سمعت ، وما سمعت في الحضر . قال ابن القاسم : من تقل في محلة تقل جالسا قيامه أربع ، يركع واضعا يديه على ركبتيه ثم يرفع رأسه . وقال قتادة : نزلت في النجاشي ، وذلك أنه لما مات دعا النبي صلى الله عليه وسلم المسلمين إلى الصلاة عليه خارج المدينة ، فقالوا : كيف نصلي على رجل مات ؟ وهو يصلي لغير قبلتنا — وكان النجاشي ملك الحبشة ، واسمها أصحمة وهو بالعربية عطية — يصلي إلى بيت المقدس حتى مات ، وقد صرفت القبلة إلى الكعبة فنزلت الآية ، ونزل فيه : ﴿ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ ﴾ . فكان هذا عنرا للنجاشي ، وكانت صلاة النبي صلى الله عليه وسلم عليه بإصحابه سنة تسع من الهجرة . وقد استدل بهذا من أجاز الصلاة على الغائب ، وقد كنت ببغداد في مجلس الإمام نحر الإسلام فدخل عليه الرجل من خراسان فيقول له : كيف حال فلان ؟ فيقول له : مات ، فيقول : إنا لله وإنا إليه راجعون ! ثم يقول لنا : قوموا فلا تصلي لكم ، فيقوم فيصل على بنه ، وذلك بعد ستة أشهر من المدة ، وبينه وبين بلده ستة أشهر .

والأصل عندهم في ذلك صلاة النبي صلى الله عليه وسلم على النجاشي . وقال طبرستان رحمه الله عليهم : النبي صلى الله عليه وسلم بذلك مخصوص لثلاثة أوجه ، أحدها : أن الأرض دحيت له جنوبا وشمالا حتى رأى نعش النجاشي كما دحيت له شمالا وجنوبا حتى رأى المسجد

الأقصى . قال المخالف : وأي فائدة في رؤيته ! وإنما الفائدة في لحوق بركته . الثاني : أن النجاشي لم يكن له هناك ولي من المؤمنين يقوم بالصلاة عليه . قال المخالف : هذا محال عادة ! ملك على دين لا يكون له أتباع والتأويل بالمحال محال . الثالث : أن النبي صلى الله عليه وسلم إنما أراد بالصلاة على النجاشي إدخال الرحمة عليه واستئلاف بقية الملوك بعده إذا رأوا الاهتمام به حيا وميتا . قال المخالف : بركة الدعاء من النبي صلى الله عليه وسلم على النجاشي أنه علم أن النجاشي ومن آمن معه ليس عندهم من سنة الصلاة على الميت أثر ، فعلم أنهم سيدفنونه بغير صلاة فبادر إلى الصلاة عليه .

قلت : والتأويل الأول حسن ؛ لأنه إذا رآه فما صلى على غائب وإنما صلى على مرئي حاضر ، والغائب ما لا يرى . والله تعالى أعلم .

القول الرابع : قال ابن زيد : كانت اليهود قد استحسنت صلاة النبي صلى الله عليه وسلم إلى بيت المقدس وقالوا : ما اهتدى الأبناء ؛ فلما حوّل إلى الكعبة قالت اليهود : ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها ؛ فنزلت : ﴿ وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ ﴾ . فوجه النظم على هذا القول : أن اليهود لما أنكروا أمر القبلة بين الله تعالى أن له أن يتعبد عباده بما شاء ، فإن شاء أمرهم بالتوجه إلى بيت المقدس ، وإن شاء أمرهم بالتوجه إلى الكعبة ، فعَلَّ لا حجة عليه ، ولا يسئل عما يفعل وهم يسئلون .

القول الخامس : أن الآية منسوخة بقوله : ﴿ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ ﴾ . ذكره ابن عباس ؛ فكأنه كان يجوز في الابتداء أن يصلى المرء كيف شاء ثم نسخ ذلك . وقال قتادة : النسخ قوله تعالى : ﴿ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴾ . أي تلقاءه . حكاه أبو عيسى الترمذي .

وقول سادس : روى عن مجاهد والضحاك أنها محكمة المعنى ، أينما كنتم من شرق وغرب فتم وجه الله الذي أمرنا باستقباله وهو الكعبة . وعن مجاهد أيضا وابن جبير لما نزلت : ﴿ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ . قالوا : إلى أين ؟ فنزلت : ﴿ فَإِنَّمَا تَوَلَّوْا فَمَنْ وَجْهُ اللَّهِ ﴾ . وعن



ابن عمر والتخى : أينما تولوا في أسفاركم ومنصرفاتكم فتم وجه الله . وقيل : هي متصلة بقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا أَسْمُهُ ﴾ . الآية ؛ فاللغى أن بلاد الله أيها المؤمنون تسعكم ، فلا يمنعكم تخريب من خرب مساجد الله أن تولوا وجوهكم نحو قبلته الله ، أينما كنتم من أرضه . وقيل : نزلت حين صد النبي صلى الله عليه وسلم من البيت طم الحديبية ؛ فاعتم المسلمون لذلك . فهذه عشرة أقوال .

ومن جعلها ملسوخة فلا اعتراض عليه من جهة كونها خبرا ؛ لأنها مختصة لمعنى الأمر ، يحتمل أن يكون معنى ﴿ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ ﴾ ، ولوا وجوهكم نحو وجه الله . ومعنى الآية هي التي تلا سعيد بن جبير رحمه الله لما أمر الحجاج بذبحه إلى الأرض .

الرابعة - اختلف الناس في تأويل الوجه المضاف إلى الله تعالى في القرآن والسنة ؛ فقال الحذاق : ذلك راجع إلى الوجود ، والعبارة عنه بالوجه من مجاز الكلام ، إذ كان الوجه أظهر الأعضاء في الشاهد ، وأجلها قدرا . وقال ابن قورك : قد تذكر صفة الشيء والمراد بها الموصوف توسعا ؛ كما يقول القائل : رأيت علم فلان اليوم ، ونظرت إلى علمه ؛ وإنما يريد بذلك رأيت العالم ونظرت إلى العالم ؛ كذلك إذا ذكر الوجه هنا والمراد من له الوجه : أى الوجود ؛ وعلى هذا يتأول قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ ﴾ . لأن المراد به : لله الذى له الوجه ؛ وكذلك قوله : ﴿ إِلَّا آتِنَا وَجْهَ رَبِّهِ الْأَعْلَى ﴾ . أى الذى له الوجه . قال ابن عباس : الوجه عبارة عنه عز وجل ؛ كما قال : ﴿ وَبَقِيَ وَجْهَ رَبِّكَ ﴾ . وقال بعض الأئمة : تلك صفة ثابتة بالسمع زائدة على ما توجبه العقول من صفات القديم تعالى . قال ابن عطية : وضعف أبو المعالى هذا القول ، وكذلك هو ضعيف ؛ وإنما المراد وجوده . وقيل : المراد بالوجه هنا الجهة التي وجهنا إليها وهي القبلة . وقيل : الوجه القصد ؛ كما قال الشاعر :

استغفر الله ذنبا لست محصيه \* رب العباد إليه الوجه والعمل

وقيل : المعنى فتم رضا الله وثوابه ؛ كما قال : ﴿ إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ ﴾ . أى لرضائه وطلب ثوابه ؛ ومنه قوله صلى الله عليه وسلم : « من بنى مسجدا يبتغى به وجه الله بنى الله له

مثله في الجنة . وقوله : « يحاء يوم القيامة بصحف مخرمة فتنصب بين يدي الله تعالى فيقول عز وجل لملائكته ألقوا هذا وأقبلوا هذا ، فتقول الملائكة : وعزتك يا ربنا ما رأينا إلا خيرا وهو أعلم فيقول إن هذا كان لغير وجهي ولا أقبل من العمل إلا ما ابتنى به وجهي » . أي : خالصا لي ، خرج الدارقطني . وقيل : المراد قثم الله . والوجه صلة ، وهو كقوله : ( وَهُوَ مَعَكُمْ ) . قاله الكلبي والعتبي . ونحوه قول المعتزلة .

الخامسة - قوله تعالى : ( إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عِلْمٌ ) . أي يوسع على عباده في دينهم ، ولا يكلفهم ما ليس في وسعهم . وقيل : واسع بمعنى أنه يسع علمه كل شيء ، كما قال : ( وَسِعَ كُلُّ شَيْءٍ عِلْمًا ) . وقال الفراء : الواسع الجواد الذي يسع عطاؤه كل شيء ، دليله قوله تعالى : ( وَزَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلُّ شَيْءٍ ) . وقيل : واسع المغفرة أي لا يتعاضمه ذنب . وقيل : متفضل على العباد ، وغنى عن أعمالهم ، يقال : فلان يسع ما يسئل أي لا يخجل ، قال الله تعالى : ( لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِّنْ سَعَتِهِ ) . أي لينفق الغنى مما أعطاه . وقد أتينا عليه في الكتاب " الأسنى " والحمد لله .

قوله تعالى : ( وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ ) . فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ ) . هذا إخبار عن النصارى في قولهم : المسيح ابن الله . وقيل : عن اليهود في قولهم : عزيز ابن الله . وقيل : عن كفرة العرب في قولهم : الملائكة بنات الله . وقد جاء مثل هذه الأخبار عن الجهلة الكفار في صريم والأنبياء .

الثانية - خرج البخاري عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « قال الله تعالى كذبني ابن آدم ولم يكن له ذلك وشتني ولم يكن له ذلك ، فأما تكذيبه إياي فزعم اني لا أقدر أن أعيده كما كان . وأما شتمه إياي فقلوله لي ولد فسبحاني أن ألتخذ صاحبة أو ولدا » .

الثالثة - سبحان منصوب على المصدر ومعناه التبرئة والتزيه والمحاشاة من قولهم : اتخذ الله ولدا ، بل هو الله تعالى واحد في ذاته ، أحد في صفاته ، لم يلد فيحتاج إلى صاحبة ،



أنى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة، وخلق كل شيء، ولم يولد فيكون مسبوقاً؛ جل وتعالى عما يقول الظالمون والجاحدون علواً كبيراً .

(بَلْ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) . ما، رفع بالابتداء والخبر في المجرور؛ أى كل ذلك له ملك بالإيجاد والاختراع . والقائل بأنه آتخذ ولداً داخل في جملة السموات والأرض . وقد تقدم أن معنى سبحانه الله براءة الله من سوء .

الرابعة — لا يكون الولد إلا من جنس الوالد، فكيف يكون للحق سبحانه أن يتخذ ولداً من مخلوقاته وهو لا يشبهه شيء؛ وقد قال : (إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا) . كما قال هنا : (بَلْ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) . فالولدية تقتضى الجنسية والحدوث، والقدم يقتضى الوجدانية والثبوت؛ فهو سبحانه القديم الأزلى الواحد الأحد، الفرد الصمد، الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد . ثم قال : إن البنية تنافى الترف والعبودية؛ على ما أتى بيانه في سورة مريم، إن شاء الله تعالى. فكيف يكون ولد عبداً هذا محال، وما أدى إلى المحال محال .

الخامسة — قوله تعالى : (كُلُّ لَهُ قَانِتُونَ) . ابتداء وخبر، والتقدير كلهم، ثم حذف الهاء والميم . قانتون أى مطيعون وخاضعون؛ فالمخلوقات كلها تقنت لله أى تخضع وتطيع . والجمادات فنوتهم في ظهور الصنعة عليهم وفيهم؛ والقنوت : الطاعة . والقنوت : السكوت؛ ومنه قول زيد ابن أرقم : كنا نتكلم في الصلاة، يكلم الرجل صاحبه إلى جنبه حتى نزلت : (وَقَوْمُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ) . فأمرنا بالسكوت، ونهينا عن الكلام . والقنوت : الصلاة؛ قال الشاعر :

قانتاً لله ينلو كنبه • وعلى عمد من الناس اعترل

وقال السدى وغيره في قوله : (كُلُّ لَهُ قَانِتُونَ) . أى يوم القيامة . الحسن : كل قائم بالشهادة أنه عبده . والقنوت في اللغة أصله القيام؛ ومنه الحديث «أفضل الصلاة طول القنوت» قاله الزجاج . فالحلق قانتون أى قائمون بالعبودية إما إقراراً، وإما أن يكون على

خلاف ذلك ؛ فأثر الصنعة بين عليهم . وقيل : أصله الطاعة ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ وَالْقَانِتِينَ وَالْقَانِتَاتِ ﴾ وسيأتى لهذا مزيد بيان عند قوله تعالى : ﴿ وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ . فيه ست مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ بَدِيعُ السَّمَوَاتِ ﴾ . فعيل للبالغة ، وارتفع على خبر ابتداء محذوف ، واسم الفاعل مبدع ؛ كبصير من مبصر . أبدعت الشيء لا عن مثال ؛ فالله عز وجل بديع السموات والأرض أى منشئهما وموجدتهما ومبدعهما ومخترعهما على غير حد ولا مثال . وكل من أنشأ ما لم يسبق إليه قيل له : مبدع ؛ ومنه أصحاب البدع . وسميت البدعة بدعة لأن قائلها ابتدعها من غير فعل أو مقال إمام ؛ وفي البخارى "ونعمت البدعة هذه" . يعنى قيام ومضات .

الثانية - كل بدعة صدرت من مخلوق فلا يخلو أن يكون لها أصل فى الشرع أو لا . فإن كان لها أصل كانت واقعة تحت عموم ما ندب الله إليه وحض رسوله عليه ، فهى فى حيز المدح . وإن لم يكن مثاله موجودا كنوع من الجود والسخاء وفعل المعروف ، فهذا فعله من الأفعال المحمودة ؛ وإن لم يكن الفاعل قد سبق إليه ؛ وبعض هذا قول عمر رضى الله عنه : نعمت البدعة هذه [ أى صلاة التراويح فى جماعة ] ؛ لما كانت من أفعال الخير وداخلة فى حيز المدح ، وهى وإن كان النبى صلى الله عليه وسلم قد صلاها إلا أنه تركها ولم يحافظ عليها ، ولا جمع الناس عليها ؛ فحافظه عمر رضى الله عنه عليها ، وجمع الناس لها ، وندبهم إليها ، بدعة لكنها بدعة محمودة . وإن كانت فى خلاف ما أمر الله به ورسوله فهى فى حيز الذم والإنكار ؛ قال معناه الخطابى وغيره .

قلت : وهو معنى قوله صلى الله عليه وسلم فى خطبته : « وشر الأمور محدثاتها وكل بدعة ضلالة » . يريد ما لم يوافق كتابا أو سنة أو عمل الصحابة وصى الله عنهم ، وقد بين هذا بقوله : « من سن فى الإسلام سنة حسنة كان له أجرها وأجر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص من أجورهم شىء ومن سن فى الإسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها »



من بعده من غير أن ينقص من أوزارهم شيء . هذا إشارة إلى ما ابتدع من فيج وحسن ، وهو أصل هذا الباب وبالله العصمة والتوفيق .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ . أى إذا أراد إحكامه وإتقانه - كما سبق في علمه - قال له : كن . قال ابن عرفة : قضاء الشيء إحكامه وإمضاؤه والفراغ منه ؛ ومنه سمي القاضي لإته إذا حكم فقد فرغ مما بين الخصمين . وقال الأزهري : قضى في اللغة على وجوه ، مرجعها إلى انقطاع الشيء وتمامه ؛ قال أبو ذؤيب :  
وعليها مسرودتان قضاها • داود أو صنع السوايح تبع

وقال الشماخ في عمر بن الخطاب رضي الله عنه :

قضيت أمورا ثم غادرت بعدها • بوائق في أكمائها لم تنفق

قال علماؤنا : قضى لفظ مشترك يكون بمعنى الخلق ؛ قال الله تعالى : ﴿ فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ ﴾ . أى خلقهن . ويكون بمعنى الإعلام ؛ قال الله تعالى : ﴿ وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَآئِيلَ فِي الْكِتَابِ ﴾ أى أعلمنا . ويكون بمعنى الأمر ؛ كقوله تعالى : ﴿ وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ﴾ . ويكون بمعنى الإلزام وإمضاء الأحكام ؛ ومنه سمي الحاكم قاضيا . ويكون بمعنى توفية الحق ؛ قال الله تعالى : ﴿ فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَىٰ الْأَجَلَ ﴾ . ويكون بمعنى الإرادة ؛ كقوله تعالى : ﴿ فَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ أى إذا أراد خلق شيء . قال ابن عطية : قضى ، معناه قدر ؛ وقد يحى بمعنى أمضى ؛ ويتجه في هذه الآية المعنيان على مذهب أهل السنة قدر في الأزل وأمضى فيه . وعلى مذهب المعتزلة أمضى عند الخلق والإيجاد .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ أَمْرًا ﴾ . الأمر واحد الأمور ، وليس بمصدر أمر يأمر .

قل علماؤنا : والأمر في القرآن ينصرف على أربعة عشر وجها :

الأول - الدين ؛ قال الله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ ﴾ . يعنى دين

الاسلام .

الثاني - القول ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا جَاءَ أَمْرُنَا ﴾ . يعني قولنا . وقوله : ﴿ فَتَنَازَعُوا أَمْرَهُم بَيْنَهُمْ ﴾ . يعني قولهم .

الثالث - العذاب ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ ﴾ . يعني لما وجب العذاب بأهل النار .

الرابع - عيسى عليه السلام ؛ قال الله تعالى : ﴿ فَإِذَا قُضِيَ أَمْرًا ﴾ . يعني عيسى وكان في علمه أن يكون من غير أب .

الخامس - القتل ببدر ؛ قال الله تعالى : ﴿ فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ ﴾ . يعني القتل ببدر ، وقوله : ﴿ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا ﴾ . يعني قتل كفار مكة .

السادس - فتح مكة ؛ قال الله تعالى : ﴿ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ ﴾ . يعني فتح مكة .

السابع - قتل قريظة وجلاء بني النضير ؛ قال الله تعالى : ﴿ فَأَعْفُوا وَاصْفَحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ ﴾ .

الثامن - القيامة ؛ قال الله تعالى : ﴿ أَتَى أَمْرُ اللَّهِ ﴾ .

التاسع - القضاء ؛ قال الله تعالى : ﴿ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ ﴾ . يعني القضاء .

العاشر - الوحي ؛ قال الله تعالى : ﴿ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ﴾ . يقول : يتزل الوحي من السماء إلى الأرض ، وقوله : ﴿ يَنْزِلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ ﴾ . يعني الوحي .

الحادي عشر - أمر الخلق ؛ قال الله تعالى : ﴿ أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ ﴾ . يعني أمور الخلائق .

الثاني عشر - النصر ؛ قال الله تعالى : ﴿ يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ . يعنون النصر . ﴿ قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ ﴾ . يعني النصر .

الثالث عشر - الذنب ؛ قال الله تعالى : ﴿ فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا ﴾ . أي جزاء ذنبها .



الرابع عشر - الشأن والفعل ؛ قال الله تعالى : ﴿ وَمَا أَمْرٌ فِرْعَوْنَ بِرَيْشِيدٍ ﴾ . أى فعله وشأنه ، وقال : ﴿ فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ ﴾ . أى فعله وقوله .

الخامسة - قوله ﴿ كُنْ ﴾ . قيل : الكاف من كينونه ، والنون من نوره ؛ وهى المراد بقوله عليه السلام : « أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ » . وروى : « بكلمة الله التامة » . على الإفراد . فالجمع لما كانت هذه الكلمة فى الأمور كلها ، فإذا قال لكل أمر ، كن ، ولكل شئ : كن ، فهن كلمات ؛ يدل على هذا ما روى عن أبى نذر عن النبى صلى الله عليه وسلم فيما يحكى عن الله تعالى : « عطائى كلام وعذابى كلام » . خرجه الترمذى فى حديث فيه طول . والكلمة على الإفراد بمعنى الكلمات أيضا لكن لما تفرقت الكلمة الواحدة فى الأمور فى الأوقات صارت كلمات ومرجعهن إلى كلمة واحدة . وانما قيل : تامة ؛ لأن أقل الكلام عند أهل اللغة على ثلاثة أحرف ، حرف مبتدأ ، وحرف تحشى به الكلمة ، وحرف يسكت عليه . وإذا كان على حرفين فهو عندهم منقوص ، كيد ودم وفم ؛ وانما نقص لعله ، فهى من الآدميين من المنقوصات لأنها على حرفين ، ولأنها كلمة ملفوظة بالأدوات ؛ ومن ربنا تبارك وتعالى تامة لأنها بغير الأدوات تعالى عن شبه المخلوقين .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ فَيَكُونُ ﴾ قرئ برفع النون على الاستئناف . قال سيبويه : فهو يكون ، أو فإنه يكون . وقال غيره : هو معطوف على يقول . فعلى الأول كأننا بعد الأمر ، وإن كان معدوما ، فإنه بمنزلة الموجد إذ هو عنده معلوم على ما يأتى بيانه . وعلى الثانى كأننا مع الأمر ؛ واختاره الطبرى وقال : أمره للشئ يكن لا يتقدم الوجود ولا يتأخر عنه ؛ فلا يكون الشئ مأمورا بالوجود إلا وهو موجود بالأمر ، ولا موجود إلا وهو مأمور بالوجود ؛ قال : ونظيره قيام الناس من قبورهم لا يتقدم دعاء الله ولا يتأخر عنه ؛ كما قال : ﴿ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ ﴾ . وضعف ابن عطية هذا القول وقال : هو خطأ من جهة المعنى ؛ لأنه يقتضى أن القول من جهة التكوين والوجود .

وتلخيص المعتقد في هذه الآية : أن الله عز وجل لم يزل أمرا للمعدومات بشرط وجودها ، قادرا مع تأخر المقدورات ، عالما مع تأخر المعلومات . فكل ما في الآية يقتضى الاستقبال فهو بحسب الأمور ؛ إذ المحدثات تجيء بعد أن لم تكن . وكل ما يسند إلى الله تعالى من قدرة وعلم فهو قديم لم يزل . والمعنى الذى تقتضيه عبارة كن ، هو قديم قائم بالذات .

قال أبو الحسن الماوردى : فإن قيل : قى أى حال يقول له كن فيكون ؟ فى حال علمه ، أم فى حال وجوده ؟ فإن كان فى حال عدمه استحال أن يأمر إلا مأمورا ؛ كما يستحيل أن يكون الأمر إلا من أمر . وإن كان فى حال وجوده فتلك حال لا يجوز أن يأمر فيها بالوجود والحسوث ؛ لأنه موجود حادث . قيل عن هذا السؤال أجوبة ثلاثة :

أحدها - أنه خبر من الله تعالى عن نفوذ أوامره فى خلقه الموجود ؛ كما أمر فى بنى إسرائيل أن يكونوا قردة خاسئين ؛ ولا يكون هذا واردا فى إيجاد المعدومات .

الثانى - أن الله عز وجل عالم بما هو كائن قبل كونه ؛ فكانت الأشياء التى لم تكن وهى كائنة بعلمه قبل كونها متشابهة لتى هى موجودة ؛ بخاز أن يقول لها : كونى ؛ ويأمرها بالخروج من حال العدم الى حال الوجود ؛ لتصور جميعها له ولعلمه بها فى حال العدم .

الثالث - أن ذلك خبر من الله تعالى عام عن جميع ما يحدثه ويكونه إذا أراد خلقه وإنشاءه كان ، ووجد من غير أن يكون هناك قول يقوله ، وإنما هو قضاء يريده . فعبر عنه بالقول وإن لم يكن قولاً ؛ كقول أبى النجم :

\* قد قالت الأنساع للبطن الحق \*

ولا قول هناك ، وإنما أراد أن الظهر قد لحق بالبطن ، وكقول عمرو بن حمزة الدوسي :

فأصبحت مثل النمر طارت فراخه \* إذا رام تطيارا يقال له فـع

وكما قال الآخر :

قالت جناحاه لساقيه الحقا \* ونجيا لهما أن يمزقا



قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ . قال ابن عباس : هم اليهود . مجاهد :  
النصارى . ورجحه الطبري ؛ لأنهم المذكورون في الآية أولا . وقال الربيع والسدي وقادة :  
مشركو العرب . ونولا بمعنى هلا تحضيض ؛ كما قال الأشهب ابن زميله :  
تعدون عقر النيب أفضل مجدكم . بنى ضو طرى لولا العكس المقنا

وليست هذه لولا التي تعطى منع الشيء لوجود غيره ؛ والفرق بينهما عند علماء اللسان  
أن لولا بمعنى التحضيض لا يلها إلا الفعل مظهرا أو مقدرا . والتي للامتناع يلها الابتداء ،  
وجرت العادة بحذف الخبر . ومعنى الكلام هل لا يكلمنا الله بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم فنعلم  
أنه نبي فتؤمن به ، ويأتينا بآية تكون علامة على نبوته . والآية : الدلالة والعلامة ؛ وقد تقدم .  
و ﴿ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ . اليهود والنصارى في قول من جعل الذين لا يعلمون كفار العرب ،  
أو الأمم السالفة في قول من جعل الذين لا يعلمون اليهود والنصارى ، أو اليهود في قول من  
جعل الذين لا يعلمون النصارى . ﴿ تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ ﴾ . قيل : في التعتيت والاقتراح وترك  
الإيمان . قال الفراء . تشابهت في اتفاقهم على الكفر . ﴿ قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴾ .  
تقدم .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا ﴾ . نصب على الحال . ﴿ وَنَذِيرًا ﴾ . عطف  
عليه . وقد تقدم معناهما . ﴿ وَلَا تُسْئَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ ﴾ . قال مقاتل : إن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال : « لو أنزل الله بأسه باليهود لآمنوا » . فأنزل الله تعالى : ﴿ وَلَا تُسْئَلُ عَنْ  
أَصْحَابِ الْجَحِيمِ ﴾ . برفع تسئل ، وهي قراءة الجمهور ، ويكون في موضع الحال وبعطفه على  
بشيرا ونذيرا . المعنى إنا أرسلناك بالحق بشيرا ونذيرا غير مسئول . وقال سعيد الأخفش :  
ولا تسئل بفتح التاء وضم اللام ؛ وتكون في موضع الحال عطفا على بشيرا ونذيرا . المعنى  
إنا أرسلناك بالحق بشيرا ونذيرا غير سائل عنهم ؛ لأن علم الله بكفرهم بعد إنذارهم يعني عن  
سؤاله عنهم . هذا معنى غير سائل ، ومعنى غير مسئول لا يكون مؤاخذا بكفر من كفر بعد  
التبشير والإنذار . وقال ابن عباس ومحمد بن كعب : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

ذات يوم : « ليت شعري ما فعل أبواي » . فزلت هذه الآية ؛ وهذا على قراءة من قرأ  
ولا تسئل جزما على النهي ، وهي قراءة نافع وحده . وفيه وجهان :

أحدهما — أنه نهى عن السؤال عن عصي وكفر من الأحياء ؛ لأنه قد يتغير حاله  
فينتقل عن الكفر إلى الإيمان ، وعن المعصية إلى الطاعة

والثاني — وهو الأظهر ، أنه نهى عن السؤال عن مات على كفره ومعصيته ، تعظيما  
لحالته وتغليظا لشأنه ، وهذا كما يقال : لا تسئل عن فلان : أي قد بلغ فوق ما تحسب . وقرأ ابن  
مسعود ولن تسئل . وقرأ أبي وما تسئل ؛ ومعناها موافق لقراءة الجمهور . نفي أن يكون  
مسئولا عنهم . وقيل : إنما سأل أي أبويه أحدث موتا ؟ فزلت . وقد ذكرنا في كتاب  
التذكرة أن الله تعالى أحيا له أباه وأمه وآمنا به ، وذكرنا قوله عليه السلام للرجل : « إن أبي  
وأباك في النار » . وبيننا ذلك والحمد لله .

قوله تعالى : ﴿ وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ ﴾ . فيه مسئلتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ ﴾ .

المعنى ليس غرضهم يا محمد بما يقترحون من الآيات أن يؤمنوا ، بل لو أتيتهم بكل ما يسئلون لم  
يرضوا عنك ، وإنما يرضيهم ترك ما أنت عليه من الإسلام واتباعهم . يقال : رضى يرضى رضا  
ورضا ورضوانا ومرضاة ؛ وهو من ذوات الواو ؛ ويقال في التثنية : رضوان ، وحكى الكسائي  
رضيان . وحكى رضاء ممدود وكأنه مصدر راضى يراضى مرأضة ورضاء . وتبع ، منصوب  
بأن ولكنها لا تظهر مع حتى . قاله الخليل ؛ وذلك أن حتى خافضة للاسم ، كقوله : ﴿ حَتَّى  
مَطْلَعِ الْفَجْرِ ﴾ . وما يعمل في الاسم لا يعمل في الفعل البتة . وما ينخفض اسما لا ينصب شيئا .  
وقال النحاس : تتبع ، منصوب بحتى ، وحتى بدل من أن . والملة : اسم لما شرعه الله لعباده  
في كتبه على السنة رسله ، فكانت الملة والشرعية سواء . فأما الذين فقد فرق بينه وبين الملة  
والشرعية ؛ فإن الملة والشرعية ما دعا الله عباده إلى فعله ، والذين ما فعله العباد عن  
أمره .



الثانية - تمسك بهذه الآية جماعة من العلماء منهم أبو حنيفة والشافعي وداود وأحمد ابن حنبل على أن الكفر كله ملة واحدة؛ لقوله تعالى : ﴿ مِلَّتَهُمْ ﴾ . فوحد الملة ، وقوله تعالى : ﴿ لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ ﴾ ، وكقوله عليه السلام : « لا يرث المسلم الكافر » . وذهب مالك وأحمد في الرواية الأخرى إلى أن الكفر ملل ، فلا يرث اليهودي النصراني ، ولا يرثان المجوسي ؛ أخذا بظاهر قوله عليه السلام : « لا يتوارث أهل ملتين » وأما قوله تعالى : ﴿ مِلَّتَهُمْ ﴾ . فالمراد به الكثرة وإن كانت موحدة في اللفظ بدليل إضافتها إلى ضمير الكثرة ، كما تقول : أخذت عن علماء أهل المدينة - مثلا - عليهم ، وسمعت عنهم حديثهم ، يعني علومهم وأحاديثهم .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ هُدَى اللَّهُ هُوَ الْهُدَى ﴾ . المعنى ما أنت عليه يا محمد من هدى الله الحق الذي يضعه في قلب من يشاء ، هو الهدى الحقيقي ، لا ما يدعيه هؤلاء .

قوله تعالى : ﴿ وَلَئِنْ أَتَيْتَ أَهْوَاءَهُمْ ﴾ . الأهواء ، جمع هوى كما تقول : جمل وأجمال ، ولما كانت مختلفة جمعت . ولو حمل على أفراد الملة لقال : هواهم ؛ وفي هذا الخطاب وجهان : أحدهما - أنه للرسول لتوجه الخطاب إليه . والثاني - أنه للرسول والمراد به أمته ؛ وعلى الأول يكون فيه تأديب لأئمة ، إذ منزلتهم دون منزله . وسبب الآية أنهم كانوا يسئلون المسألة والهدنة ، ويعدون النبي صلى الله عليه وسلم بالإسلام ؛ فأعلمه الله أنهم لن يرضوا عنه حتى يتبع ملتهم ، وأمره بجهادهم .

قوله تعالى : ﴿ مِنْ أَلَيْمٍ ﴾ . سئل أحمد بن حنبل عن يقول : القرآن مخلوق ؛ فقال : كافر ؛ فقيل : بم كفرته ؟ فقال : بآيات من كتاب الله تعالى : ﴿ وَلَئِنْ أَتَيْتَ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنْ أَلَيْمٍ ﴾ . والقرآن من علم الله ؛ فمن زعم أنه مخلوق فقد كفر .

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ ﴾ . قال قتادة : هم أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، والكتاب على هذا التأويل القرآن . وقال ابن زيد : هم من أسلم من بني إسرائيل .

والكتاب على هذا التأويل التوراة والآية نعم . والذين رفع بالابتداء . آتيناهم ، صلته . يتلونه ، خبر الابتداء ، وإن شئت كان الخبر ( أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ ) .

واختلف في معنى ( يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ ) . ف قيل : يتبعونه حق اتباعه ، باتباع الأمر والنهي ، فيحطلون حلاله ، ويحزمون حرامه ، ويعملون بما تضمنته . قاله عكرمة . قال عكرمة : أما سمعت قول الله تعالى : ( وَالْقَمَرَ إِذَا تَلَّاهَا ) . أى اتبعها ، وهو معنى قول ابن عباس وابن مسعود رضى الله عنهما . وقال الشاعر :

• قد جعلت دلوى تستلبنى •

وروى نصر بن عيسى عن مالك عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى : ( يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ ) . قال : يتبعونه حق اتباعه . في إسناده غير واحد من المجهولين فيما ذكر الخطيب أبو بكر بن أحمد ، إلا أن معناه صحيح . وقال أبو موسى بن حرمي الأشعري : من يتبع القرآن يهبط به على رياض الجنة . وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه : الذين إذا مروا بآية رحمة سألوها من الله ، وإذا مروا بآية عذاب استعاذوا منها . وقد روى هذا المعنى عن النبي صلى الله عليه وسلم : كان إذا مر بآية رحمة سأل ، وإذا مر بآية عذاب تعوذ . وقال الحسن : هم الذين يعملون بحكمه ، ويؤمنون بمنشأه ، ويكون ما أشكل عليهم إلى عالمه . وقيل : يقرءونه حق قراءته .

قلت : وهذا فيه بعد ، إلا أن يكون المعنى يرتلون ألفاظه ، ويفهمون معانيه ، فإن تفهم المعاني يُكُونُ الاتباع لمن وفق .

قوله تعالى : ( وَإِذْ أَبْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبَّهُ بِكَلِمَاتٍ فَاتَمَمَّنَّ ) . الآية . فيه عشرون مسألة :

الأولى — لما جرى ذكر الكعبة والقبلة اتصل ذلك بذكر إبراهيم عليه السلام ، وأنه الذى بنى البيت ، فكان من حق اليهود — وهم من نسل إبراهيم — ألا يرغبوا عن دينه . والابتلاء : الامتحان والاختبار . ومعناه أمر وتعبد . وإبراهيم ، تفسيره بالسريانية فيما ذكر الماوردى ، وبالعربية فيما ذكر ابن عطية : أب رحيم . قال السهيلي : وكثيرا ما يقع الاتفاق بين



السرياني والعربي أو يقاربه في اللفظ ؛ ألا ترى أن إبراهيم تفسيره أب رحيم ؛ لرحمة  
بالأطفال ؛ ولذلك جعل هو وسارة زوجته كافلين لأطفال المؤمنين الذين يموتون صغارا الى  
يوم القيامة .

قلت : ومما يدل على هذا ما أخرجه البخاري من حديث الرؤيا الطويل عن سمرة ، وفيه  
أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى في الروضة إبراهيم عليه السلام ، وحوله أولاد الناس . وقد  
أتينا عليه في كتاب التذكرة والحمد لله .

وإبراهيم هذا ، هو ابن تارخ بن ناخور في قول بعض المؤرخين . وفي التزويل ،  
( وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ آذَرَ ) . وكذلك في صحيح البخاري ؛ ولا تناقض في ذلك على ما يأتي  
في الأنعام بيانه إن شاء الله تعالى . وكان له أربع بنين : إسماعيل وإسحاق ومدين ومذان  
على ما ذكره السهلي . وقدم على الفاعل للاهتمام ؛ إذ كون الرب تبارك وتعالى مبتليا معلوم ،  
وكون الضمير المفعول في العربية متصلا بالفاعل موجب تقديم المفعول ؛ فإنما بني الكلام  
على هذا الاهتمام ، فاعلمه . وقراءة العامة لإبراهيم بالنصب . ربه ، بالرفع على ما ذكرنا . وروى  
عن جابر بن زيد أنه قرأ على العكس ، وزعم أن ابن عباس أقرأه كذلك . فالمعنى دعا إبراهيم  
ربه وسأل ؛ وفيه بعد ؛ لأجل الباء في قوله : ﴿ يَكَلِّمَاتِ ﴾ .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ يَكَلِّمَاتِ ﴾ . الكلمات جمع كلمة وترجع حقيقتها الى كلام  
الباري تعالى ، لكنه عبر بها عن الوظائف التي كلفها إبراهيم عليه السلام ؛ ولما كان  
تكليفها بالكلام سميت به كما سمي عيسى كلمة ؛ لأنه صدر عن كلمة وهي كن . وتسمية الشيء  
بمقدمته أحد قسمي المجاز . قاله ابن العربي .

الثالثة — واختلف العلماء في المراد بالكلمات على أقوال : أحدها — شرائع الإسلام ، وهي  
ثلاثون سهما : عشر منها في سورة براءة ﴿ النَّاسِ يُونُ الْعَايِدُونَ ﴾ الى آخرها ، وعشر في الأحزاب .  
﴿ إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ ﴾ . الى آخرها ، وعشر في المؤمنون . ﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ .  
الى قوله تعالى : ﴿ عَلَى صَلَوَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴾ . وقوله في سأل سائل : ﴿ إِلَّا الْمُصَلِّينَ ﴾ . الى

قوله : ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴾ . قال ابن عباس رضى الله عنهما : ما ابتلى الله أحداً من قدام بها كلها إلا إبراهيم عليه السلام ، ابتلى بالإسلام فأتمه ، فكتب الله البراءة ، فقال : ﴿ وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى ﴾ . وقال بعضهم : بالأمر والنهي ، وقال بعضهم : بذبح ابنه ، وقال بعضهم : بأداء الرسالة ، والمعنى متقارب . وقال مجاهد : في قوله تعالى : إني مبتليك بأمر ، قال : يجعلني للناس إماماً ؟ قال : نعم ، قال : ومن ذريتي ؟ قال : لا ينال عهدي الظالمين ؛ قال : تجعل البيت مثابة للناس ؟ قال : نعم ، وأمناء ؟ قال : نعم ، قال : وتبريتنا بمناسكنا وثوب علينا ؟ قال : نعم ، قال : وترزق أهله من الثمرات ؟ قال : نعم . وعلى هذا القول فأنه تعالى هو الذي أتم ، وأصح من هذا ما ذكره عبد الرزاق عن معمر عن ابن طاوس عن ابن عباس في قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رَبَّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ ﴾ . قال : آتاه الله بالطهارة ، خمس في الرأس ، وخمس في الجسد : قص الشارب ، والمضمضة ، والاستنشاق ، والسواك ، وفرق الشعر . وفي الجسد : تقليم الأظفار ، وحلق العانة ، والاختتان ، ونتف الإبط ، وغسل مكان الغائط والبول بالماء ، وعلى هذا القول فالذي أتم هو إبراهيم ، وهو ظاهر القرآن . وروى مطر عن أبي الجعد أنها عشر أيضاً ، إلا أنه جعل موضع الفرق غسل البراجم ، وموضع الاستنجاء الاستحداد . وقال قتادة : هي مناسك الحج خاصة . الحسن : هي انحلال الست : الكوكب ، والقمر ، والشمس ، والنار ، والهجرة ، والختان . وقال أبو إسحاق الزجاج : وهذه الأقوال ليست بمتناقضة ، لأن هذا كله مما ابتلى به إبراهيم عليه السلام .

قلت : وفي الموطأ وغيره عن يحيى بن سعيد أنه سمع سعيد بن المسيب يقول : إبراهيم عليه السلام أول من اجتنن ، وأول من ضاف الضيف ، وأول من استحد ، وأول من قلم الأظفار ، وأول من قص الشارب ، وأول من شاب ، فلما رأى الشيب قال : ما هذا ؟ قال : وقار ، قال : يا رب ، زدني وقاراً . وذكر أبو بكر بن أبي شيبة عن سعيد بن إبراهيم عن أبيه قال : أول من خطب على المنابر إبراهيم خليل الله . قال غيره : وأول من ثرد الثريد ،



وأول من ضرب بالسيف، وأول من استاك، وأول من استنجد بالماء، وأول من لبس السراويل . وروى معاذ بن جبل قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إن أتخذ المنبر فقد اتخذه أبي إبراهيم وإن أتخذ العصا فقد اتخذه أبي إبراهيم » .

قلت : وهذه أحكام يجب بيانها والوقوف عليها والكلام فيها .

فأقول ذلك "الختان" وما جاء فيه . وهي :

الرابعة — أجمع العلماء على أن إبراهيم عليه السلام أول من اختن ؛ واختلف في السن الذي اختن فيه ، ففي الموطأ عن أبي هريرة موقوفا : « وهو ابن مائة وعشرين سنة وعاش بعد ذلك ثمانين سنة » . ومثل هذا لا يكون رأيا ، وقد رواه الأوزاعي مرفوعا عن يحيى ابن سعيد عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اختن إبراهيم عليه السلام وهو ابن مائة وعشرين سنة ثم عاش بعد ذلك ثمانين سنة » . وذكره أبو عمرو . روى مسندا مرفوعا من غير رواية يحيى من وجوه : « أنه اختن حين بلغ ثمانين سنة واختن بقدوم » . كذا في صحيح مسلم وغيره « ابن ثمانين سنة » ، وهو المحفوظ في حديث ابن عجلان ، وحديث الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم . قال عكرمة : اختن إبراهيم وهو ابن ثمانين سنة ، ولم يطف بالبيت بعد على ملة إبراهيم إلا مختون . هكذا قال عكرمة . وقال المسيب بن رافع ذكره المروزي : والقدم يروى مشددا ومخففا . قال أبو الزناد : القدم (مشددا) : موضع ، انتهى .

الخامسة — واختلف العلماء في الختان ، فجمهورهم على أن ذلك من مؤكدات السن ، ومن فطرة الإسلام التي لا يسع تركها في الرجال . وقالت طائفة : ذلك فرض ؛ لقوله تعالى : ﴿ أَنْ آتِيعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا ﴾ . قال قتادة : هو الاختتان ؛ وإليه مال بعض المالكيين ، وهو قول الشافعي . واستدل ابن شريج<sup>(١)</sup> على وجوبه بالإجماع على تحريم النظر إلى العورة ، وقال : لولا أن الختان فرض لما أبيح النظر إليها من المختون . وأجيب عن هذا بأن مثل

(١) في بعض نسخ الأصل « ابن شريج » .

هذا يباح لمصلحة الجسم كنظر الطبيب ، والطب ليس بواجب إجماعاً ، على ما يأتي في النحل بيانه إن شاء الله تعالى . وقد احتج بعض أصحابنا بما رواه الحجاج بن أرطاة عن أبي المليح عن أبيه عن شذاد بن أوس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « الختان سنة للرجال مكرمة للنساء » . والحجاج ليس ممن يحتاج به .

قلت : أعل ما يحتاج به في هذا الباب حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الفطرة خمس الاختتان » . الحديث ، وسيأتي . وروى أبو داود عن أم عطية أن امرأة كانت تختن النساء بالمدينة ، فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم : « لا تنهكي فان ذلك أحظى للمرأة وأحب للبعل » . قال أبو داود : هذا الحديث ضعيف راويه مجهول . وفي رواية ذكرها رزين : « ولا تنهكي فإنه أنور للوجه وأحظى عند الرجل » .

السادسة - فإن ولد الصبي محتون فقد كفى مؤنة الختان . قال الميموني قال لي أحمد : إن ههنا رجلاً ولد له ولد محتون ، فاغتم لذلك غماً شديداً ، فقلت له : إذا كان الله قد كافاك المؤنة فما غمك بهذا !

السابعة - قال أبو الفرج الجوزي حدثت عن كعب الأخبار قال : خلق من الأنبياء ثلاثة عشر محتون : آدم وشيث وإدريس ونوح وسام ولوط ويوسف وموسى وشعيب وسليمان ويحيى وعيسى والنبي صلى الله عليه وسلم . وقال محمد بن جبيب الهاشمي : هم أربعة عشر : آدم وشيث ونوح وهود وصالح ولوط وشعيب ويوسف وموسى وسليمان وذكرنا وعيسى وحنظلة بن صفوان - نبي أصحاب الرس - ومحمد صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين .

قلت : اختلفت الروايات في النبي صلى الله عليه وسلم ، فذكر أبو نعيم الحافظ في " كتاب الخلية " بإسناده أن النبي صلى الله عليه وسلم ولد محتوناً . وأسند أبو عمر في التمهيد حديثنا أحمد ابن محمد بن أحمد حديثنا محمد بن عيسى حديثنا يحيى بن أيوب بن زياد العلاف حديثنا محمد بن أبي السري العسقلاني حديثنا الوليد بن مسلم عن شعيب عن عطاء الخراساني عن عكرمة عن



ابن عباس : أن عبد المطلب ختن النبي صلى الله عليه وسلم يوم سابعه ، وجعل له مائدة وسماه «مهدا» ، قال أبو عمر : هذا حديث مسند غريب ؛ قال يحيى بن أيوب : طلبت هذا الحديث فلم أجده عند أحد من أهل الحديث من لقينته إلا عند ابن أبي السرى . قال أبو عمر : وقد قيل : إن النبي صلى الله عليه وسلم ولد مختونا .

الثامنة — واختلفوا متى يختن الصبي ؛ فثبت في الأخبار عن جماعة من العلماء أنهم قالوا : ختن إبراهيم إسماعيل ثلاث عشرة سنة ، وختن ابنه إسحاق لسبعة أيام . وروى عن فاطمة أنها كانت تحت ولدها يوم السابع ؛ وأنكر ذلك مالك وقال : ذلك من عمل اليهود . ذكره عنه ابن وهب . وقال الليث بن سعد : يختن الصبي ما بين سبع سنين إلى عشر ؛ ونحوه روى ابن وهب عن مالك .

وقال أحمد : لم أسمع في ذلك شيئا . وفي البخاري عن سعيد بن جبير قال : سئل ابن عباس ، مثل من أنت حين قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : أنا يومئذ مختون ؛ قال : وكانوا لا يختنون الرجل حتى يدرك أو يقارب الاحتلام .

واستحب العلماء في الرجل الكبير يسلم أن يختن ؛ وكان عطاء يقول : لا يتم إسلامه حتى يختن ، وإن بلغ ثمانين سنة .

وروى عن الحسن أنه كان يرخص للشيخ الذي يسلم ألا يختن ، ولا يرى به بأسا ولا بشهادته وذبيحته ، وحجه وصلاته ؛ قال ابن عبد البر : وعامة أهل العلم على هذا . وحديث بريدة في حج الأغلف لا يثبت . وروى عن ابن عباس وجابر بن زيد وعكرمة : إن الأغلف لا تؤكل ذبيحته ولا تجوز شهادته .

التاسعة — قوله : وأول من استعده ، فالاستعداد استعمال الحديد في حلق العانة . روت أم سلمة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا طلى ولي عاتته بيده . وروى ابن عباس أن رجلا طلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى إذا بلغ إلى عاتته قال له : اخرج عني ثم طلى عاتته بيده . وروى أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يتنور ، وكان إذا كثرت الشعر على

عائته<sup>(١)</sup> حلقه . قال ابن خويزمنداد : وهذا يدل على أن الأكثر من فعله كان الحلق ، وإنما  
تتوزع نادرا ليصح الجمع بين الحديثين .

العاشرة - في تقليم الأظفار ، وتقليم الأظفار : قصها ، والقلامة ما يزال منها . وقال  
مالك : أحب للنساء من قص الأظفار وحلق العانة مثل ما هو للرجل . وذكره الحارث بن  
مسكين ويحسون عن ابن القاسم . وذكر الترمذي الحكيم في "نواذر الأصول" له - الأصل التاسع  
والعشرون - حدثنا عمر بن أبي عمر قال حدثنا إبراهيم بن العلاء الزبيدي عن عمر بن بلال  
الفزاري قال سمعت عبد الله بن بشر المازني يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «قصوا  
أظفاركم وادفنوا قلاماتكم ونقشوا براجمكم ونظفوا لسانكم من الطعام وتسببوا ولا تدخلوا على  
مقرا بمخرا . ثم تكلم عليه فأحسن ، قال الترمذي : فأما قص الأظفار فمن أجل أنه يחדش  
ويجشم ويضر ، وهو مجتمع الوسخ ، فربما أجنب ولا يصل الماء إلى البشرة من داخل الوسخ  
فلا يزال جنباً ، ومن أجنب فبق موضع إبرة من جسده بعد الغسل غير مغسول ، فهو جنب  
على حاله حتى يعم الغسل جسده كله ، فذلك نذهبهم إلى قص الأظفار . والأظافر جمع الأظفور ،  
والأظفار جمع الظفر . وفي حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم بها في صلاته فقال : «ومالي  
لا أوهم<sup>(٢)</sup> ورفق أحدكم بين ظفروه وأظفاره ويسئلي أحدكم عن خبر السماء وفي أظافيره الجنابة  
والنفث » . وذكر هذا الخبر أبو الحسن علي بن محمد الطبري المعروف بالكا في "أحكام  
القرآن" له عن سليمان بن فرج أبي واصل قال : أتيت أبا أيوب رضي الله عنه فصاحته فرأى  
في أظفاري طولا فقال : جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم يسأله عن خبر السماء فقال :  
«يحيى أحدكم يسئل عن خبر السماء وأظفاره كأظفار الطير حتى يجتمع فيها الوسخ والنفث » .  
وأما قوله : «ادفنوا قلاماتكم » . فإن جسد المؤمن ذو حرمة ، فما سقط منه وزال عنه ، لحظه  
من الحرمة قائم ، فيحق عليه أن يدفنه كما أنه لو مات دفن ، فإذا مات بعضه فكذلك أيضا تقام

(١) في نسخة من الأصل : « على جسده » .

(٢) في نسخة من الأصل : « ما هو على الرجال » .

(٣) الرفق : الوسخ الذي بين الأظفار والظفر .



حرمته بدفنه؛ كي لا يتفريق ولا يقع في النار أو في مزابيل قنطرة . وقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بدفن دمه حيث احتجم ، حتى لا تبحث عنه الكلاب ، حدثنا بذلك أبي رحمه الله تعالى قال : حدثنا موسى بن اسماعيل قال حدثنا هنيذ بن القاسم بن عبد الرحمن بن ماعز قال سمعت عامر بن عبد الله بن الزبير يقول : إن أباه حدثه أنه أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يحتجم فلما فرغ قال : « يا عبد الله اذهب بهذا الدم فأهرفه حيث لا يراك أحد » فقلنا برز عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، عمد إلى الدم فشربه ، فلما رجع قال : « يا عبد الله ما صنعت به » . قال : جعلته في أخفى مكان ظننت أنه خافيا عن الناس ، قال : « لعلك شربته » . قال : نعم ؛ قال : « لم شربت الدم ويل لك من الناس » . حدثني أبي قال حدثنا مالك بن سليمان الهروي قال حدثنا داود بن عبد الرحمن عن هشام عن عمرو عن أبيه عن عائشة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر بدفن سبعة أشياء من الإنسان : الشعر ، والظفر ، والدم ، والحبيضة ، والسن ، والقلقة ، والبشيمة . وأما قوله : « تقوا براجمكم » . فالبراجم تلك الغضون من المفاصل ، وهي مجتمع الدرن (واحدتها برجمة) وهو ظهر عقدة كل مفصل ؛ فظهر العقدة يسمى برجمة ، وما بين العقدتين يسمى راجبة (وجمعها رواجب) وذلك مما يلي ظهرها ، وهي قصبة الأصبع ، فلكل أصبع برجتان وثلاث رواجب إلا الإبهام فإن لها برجمة وراجتين ؛ فأمر بتنقيته لئلا يدرن فتبقى فيه الجناية ، ويحول الدرن بين الماء والبشرة . وأما قوله : « نظفوا لثانكم » . فاللثة واحدة ، واللثات جماعة ، وهي اللحمية فوق الأسنان ودون الأسنان ، وهي منابتها . والعمور : اللحمية القليلة بين السنين (واحدتها عمر) فأمر بتنظيفها لئلا يبقى فيها وضر الطعام فتتغير عليه النكهة وتنتكر الرائحة ، ويتأذى المملكان ؛ لأنه طريق القرآن ، ومقعد المملكين عند نأبيه ، وروى في الخبر في قوله تعالى : ﴿ مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ﴾ . قال : عند نأبيه . حدثنا بذلك محمد بن علي الشفيقي قال : سمعت أبي يذكر ذلك عن سفيان بن عيينة ، وجاد ما قال ، وذلك أن اللفظ هو عمل الشفتين بلفظ الكلام على لسانه إلى البراز ؛ وقوله : ﴿ لَدَيْهِ ﴾ . أي عنده ، واللد والعند في لغتهم السائرة بمعنى

واحد، وكذلك قوله : ﴿ لَدُنَّ ﴾ فالنون زائدة، فكأن الآية تنبيء أن الرقيب عتيد عند ملفظ الكلام وهو الثَّاب . وأما قوله : «تسنتوا» وهو السواك مأخوذ من السَّنت، أى نظفوا السن . وقوله : «لا تدخلوا على قرا بخر» فالمحفوظ عندى «ثلا وقلحا» وسمعت الجارود يذكر عن النضر قال : الأقلح : الذى قد اصفرت أسنانه حتى بنحرت من باطنها ، ولا أعرف القحج والبيخر الذى تجد له رائحة منكدة لبشرته ، يقال : رجل أبخر ، ورجال بخر . حدثنا الجارود قال حدثنا جرير عن منصور عن أبي علي عن أبي جعفر بن تمام بن العباس عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «استاكوا مالكم تدخلون على قُلُحا» .

الحادية عشرة - فى قص الشارب، وهو الأخذ منه حتى يبدو طرف الشفة وهو الاطار، ولا يحزه فيمثل نفسه، قاله مالك . وذكر ابن عبد الحكم عنه قال : وأرى أن يؤدب من حلق شاربه . وذكر أشهب عنه أنه قال فى حلق الشارب : هذه بدعة، وأرى أن يوجع ضربا من فعله . قال ابن خويز منداد قال مالك : أرى أن يوجع من حلقه ضربا . كأنه يراه ممثلا بنفسه، وكذلك ينتفه الشعر، وتقصيره أولى عنده من حلقه . وكذلك روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان ذا لمة وكان أصحابه من بين وافر الشعر أو مقصر، وإنما حلق وحلقوا فى النسك . وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقص أظافره وشاربه قبل أن يخرج إلى الجمعة . وقال الطحاوى : لم نجد عن الشافعى فى هذا شيئا منصوفا، وأصحابه الذين رأيناهم : المزنى والربيع كانا يحفیان شواربهما، ويدل ذلك أنهما أخذتا ذلك عن الشافعى رحمه الله تعالى، قال : وأما أبو حنيفة وزفر وأبو يوسف ومحمد فكان مذهبهم فى شعر الرأس والشارب أن الاحفاء أفضل من التقصير . وذكر ابن خويز منداد عن الشافعى أن مذهبه فى حلق الشارب كمذهب أبي حنيفة سواء . وقال أبو بكر الأثرم : رأيت أحمد بن حنبل يحفى شاربه شديدا، وسمعتة مثل عن السنة فى إحقاء الشارب فقال : يحفى كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : «احفوا الشوارب» فقال أبو عمر : إنما فى هذا الباب أصلان : أحدهما - أحفوا ، وهو لفظ يحتمل التأويل . والثانى - قص الشارب، وهو مفسر والمفسر يقضى على المجمل، وهو عمل أهل المدينة، وهو



أولى ما قيل به في هذا الباب . روى الترمذى عن ابن عباس قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقص من شاربته ويقول : « إن إبراهيم خليل الرحمن كان يفعله » . قال : هذا حديث حسن غريب . وخرج مسلم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الفطرة خمس الاختتان والاستحداد وقص الشارب وتقليم الأظفار وتنف الإبط » . وفيه عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « خالفوا المشركين احفوا الشوارب وأوفوا اللحي » . والأعاجم يقصون لحاهم ، ويوفرون شواربهم أو يوفرونهما معا ، وذلك عكس الجمال والنظافة . ذكر رزين عن نافع أن ابن عمر كان يحفى شاربته حتى ينظر إلى الجلد ويأخذ هذين ، يعني ما بين الشارب واللحية . وفي البخارى : وكان ابن عمر يأخذ من طول لحيته ما زاد على القبضة اذا حج أو أعتمر . وروى الترمذى عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأخذ من عرضها وطولها . قال : هذا حديث غريب .

الثانية عشرة — وأما الإبط فسنته التفت ، كما أن سنة العانة الحلق ، فلو عكس جاز لحصول النظافة ، والأول أولى ؛ لأنه المتيسر المعتاد .

الثالثة عشرة — وفرق الشعر تفريقه في المفرق ، وفي صفته صلى الله عليه وسلم : إن انفرت عقيقته فرق ؛ يقال : فرقت الشعر أفرقه فرقا ؛ يقول : إن انفرت شعر رأسه فرقه في مفرقه ، فإن لم ينفرق تركه وفرة واحدة . خرج النسائى عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسدل شعره ، وكان المشركون يفرقون شعورهم ، وكان يحب موافقة أهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه بشئ ، ثم فرق رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك . أخرجه البخارى ومسلم عن أنس . قال القاضى عياض : سدل الشعر إرساله ، والمراد به ههنا عند العلماء إرساله على الجبين ، واتخاذة كالقصة ؛ والفرق في الشعر سنة ؛ لأنه الذى رجع إليه النبي صلى الله عليه وسلم . وقد روى أن عمر بن عبد العزيز كان إذا انصرف من الجمعة أقام على باب المسجد حرسا يحزون ناصية كل من لم يفرق شعره . وقد قيل : إن الفرق كان من سنة إبراهيم عليه السلام .

الرابعة عشرة - وأما الشيب فنور ويكره تنفه ، ففى النسائي وأبى داود من حديث عمر  
ابن شبيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ولا تنتفوا الشيب  
ما من مسلم يشيب شيبة فى الإسلام إلا كانت له نورا يوم القيامة وكتب الله له حسنة وخط  
صه خطيبته » .

قلت : وكما يكره تنفه كذلك يكره تغييره بالسواد ، فأما تغييره بغير السواد بخائز ، لقوله  
صلى الله عليه وسلم فى حق أبى خافة - وقد جرى به ولحيته كالنعامة بياضا - : « غيروا هذا  
بشيء واجتنبوا السواد » . ولقد أحسن من قال :

يسود أعلاها ويبيض أصلها \* فلا خير فى الأعلى إذا فسد الأصل

وقال آخر :

يا خاضب الشيب بالحناء يستره \* مل المليك له مسترا من النار

الخامسة عشرة - وأما الثريد فهو أزكى الطعام وأكثره بركة ، وهو طعام العرب ، وقد  
شهد له النبى صلى الله عليه وسلم بالفضل على سائر الطعام فقال : « فضل عائشة على النساء  
كفضل الثريد على سائر الطعام » . فى صحيح البستى عن أسماء بنت أبى بكر أنها كانت إذا ثردت  
غطته شيئا حتى يذهب فوره وتقول : إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إنه  
أعظم للبركة » .

السادسة عشرة - قلت : وهذا كله فى معنى ما ذكره عبد الرزاق عن ابن عباس ، وما  
قاله سعيد بن المسيب وغيره . ويأتى ذكر المضمضة والاستنشاق والسواك فى سورة النساء ،  
وحكم الاستنجاء فى براءة ، وحكم الضيافة فى هود ، إن شاء الله تعالى . وخرج مسلم عن أنس  
قال : وقت لنا فى قص الشارب وتقليم الأظفار ونتف الإبط وحلق العانة ألا يترك أكثر من  
أربعين يوما وليلة . قال علماؤنا : هذا تحديد فى أكثر المدة ، والمستحب تفقد ذلك من  
الجمعة إلى الجمعة ، وهذا الحديث يرويه جعفر بن سليمان . قال العقيلي : فى حديثه نظر . وقال



أبو عمر فيه : ليس بحجة ؛ لسوء حفظه وكثرة غلطه . وهذا الحديث ليس بالقوى من جهة النقل ، ولكنه قد قال به قوم ، وأكثرهم على ألا توقيت في ذلك . والله التوفيق .

السابعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا ﴾ . الإمام : القدوة ؛ ومنه قيل لحيط البناء : إمام ، وللطريق : إمام ؛ لأنه يؤم فيه للمسالك أى يقصد . فالمعنى جاعلك للناس إماما يأتون بك في هذه الخصال ، ويقتدى بك الصالحون . فجعله الله تعالى إماما لأهل طاعته ؛ فكذلك اجتمعت الأئمة على الدعوى فيه — والله تعالى أعلم — أنه كان حنيفا .

الثامنة عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي ﴾ . دعاء على جهة الرغبة إلى الله تعالى أى ومن ذريتي يارب فاجعل . وقيل : هذا منه على جهة الاستفهام عنهم أى : ومن ذريتي يارب ماذا يكون ؟ فأخبره الله تعالى أن فيهم عاصيا وظالما لا يستحق الإمامة . قال ابن عباس : سأل إبراهيم عليه السلام أن يحمل من ذريته إماما ؛ فأعلمه الله أن في ذريته من يعصى فقال : ﴿ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴾ .

التاسعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي ﴾ . أصل ذرية ، فعليه من الذر ؛ لأن الله تعالى أخرج الخلق من صلب آدم عليه السلام كالذر حين أشهدهم على أنفسهم . وقيل : هو مأخوذ من ذرأ الله الخلق يذرؤهم ذرا خلقهم ؛ ومنه الذرية ، وهى نسل الثقلين ؛ إلا أن العرب تركت همزها ، والجمع الذرارى . وقرأ زيد بن ثابت ذرية بكسر الهمزة ، وذرية بفتحها . قال ابن جنى أبو الفتح عثمان : يحتمل أصل هذا الحرف أربعة ألفاظ : أحدها — ذرا ، والثانى — ذرر ، والثالث — ذرو ، والرابع ذرى ؛ فأما الهمزة فمن ذرأ الله الخلق ، وأما ذرر فمن لفظ الذر ومعناه ، وذلك لما ورد في الخبر : أن الخلق كان كالذر . وأما الواو والياء ، فمن ذروت الحب وذريته يقالان جميعا ، وذلك قوله سبحانه وتعالى : ﴿ فَأَصْبَحَ هَبِثًا تَذُرُّهُ الرِّيحُ ﴾ . وهذا للطفه وخفته ، وتلك حال الذر أيضا . قال الجوهرى : ذرت الريح التراب وغيره تذروه وتذريه ذرورا وذريا أى نسفته ؛ ومنه قولهم : ذرى الناس الحنطة ؛

وادریت الشيء إذا ألقيته كإلقاءك الحب للزرع . وطعنه فأذراه عن ظهر دابته أى ألقاه .  
وقال الخليل : إنما سموا ذرية ؛ لأن الله تعالى ذراها على الأرض كما ذرا الزارع البذر .  
وقيل : أصل ذرية ، ذُرُورَةٌ ، لكن لما كثرت التضعيف أبدل من إحدى الراءات ياء ، فصارت  
ذُرُويَةً ، ثم أدغمت الواو فى الياء فصارت ذُرِّيَّة . والمراد بالذرية هنا الأبناء خاصة ، وقد  
نطلق على الآباء والأبناء ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ وَآيَةٌ لَهُمْ أَنَّا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ ﴾ . يعنى آباءهم .  
الموفية عشرين - قوله تعالى : ﴿ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴾ . اختلف فى المراد بالعهد ،  
فروى أبو صالح عن ابن عباس أنه النبوة ، وقاله السدى . مجاهد : الإمامة . قتادة : الإيمان .  
عطاء : الرحمة . الضحاك : دين الله تعالى . وقيل : عهده أمره . ويطلق العهد على الأمر ،  
قال الله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَهِدَ إِلَيْنَا ﴾ . أى أمرنا . وقال : ﴿ أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ ﴾ . يعنى  
ألم أقدم إليكم الأمر به ؛ وإذا كان عهد الله هو أوامره فقله : ﴿ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴾  
أى لا يجوز أن يكونوا بحمل من يقبل منهم أوامر الله ، ولا يقيمون عليها . على ما يأتى بيانه  
إن شاء الله تعالى . وروى معمر عن قتادة فى قوله تعالى : ﴿ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴾ .  
قال : لا ينال عهد الله فى الآخرة الظالمين ، فأما فى الدنيا ففسد ناله الظالم فأمن به ، وأكل  
وعاش وأبصر . قال الزجاج : وهذا قول حسن أى لا ينال أمانى الظالمين ، أى : لا أو منهم من  
عذابى . وقال سعيد بن جبير : الظالم هنا المشرك . وقرأ ابن مسعود وطلحة بن مصرف  
﴿ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمُونَ ﴾ . برفع الظالمون . الباقر بن النصب . وأسكن حمزة وحفص  
وابن محيصن الياء فى عهدى ، وفتحها الباقر .

الحادية والعشرون - استدل جماعة من العلماء بهذه الآية على أن الإمام يكون من أهل  
العدل والإحسان والفضل مع القوة على القيام بذلك ، وهو الذى أمر النبى صلى الله عليه وسلم  
ألا ينازعوا الأمر أهله ؛ على ما تقدم من القول فيه . فأما أهل الفسوق والجرور والظلم فليسوا  
له بأهل ؛ لقوله تعالى : ﴿ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴾ . ولهذا خرج ابن الزبير والحسين بن علي



رضى الله عنهم ، وخرج خيار أهل العراق وعلمائهم على المجاج ، وأخرج أهل المدينة بني أمية وقاموا عليهم ، فكانت الحرة التي أوقعها بهم عقبة بن مسلم .

والذى عليه الأكثر من العلماء أن الصبر على طاعة الإمام الجائر أولى من الخروج عليه ؛ لأن في منازعته والخروج عليه استبدال الأمن بالخوف ، وإراقة الدماء ، وانطلاق أيدي السفهاء ، وشن الغارات على المسلمين ، والفساد في الأرض . والأول مذهب طائفة من المعتزلة ، وهو مذهب الخوارج فاعلمه .

الثانية والعشرون — قال ابن خويزمنداد : وكل من كان ظالماً لم يكن نبياً ولا خليفة ولا حاكماً ولا مفتياً ، ولا إمام صلاة ، ولا يقبل عنه ما يرويه عن صاحب الشريعة ، ولا تقبل شهادته في الأحكام ، غير أنه لا يعزل بفسقه حتى يعزله أهل الحل والعقد . وما تقدم من أحكامه موافقا للصواب ماض غير منقوض . وقد نص مالك على هذا في الخوارج والبلغاء أن أحكامهم لا تنقض إذا أصابوا بها وجهها من الاجتهاد ، ولم يخرقوا الإجماع ، أو يخالفوا النصوص . وإنما قلنا ذلك لإجماع الصحابة ، وذلك أن الخوارج قد خرجوا في أيامهم ولم ينقل أن الأئمة تتبعوا أحكامهم ، ولا نقضوا شيئاً منها ، ولا أعادوا أخذ الزكاة ولا إقامة الحدود التي أخذوا وأقاموا ، فدل على أنهم إذا أصابوا وجه الاجتهاد لم يتمرض لأحكامهم .

الثالثة والعشرون — قال ابن خويزمنداد : وأما أخذ الأرزاق من الأئمة الظلمة فلذلك ثلاثة أحوال : إن كان جميع ما في أيديهم مأخوذاً على موجب الشريعة بخائز أخذه ، وقد أخذت الصحابة والتابعون من يد المجاج وغيره . وإن كان مختلطاً حلالاً وظلماً كما في أيدي الأمراء اليوم فالورع تركه ، ويجوز للبحر لأخذه ، وهو كِلَص في يده مال مسروق ، ومال جيد حلال قد وكله فيه رجل بخاء اللص يتصدق به على إنسان فيجوز أن تؤخذ منه الصدقة ، وإن كان قد يجوز أن يكون اللص يتصدق ببعض ما سرق ، إذا لم يكن شيء معروف بنهب ، وكذلك لو باع أو اشترى كان العقد صحيحاً لازماً — وإن كان الورع التز به عنه — وذلك أن الأموال لا تحرم بأعيانها وإنما تحرم بجهاتها ، وإن كان ما في أيديهم ظلماً صراحاً فلا يجوز أن

يؤخذ من أيديهم ، ولو كان ما في أيديهم من المال مغصوبا غير أنه لا يعرف له صاحب ولا مطالب ، فهو كما لو وجد في أيدي اللصوص وقطاع الطريق ، ويجعل في بيت المال وينتظر طالبه بقدر الاجتهاد ، فإذا لم يعرف صرفه الإمام في مصالح المسلمين .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ جَعَلْنَا آلِيبَتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْثًا ﴾ . فيه مسئلتان :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ جَعَلْنَا ﴾ . بمعنى صيرنا لتعديده الى مفعوليه ، وقد تقدم .  
 ﴿ آلِيبَتَ ﴾ . يعنى الكعبة . ﴿ مَثَابَةً ﴾ . أى مرجعا ، يقال : تاب يثوب ماثبا ومثابة وثوباً وثوبانا . فالمثابة مصدر وصف به ويراد به الموضع الذى يثاب اليه أى يرجع اليه ، وقال ورقة بن نوفل فى الكعبة :

مَثَابَا لَأَفْنَاءَ الْقِبَائِلِ كُلِّهَا \* تَحْتَبُّ إِلَيْهَا الْبَعْمَلَاتُ الدَّوَامِلُ

وقرأ الأعمش ماثبات على الجمع ، ويحتمل أن يكون من الثواب أى يثابون هناك . وقال مجاهد : لا يقضى أحد منه وطرا ، قال الشاعر :

جَعَلَ الْبَيْتَ مَثَابَا لَهُمْ \* لَيْسَ مِنْهُ الدَّهْرُ يَقْضُونَ الْوَطْرَ

والأصل مَثَوْبَةٌ ، فقلبت حركة الواو على الشاء ، فقلبت الواو ألفا اتباعا لثاب يثوب ، وانتصب على المفعول الثانى ، ودخلت المياء للبالغة لكثرة من يثوب أى يرجع ، لأنه قل ما يفارق أحد البيت إلا وهو يرى أنه لم يقضى منه وطرا ، فهى كنسابة وعلامة ، قاله الأخفش . وقال غيره : هى هاء لتأنيث المصدر وليست للبالغة .

فإن قيل : ليس كل من جاءه يعود إليه ، قيل : ليس يختص من ورد عليه ، وإنما المعنى لا يخلو من الجملة ، ولا يعدم قاصدا من الناس ، والله تعالى أعلم .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ وَأَمْثًا ﴾ : استدل به أبو حنيفة وجماعة من فقهاء الأمصار على ترك إقامة الحد فى الحرم على المحصن والسارق اذا لجأ اليه ، وعضدوا ذلك بقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا ﴾ . قال : آمنوا من دخل البيت . والصحيح إقامة الحدود فى الحرم ، وأن ذلك من المنسوخ ، لأن الاتفاق حاصل أنه لا يقتل فى البيت ، ويقتل خارج البيت ،



وإنما الخلاف هل يقتل في الحرم، أم لا؟ والحرم لا يقع عليه اسم البيت حقيقة . وقد أجمعوا أنه لو قتل في الحرم قتل به ، ولو أتى حداً أقيد منه فيه ، ولو حارب فيه حوزب وقتل مكانه . وقال أبو حنيفة : من لجأ إلى الحرم لا يقتل فيه ولا يتابع ، ولا يزال يضيق عليه حتى يموت أو يخرج ، فنحن نقتله بالسيف ، وهو يقتله بالجوع والصد ، فأى قتل أشد من هذا ، وفي قوله : ﴿ وَأَمَّا ﴾ تأكيد للأمر باستقبال الكعبة ، أى ليس في بيت المقدس هذه الفضيلة ، ولا يحج إليه الناس ، ومن استعاذ بالحرم أمن من أن يغار عليه . وسيأتى بيان هذا في المسألة إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى ﴾ . فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَاتَّخِذُوا ﴾ . قرأ نافع وابن عامر بفتح الخاء على جهة الخبر عن اتخذه من متبعي إبراهيم ، وهو معطوف على جعلنا ، أى جعلنا البيت مثابة وآخذوه ، مصلى . وقيل : هو معطوف على تقدير إذا ، كأنه قال : وإذا جعلنا البيت مثابة وإذا اتخذوا ، فعلى الأول الكلام جملة واحدة ، وعلى الثانى جملتان . وقرأ جمهور القراء ﴿ وَاتَّخِذُوا ﴾ بكسر الخاء على جهة الأمر ، قطعه من الأول وجعلوه معطوفاً جملة على جملة . قال المهدوى : ويجوز أن يكون معطوفاً على ﴿ أَذْكُرُوا نِعْمَتِي ﴾ كأنه قال ذلك لله ، أو على معنى إذا جعلنا البيت ، لأن معناه إذا كروا إذا جعلنا ، أو على معنى قوله : ﴿ مَثَابَةً ﴾ لأن معناه ثوبوا .

الثانية — روى ابن عمر قال قال عمر : وافقت ربي في ثلاث : في مقام إبراهيم ، وفي الحجاب ، وفي أسارى بدر . خرجه مسلم وغيره . وخرجه البخارى عن أنس ، قال قال عمر : وافقت الله في ثلاث . أو وافقت ربي في ثلاث . الحديث . وأخرجه أبو داود الطيالسى في مسنده فقال : حدثنا حماد بن سلمة حدثنا علي بن زيد عن أنس بن مالك قال قال عمر : وافقت ربي في أربع ، قلت : يا رسول الله ، أو صليت خاف المقام ، فترأت هذه الآية : ﴿ وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى ﴾ . وقلت : يا رسول الله ، لو ضربت على نساءك الحجاب ، فإنه يدخل عليهن البر والفاجر ، فأنزل الله : ﴿ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ﴾ .

ونزلت هذه الآية : ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ﴾ . فلما نزلت قلت أنا : تبارك الله أحسن الخالقين ، فترلت : ﴿تَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ . ودخلت على أزواج النبي صلى الله عليه وسلم فقلت : لتتنهن أو ليبدلنه الله بأزواج خير منكن ، فترلت الآية : ﴿عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ﴾ .

قلت : ليس في هذه الرواية ذكر للأسارى فتكون موافقة عمر في خمس .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿مِنْ مَقَامٍ﴾ . المقام في اللغة : موضع القدمين . قال النحاس : مقام ، من قام يقوم يكون مصدرا واسما للموضع ، ومقام من أقام ؛ فأما قول زهير :  
وفيه مقامات حسان وجوههم<sup>(١)</sup> وأندية ينتابها القول والفعل

فمعناه فيهم أهل مقامات . واختلف في تعيين المقام على أقوال ؛ أصحها : أنه الحجر الذي تعرفه الناس اليوم الذي يصلون عنده ركعتي طواف القدوم . وهذا قول جابر بن عبد الله وابن عباس وقتادة وغيرهم . وفي صحيح مسلم من حديث جابر الطويل أن النبي صلى الله عليه وسلم لما رأى البيت استلم الركن فرمل ثلاثا ، ومشى أربعا ، ثم تقدم إلى مقام إبراهيم فقرأ : ﴿وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾ . فصل ركعتين قرأ فيهما بـ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ . و﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ . وهذا يدل على أن ركعتي الطواف وغيرهما من الصلوات [لأهل مكة أفضل و] يدل من وجه على أن الطواف للغرباء أفضل . على ما يأتي . وفي البخاري : أنه الحجر الذي ارتفع عليه إبراهيم حين ضعف عن رفع الحجارة التي كان إسماعيل يناولها إياه في بناء البيت ، وغرقت قدماه فيه . قال أنس : رأيت في المقام أثر أصابعه وعقبه وأحصى قدميه ، غير أنه أذهب مسح الناس بأيديهم . حكاه القشيري . وقال السدي : المقام : الحجر الذي وضعت زوجته إسماعيل تحت قدم إبراهيم عليه السلام حين غسلت رأسه . وعن ابن عباس أيضا ومجاهد وعطاء أن المقام : الحج كله . وعن عطاء : عرفة ومزدلفة والحجار . وقاله الشعبي . النخعي : الحرم كله مقام إبراهيم . وقاله مجاهد .

(١) في نسخ الأصل : « وجوها » . والتصويب عن اللسان .

(٢) زيادة يقتضها السياق وقد اعتمدنا في زيادتها على ما ورد في المسألة السادسة صفحة ١٠٦ من هذا الجزء .



قلت : والصحيح في المقام القول الأول ، حسب ما ثبت في الصحيح . وخرج أبو نعيم  
 عن حديث محمد بن سُوقة عن محمد بن المنكدر عن جابر قال : نظر النبي صلى الله عليه وسلم إلى  
 رجل بين الركن والمقام ، أو الباب والمقام وهو يدعو ويقول : اللهم اغفر لفلان ، فقال له  
 النبي صلى الله عليه وسلم : « ما هذا » فقال : رجل استودعني أن أدعوه في هذا المقام ،  
 فقال : « ارجع فقد غفر لصاحبك » قال أبو نعيم : حدثنا أحمد بن محمد بن أحمد بن إبراهيم  
 القاضي قال حدثنا محمد بن عاصم بن يحيى الكاتب قال حدثنا عبد الرحمن بن القاسم القطان  
 الكوفي قال حدثنا الحارث بن عمران الجعفي عن محمد بن سُوقة قد ذكره . قال أبو نعيم : كذا  
 رواه عبد الرحمن عن الحارث عن محمد بن جابر وإنما يعرف من حديث الحارث عن محمد عن  
 عكرمة عن ابن عباس . ومعنى مصلى ، مدعى يدعى فيه . قاله مجاهد . وقيل : موضع صلاة  
 يصلي عنده . قاله قتادة . وقيل : قبلة يقف الإمام عندها . قاله الحسن .

قوله تعالى : ﴿ وَعَهِدْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنَّ طَهَّرَا بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ  
 السُّجُودِ ﴾ . فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى ﴿ وَعَهِدْنَا ﴾ . قيل : معناه أمرنا . وقيل : أوحينا .  
 ﴿ أَنَّ طَهَّرَا ﴾ . أن ، في موضع نصب على تقدير حذف الخافض . وقال سيبويه : أن بمعنى  
 أى مفسرة فلا موضع لها من الإعراب . وقال الكوفيون : تكون بمعنى القول . وطهرا ،  
 قيل معناه : من الأوثان . عن مجاهد والزهرى . وقال عبيد بن عمير ، وسعيد بن جبير :  
 من الآفات والرب . وقيل : من الكفار . قال السدى : ابتداء وأسساه على طهارة ونية  
 طهارة ، فيجئ مثل قوله : ﴿ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى ﴾ . وقال يمان : بنجره وخلقاه . ﴿ بَيْتِي ﴾ .  
 أضاف البيت إلى نفسه إضافة تشريف وتكريم ، وهى إضافة مخلوق إلى خالق ، ومملوك إلى  
 مالك . وقرأ الحسن وآبن أبي اسحاق وأهل المدينة وهشام وحمص : ﴿ بَيْتِي ﴾ بفتح الياء .  
 والآخرون بإسكانها .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ لِلطَّائِفِينَ ﴾ . ظاهره الذين يطوفون به ، وهو قول عطاء .  
وقال سعيد بن جبير : معناه للغرباء الطائرين على مكة ، وفيه بعد . ﴿ وَالْعَاكِفِينَ ﴾ المقيمون  
من بلدى وغريب . عن عطاء . وكذلك قوله : ﴿ لِلطَّائِفِينَ ﴾ . والعكوف فى اللغة : اللزوم  
والإقبال على الشيء كما قال الشاعر<sup>(١)</sup> :

• عَكَفَ النَبِيطُ يَلْعَبُونَ الْفَتْرَجَا<sup>(٢)</sup> •

وقال مجاهد : العاكفون ، المجاورون . ابن عباس : المصلون . وقيل : الجالسون بغير  
طواف . والمعنى متقارب . ﴿ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ ﴾ . أى المصلون عند الكعبة . وخص الركوع  
والسجود بالذكر لأنهما أقرب أحوال المصل إلى الله تعالى . وقد تقدم معنى الركوع  
والسجود لغة والحمد لله .

الثالثة - لما قال تعالى : ﴿ أَنْ طَهَّرَا بَيْتِي ﴾ . دخل فيه بالمعنى جميع بيوته تعالى ، فيكون  
حكمها حكمه فى التطهير والنظافة . وإنما خص الكعبة بالذكر لأنه لم يكن هناك غيرها ، أولكونها  
أعظم حرمة . والأول أظهر ، والله أعلم . وفى التزيل : ﴿ فِي بُيُوتِ الَّذِينَ اللَّهُ أَنْ تَرْفَعَ ﴾ . وهناك  
يأتى حكم المساجد إن شاء الله تعالى .

وروى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه سمع صوت رجل فى المسجد فقال :  
ما هذا ! أتدرى أين أنت ؟ وقال حذيفة قال النبى صلى الله عليه وسلم : « إن الله أوحى إلى  
يا أخا المنذرين يا أخا المرسلين أنذر قومك ألا يدخلوا بيتنا من بيوتى إلا بقلوب سليمة وألسنة  
صادقة وأيد تقية وفروج ظاهرة وألا يدخلوا بيتنا من بيوتى مادام لأحد عندهم مظلمة فإنى  
ألعه مادام قائما بين يدي حتى يرد تلك الظلامة إلى أهلها فأكون سمعه الذى يسمع به وبصره  
الذى يبصر به ويكون من أوليائى وأصفيائى ويكون جارى مع النبئين والصدقيين والشهداء  
والصالحين » .

(١) هو العجاج ، يصف ثورا . وصدر البيت :

• فهن يكفن به إذا حجا •

(٢) الفترجة والفترج : رقص الصبي إذا أخذ بعضهم يد بعض وهم يرقصون . اللسان .



الرابعة - استدلل الشافعي وأبو حنيفة والثوري وجماعة من السلف بهذه الآية على جواز الصلاة الفرض والنفل داخل البيت . قال الشافعي رحمه الله : إن صلى في جوفها مستقبلاً حائطاً من حيطانها فصلاته جائزة ، وإن صلى نحو الباب والباب مفتوح فصلاته باطلة ، وكذلك من صلى على ظهرها ، لأنه لم يستقبل منها شيئاً . وقال مالك : لا يصلي فيه الفرض ولا السنن ، ويصلي فيه التطوع ؛ غير أنه إن صلى فيه الفرض أعاد في الوقت . وقال أصبغ : يعيد أبد .

قلت : وهو الصحيح ؛ لما رواه مسلم عن ابن عباس قال : أخبرني أسامة بن زيد أن النبي صلى الله عليه وسلم لما دخل البيت دعا في نواحيه كلها ولم يصل حتى خرج منه ؛ فلما خرج ركع قبل الكعبة ركعتين وقال : « هذه القبلة » وهذا نص .

فإن قيل : فقد روى البخاري عن ابن عمر قال : دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم هو وأسماء بن زيد وبلال وعثمان بن طلحة المحجبي البيت فأغلقوا عليهم الباب ، فلما فتحوا كنت أول من ولى فلقبت بلالا فسأله : هل صلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : نعم ، بين العمودين اليمانيين . وأخرجه مسلم . وفيه قال : جعل عمودين عن يساره وعموداً عن يمينه وثلاثة أعمدة وراءه ؛ وكان البيت يومئذ على ستة أعمدة . قلنا : هذا يحتمل أن يكون صلى بمعنى دعا ، كما قال أسامة ، ويحتمل أن يكون صلى الصلاة العرفية ، وإذا احتمل هذا وهذا سقط الاحتجاج به .

فإن قيل : فقد روى ابن المنذر وغيره عن أسامة قال : رأى النبي صلى الله عليه وسلم صوراً في الكعبة فكنت آتيه بماء في الدلو يضرب به تلك الصور . وخرجه أبو داود الطيالسي قال : حدثنا ابن أبي ذئب عن عبد الرحمن بن مهران قال حدثنا عمير مولى ابن عباس عن أسامة بن زيد قال : دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في الكعبة ورأى صوراً قال : فدعا يدلو من ماء فأتيته به فجعل يحوها ويقول : « قاتل الله قوما يصورون مالا يخلقون » . فيحتمل أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم صلى في حالة مضى أسامة في طلب الماء فشاهد

بلال مالم يشاهده أسامة، فكان من أنبت أولى ممن تقي، وقد قال أسامة نفسه : فأخذ الناس بقول بلال وتركوا قولي. وقد روى مجاهد عن عبد الله بن صفوان قال قالت لعمر بن الخطاب : كيف صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم حين دخل الكعبة ؟ قال : صلى ركعتين .

قلنا : هذا محمول على النافلة، ولا نعلم خلافا بين العلماء في صحة النافلة في الكعبة، وأما الفرض فلا، لأن الله تعالى حين الجهة بقوله تعالى : ﴿ قُولُوا وَجُوهَكُمْ شَطْرَهُ ﴾ على ما يأتي يسانه . وقوله صلى الله عليه وسلم لما خرج : « هذه القبلة » فعينها كما عينها الله تعالى ، ولو كان الفرض يصح داخلها لما قال : « هذه القبلة » وبهذا يصح الجمع بين الأحاديث ، وهو أولى من إسقاط بعضها، فلا تعارض . والحمد لله .

الخامسة - واختلفوا أيضا في الصلاة على ظهرها، فقال الشافعي ما ذكرنا. وقال مالك : من صلى على ظهر الكعبة أعاد في الوقت . وقد روى عن بعض أصحاب مالك : يعيد أبدا . وقال أبو حنيفة : من صلى على ظهر الكعبة فلا شيء عليه .

السادسة - واختلفوا أيضا أيما أفضل الصلاة عند البيت أو الطواف به؟ فقال مالك : للطواف لأهل الأمصار أفضل ، والصلاة لأهل مكة أفضل . وذكر عن ابن عباس وعطاء ومجاهد . والجمهور أن الصلاة أفضل . وفي الخبر : « لولا رجال خشع وشيوخ ركع وأطفال رضع وبهائم رتع لصبنا عليكم العذاب صبا » . ذكر أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب - في كتاب السابق واللاحق - عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لولا فيكم رجال خشع وبهائم رتع وصبيان رضع لصب العذاب على المذنبين صبا » . لم يذكر فيه « وشيوخ ركع » وفي حديث أبي ذر « الصلاة خير موضوع فاستكثر أو استقل » . نخرجه الاجرى . والأخبار في فضل الصلاة والسجود كثيرة تشهد لقول الجمهور والله تعالى أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا ﴾ . فيه ثلاث مسائل :



الأولى — قوله تعالى : ﴿ بَلَدًا آمِنًا ﴾ . يعنى مكة ، فدعا لذريته وغيرهم بالأمن ورغد العيش ؛ فروى أنه لما دعا بهذا الدعاء أمر الله تعالى جبريل فاقتلع الطائف من الشام فطاف بها حول البيت أسبوعا — فسميت الطائف لذلك — ثم أنزلها تهامة ؛ وكانت مكة وما يليها حين ذلك فقرا لا ماء ولا نبات ، فبارك الله فيما حولها كالطائف وغيرها ، وأنبت فيها أنواع الثمار على ما يأتى بيانه فى سورة إبراهيم إن شاء الله تعالى .

الثانية — اختلف العلماء فى مكة ، هل صارت حرما بسؤال إبراهيم أو كانت قبله كذلك على قولين :

(أحدهما) أنها لم تزل حرما من الجبارة المسططين ، ومن الخسوف والزلازل ، وسائر المثلثات التى تحل بالبلاذ ، وجعل فى النفوس المتمردة من تعظيمها والهيبة لها ما صار به أهلها متميزين بالأمن من غيرهم من أهل القرى ، ولقد جعل فيها سبحانه من العلامة العظيمة على توحيده ما شوهده من أمر الصيد فيها : فيجتمع فيها الكلب والصيد فلا ينبع الكلب الصيد ولا ينفر منه حتى إذا خرجا من الحرم عدا الكلب عليه وعاد إلى النفور والهرب .

وإنما سأل إبراهيم ربه أن يجعلها آمنا من القحط والجذب والغارات ، وأن يرزق أهله من الثمرات ؛ لا على ما ظنه بعض الناس : أنه المنع من سفك الدم فى حق من لزمه القتل ، فإن ذلك يبعد كونه مقصودا لإبراهيم صلى الله عليه وسلم حتى يقال : طلب من الله أن يكون فى شرعه تحريم قتل من التجأ إلى الحرم ، هذا بعيد جدا .

(الثانى) أن مكة كانت حلالا قبل دعوات إبراهيم عليه السلام كسائر البلاد ، وأن بدعوته صارت حرما آمنا كما صارت المدينة بتحريم رسول الله صلى الله عليه وسلم آمنا بعد أن كانت حلالا .

احتج أهل المقالة الأولى بحديث ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة : « إن هذا البلد حرمه الله تعالى يوم خلق السموات والأرض فهو حرام بحرمه الله تعالى إلى يوم القيامة وإنه لم يحل القتال فيه لأحد قبلى ولم يحل لى إلا ساعة من نهار فهو

حرام بحرمة الله الى يوم القيامة لا يُعَصَّدُ شوكه ولا يُنْفَرُ صيده ولا تُلْقَطُ لقطته إلا من عرفها  
ولا يُحْتَلَى خَلَاهُ<sup>(١)</sup> فقال العباس : إلا الإذْحَرَفَانِه لِقَيْنِهِمْ وليوتهم<sup>(٢)</sup> ، قال : " إلا الإذْحَر " .  
ونحوه حديث أبي شريح أخرجهما مسلم وغيره .

وفي صحيح مسلم أيضا عن عبد الله بن زيد ابن عاصم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال : « إن إبراهيم حرم مكة ودعا لأهلها وإني حرمت المدينة كما حرم إبراهيم مكة وإني دعوت  
في صاعها ومذها مثل ما دعا به إبراهيم لأهل مكة » . قال ابن عطية : ولا تعارض بين  
الحديثين ؛ لأن الأول إخبار بسابق علم الله فيها وقضائه ، وكون الحرمة مدة آدم وأوقات عمارة  
القطر بإيمان . والثاني إخبار بتجديد إبراهيم لحرمتها وإظهاره ذلك بعد الدثور ، وكان القول  
الأول من النبي صلى الله عليه وسلم ثاني يوم الفتح إخبارا بتعظيم حرمة مكة على المؤمنين ،  
بإسناد التحريم إلى الله تعالى ، وذكر إبراهيم عند تحريم المدينة هو أيضا مثالا لنفسه ، ولا محالة  
أن تحريم المدينة هو أيضا من قبل الله تعالى ومن نافذ قضائه وسابق علمه . وقال الطبري :  
كانت مكة حراما ولم يتعبد الله الخلق بذلك حتى سأله إبراهيم ، فحرمها .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ وَأَرْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ آمَنَ ﴾ . تقدم معنى الرزق .  
والثمرات جمع ثمرة وقد تقدم . من آمن ، بدل من أهل ، بدل البعض من الكل . والإيمان :  
التصديق . وقد تقدم . ﴿ قَالَ وَمَنْ كَفَرَ ﴾ . من ، في قوله : ﴿ وَمَنْ كَفَرَ ﴾ في موضع  
نصب . والتقدير وارزق من كفر ، ويجوز أن يكون في موضع رفع بالابتداء ، وهي شرط  
والخبر ﴿ فَأَمْتَعَهُ ﴾ وهو الجواب .

واختلف هل هذا القول من الله أو من إبراهيم ؟ فقال أبي بن كعب وابن إسحاق  
وغيرهم : هو من الله تعالى ، وقرءوا فأمته بضم الهمزة وفتح الميم وتشديد التاء ، ﴿ ثُمَّ أَضْطَرُّهُ ﴾  
بقطع الألف وضم الراء ، وكذلك القراء السبعة خلا ابن عامر فإنه سكن الميم وخفف التاء .  
وحكى أبو إسحاق والزجاج أن في قراءة أبي : فتمته قليلا ثم اضطره ، بالنون . وقال ابن

(١) الخلى : النبات الرطب الرقيق ما دام رطبا . واختلاؤه : قطعه . (٢) في لسان العرب ليوتنا وقبورنا .



عباس ومجاهد وقناة : هذا القول من إبراهيم عليه السلام ، وقرئوا ( فاستمع ) بفتح الهمزة وسكون الميم ، ( ثم أضطره ) بوصل الألف وفتح الراء . فكان إبراهيم عليه السلام دعا للمؤمنين وعلى الكافرين ، وعليه فيكون الضمير في " قال " لإبراهيم ، وأعيد " قال " لطول الكلام أو لخروجه من الدعاء لقوم إلى الدعاء على آخرين . والقائل في قال على قراءة الجماعة لسم الله تعالى واختاره النحاس ، وجعل القراءة بفتح الهمزة وسكون الميم ووصل الألف شاذة ، قال : ونسق الكلام والتفسير جميعا يدلان على غيرها . أما نسق الكلام فإن الله تعالى أخبر عن إبراهيم عليه السلام أنه قال : ( رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا ) . ثم جاء بقوله عز وجل : ( وَأَرْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ) . ولم يفصل بينه بقال ، ثم قال بعد : ( قَالَ وَمَنْ كَفَرَ ) . فكان هذا جوابا من الله ، ولم يقل بعد : قال إبراهيم . وأما التفسير فقد صح عن ابن عباس وسعيد بن جبيرة ومحمد بن كعب ، وهذا لفظ ابن عباس : دعا إبراهيم عليه السلام لمن آمن دون الناس خاصة ، فأعلم الله عز وجل أنه يرزق من كفر كما يرزق من آمن ، وأنه يمتعه قليلا ثم يضطره إلى عذاب النار . قال أبو جعفر : وقال الله عز وجل : ( كُلَّا نُمِدُّ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ ) . وقال جل شأؤه : ( وَأَمْ سَنَمِتُّهُمْ ) . قال أبو إسحاق : إنما علم إبراهيم عليه السلام أن في ذريته كفارا فخص المؤمنين لأن الله تعالى قال : ( لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ) .

قوله تعالى : ( وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ ) . القواعد : أساسه ، في قول أبي عبيدة والقرءاء . وقال الكسائي : هي الجدر . والمعروف أنها الأساس . وفي الحديث : " إن البيت لما هدم أخرجت منه حجارة عظام " . فقال ابن الزبير : هذه القواعد التي رفعها إبراهيم . وقيل : إن القواعد كانت قد اندرست فأطلع الله إبراهيم عليها . ابن عباس : وضع البيت على أركان رآها قبل أن يخلق البيت بألفي عام ثم دحيت الأرض من تحته . والقواعد واحدها قاعدة . والقواعد من النساء واحدها قاعد .

واختلف الناس فيمن بنى البيت أولاً وأسسهُ ، فقيل : الملائكة . روى عن جعفر بن محمد قال : سئل أبى وأنا حاضر عن بدء خلق البيت ، فقال : إن الله عز وجل لما قال : **(إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً)** . قالت الملائكة : **(أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ)** . فغضب عليهم فعادوا بعرشه وطاقوا حوله سبعة أطواف يسترضون ربهم حتى رضى الله عنهم وقال لهم : ابنوا لى بيتا فى الأرض يتعوذ به من سخطت عليه من بنى آدم ، ويطوف حوله كما طفتم حول عرشى فأرضى عنه كما رضيت عنكم ، فبنوا هذا البيت .

وذكر عبد الرزاق عن ابن جريح عن عطاء وابن المسيب وغيرهما : أن الله عز وجل أوحى الى آدم : إذا هبطت ابن لى بيتا ثم احفف به كما رأيت الملائكة تحف بعرشى الذى فى السماء . قال عطاء : فزعم الناس أنه بناه من خمسة أجبل : من حراء ، ومن طور سيناء ، ومن لبنان ، ومن الجودى ، ومن طور زيتا ، وكان ربضه من حراء . قال الخليل : والتربص ههنا الأساس المستدير بالبيت من الصخر ، ومنه يقال لما حول المدينة : ربض . وذكر الماوردى عن عطاء عن ابن عباس قال : لما أهبط آدم من الجنة الى الأرض قال له : يا آدم ، اذهب فأبن لى بيتا وطف به ، واذكرنى عنده كما رأيت الملائكة تصنع حول عرشى ، فأقبل آدم يتخطا وطويت له الأرض ، وقبضت له المفازة ، فلا يقع قدمه على شىء من الأرض إلا صار عمرانا حتى انتهى الى موضع البيت الجرام ، وأن جبريل عليه السلام ضرب بجناحيه الأرض فأبرز عن أسس ثابت على الأرض السابعة السفلى ، وقذفت إليه الملائكة بالصخر ، فما يطبق الصخرة منها ثلاثون رجلا ، وأنه بناه من خمسة أجبل كما ذكرنا . وقد روى فى بعض الأخبار : أنه أهبط لآدم عليه السلام خيمة من خيام الجنة ، فضربت فى موضع الكعبة ليسكن إليها ويطوف حولها ، فلم تزل باقية حتى قبض الله آدم ثم رفعت . وهذا من طريق وهب ابن منبه . وفى رواية : أنه أهبط معه بيت فكان يطوف به المؤمنون من ولده ، وكذلك الى زمان الفرق ثم رفعه الله فصار فى السماء ، وهو الذى يدعى البيت المعمور . روى هذا عن قتادة ذكره الخليل فى كتاب «منهاج الدين» له ،



وقال: يجوز أن يكون معنى ما قال قتادة من أنه أهبط مع آدم بيت أي أهبط معه مقلد للبيت المعمور طولا وعرضا وسمكا، ثم قيل له: ابن بقدره، ويجوز أن يكون بحاله، فكان حياه موضع الكعبة، فبناها فيه. وأما الخيمة فقد يجوز أن تكون أنزلت وضربت في موضع الكعبة فلما أمر ببنائها فبناها كانت حول الكعبة طمانينة لقلب آدم صلى الله عليه وسلم ما عاش ثم رفعت، فتتفق هذه الأخبار؛ فهذا بناء آدم عليه السلام، ثم بناء إبراهيم صلى الله عليه وسلم. وقال ابن جريج: وقال ناس: أرسل الله سحابة فيها رأس؛ فقال الرأس: يا إبراهيم، إن ربك يأمرك أن تأخذ بقدر هذه السحابة، بفعل ينظر إليها ويحيط قدرها؛ ثم قال الرأس: إنه قد فعلت؛ فحفر فأبرز عن أساس ثابت في الأرض. وروى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه: أن الله تعالى لما أمر إبراهيم بعمارة البيت خرج من الشام ومعه ابنه إسماعيل وأمه هاجر، وبعث معه السكينة<sup>(١)</sup> لها لسان تتكلم به، يندو معها إبراهيم إذا غلت، ويروح معها إذا راحت حتى انتهت به إلى مكة؛ فقالت لإبراهيم: ابن علي موضعي الأساس؛ فرفع البيت هو وإسماعيل حتى انتهى إلى موضع الركن؛ فقال لابنه: يا بني، آبنني حجرا أجعله عسا للناس؛ فجاءه بحجر فلم يرضه؛ وقال: آبنني غيره؛ فذهب يلتمس فجاءه وقد أتى بالركن فوضعه موضعه؛ فقال: يا أبة، من جاءك بهذا الحجر؟ فقال: من لم يكن لي إليك. ابن عباس: صاح أبو قيس: يا إبراهيم، يا خليل الرحمن، إن لك عندي وديعة نخذها؛ فإذا هو بحجر أبيض من ياقوت الجنة كان آدم قد نزل به من الجنة؛ فلما رفع إبراهيم وإسماعيل القواعد من البيت جاءت سحابة مربعة فيها رأس فنادت: أن ارفعا علي ترابي. فهذا بناء إبراهيم عليه السلام. وروى أن إبراهيم وإسماعيل لما فرغا من بناء البيت أعطاهما الله الخيل جزاء عن رفع قواعد البيت. روى الترمذي الحكيم حدثنا عمر بن أبي عمر حدثني نعيم بن حماد حدثنا عبد الوهاب بن همام أخو عبد الرزاق عن ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس قال: كانت الخيل وحشا كسائر الوحوش، فلما أذن الله لإبراهيم وإسماعيل برفع

(١) السكينة: ريح نجوج، أي مربعة الممر. نهاية ابن الأثير.

(٢) أبو قيس: اسم الجبل المشرف على مكة.

الفواعد قال الله تبارك اسمه : "إني معطيكم أكثرًا أدخرته لكم" ثم أوحى إلى إسماعيل أن اخرج إلى أجياد فادع ياتك الكثر، فخرج إلى أجياد - وكانت وطنًا - ولا يدري ما الدعاء ولا الكثر، فألممه ؛ فلم يبق فرس بأرض العرب إلا جاءته فأمكنته من نواصيها، وذللها له ؛ فاركبوها وأعلفوها فإنها ميامين ، وهي ميراث أبيكم إسماعيل ؛ فإنما سمي الفرس عربيًا لأن إسماعيل أمر بالدعاء وإياه أتى . وروى عبد المنعم بن إدريس عن وهب بن منبه قال : أول من بنى البيت بالطين والحجارة شيت عليه السلام ، وأما بنيان قريش له فمتمهور ، وخبر الحية في ذلك مذكور ، وكانت تمنعهم من هدمه إلى أن اجتمعت قريش عند المقام فعجوا إلى الله تعالى وقالوا : ربنا ، لم ترع ! أردنا تشريف بيتك وتزيينه ، فإن كنت ترضى بذلك وإلا فإبدالك فافعل ، فسمعوا خواتم من السماء - والحوات : حفيف جناح الطير الضخم - فإذا هو بطائر أعظم من النسرة ، أسود الظهر أبيض البطن والرجلين ؛ ففرز محاليه في قفا الحية ، ثم انطلق بها تجر ذنبها أعظم من كذا وكذا حتى انطلق بها نحو أجياد . فهدمتها قريش وجعلوا ينونها بحجارة الوادي تحملها قريش على رقابها ، فرفعوها في السماء عشرين ذراعًا ، فينا النبي صلى الله عليه وسلم يحمل حجارة من أجياد وعليه ثمرة فضأقت عليه الثمرة فذهب يرفع الثمرة على عاتقه ، فترى عورته من صغر الثمرة ؛ فنودي : يا محمد ، نحر عورتك ؛ فلم ير عريًا فابعد . وكان بين بنيان الكعبة وبين ما أنزل عليه خمس سنين ، وبين خروجه وبنائها خمس عشرة سنة . ذكره عبد الرزاق عن معمر عن عبد الله بن عثمان عن أبي الطفيل . وذكر عن معمر عن الزهري : حتى إذا بنوها وبلغوا موضع الركن اختصمت قريش في الركن ، أي القبائل على رفعه ؟ حتى شجر بينهم ؛ فقالوا : تعالوا نحكم أول من يطلع علينا من هذه السكة ، فاصطلحوا على ذلك ؛ فاطلع عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو غلام عليه وشاح ثمرة ، فحكموه فأمر بالركن فوضع في ثوب ، ثم أمر سيد كل قبيلة فأعطاه ناحية من الثوب ، ثم ارتقى هو فرفعوا إليه الركن ؛ فكان هو يضعه صلى الله عليه وسلم .

(١) هكذا في جميع النسخ التي بأيدينا . (٢) الثمرة : كل شئلة مخططة من ما زاد الأعراب



قال ابن إسحاق : وحديث أن قريشا وجدوا في الركن كتابا بالسريانية فلم يُدر ما هو، حتى قرأه لهم رجل من يهود ، فإذا فيه : «أنا الله ذو بركة خلقتها يوم خلقت السموات والأرض وصورت الشمس والقمر، وحفقتها بسبعة أملاك حنفاء، لا تزول حتى يزول أخشابها»<sup>(١)</sup> مبارك لأهلها في المساء والليلين . وعن أبي جعفر محمد بن علي قال : كان باب الكعبة على عهد العالين وجرهم وإبراهيم عليه السلام بالأرض حتى بنته قريش . خرج مسلم عن عائشة رضي الله عنها قالت : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الجدر أمن البيت هو ؟ قال : «نعم» قالت : فلم لم يدخلوه [في البيت] ؟ قال : «إن قومك قصرت بهم النفقة» . قلت : فما شأن بابه مرتفعا ؟ قال : «فعل ذلك قومك ليدخلوا من شاءوا ويمنعوا من شاءوا ولولا أن قومك حديث عهدهم في الجاهلية فأخاف أن تنكر قلوبهم لنظرت أن أدخل الجدر في البيت وأن ألزق بابه بالأرض» . وخرج عن عبد الله بن الزبير رضي الله عنه قال : حدثتني خالتي (يعني عائشة) رضي الله عنها قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم : «يا عائشة لولا أن قومك حديث عهد بشرك هدمت الكعبة فالزقتها بالأرض وجعلت لها بابين بابا شرقيا وبابا غربيا وزدت فيها سنة أذرع من الحجر فإن قريشا اقتصرتها حيث بنت الكعبة» . وعن عروة عن عائشة قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : «لولا حدانة [عهد]<sup>(٢)</sup> قومك بالكفر لنقضت الكعبة ولجعلتها على أساس إبراهيم فإن قريشا حين بنت الكعبة استقصرت ولجعلت لها خلفا» . وفي البخاري قال هشام بن عروة : يعني بابا . وفي البخاري أيضا : «لجعلت لها خلفين» يعني بابين . فهذا بناء قريش . ثم لما غزا أهل الشام عبد الله بن الزبير ووهت الكعبة من حريقهم ، هدمها ابن الزبير وبنهاها على ما أخبرته عائشة وزاد فيه خمسة أذرع من الحجر حتى أبدى أسما نظر الناس إليه ، فبنى عليه البناء . وكان طول الكعبة ثمانى عشرة ذراعا .

(١) الأخشاب : الجبلان المطيفان بمكة ، وهما : أبوقيس ، والأحر .

(٢) الجدر (فتح الجيم وأصكان الدال) : حجر الكعبة (بكسر الحاء) .

(٣) الزيادة عن صحيح مسلم .

فلما زاد فيه استقصره، فزاد في طوله عشرة أذرع، وجعل لها بايين أحدهما يُدْخَل منه،  
والآخر يُخْرَج منه . كذا في صحيح مسلم ، وألفاظ الحديث تختلف . وذكر سفيان عن  
داود بن شابور عن مجاهد قال : لما أراد ابن الزبير أن يهدم الكعبة ويبنيه <sup>(١)</sup> قال للناس  
اهدموا، قال : فأبوا أن يهدموا وخافوا أن ينزل عليهم العذاب . قال مجاهد : فخرجنا إلى منى  
فأقمنا بها ثلاثا ننظر العذاب . قال : وأرتقى ابن الزبير على جدار الكعبة هو بنفسه ؛ فلما رأوا  
أنه لم يصبه شيء اجتروا على ذلك . قال : فهدموا . فلما بناها جعل لها بايين : بابا يدخلون  
منه ، وبابا يخرجون منه ، وزاد فيه مما يلي الحجر ستة أذرع ، وزاد في طولها تسعة أذرع .  
قال مسلم في حديثه : فلما قتل ابن الزبير كتب الحجاج إلى عبد الملك بن مروان يخبره  
بذلك ، ويخبره أن ابن الزبير قد وضع البناء على أسس <sup>(٢)</sup> نظر إليه العدول من أهل مكة . فكتب  
إليه عبد الملك : إنا لسنا من تطيح ابن الزبير في شيء ؛ أما ما زاد في طوله فأقره ، وأما ما زاد  
فيه من الحجر فرده إلى بنائه ، وسد الباب الذي فتحه ؛ فنقضه وأعادته إلى بنائه . في رواية  
قال عبد الملك : ما كنت أظن أبا خبيب ( يعني ابن الزبير ) سيع من عائشة ما كان  
يزعم أنه سمعه منها . قال الحارث بن عبد الله : بلى ، أنا سمعته منها . قال : سمعتها تقول ماذا ؟  
قال : قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : <sup>(٣)</sup> " إن قومك استقصروا من بنيان البيت  
ولولا حداثة عهدهم بالشرك أعدت ما تركوا منه فإن بدا لقومك من بعدى أن يبنوه فهلمى  
لأربك ما تركوا منه فأراها قريبا من سبعة أذرع " . في أخرى : قال عبد الملك : لو كنت سمعته  
قبل أن أهدمه لتركته على ما بناه ابن الزبير . فهذا ما جاء في بناء الكعبة من الآثار .

وروى أن الرشيد ذكر لمالك بن أنس أنه يريد هدم ما بنى الحجاج من الكعبة ، وأن  
يرده على بناء ابن الزبير لما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم وامثله ابن الزبير ؛ فقال له  
مالك : ناشدتك الله يا أمير المؤمنين ألا تجعل هذا البيت ملعبة للوك ، لا يشاء أحد منهم

(١) كذا في نسخ الأصل . ولعل تذكير الضمير على معنى البيت .

(٢) قوله : إنا لسنا ... الخ ، يعني إنا برأه مما لوته بما اعتمده من هدم الكعبة . ( عن شرح الزري ) .

(٣) كذا في صحيح مسلم . وفي نسخ الأصل : « تمامه » .



إلا تقص البيت وبناء فتذهب هيئته من صدور الناس . وذكر الواقدي حدثنا معمر عن  
 همام بن منبه سمع أبا هريرة يقول : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن سب أسعد الحميري ،  
 وهو تبع ، وهو أول من كسا البيت ، وهو تبع الآخر . قال ابن إسحاق : كانت تكسى القباطي  
 ثم كسيت البرد ، وأول من كساها الديباج الحجاج .

قال العلماء : ولا ينبغي أن يؤخذ من كسوة الكعبة شيء ، فإنه مهدي إليها ، ولا ينقص  
 منها شيء . روى عن سعيد بن جبيرة أنه كان يكره أن يؤخذ من طيب الكعبة يستشفى به .  
 وكان إذا رأى الخادم تأخذ منه قفدها قفدة لا يالو أن يوجعها . وقال عطاء . كان أحدها  
 إذا أراد أن يستشفى به جاء بطيب من عنده فمسح به الحجر ثم أخذه .

قوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا ﴾ . المعنى : ويقولان ربنا ، فحذف . وكذلك هي في قراءة  
 أبي وعبد الله بن مسعود : ﴿ وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ وَيُقُولَانِ رَبَّنَا  
 تَقَبَّلْ مِنَّا ﴾ .

وتفسير إسماعيل : اسمع يا الله ، لأن إيل بالسريانية هو الله ، وقد تقدم . فقيل : إن إبراهيم  
 لما دعا ربه قال : اسمع يا إيل ، فلما أجابه ربه ورزقه الولد سماه بما دعاه . ذكره الماوردي .  
 قوله تعالى : ﴿ إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ اسمان من أسماء الله تعالى قد أتينا عليهما  
 في الكتاب " الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى " .

قوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ ﴾ أي صيرنا . ومسلمين مفعول ثان . سألوا  
 التثبيت والدوام . والإسلام في هذا الموضع الإيمان والأعمال جميعا ، ومنه قوله تعالى :  
 ﴿ إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ ﴾ . ففى هذا دليل لمن قال : إن الإيمان والإسلام شيء واحد ،  
 وعضدوا هذا بقوله تعالى في الآية الأخرى : ﴿ فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ . فَمَا وَجَدْنَا  
 فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ . وقرأ ابن عباس وعوف الأعرابي ﴿ مُسْلِمِينَ ﴾ على الجمع .

قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةٌ مُسْلِمَةٌ لَكَ ﴾ أى ومن ذريتنا فاجعل . فيقال : إنه لم يدع نبى إلا لنفسه ولأئمة إلا إبراهيم فإنه دعا مع دعائه لنفسه ولأئمة هذه الأمة . ومن ، في قوله : ﴿ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا ﴾ للتبويض ؛ لأن الله تعالى قد كان أعلمه أن منهم ظالمين . وحكى الطبرى أنه أراد بقوله ﴿ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا ﴾ العرب خاصة . قال السهيلي : وذريتهما العرب ؛ لأنهم بنو نبت بن إسماعيل ، أو بنو تيم بن إسماعيل ، ويقال : قيدر بن نبت بن إسماعيل . أو تيم ، على أحد القولين . قال ابن عطية : وهذا ضعيف . لأن دعوته ظهرت في العرب وفيمن آمن من غيرهم . والأئمة : الجماعة هنا . وتكون واحدا إذا كان يقتدى به في الخير ، ومنه قوله تعالى : ﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ ﴾ . وقال صلى الله عليه وسلم في زيد بن عمرو بن نفيل : « يبعث أمة وحده » لأنه لم يشرك في دينه غيره ، والله أعلم . وقد يطلق لفظ الأمة على غير هذا المعنى ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ ﴾ أى على دين وملة ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً ﴾ . وقد تكون بمعنى الحين والزمان ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ وَأَدَّ كَرْبَعَةَ أُمَمٍ ﴾ أى بعد حين وزمان . ويقال : هذه أمة زيد أى أم زيد . والأئمة أيضا : القامة ؛ يقال : فلان حسن الأئمة أى حسن القامة ؛ قال :

وإن معاوية الأكرم . بن حسان الوجوه طوال الأئم

وقيل : الأئمة الشجرة التى تبلغ أم الدماغ ؛ يقال : رجل مأموم وأيم .

قوله تعالى : ﴿ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا ﴾ . أرنا من رؤية البصر ، فتعدى إلى مفعولين ؛ وقيل : من رؤية القلب . ويلزم قائله أن يتعدى الفعل منه إلى ثلاثة مفعولين . قال ابن عطية :

(١) كذا ورد كلام السهيلي في بعض الأصول . وورد في بعضها الآخر هكذا : « قال السهيلي : وذريتهما العرب ، لأنهم بنو نبت بن إسماعيل أو بنو تيم بن إسماعيل ، ويقال : قيدر بن نبت بن إسماعيل . أما العدائية فنبت . وأما القحطانية فنقيدر بن نبت بن إسماعيل أو تيم ، على أحد القولين الخ » .

(٢) في سيرة ابن هشام ( ج ١ ص ٤ طبع أوربا ) : « نابت » وقد ذكر أولاد إسماعيل الاثنى عشر ولم يذكر فيهم لاسم « تيم » .



(١) وينفصل بأنه يوجد معدي بالهمزة من رؤية القلب إلى مفعولين كغير المعدي ؛ قال حطائط  
ابن يعفر أخو الأسود بن يعفر :

أَرِنِي جَوَادَا مَاتَ هُزْلًا لَا تَنِي \* أَرَى مَا تَرَيْنَ أَوْ بَجِيلًا مُحَلَّدًا

وقرأ عمر بن عبد العزيز وقتادة وابن كثير وابن محيصن والسدي وروح عن يعقوب ورويس  
والسوسي (أَرْنَا) بسكون الراء في القرآن ؛ واختاره أبو حاتم . وقرأ أبو عمرو باختلاس كسرة  
الراء ، والباقون بكسرها ؛ واختاره أبو عبيد . وأصله أَرَيْنَا بالهمز . فمن قرأ بالسكون قال :  
ذهبت الهمزة وذهبت حركتها وبقيت الراء ساكنة على حالها ؛ واستدل بقول الشاعر :

أَرْنَا إِدَاوَةَ عَبْدِ اللَّهِ نَمَلُوهَا \* مِنْ مَاءِ زَمْزَمٍ إِنَّ الْقَوْمَ قَدْ ظَمُّوْا

ومن كسر فإنه نقل حركة الهمزة المحذوفة إلى الراء . وأبو عمرو طلب الخفة . وعن شجاع  
ابن أبي نصر (٣) وكان أميناً صادقاً أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فذاكره أشياء  
من حروف أبي عمرو فلم يرد عليه إلا حرفين ، هذا ، والآخر ( مَا نَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نَنْسَاهَا )  
مهموزاً .

قوله تعالى : ( مَا نَسِكَ ) . يقال : إن أصل النسك في اللغة الغسل ؛ يقال منه : نسك  
توبه إذا غسله . وهو في الشرع اسم للعبادة ؛ يقال : رجل ناسك إذا كان عابداً .

وآختلف العلماء في المراد بالناسك هنا ، فقليل : مناسك الحج ومعامله . قاله قتادة والسدي .  
وقال مجاهد وعطاء وابن جريج : المناسك المذابح أي مواضع الذبح . وقيل : جميع المنعبدات .  
وكل ما يتعبد به إلى الله تعالى يقال له مَنَسْكٌ وَمَنَسِيكٌ . والناسك : العابد . قال النحاس :  
يقال نَسَكٌ يَنْسُكُ ، فكان يجب على هذا أن يقال : مَنَسُكٌ ، إلا أنه ليس في كلام العرب مَفْعُلٌ .

(١) قال أبو حيان : « ... يعني أنه قد استعمل في اللسان العربي متعدياً إلى اثنين ومعه همزة النقل كما استعمل  
متعدياً إلى اثنين بنبر الهمزة » .

(٢) ويرى « لعلني » ، ولأن بمعنى لعل .

(٣) ورد هذا الاسم محذوفاً في نسخ الأصل . والتصويب عن طبقات القراء وتهذيب التهذيب .

وعن زهير بن محمد قال : لما فرغ إبراهيم عليه السلام من بناء البيت الحرام قال : أى رب ، قد فرغت فأرنا مناسكنا ، فبعث الله تعالى إليه جبريل فحج به ، حتى إذا رجع من عرفة وجاء يوم النحر عرض له إبليس ، فقال له : أحصبه ، فحصبه بسبع حصيات ، ثم الغد ثم اليوم الثالث ، ثم علا <sup>(١)</sup> ثييرا فقال : يا عباد الله ، أجيئوا ، فسمع دعوته من بين الأبحر ممن فى قلبه مثقال ذرة من إيمان ، فقال : لبيك . اللهم لبيك ، قال : ولم يزل على وجه الأرض سبعة مسلمون فصاعدا ، لو لا ذلك لأهلك الأرض ومن عليها . وأول من أجاب أهل اليمن .

وعن أبي مجلز قال : لما فرغ إبراهيم من البيت جاءه جبريل عليه السلام فأراه الطواف بالبيت - قال : وأحصبه قال : والصفاء والمروة - ثم انطلقا الى العقبة فعرض لهما الشيطان ، فأخذ جبريل سبع حصيات وأعطى إبراهيم سبع حصيات ، فرمى وكبرا ، وقال لإبراهيم : ارم وكبرا ، فرميا وكبرا مع كل رمية حتى أفل الشيطان . ثم انطلقا الى الجمرة الوسطى ، فعرض لهما الشيطان ، فأخذ جبريل سبع حصيات وأعطى إبراهيم سبع حصيات ، وقال : ارم وكبرا ، فرميا وكبرا مع كل رمية حتى أفل الشيطان . ثم أتيا الجمرة القصوى فعرض لهما الشيطان ، فأخذ جبريل سبع حصيات وأعطى إبراهيم سبع حصيات وقال : ارم وكبرا ، فرميا وكبرا مع كل رمية حتى أفل الشيطان . ثم أتى به جمعا فقال : ها هنا يجمع الناس الصلوات . ثم أتى به عرفات فقال : عرفت ؟ فقال نعم ، فمن ثم سُمي عرفات . وروى أنه قال له : عرفت ، عرفت ، عرفت ؟ أى منى والجمع وهذا ، فقال نعم ، فسمى ذلك المكان عرفات . وعن خُصيف بن عبد الرحمن أن مجاهدا حدثه قال : لما قال إبراهيم عليه السلام : ﴿ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا ﴾ . أرى الصفاء والمروة ، وهما من شعائر الله بنص القرآن ، ثم خرج به جبريل ، فلما مرَّ بجمرة العقبة إذا إبليس عليها ، فقال له جبريل : كبر وأرمه ، فارتفع إبليس الى الوسطى ، فقال جبريل : كبر وأرمه ، ثم فى الجمرة القصوى كذلك . ثم انطلق به الى المشعر الحرام ،

(١) ثير أعظم جبل بمكة بيتاوين مرة .

(١) جمع (فتح فسكون) : المزدلفة .



ثم أتى به عرفة فقال له : عرفت ما أريتك ؟ قال نعم ؛ فسميت عرفات لذلك ؛ قال :  
 فأذن في الناس بالبح ؛ قال : كيف أقول ؟ قال قل : يا أيها الناس ، أجيئوا ربكم ثلاث مرار ،  
 ففعل ؛ فقالوا : لبيك . اللهم لبيك . قال : فمن أجاب يومئذ فهو حاج . وفي رواية أخرى أنه  
 حين نادى استدار فدعا في كل وجه ، فلبى الناس من كل مشرق ومغرب ، وتطأطأت الجبال  
 حتى بعد صوته . وقال محمد بن إسحاق : لما فرغ إبراهيم خليل الرحمن صلوات الله عليه من بناء  
 البيت الحرام ، جاءه جبريل عليه السلام فقال له : طف به سبعا ؛ فطاف به سبعا هو  
 وإسماعيل عليهما السلام ، يستلمان الأركان كلها في كل طواف ؛ فلما أكمل سبعا صليا خلف  
 المقام ركعتين . قال : فقام جبريل فأراه المناسك كلها : الصفا والمروة ومنى والمزدلفة . قال :  
 فلما دخل منى وهبط من العقبة تمثل له إبليس ؛ فذكر نحوه ما تقدم . قال ابن إسحاق :  
 وبلغني أن آدم عليه السلام كان يستلم الأركان كلها قبل إبراهيم عليه السلام . وقال : حج  
 إسحاق وسارة من الشام ، وكان إبراهيم عليه السلام يحجه كل سنة على البراق ؛ وحجته بعد  
 ذلك الأنبياء والأئمة . وروى محمد بن سابط عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " كان  
 النبي من الأنبياء إذا هلكت أمته لحق مكة فتعبد بها هو ومن آمن معه حتى يموتوا ؛ فمات بها  
 نوح وهود وصالح ، وقبورهم بين زمزم والجحر " . وذكر ابن وهب أن شعيبا مات بمكة هو  
 ومن معه من المؤمنين ، فقبورهم في غربي مكة بين دار الندوة وبين بني سهم . وقال ابن  
 عباس : في المسجد الحرام قبران ليس فيهما غيرهما ، قبر إسماعيل وقبر شعيب عليهما السلام ؛  
 فقبر إسماعيل في الجحر ، وقبر شعيب مقابل الجحر الأسود . وقال عبد الله بن ضمرة السلولي :  
 ما بين الركن والمقام إلى زمزم قبور تسعة وتسعين نبيا جاءوا حجاجا ففُتروا هنالك صلوات  
 الله عليهم أجمعين .

قوله تعالى : ﴿ وَتُبَّ عَلَيْنَا ﴾ . اختلف في معنى قول إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام :  
 ﴿ وَتُبَّ عَلَيْنَا ﴾ وهم أنبياء معصومون ، فقالت طائفة : طلبا الثبوت والدوام ، لا أنهما كان  
 لهما ذنب .

قلت : وهذا حسن ، وأحسن منه أنهما لما عرفا المناسك وبنا البيت ، أرادا أن يبيننا للناس ويعرفاهم أن ذلك الموقف وتلك المواضع مكان التنصل من الذنوب وطلب التوبة . وقيل : المعنى : وتب على الظلمة منا . وقد مضى الكلام في عصمة الأنبياء عليهم السلام في قصة آدم عليه السلام ، وتقدم القول في معنى قوله : ﴿ إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا وَأَبْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ ﴾ . يعني محمدا صلى الله عليه وسلم . وفي قراءة أبي ﴿ وَأَبْعَثْ فِي آخِرِهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ ﴾ . وقد روى خالد بن معدان أن نفرا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا له : يا رسول الله ، أخبرنا عن نفسك ؛ قال : " نعم أنا دعوة أبي إبراهيم وبشرى عيسى " . ورسولا أى مرسلا ، وهو فعول من الرسالة . قال ابن الأثير : يشبه أن يكون أصله من قولهم : ناقة مرسالة ورسل إذا كانت سهلة السير ماضية أمام النوق . ويقال للجماعة المهمة المرسله رسل ، وجمعه أرسال . ويقال : جاء القوم أرسالا أى بعضهم أثر بعض ؛ ومنه يقال للبن رسل ؛ لأنه يرسل من الضرع .

قوله تعالى : ﴿ وَبَعَثْنَاهُمْ الْأَكْبَابَ وَالْحِكْمَةَ ﴾ . الكتاب القرآن . والحكمة المعرفة بالدين ، والفقه في التأويل ، والفهم الذى هو منحة ونور من الله تعالى . قاله مالك ، رواه عنه ابن وهب ، وقاله ابن زيد . وقال قتادة : الحكمة السنة وبيان الشرائع . وقيل : الحكمة القضاء خاصة ؛ والمعنى متقارب . ونسب التعليم الى النبي صلى الله عليه وسلم من حيث هو يعطى الأمور التى ينظر فيها ، ويعلم طريق النظر بما يلقيه إليه الله من وحيه . ﴿ وَبَرَكْنَا بِهِمْ ﴾ أى بطهرهم من ضرر الشرك ، عن ابن جريح وغيره . والزكاة التطهير ، وقد تقدم . وقيل : إن الآيات تلاوة ظاهر الألفاظ ، والكتاب معانى الألفاظ ، والحكمة الحكم ، وهو مراد الله بالخطاب من مطلق ومقيد ومفسر ومجمل وعموم وخصوص ، وهو معنى ما تقدم . والله تعالى أعلم . ﴿ وَالْعَزِيزُ ﴾ معناه المنيع الذى لا ينال ولا يغالب . وقال ابن كيسان : معناه الذى لا يعجزه شئ . دليله : ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ ﴾ .



الكسائي : العزيز الغالب ، ومنه قوله تعالى : ﴿ وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ ﴾ . وفي المثل : « من عزَّ بَزَّ » أى من غلب سلب . وقيل : العزيز الذى لا مثل له . بيانه ( ليس كمثل شئ ) . وقد زدنا هذا المعنى بيانا فى اسمه العزيز فى كتاب « الأسنى فى شرح أسماء الله الحسنى » وقد تقدّم معنى الحكيم ، والحمد لله .

قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَرْغَبُ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ ﴾ الآية . من استفهام فى موضع رفع بالابتداء . ويرغب صلة من . إلا من سفه نفسه فى موضع الخبر . وهو تقييد وتوبيخ وقع فيه معنى النفي ، أى وما يرغب ، قاله النحاس . والمعنى : يزهد فيها وينأى بنفسه عنها ، أى عن الملة وهى الدين والشرع . إلا من سفه نفسه ، قال قتادة : وهم اليهود والنصارى ، رغبوا عن ملة إبراهيم واتخذوا اليهودية والنصرانية بدعة ليست من الله تعالى . قال الزجاج : سفه بمعنى جهل ، أى جهل أمر نفسه فلم يفكر فيها . وقال أبو عبيدة : المعنى أهلك نفسه . وحكى ثعلب والمبرد أن سَفِهَ بكسر الفاء يتعدى كسفه بفتح الفاء وشدها . وحكى عن أبى الخطاب ويونس أنها لغة . وقال الأخفش : سفه نفسه أى فعل بها من السفه ما صار به سفيها . وعنه أيضا هى لغة بمعنى سَفِهَ ، حكاه المهدوى ، والأول ذكره الماوردى . فأما سَفِهَ بضم الفاء فلا يتعدى ، قاله المبرد وثعلب . وحكى الكسائي عن الأخفش أن المعنى جهل فى نفسه ، فحذفت « فى » فأنتصب . قال الأخفش : ومثله عقدة النكاح<sup>(١)</sup> ، أى على عقدة النكاح . وهذا يجرى على مذهب سيويه فيما حكاه من قولهم : ضرب فلان الظهر والبطن ، أى فى الظهر والبطن . الفراء : هو تمييز . قال ابن بحر : معناه جهل نفسه وما فيها من الدلالات والآيات الدالة على أن لها صانعا ليس كمثل شئ ، فيعلم به توحيد الله وقدرته . قلت : وهذا معنى قول الزجاج : يفكر فى نفسه من يدين يبطش بهما ، ورجلين يمشى عليهما ، وعين يبصر بها ، وأذن يسمع بها ، ولسان ينطق به ، وأضراس تنبت له عند غناه عن الرضاع وحاجته الى الغذاء ليطحن بها الطعام ، ومعدة أعدت لطبخ الغذاء ، وكبد يصعد إليها صفوه ، وعروق ومعارب ينفذ فيها الى الأطراف ، وأمعاء يرصب إليها ثقل الغذاء ويبرز

(١) أى فى قوله تعالى : ( ولا تعزّروا عقدة النكاح ) .

من أسفل البدن ، فيستدل بهذا على أن له خالقا قادرا عليها حكما . وهذا معنى قوله تعالى :  
 ﴿ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴾ . أشار الى هذا الخطأ رحمه الله تعالى . وشيأتى له مزيد بيان  
 في سورة « والذاريات » إن شاء الله تعالى .

وقد استدل بهذه الآية من قال : إن شريعة إبراهيم شريعة لنا إلا ما نسخ منها ؛ وهذا  
 كقوله : ﴿ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ ﴾ ، ﴿ أَنْ أَتَّبِعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ ﴾ . وشيأتى بيانه .  
 قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا ﴾ أى اخترناه للرسالة فجعلناه صافيا من  
 الأدناس . والأصل فى اصطفيناه اصطفيناه ، أبدلت التاء طاء لتشابهها مع الصاد فى الإطباق .  
 واللفظ مشتق من الصفوة ؛ ومعناه تخير الأصفى .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ . الصالح فى الآخرة هو الفائز . ثم قيل :  
 كيف جاز تقديم ﴿ فِي الْآخِرَةِ ﴾ وهو داخل فى الصلة ؟ قال النحاس : فالجواب أنه ليس  
 التقدير إنه لمن الصالحين فى الآخرة فتكون الصلة قد تقدمت ؛ ولأهل العربية فيه ثلاثة  
 أقوال : منها أن يكون المعنى وإنه صالح فى الآخرة ثم حذفت . وقيل : فى الآخرة متعلق  
 بمصدر محذوف أى صلاحه فى الآخرة . والقول الثالث : أن الصالحين ليس بمعنى الذين  
 صلحوا ، ولكنه اسم قائم بنفسه ؛ كما يقال الرجل والغلام .

قلت : وقول رابع أن المعنى وإنه فى عمل الآخرة لمن الصالحين ؛ فالكلام على حذف  
 مضاف . وقال الحسن بن الفضل : فى الكلام تقديم وتأخير ، مجازه ولقد اصطفيناه فى الدنيا  
 والآخرة وإنه لمن الصالحين . وروى حمّاج بن حمّاج - وهو حمّاج الأسود ، وهو أيضا حمّاج  
 الأحول المعروف بزرق العسل - قال : سمعت معاوية بن قرة يقول : اللهم إن الصالحين أنت  
 أصلحتهم ورزقتهم أن عملوا بطاعتك فرضيت عنهم ، اللهم كما أصلحتهم فأصلحننا ، وكما رزقتهم  
 أن عملوا بطاعتك فرضيت عنهم فأرزقنا أن نعمل بطاعتك وأرض عنا .

(١) فى بعض الأصول : « لتأسيها ... » . (٢) ظاهر كلام المؤلف أن هذا وجه رابع من أوجه  
 الأعراب . وهو غير واضح . وظاهر كلام أبى حيان أنه تفسير لأحد المعانى قبلت فى المراد من قوله تعالى :  
 « فى الآخرة » . (٣) كذا ورد فى بعض نسخ الأصل وأبى حيان . وفى بعضها : « الحين » .



قوله تعالى : ﴿ إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ ﴾ الآية . العامل في إذ قوله : ﴿ أَصْطَفَيْنَاهُ ﴾ .  
 أى أصطفيناه إذ قال له ربه أسلم . وكان هذا القول من الله تعالى حين ابتلاه بالكوكب  
 والقمر والشمس . وقال ابن كيسان والكلبي : أى أخلص دينك لله بالتوحيد ؛ وقيل :  
 اخضع واخشع . وقال ابن عباس : إنما قال له ذلك حين خرج من السرب<sup>(٢)</sup> على ما يأتى  
 ذكره في الأنعام . والإسلام هنا على أتم وجوهه . والإسلام فى كلام العرب الخضوع  
 والانقياد للمستسلم . وليس كل إسلام إيماناً ، وكل إيمان إسلام ؛ لأن من آمن بالله فقد انقاد  
 واستسلم لله ، وليس كل من أسلم آمن بالله ؛ لأنه قد يتكلم فرقاً من السيف ولا يكون ذلك  
 إيماناً ؛ خلافاً للقدرية والخواارج حيث قالوا : إن الإسلام هو الإيمان ؛ فكل مؤمن مسلم ،  
 وكل مسلم مؤمن ؛ لقوله تعالى : ﴿ إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ ﴾ ؛ فدل على أن الإسلام هو  
 الدين ، وأن من ليس بمسلم فليس بمؤمن .

ودليلنا قوله تعالى : ﴿ قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا ﴾ الآية .  
 فأخبر الله تعالى أنه ليس كل من أسلم مؤمناً ؛ فدل على أنه ليس كل مسلم مؤمناً . وقال صلى  
 الله عليه وسلم لسعد بن أبى وقاص لما قال له : أعط فلاناً فإنه مؤمن ؛ فقال النبي صلى الله  
 عليه وسلم : « أو مسلم » الحديث ، نخرجه مسلم ؛ فدل على أن الإيمان ليس الإسلام ، فإن  
 الإيمان باطن ، والإسلام ظاهر ؛ وهذا بين . وقد يطلق الإيمان بمعنى الإسلام ، والإسلام  
 ويراد به الإيمان ؛ للزوم أحدهما الآخر وصدوره عنه كالإسلام الذى هو ثمرة الإيمان ودلالة  
 على صحته فأعلمه . وبالله التوفيق .

قوله تعالى : ﴿ وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ ﴾ أى بالملة ؛ وقيل : بالكلمة التى هى قوله :  
 ﴿ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ ، وهو أصوب ؛ لأنه أقرب مذكور ، أى قولوا : أسلمنا .  
 ووصى وأوصى لقتان لقريش وغيرهم بمعنى ، مثل كرمنا وأكرمنا ؛ وقرئ بهما . وفى مصحف

(١) لعل الأول حذف واو العطف هنا . (٢) السرب (بالتحريك) : الحفير ، وبيت تحت الأرض .

(٣) عند قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ أَذْرَ ... ﴾ الآيات .

عبد الله : ووصى ، وفي مصحف عثمان : وأوصى ، وهي قراءة أهل المدينة والشام ، والباقون ووصى ، وفيه معنى التكثير . وإبراهيم رفع بفعله ، ويعقوب عطف عليه ، وقيل هو مفعول مستأنف ، والمعنى : وأوصى يعقوب وقال : يا بني إن الله اصطفى لكم الدين ، فيكون إبراهيم قد وصى بنيه ، ثم وصى بعده يعقوب بنيه .

وبنو إبراهيم : إسماعيل وأمه هاجر القبطية ، وهو أكبر ولده . نقله إبراهيم إلى مكة وهو رضيع ، وقيل : كان له مستأنف ، وقيل : كان له أربع عشرة سنة ، والأول أصح ، على ما يأتي في سورة إبراهيم بيانه إن شاء الله تعالى . وولد قبل أخيه إسحاق بأربع عشرة سنة ، ومات وله مائة وسبع وثلاثون سنة ، وقيل : مائة وثلاثون . وكان سنة لما مات أبوه إبراهيم عليهما السلام تسعا وثمانين سنة ، وهو الذبيح في قول . وإسحاق أمه سارة ، وهو الذبيح في قول آخر ، وهو الأصح ، على ما يأتي بيانه في سورة الصافات إن شاء الله . ومن ولده : الروم واليونان والأرمن ومن يجرى مجراهم وبنو إسرائيل . وعاش إسحاق مائة وثمانين سنة ، ومات بالأرض المقدسة ودفن عند أبيه إبراهيم الخليل عليهما السلام . ثم لما توفيت سارة تزوج إبراهيم عليه السلام قنطورا بنت يقطن الكنعانية ، فولدت له مدين ومدان ونهشان وزمران ونسبى وشيوخ<sup>(١)</sup> ، ثم توفى عليه السلام ، وكان بين وفاته وبين مولد النبي صلى الله عليه وسلم نحو من ألفي سنة وستمائة سنة ، واليهود ينقصون من ذلك نحواً من أربعمائة سنة . وسيأتي ذكر أولاد يعقوب في سورة يوسف إن شاء الله تعالى . وقرأ عمرو بن فائد الأسواري وإسماعيل ابن عبد الله المكي : ( وَيَعْقُوبَ ) بالنصب عطفاً على بنيه ، فيكون يعقوب داخلاً فيمن أوصى . قال القشيري : وقرئ ( يَعْقُوبَ ) بالنصب عطفاً على بنيه وهو بعيد ، لأن يعقوب لم يكن فيما بين أولاد إبراهيم لما وصاهم ، ولم ينقل أن يعقوب أدرك جده إبراهيم ، وإنما ولد بعد موت إبراهيم ، وأن يعقوب أوصى بنيه أيضاً كما فعل إبراهيم .

(١) كذا وردت هذه الأسماء بنسخ الأصل . والذي في كتاب الرسل والملوك لابن جرير الطبري قسم أول من ٣٤٥ طبع أوربا : « بنسان ، وزمران ، ومدبان ، ويسبى ، وسوح ، وبسر » . وفي تاريخ ابن الأثير : « قشان ومران ، ومدبان ، ومدن ، ونشق ، ومرح » .



قال المكابي : لما دخل يعقوب الى مصر رآهم يعبدون الأوثان والنيران والبقر ، فجمع ولده وخاف عليهم وقال : ما تعبدون من بعدى ؟

ويقال : إنما سمي يعقوب ؛ لأنه كان هو والعيص توأمين ، فخرج من بطن أمه آخذا بعقب أخيه العيص . وفي ذلك نظر ؛ لأن هذا اشتقاق عربي ، ويعقوب اسم أعجمي ، وإن كان قد وافق العربية في التسمية به كذكر المجمل<sup>(١)</sup> . عاش عليه السلام مائة وسبعاً وأربعين سنة ومات بمصر ، وأوصى أن يحمل الى الأرض المقدسة ، ويدفن عند أبيه إسحاق ، فحمله يوسف ودفنه عنده .

قوله تعالى : ﴿ يَا بَنِيَّ ﴾ معناه أنت يا بني ، وكذلك هو في قراءة أبي وابن مسعود والضحاك . قال الفراء : ألغيت أن لأن التوصية كالقول ، وكل كلام يرجع الى القول جاز فيه دخول أن وجاز فيه إلغاؤها . قال : وقول النحويين إنما أراد أن فالغيت ليس بشيء . النحاس : يا بني ، نداء مضاف ، وهذه ياء النفس لا يجوز هنا إلا فتحها ؛ لأنها لو سكنت لالتقى سا كان ، ومثله بمُصِرِحِي . ﴿ إِنَّ اللَّهَ ﴾ كسرت إن لأن أوصى وقال واحد . وقيل : على إضمار القول . ﴿ أَصْطَفَى ﴾ : اختار . قال الرازي :

يَا بَنِي مَلُوكٍ وَزُنُودِ الْأَمْلاكَ \* خَلِيفَةُ اللَّهِ الَّتِي أَعْطَاكَ

\* لَكَ اصْطَفَاهَا وَلَهَا اصْطَفَاكَ \*

﴿ لَكُمْ الدِّينَ ﴾ أى الإسلام . والألف واللام فى الدين للعهد ؛ لأنهم قد كانوا عرفوه . ﴿ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾ إيجاز بليغ . والمعنى : الزموا الإسلام ودوموا عليه ولا تفارقوه حتى تموتوا ؛ فأتى بلفظ موجز يتضمن المقصود ، ويتضمن وعظاً وتذكيراً بالموت ؛ وذلك أن المرء يتحقق أنه يموت ولا يدرى متى ؛ فإذا أمر بأمر لا يأتيه الموت إلا وهو عليه ، فقد توجه الخطاب من وقت الأمر دائماً لازماً . ولا نهى . تموتن فى موضع جزم بالنهى ، أكد

(١) المجمل ( بالتحريك ) : طائر على قدر الحمام كالقطا ، أحمر المنقار والرجلين ، ويسمى دجاج البر . ويسمى

الذكر منه يعقوب وجمعه يعاقب ويعاقب .

بالنون الثقيلة ، وحذفت الواو لالتقاء الساكنين . إلا وأتم مسلمون ، ابتداء وخبر في موضع الحال ، أى محسنون بربكم الظن ، وقيل : مخلصون ، وقيل : مفوضون ، وقيل : مؤمنون . قوله تعالى : ﴿ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ ﴾ . شهداء خبر كان ؛ ولم تصرف لأن فيها ألف التانيث ؛ ودخلت لتانيث الجماعة كما تدخل الهاء . والخطاب لليهود والنصارى الذين ينسبون إلى إبراهيم مالم يوص به بنيه ، وأنهم على اليهودية والنصرانية ؛ فرد الله عليهم قولهم وكذبهم ، وقال لهم على جهة التوبيخ : أشهدتم يعقوب وعلمتم بما أوصى فتدعون عن علم ! أى لم تشهدوا ، بل أنتم تفترون . وأم بمعنى بل أى بل أشهد أسلافكم يعقوب . والعامل فى إذ الأولى معنى الشهادة ، وإذ الثانية بدل من الأولى . وشهداء جمع شاهد أى حاضر . ومعنى حضر يعقوب الموت أى مقدماته وأسبابه ؛ وإلا فلو حضر الموت لما أمكن أن يقول شيئا . وعبر عن المعبود بما ولم يقل من ؛ لأنه أراد أن يخبرهم ؛ ولو قال من ، لكان مقصوده أن ينظر من لهم الاهتداء منهم ؛ وإنما أراد تجربتهم فقال ما . وأيضا فالمعبودات المتعارفة من دون الله جمادات كالأوثان والنار والشمس والحجارة ؛ فاستفهم عما يعبدون من هذه . ومعنى ﴿ مِنْ بَعْدِي ﴾ أى من بعد موتى . وحكى أن يعقوب حين خير كما تخير الأنبياء اختار الموت وقال : أمهلونى حتى أوصى بنى وأهلى ؛ فجمعهم وقال لهم هذا ، فاهتدوا وقالوا : ﴿ نَعْبُدُ إِلَهَكَ ﴾ الآية ، فأروه ثبوتهم على الدين ومعرفتهم بالله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ ﴾ فى موضع خفض على البدل ، ولم تنصرف لأنها أعجمية . قال الكسائى : وإن شئت صرفت إسحاق وجعلته من السحق ، وصرفت يعقوب وجعلته من الطير . وسمى الله كل واحد من العم والجد أباً ، وبدأ بذكر الجد ثم إسماعيل العم لأنه أكبر من إسحاق . و﴿ إِلَهًا ﴾ بدل من إلهك بدل النكرة من المعرفة ؛ وكرره لفائدة الصفة بالوحدانية . وقيل : إله حال . قال ابن عطية : وهو قول حسن ؛ لأن الغرض إثبات حال الوحدانية . وقرأ الحسن ويحيى بن يعمر والمجذرى وأبو رجاء المطاردى : وإله أهلك . وفيه وجهان :



أحدهما — أن يكون أفرد وأراد إبراهيم وحده، وكره أن يجعل إسماعيل أباً لأنه عم .  
قال النحاس : وهذا لا يجب ؛ لأن العرب تسمى العم أبا .

الثاني — على مذهب سيويه أن يكون «أبيك» جمع سلامة . حكى سيويه أب وأبون  
وأين ؛ كما قال الشاعر :  
\* فقلنا إسلاموا إنا أخوكم<sup>(١)</sup> \*

وقال آخر :

فلما تبيّن أصواتنا \* بكين وفديننا بالأيتنا

قوله تعالى : ﴿ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴾ ابتداء وخبر ؛ ويحتمل أن يكون في موضع الحال ،  
والعامل نعبد .

قوله تعالى : ﴿ تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ ﴾ . تلك مبتدأ . وأمة خبره . وقد خلت نعت لأمة ،  
وإن شئت كان خبر المبتدأ ، وتكون أمة بدلا من تلك . ﴿ لَهَا مَا كَسَبَتْ ﴾ . ما في موضع  
رفع بالابتداء أو بالصفة على قول الكوفيين . ﴿ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ ﴾ مثله . يريد من خير وشر .  
وفي هذا دليل على أن العبد يضاف إليه أعمال وأكساب ؛ وإن كان الله تعالى أقدره على  
ذلك إن كان خيرا فبفضله ، وإن كان شرا فبعده ، وهذا مذهب أهل السنة ؛ والآي  
في القرآن بهذا المعنى كثيرة . فالعبد مكتسب لأفعاله ، على معنى أنه خلقت له قدرة مقارنة للفعل  
يدرك بها الفرق بين حركة الاختيار وحركة الرعشة مثلا ؛ وذلك التمكن هو مناط التكليف .  
وقالت الجبرية بنفى اكتساب العبد ، وإنه كالنبات الذي تصرفه الرياح . وقالت القدرية  
والمعتزلة خلاف هذين القولين ، وإن العبد يخلق أفعاله .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ أى لا يؤاخذ أحد بذنب أحد ؛ مثل  
قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ﴾ أى لا تحمل حاملة ثقل أخرى ؛ وسيأتى .

(١) الشاهد فيه أخوكم ، فانه جمع أخ ، ليصح الاخبار به عن ضمير الجمع . وتمام البيت :

\* فقد سلّمت من الإحن الصدور \*

قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا ﴾ . دعت كل فرقة الى ما هي عليه ؛ فرد الله تعالى ذلك عليهم فقال : ﴿ بَلْ مِلَّةٌ ﴾ أى قل يا محمد : بل تتبع ملة ؛ فلهذا نصب الملة ، وقيل : المعنى بل نهتدى بملة إبراهيم ؛ فلما حذف حرف الجر صار منصوبا .  
وقرأ الأعرج وابن أبي عملة : ﴿ بَلْ مِلَّةٌ ﴾ بالرفع ؛ والتقدير بل الهدى ملة ، أو ملتنا دين إبراهيم . وحنيفا مائلا عن الأديان المكروهة الى الحق دين إبراهيم ؛ وهو في موضع نصب على الحال ؛ قاله الزجاج . أى بل تتبع ملة إبراهيم في هذه الحالة . وقال علي بن سليمان : هو منصوب على أغنى ، والحال خطأ ، لا يجوز جأني غلام هند مسرعة ، وسمى إبراهيم حنيفا ؛ لأنه حنيف الى دين الله وهو الإسلام . والحنف الميل ؛ ومنه رجلٌ حنفاء ، ورجلٌ أحنف ، وهو الذى تميل قدماه كل واحدة منهما الى أختها بأصابعها . قالت أم الأحنف :  
والله لو لا حنْفٌ برجله \* ما كان فى فتيانكم من مثله

وقال الشاعر :

إذا حوّل الظل العشي رأيتُه      حنيفا وفى قرن الضحى ينصُر

أى الحرباء تستقبل القبلة بالعشى ، والمشرق بالغداة وهو قبلة النصارى . وقال قوم :  
الحنف الاستقامة ؛ فسمى دين إبراهيم حنيفا لاستقامته . وسمى المعوج الرجلين أحنف تفاؤلا بالاستقامة ؛ كما قيل للديع سليم ، وللهلكة مفازة فى قول أكثرهم .

قوله تعالى : ﴿ قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ ﴾ . خرج البخارى عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : كان أهل الكتاب يقرءون التوراة بالعبرانية ويفسرونها بالعربية لأهل الإسلام ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم وقُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ الْآيَةُ “ . وقال محمد بن سيرين : إذا قيل لك : أنت مؤمن ؟ فقل : ﴿ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ ﴾ الآية . وكره أكثر السلف أن يقول الرجل : أنا مؤمن حقا ؛ وسيأتى بيانه فى الأنفال إن شاء الله تعالى . ومثل بعض المتقدمين عن رجل قيل له : أتؤمن بفلان النبی فسماه باسم لم يعرفه ؛ فلو قال : نعم فلعله لم يكن



نبيا فقد شهد بالنبوة لغير نبي، ولو قال لا، فلعله نبي فقد جحد نبيا من الأنبياء؛ فكيف يصنع؟ فقال: ينبغي أن يقول: إن كان نبيا فقد آمنت به. والخطاب في هذه الآية لهذه الأمة علمهم الإيمان. قال ابن عباس: جاء نفر من اليهود الى النبي صلى الله عليه وسلم فسألوه عمن يؤمن به من الأنبياء، فزلت الآية. فلما جاء ذكر عيسى قالوا: لا تؤمن بعيسى ولا من آمن به.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَنْبِيَاءِ﴾. جمع إبراهيم براهيم. وإسماعيل سماعيل، قاله الخليل وسيبويه، وقاله الكوفيون وحكوا براهيمه وسماعيله، وحكوا براهيم وسماعيل. قال محمد بن يزيد: هذا غلط؛ لأن الهمزة ليس هذا موضع زيادتها، ولكن أقول: أباه وأسماع، ويجوز أبأريه وأسماع. وأجاز أحمد بن يحيى براه كما يقال في التصغير برية. وجمع إسحاق أساحق، وحكى الكوفيون أساحقة وأساحق؛ وكذا يعقوب ويعاقب، ويعاقبة ويعاقب. قال النحاس: فأما إسرائيل فلا نعلم أحدا يحذف الهمزة من أوله، وإنما يقال أساريل، وحكى الكوفيون أسارلة وأساريل. والباب في هذا كله أن يجمع مسلما فيقال إبراهيمون وإسحاقون ويعقوبون، والمسلم لا عمل فيه.

والأنساب ولد يعقوب عليه السلام وهم اثنا عشر ولدا، ولد لكل واحد منهم أمة من الناس، واحد منهم سبط. والسبط في بني إسرائيل بمنزلة القبيلة في ولد إسماعيل. وسُموا الأنساب من السبط وهو التابع، فهم جماعة متابعون. وقيل: أصله من السبط (بالتحريك) وهو الشجر، أي هم في الكثرة بمنزلة الشجر، الواحدة سبطة. قال أبو إسحاق الزجاج: ويبين لك هذا ما حدثنا به محمد بن جعفر الأنباري قال حدثنا أبو مجيد الدقاق قال حدثنا الأسود بن عامر قال حدثنا إسرائيل عن سمالك عن عكرمة عن ابن عباس قال: كل الأنبياء من بني إسرائيل إلا عشرة: نوحا وشعيبا وهودا وصالحا ولوطا وإبراهيم وإسحاق ويعقوب وإسماعيل ومهدا

(١) كذا ورد في نسخة من الأصل وتفسير ابن كثير في هذا الموضع. وفي سائر الأصول: «أبو مجيد» بالميم.

صلى الله عليه وسلم . ولم يكن أحد له اسمان إلا عيسى ويعقوب . والسبب الجماعة والقبيلة  
الراجعون إلى أصل واحد . وشعر سبط وسبط غير جعد . ﴿ لَا تُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ ﴾  
قال الفراء : أى لا تؤمن ببعضهم وتكفر ببعضهم كما فعلت اليهود والنصارى .

قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا ﴾ الخطاب لمحمد صلى الله  
عليه وسلم وأمنه . المعنى : فإن آمنوا مثل إيمانكم وصدقوا مثل تصديقكم فقد اهتدوا ؛  
فالمثالة وقعت بين الإيماني ، وقيل<sup>(١)</sup> : إن الباء زائدة مؤكدة . وكان ابن عباس يقرأ فيما حكى  
الطبرى : ﴿ فَإِنْ آمَنُوا بِالَّذِي آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا ﴾ وهذا هو معنى القراءة وإن خالف  
المصحف ؛ فمثل زائدة كما هي في قوله : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ أى ليس كهو شئ . قال  
الشاعر :

• فُصِّرُوا مِثْلَ كَمِصْفٍ مَا كَوْل •

وروى يقيّة حدثنا شعبة عن أبي حمزة عن ابن عباس قال : لا تقولوا فإن آمنوا بمثل  
ما آمنتم به فإن الله ليس له مثل ، ولكن قولوا : بالذى آمنتم به . تابعه علي بن نصر  
الجهضمي عن شعبة ، ذكره البيهقي . والمعنى أى فإن آمنوا بنبيكم وبعامة الأنبياء ولم يفرقوا  
بينهم كما لم تفرقوا فقد اهتدوا ، وإن أبوا إلا التفريق فهم الناكبون عن الدين إلى الشقاق<sup>(٢)</sup>  
فسيكفبكم الله . وحكى عن جماعة من أهل النظر قالوا : ويحتمل أن تكون الكاف  
في قوله : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ زائدة . قال : والذي روى عن ابن عباس من نفيه عن القراءة  
السامية شئ ، ذهب إليه للبالغة في نفي التشبيه عن الله عز وجل . وقال ابن عطية : هذا  
من ابن عباس على جهة التفسير أى هكذا فليأتوا . وقد قيل : إن الباء بمعنى على ، والمعنى :  
فإن آمنوا على مثل إيمانكم . وقيل : « مثل » على بابها أى بمثل المنزل ؛ دليله قوله : ﴿ وَقُلْ آمَنْتُ  
بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ ﴾ وقوله : ﴿ وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأُنْزِلَ إِلَيْكُمْ ﴾ .

(١) هذه الجملة من تمام القول الأول وليست قولاً آخر كما يتبادر من السياق .

(٢) في نسخة من الأصل : « عن النبيين » . وفي أخرى : « عن الدين » .



قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَوَلَّوْا ﴾ أى عن الإيمان ﴿ فَأَنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ ﴾ قال زيد بن أسلم : الشقاق المنازعة ؛ وقيل : الشقاق المجادلة والمخالفة والتعاضد . وأصله من الشق وهو الجانب ؛ فكان كل واحد من الفريقين فى شق غير شق صاحبه . قال الشاعر :  
الى كم يقتل العلماء قسرا ... ويقجر بالشقاق وبالنفاق<sup>(١)</sup>  
وقال آخر :

وإلا فاعلموا أنا وأتم بُغاة ما بقينا فى شِقَاقٍ

وقيل : إن الشقاق مأخوذ من فعل ما يَشُقُّ ويصعب ؛ فكان كل واحد من الفريقين يحرص على ما يشق على صاحبه .

قوله تعالى : ﴿ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ ﴾ أى فسيفي الله رسوله عدوه ؛ فكان هذا وعدا من الله تعالى لنبيه عليه السلام أنه سيفيه من عانده ومن خالفه من المتولين بمن يهديه من المؤمنين ، فأنجز له الوعد ، وكان ذلك فى قتل بنى قينقاع وبنى قريظة وإجلاء بنى النضير . فالكاف ، والهاء والميم فى موضع نصب مفعولان . ويجوز فى غير القرآن : فسيفيك إياهم . وهذا الحرف ( فسيفيكهم الله ) هو الذى وقع عليه دم عثمان حين قتل بإخبار النبي صلى الله عليه وسلم إياه بذلك . والسميع لقول كل قائل . العليم بما ينفذه فى عبادته ويؤجره عليهم . وحكى أن أبا دلامة دخل الى المنصور وعليه قلنسوة طويلة ، ودُرَاعَةٌ مكتوب بين كتفها ﴿ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ ، وسيفٌ معلق فى وسطه ، وكان المنصور قد أمر الجند بهذا الزى ، فقال له : كيف حالك يا أبا دلامة ؟ قال : بشريا أمير المؤمنين ؛ قال : وكيف ذاك ؟ قال : ما ظنك برجل وجهه فى وسطه ، وسيفه فى آسته ، وقد نبذ كتاب الله وراء ظهره ! فضحك المنصور منه وأمر بتغيير ذلك الزى من وقته .

قوله تعالى : ﴿ صِبْغَةَ اللَّهِ ﴾ فيه مسألان :

(١) فى نسخة من الأصل : « ... تقتل ... وتقبر ... » بالاء .

(٢) الدُرَاعَةُ والمدرع : جبة مشقوقة المقدم .

الأولى - قوله تعالى : ﴿ صِبْغَةَ اللَّهِ ﴾ قال الأخفش وغيره : دين الله ؛ وهو بدل من ملة . وقال الكسائي : هي منصوبة على تقدير اتبعوا أو على الإغراء أى الزموا ؛ ولو قرئت بالرفع لحاز ، أى هي صبغة الله . وروى شيبان عن قتادة قال : إن اليهود تصبغ أبناءهم يهودا ، وإن النصارى تصبغ أبناءهم نصارى ، وإن صبغة الله الإسلام ؛ قال الزجاج : ويدلّك على هذا أن صبغة بدل من ملة . وقال مجاهد : أى فطرة الله التى فطر الناس عليها . قال أبو إسحاق الزجاج : وقول مجاهد هذا يرجع إلى الإسلام ؛ لأن الفطرة ابتداء الخلق ، وابتداء ما خلّقوا عليه الإسلام . وروى عن مجاهد والحسن وأبى العالية وقاتدة : الصبغة الدين . وأصل ذلك أن النصارى كانوا يصبغون أولادهم فى الماء ، وهو الذى يسمونه المعمودية ، ويقولون : هذا تطهير لهم . قال ابن عباس : هو أن النصارى كانوا إذا ولد لهم ولد فأتى عليه سبعة أيام غمسوه فى ماء لهم يقال له : ماء المعمودية ، فصبغوه بذلك ليظهر به مكان الختان ؛ لأن الختان تطهير ، فاذا فعلوا ذلك قالوا : الآن صار نصرانيا حقا ؛ فردّ الله تعالى ذلك عليهم بأن قال : ﴿ صِبْغَةَ اللَّهِ ﴾ أى صبغة الله أحسن صبغة وهى الإسلام ؛ فسمى الدين صبغة استعارة ومجازا من حيث تظهر أعماله ويُسَمُّه على المتدين ، كما يظهر أثر الصبغ فى الثوب . وقال بعض شعراء ملوك همدان :

وكل أناس لهم صبغةٌ      وصبغةُ همدان خيرُ الصبغِ  
صبغنا على ذاك أبناءنا      فأكرم بصبغتنا فى الصبغِ

وقيل : إن الصبغة الاغتسال لمن أراد الدخول فى الإسلام ، بدلا من معمودية النصارى ؛ ذكره الماوردى .

قلت : وعلى هذا التأويل يكون غسل الكافر واجبا تعبدا ، وهى : المسألة الثانية ؛ لأن معنى صبغة الله غسل الله ، أى اغتسلوا عند إسلامكم الغسل الذى أوجبه الله عليكم . وبهذا المعنى جاءت السنة الثابتة فى قيس بن عاصم وثمّامة بن أثال حين أسلما . روى أبو حاتم البستي فى صحيح مسنده عن أبى هريرة رضى الله عنه : أن ثمّامة الحنفى <sup>(١)</sup> أسرفتمز به النبي

(١) ثمّامة الحنفى ، هو ثمّامة بن أثال .



صلى الله عليه وسلم يوما فأسلم ؛ فبعث به الى حائط أبي طلحة فأمره أن يغتسل فاغتسل  
وصلى ركعتين ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "حسن إسلام صاحبكم" . وخرج  
أيضا عن قيس بن عاصم أنه أسلم ، فأمره النبي صلى الله عليه وسلم أن يغتسل بماء وسدر .  
وذكره النسائي وصححه أبو محمد عبد الحق . وقيل : إن القرية الى الله تعالى يقال لها صبغة ؛  
حكاه ابن فارس في المجمل . وقال الجوهري : صبغة الله دينه . وقيل : إن الصبغة  
الختان ، اختن إبراهيم بخرت الصبغة على الختان بصبغهم الغلمان في الماء ؛ قاله القراء .  
(وَتَحْنُ لَهُ عَابِدُونَ) ابتداء وخبر .

(قُلْ أَتَحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ) الآية . قال الحسن : كانت الحاجة أن قالوا : نحن أولى بالله  
منكم ؛ لأننا أبناء الله وأحباءه ؛ وقيل : لتقدم آبائنا وكتبنا ، ولأننا لم نعبد الأوثان . فعنى  
الآية : قل لهم يا محمد ، أى قل لهؤلاء اليهود والنصارى الذين زعموا أنهم أبناء الله وأحباءه  
وآدعوا أنهم أولى بالله منكم لتقدم آبائهم وكتبهم : أتحتاجوننا ، أى أتجاذبوننا الجملة على  
دعواكم والرب واحد ، وكل مجازى بعمله ؛ فأى تأثير لتقديم الدين . ومعنى « في الله » أى في دينه  
أو القرب منه والحظوة له . وقراءة الجماعة : (أَتَحَاجُّونَنَا) . وجاز اجتماع حرفين مثلين من  
جنس واحد متحركين ؛ لأن الشانئ كالمفصل . وقرأ ابن محيصن (أَتَحَاجُّونَا) بالإدغام  
لا اجتماع المثليين ؛ قال النحاس : وهذا جائز إلا أنه مخالف للسواد . ويجوز « أتحتاجون » بحذف  
النون الثانية ، كما قرأ نافع : (فَيَمْ تَبْشُرُونَ) .

قوله تعالى : (وَتَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ) أى مخلصون العبادة ، وفيه معنى التوبيخ ، أى  
ولم تخلصوا أتم فكيف تدعون ما نحن أولى به منكم . والإخلاص حقيقته تصفية الفعل  
عن ملاحظة المخلوقين . قال صلى الله عليه وسلم : "إن الله تعالى يقول أنا خير شريك  
من أشرك معي شريكا فهو لشريكي يأبى الناس أخلصوا أعمالكم لله تعالى فإن الله تعالى لا يقبل  
إلا ما خلص له ولا تقولوا هذا لله وللرحم فإنها للرحم وليس لله منها شيء ولا تقولوا هذا لله

(١) الحائط : البستان من النخل إذا كان عليه جدار . (٢) كذا في الأصول . ولعل صوابه : « والحظوة عنده » .

ولوجوهكم فإنها لوجوهكم وليس لله تعالى منها شيء . رواه الضحاك بن قيس الفهري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فذكره ؛ خرجه الدارقطني . وقال رُويم : الإخلاص من العمل هو ألا يريد صاحبه عليه عوضا في الدارين ولا حظا من الملكين . وقال الجنييد : الإخلاص سر بين العبد وبين الله لا يعلمه ملك فيكتبه ، ولا شيطان فيفسده ، ولا هوى فيميله . وذكر أبو القاسم القشيري وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " سألت جبريل عن الإخلاص ما هو فقال سألت رب العزة عن الإخلاص ما هو قال سر من سرى استودعته قلب من أحببته من عبادي " .

قوله تعالى : ( أَمْ تَقُولُونَ ) بمعنى قالوا . وقرا حمزة والكسائي وعاصم في رواية حفص ( تَقُولُونَ ) بالتاء وهي قراءة حسنة ؛ لأن الكلام منسق ، كأن المعنى : أتحتاجوننا في الله أم تقولون إن الأنبياء كانوا على دينكم ؛ فهي أم المتصلة ، وهي على قراءة من قرأ بالياء منقطعة ؛ فيكون كلامين وتكون أم بمعنى بل . ( هُودًا ) خبر كان ، وخبر إن في الجملة . ويجوز في غير القرآن رفع هودا على خبر إن ، وتكون كان ملغاة ؛ ذكره النحاس .

قوله تعالى : ( قُلْ أَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمْ اللَّهُ ) تقرير وتوبيخ في آدعائهم أنهم كانوا هودا أو نصارى ؛ فرد الله عليهم بأنه أعلم بهم منهم ، أي لم يكونوا هودا ولا نصارى .

قوله تعالى : ( وَمَنْ أَظْلَمُ ) لفظه الاستفهام ، والمعنى : لا أحد أظلم . ( يَمُنُّ كَتَمَ شَهَادَةً ) يريد علمهم بأن الأنبياء كانوا على الإسلام ؛ وقيل : ما كتموه من صفة محمد صلى الله عليه وسلم ؛ قاله قتادة ؛ والأول أشبه بسباق الآية . ( وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ) وعبد وإعلام بأنه لم يترك أمرهم سدى وأنه يجازيهم على أعمالهم . والغافل الذي لا يفتن للأمر إهمالا منه ؛ ماخوذ من الأرض الغفل وهي التي لا علم بها ولا أثر عمارة ، وناقة غفل لا سمة بها ، ورجل غفل لم يجرب الأمور . وقال الكسائي : أرض غفل لم تمطر . غفلت عن الشيء غفلة وغفولا ، وأغفلت عن الشيء : تركته على ذكر منك .



قوله تعالى : ﴿ تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ ﴾ كررها لأنها تضمنت معنى التهديد والتخويف ،  
أى إذا كان أولئك الأنبياء على إمامتهم وفضلهم يجازون بكسبهم فاتم أخرى ؛ فوجب التأكيد  
فلذلك كررها .

قوله تعالى : ﴿ سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّاهُمْ عَنْ قِبَلَتِهِمْ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا ﴾ .  
فيه إحدى عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ ﴾ أعلم الله تعالى أنهم سيقولون فى تحويل  
المؤمنين من الشام الى الكعبة ما ولّاهم . وسيقول بمعنى قال ؛ جعل المستقبل موضع الماضى  
دلالة على استدامة ذلك وأنهم يستمرون على ذلك القول . وخص بقوله : ﴿ مِنَ النَّاسِ ﴾  
لأن السفه يكون فى جمادات وحيوانات . والمراد من السفهاء جميع من قال ما ولّاهم .  
والسفهاء جمع ، واحده سفيه ، وهو الخفيف العقل ؛ من قولهم : ثوب سفيه إذا كان خفيف  
النسج ، وقد تقدم . والنساء سفائه . وقال المؤرج : السفية البهات الكذاب المتعمد خلاف  
ما يعلم . قطرب : الظلوم الجهول . والمراد بالسفهاء هنا اليهود الذين بالمدينة ؛ قاله مجاهد .  
السدى : المنافقون . الزجاج : كفار فريش لما أنكروا تحويل القبلة قالوا : قد اشتاق  
محمد إلى مولده وعن قريب يرجع إلى دينكم . وقالت اليهود . قد التبس عليه أمره وتخير .  
وقال المنافقون : ما ولّاهم عن قبلتهم ! واستهزؤا بالمسلمين . وولّاهم يعنى عدلهم وصرفهم .

الثانية — روى الأئمة واللفظ لمالك عن ابن عمر قال : بينما الناس بقباء فى صلاة  
الصبح إذ جاءهم آت فقال : رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أنزل عليه الليلة قرآن ، وقد أمر  
أن يستقبل الكعبة فاستقبلوها ؛ وكانت وجوههم إلى الشام فاستداروا إلى الكعبة . وخرج  
البخارى عن البراء أن النبى صلى الله عليه وسلم صلى إلى بيت المقدس ستة عشر شهرا أو سبعة  
عشر شهرا ، وكان يعجبه أن تكون قبلته قبل البيت ، وأنه صلى أول صلاة صلاها العصر  
وصلى معه قوم ، فخرج رجل ممن كان صلى مع النبى صلى الله عليه وسلم فمر على أهل المسجد  
وهم راكعون فقال : أشهد بالله ، لقد صليت مع النبى صلى الله عليه وسلم قبل مكة ؛ فداروا

كما هم قبل البيت؛ وكان الذي مات على القبلة قبل أن تحول قبل البيت رجالاً قُتلوا لم ندر ما نقول فيهم؛ فأنزل الله عز وجل : ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ ﴾ . ففي هذه الرواية صلاة العصر، وفي رواية مالك صلاة الصبح . وقيل : نزل ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم في مسجد بني صَامة وهو في صلاة الظهر بعد ركعتين منها فتحول في الصلاة؛ فسمى ذلك للمسجد مسجد القبلتين . وذكر أبو الفرج أن عباد بن نَهيك كان مع النبي صلى الله عليه وسلم في هذه الصلاة . وذكر أبو عمر في التمهيد عن نويلة بنت أسلم وكانت من المبايعات؛ قالت : كنا في صلاة الظهر فأقبل عباد بن بشر بن قَيْظَى فقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد استقبل القبلة - أو قال : البيت الحرام - فتحول الرجال مكان النساء، وتحول النساء مكان الرجال . وقيل : إن الآية نزلت في غير صلاة، وهو الأكثر . وكان أول صلاة إلى الكعبة المعصورة والله أعلم . وروى أن أول من صلى إلى الكعبة حين صُرفت القبلة عن بيت المقدس أبو سعيد بن المعلى؛ وذلك أنه كان مجتازاً على المسجد، فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب الناس بتحويل القبلة على المنبر وهو يقرأ هذه الآية : ﴿ قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ ﴾ حتى فرغ من الآية؛ فقلت لصاحبي : تعال نركع ركعتين قبل أن ينزل رسول الله صلى الله عليه وسلم فنكون أول من صلى فتوارينا بعباد فصلبناهما؛ ثم نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلّى بالناس الظهر يومئذ . قال أبو عمر : ليس لأبي سعيد بن المعلى خير هذا الحديث وحديث « كنت أصلي » في فضل الفاتحة؛ خرجه البخاري، وقد تقدم .

الثالثة - وأختلف في وقت تحويل القبلة بعد قدومه المدينة؛ فقيل : حولت بعد ستة عشر شهراً أو سبعة عشر شهراً كما في البخاري، وخرجه الدارقطني عن البراء أيضاً، قال : صلّينا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد قدومه المدينة ستة عشر شهراً نحو بيت المقدس، ثم علم الله هوى نبيه فنزلت : ﴿ قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ ﴾ الآية . ففي هذه الرواية

(١) في كتاب الاستيعاب والقاموس : « نولة » بالتون، وقال صاحب القاموس : « أرمي بكهينة » . وقد ذكرت في كتاب الإصابة مصغرة في حرفي التاء والتون، وهي بالتون رواية اسحاق بن ادريس عن جعفر بن محمد، وبالطاء رواية إبراهيم بن حمزة؛ قال صاحب الإصابة : « وهي أوثق » .



سنة عشر شهرا من غير شك . وروى مالك عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب  
أن تحويلها كان قبل بدر شهرين ؛ قال إبراهيم بن إسحاق : وذلك في رجب من سنة اثنتين .  
وقال أبو حاتم البستي : صلى المسلمون إلى بيت المقدس سبعة عشر شهرا وثلاثة أيام صواب .  
وذلك أن قدومه المدينة كان يوم الاثنين لاثنتي عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الأول ،  
وأمره الله عز وجل باستقبال الكعبة يوم الثلاثاء للنصف من شعبان .

الرابعة — واختلف العلماء أيضا في كيفية استقباله بيت المقدس على ثلاثة أقوال ؛  
فقال الحسن : كان ذلك منه عن رأي واجتهاد ، وقاله عكرمة وأبو العالية . الثاني — أنه كان  
مختارا بينه وبين الكعبة ، فاختر القُدس طمعا في إيمان اليهود واستمالتهم ؛ قاله الطبري .  
وقال الزجاج : امتحانا للمشركين لأنهم ألفوا الكعبة . الثالث — وهو الذي عليه الجمهور ؛  
ابن عباس وغيره ، وجب عليه استقباله بأمر الله تعالى ووحيه لا محالة ، ثم نسخ الله ذلك  
وأمره الله أن يستقبل بصلاته الكعبة . واستدلوا بقوله تعالى : ﴿ وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي  
كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ ﴾ .

الخامسة — واختلفوا أيضا حين فرضت عليه الصلاة أولا بمكة : هل كانت إلى بيت  
المقدس أو إلى مكة ، على قولين ؛ فقالت طائفة : إلى بيت المقدس وبالمدينة سبعة عشر  
شهرا ، ثم صرفه الله تعالى إلى الكعبة ؛ قاله ابن عباس . وقال آخرون : أول ما افترضت  
الصلاة عليه إلى الكعبة ، ولم يزل يصلي إليها طول مقامه بمكة على ما كانت عليه صلاة إبراهيم  
وإسماعيل ؛ فلما قدم المدينة صلى إلى بيت المقدس ستة عشر شهرا أو سبعة عشر شهرا على  
الخلافا ، ثم صرفه الله إلى الكعبة . قال أبو عمر : وهذا أصح القولين عندي . قال غيره :  
وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة أراد أن يستألف اليهود فتوجه [إلى] قبلتهم  
ليكون ذلك أدعى لهم ؛ فلما تبين عداهم وأيس منهم أحب أن يحول إلى الكعبة فكان ينظر  
إلى السماء ؛ وكانت محبته إلى الكعبة لأنها قبلة إبراهيم ؛ عن ابن عباس ، وقيل : لأنها كانت

أدعى للعرب الى الاسلام ، وقيل : مخالفة لليهود ؛ عن مجاهد . وروى عن أبي العالية الزياحي أنه قال : كانت<sup>(١)</sup> مسجد صالح عليه السلام وقبلته الى الكعبة . قال : وكان موسى عليه السلام يصلي الى الصخرة بجذاء الكعبة ، وهي قبلة الأنبياء كلهم عليهم السلام .

السادسة - في هذه الآية دليل واضح على أن في أحكام الله تعالى وكتابه ناسخا ومنسوخا ، واجمعت عليه الأمة إلا من شذ كما تقدم . وأجمع العلماء على أن القبلة أول ما نسخ من القرآن ، وأنها نسخت مرتين ، على أحد القولين المذكورين في المسئلة قبل .

السابعة - ودلت أيضا على جواز نسخ السنة بالقرآن ؛ وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى نحو بيت المقدس ؛ وليس في ذلك قرآن ، فلم يكن الحكم إلا من جهة السنة ثم نسخ ذلك بالقرآن . وعلى هذا يكون : ( كُنْتَ عَلِيًّا ) بمعنى أنت عليها .

الثامنة - وفيها دليل على جواز القطع بنجر الواحد ؛ وذلك أن استقبال بيت المقدس كان مقطوعا به من الشريعة عندهم ، ثم أن أهل قباء لما أتاهم الآتي فأخبرهم أن القبلة قد حُولت الى المسجد الحرام ، قبلوا قوله واستداروا نحو الكعبة ، فتركوا المتواتر بنجر الواحد وهو مظنون .

وقد اختلفت العلماء في جوازه عقلا ووقوعه ؛ فقال أبو حاتم : والمختار جواز ذلك عقلا لو نعبد الشرع به ، ووقوعا في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم بدليل قصة قباء ، وبدليل أنه كان عليه السلام يُنفذ آحاد الوُلاة إلى الأطراف وكانوا يبلغون الناسخ والمنسوخ جميعا . ولكن ذلك ممنوع بعد وفاته صلى الله عليه وسلم ، بدليل الإجماع من الصحابة على أن القرآن والمتواتر المعلوم لا يرفع بنجر الواحد ، فلا ذاهب الى تجويزه من السلف والخلف . احتج من منع ذلك بأنه يفضى الى المحال وهو رفع المقطوع بالمظنون . وأما قصة أهل قباء وُلاة النبي

(١) العبارة هنا عبر واضحة . وفي الطبري ( ج ٢ ص ٢١ طبع بولاق ) : « ... قال الربيع : إن يهوديا خاصم أبا العالية فقال : إن موسى عليه السلام كان يصلي الى صخرة بيت المقدس . فقال أبو العالية : كان يصلي عند الصخرة الى البيت الحرام . قال قال : فبينما وبينك مسجد صالح فانه نحت من الجبل ؛ قال أبو العالية : قد صليت فيه وقبلته الى البيت الحرام . قال الربيع : وأخبرني أبو العالية أنه مر على مسجد ذي القرنين وقبلته الى الكعبة » .



صلى الله عليه وسلم فمحمول على قرائن إفادة العلم إما تقلا وتحقيقا ، وإما احتمالا وتقديرا .  
وتتم هذا سؤالا وجوابا في أصول الفقه .

التاسعة — وفيها دليل على أن من لم يبلغه النسخ إنه متعبد بالحكم الأول ، خلافا لمن قال : إن الحكم الأول يرتفع بوجود النسخ لا بالعلم به ، والأول أصح ؛ لأن أهل قباء لم يزالوا يصلون إلى بيت المقدس إلى أن أتاهم الآتي فأخبرهم بالنسخ فسالوا نحو الكعبة . فالنسخ إذا حصل في الوجود فهو رافع لا محالة لكن بشرط العلم به ؛ لأن النسخ خطاب ، ولا يكون خطابا في حق من لم يبلغه . وفائدة هذا الخلاف في عبادات فعلت بعد النسخ وقبل البلاغ هل تعاد أم لا ؛ وعليه تبني مسألة الوكيل في تصرفه بعد عزل موكله أو موته وقبل علمه بذلك على قولين . وكذلك المقارض<sup>(١)</sup> ، والحاكم إذا مات من ولّاه أو عزل . والصحيح أن ما فعله كل واحد من هؤلاء ينفذ فعله ولا يرد حكمه . قال القاضي عياض : ولم يختلف المذهب في أحكام من أعتق ولم يعلم بعتقه أنها أحكام حُرِّفيا بينه وبين الناس ، وأما بينه وبين الله تعالى بفائزته . ولم يختلفوا في المعتقد أنها لا تعيد ما صلت بعد عتقها وقبل علمها بغير مستر ، وإنما اختلفوا فيمن بطرا عليه موجبٌ بغير حكم عبادته وهو فيها قياسا على مسألة قباء ؛ فمن صلى على حال ثم تغيرت به حاله تلك قبل أن يتم صلاته إنه يتمها ولا يقطعها ويحزبه ماضيا ؛ وذلك كمن صلى عمر يائسا ثم وجد ثوبا في الصلاة ، أو ابتداء صلاته صحيحا فرض ، أو مريضا فصَحَّ ، أو قاعدا ثم قدر على القيام ، أو أمة عتقت وهي في الصلاة إنها تأخذ قناعها وتبني . قلت : ولكن دخل في الصلاة بالتيمم فطرا عليه الماء إنه لا يقطع ، كما يقوله مالك والشافعي — رحمهما الله تعالى — وغيرهما . وقيل : يقطع ؛ وهو قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى وسيأتي .

العاشرة — وفيها دليل على قبول خبر الواحد ، وهو مجمع عليه من السلف معلوم بالتواتر من عادة النبي صلى الله عليه وسلم في توجيهه ولأئته ورسله آحادا للآفاق ؛ ليعلموا الناس دينهم فيبلغهم سنة رسولهم صلى الله عليه وسلم من الأوامر والنواهي .

(١) القراض عند المالكية هو ما يسمى بالمضاربة عند الحنفية . وهو إعطاء المقارض (بكسر الراء وهو رب المال) المقارض (بفتح الراء وهو العامل) مالا لينجربه على أن يكون له جزء معلوم من الربح .

الحادية عشرة - وفيها دليل على أن القرآن كان ينزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً بعد شيء، وفي حال بعد حال، على حسب الحاجة إليه؛ حتى أكمل الله دينه كما قال :  
**(الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ) .**

قوله تعالى : **(قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ)** أقامه حجة، أى له ملك المشرق والمغرب وما بينهما، فله أن يأمر بالتوجه إلى أى جهة شاء، وقد تقدم .

قوله تعالى : **(يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ)** إشارة إلى هداية الله تعالى هذه الأمة إلى قبلة إبراهيم، والله تعالى أعلم . والصراط : الطريق . والمستقيم : الذى لا اعوجاج فيه، وقد تقدم .

قوله تعالى : **(وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ)** الآية . فيه  
**الرجع مسائل :**

الأولى - قوله تعالى : **(وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا)** المعنى : وكما أن الكعبة وسط الأرض كذلك جعلناكم أمة وسطا ، أى جعلناكم دون الأنبياء وفوق الأمم . والوسط : العدل . وأصل هذا أن أحمد الأشياء أوسطها . روى الترمذى عن أبى سعيد الخدرى عن النبى صلى الله عليه وسلم فى قوله تعالى : **(وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا)** قال : "عدلا" . قال : هذا حديث حسن صحيح . وفى التزييل : **(قَالَ أَوْسَطُهُمْ)** أى أعدلهم وخيرهم .  
**وقال زهير :**

هم وسط يرضى الأنام بحكمهم \* إنا نزلت إحدى البالي بمعظم

**آخره**

أتم أوسط حتى علموا \* بصغير الأمر أو إحدى الكبر

**وقال آخره :**

لا تذهبن فى الأمور قرطاً \* لا تسألن إن سألت شيطناً

\* وكن من الناس جميعاً وسطاً \*



ووسط الوادي خير موضع فيه وأكثره كلاً وماء . ولما كان الوسط مجانباً للغلو والتقصير .  
 كان محموداً أي هذه الأمة لم تغل غلو النصارى في أنبيائهم ، ولا فصرُوا تقصير اليهود  
 في أنبيائهم . وفي الحديث : " خير الأمور أوسطها " . وفيه عن علي رضي الله عنه : «عليكم<sup>(١)</sup>  
 بالنمط الأوسط ، فإنه ينزل العالی ، واليه يرتفع النازل» . وفلان من أوسط قومه ، وإنه لو أسطه  
 قومه ، ووسط قومه ، أي من خيارهم وأهل الحسب منهم . وقد وسط وساطة وسيطة ،  
 وليس من الوسط الذي بين شيئين في شيء . والوسط (يسكون السين) الظرف ؛ تقول :  
 صليت وسط القوم ، وجلست وسط القوم ؛ وجلست وسط الدار (بالتحريك) لأنه اسم .  
 قال الجوهري : وكل موضع صلح فيه "ين" فهو وسط ، وإن لم يصلح فيه "ين" فهو وسط  
 بالتحريك ، وربما يسكن وليس بالوجه .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ لَتَكُونُوا ﴾ نصب بلام كي ، أي لأن تكونوا . ﴿ شهداء ﴾  
 خبر كان . ﴿ على الناس ﴾ أي في الحشر للأنبياء على أممهم ، كما ثبت في صحيح البخاري عن  
 أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يُدْعَى نوح عليه السلام يوم  
 القيامة فيقول لبيك وسعديك يا رب فيقول هل بلغت فيقول نعم فيقال لأمته هل بلغت فيقولون  
 ما أتانا من نذير فيقول من يشهد لك فيقول محمد وأمته فيشهدون أنه قد بلغ ويكون الرسول  
 عليكم شهيداً فذلك قوله عز وجل وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ  
 وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ... " . وذكر هذا الحديث مطولاً ابن المبارك بمعناه ، وفيه :  
 " فتقول تلك الأمم كيف يشهد علينا من لم يدركنا فيقول لهم الرب سبحانه كيف تشهدون  
 على من لم تدركوا فيقولون ربنا بعث إلينا رسولا وأنزلت إلينا عهدك وكتابك وقصصت  
 علينا أنهم قد بلغوا فشهدنا بما عهدت إلينا فيقول الرب صدقوا فذلك قوله عز وجل  
 وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا وَالْوَسْطُ الْعَدْلُ لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ  
 عَلَيْكُمْ شَهِيدًا " . قال ابن أنعم : فبلغني أنه يشهد يومئذ أمة محمد ، إلا من كان في قلبه

(١) في اللسان مادة وسط : « خير الناس هذا النمط الأوسط ، يلحق بهم التالي ، ويرجع إليهم التالي » .

حَنَّةَ عَلَى أَخِيهِ . وَقَالَتْ طَائِفَةٌ : مَعْنَى الْآيَةِ يَشْهَدُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ بَعْدَ الْمَوْتِ ؛ كَمَا ثَبَتَ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ حِينَ مَرَّتْ بِهِ جَنَازَةُ فَأُتِيَ عَلَيْهَا خَيْرُ قَقَالٍ : ” وَجِبَتْ وَجِبَتْ وَجِبَتْ “ . ثُمَّ مَرَّتْ عَلَيْهِ بِأُخْرَى فَأُتِيَ عَلَيْهَا شَرُّ قَقَالٍ : ” وَجِبَتْ وَجِبَتْ وَجِبَتْ “ ؛ فَقَالَ عُمَرُ : فِدَى لَكَ أَبِي وَأُمِّي ! مَرَّتْ بِجَنَازَةٍ فَأُتِيَ عَلَيْهَا خَيْرُ قَقَالٍ : ” وَجِبَتْ وَجِبَتْ وَجِبَتْ “ وَمَرَّتْ بِجَنَازَةٍ فَأُتِيَ عَلَيْهَا شَرُّ قَقَالٍ : ” وَجِبَتْ وَجِبَتْ وَجِبَتْ “ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ” مَنْ أَثْنَيْتُمْ عَلَيْهِ خَيْرًا وَجِبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ وَمَنْ أَثْنَيْتُمْ عَلَيْهِ شَرًّا وَجِبَتْ لَهُ النَّارُ أَتَمُّ شُهَدَاءِ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ أَتَمُّ شُهَدَاءِ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ “ . أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ بِمَعْنَاهُ . وَفِي بَعْضِ طَرَفِهِ فِي غَيْرِ الصَّحِيحِينَ وَتَلَا : ﴿ لِيَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ﴾ . وَرَوَى أَبَانُ وَلَيْثُ عَنْ شَهْرَ بْنِ حَوْشَبٍ عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : ” أُعْطِيتُ أُمِّي ثَلَاثًا لَمْ نَعْطَ إِلَّا الْأَنْبِيَاءَ كَانَ اللَّهُ إِذَا بَعَثَ نَبِيًّا قَالَ لَهُ ادْعُنِي أَسْتَجِبْ لَكَ وَقَالَ لَهُذِهِ الْأُمَّةُ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ وَكَانَ اللَّهُ إِذَا بَعَثَ النَّبِيَّ قَالَ لَهُ مَا جَعَلَ طَلِيكَ فِي الدِّينِ مِنْ حَرْجٍ وَقَالَ لَهُذِهِ الْأُمَّةُ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرْجٍ وَكَانَ اللَّهُ إِذَا بَعَثَ النَّبِيَّ جَعَلَهُ شَهِيدًا عَلَى قَوْمِهِ وَجَعَلَ هَذِهِ الْأُمَّةَ شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ “ . أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ الْحَكِيمُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ فِي نَوَادِرِ الْأَصُولِ .

الثالثة — قال علماؤنا : أنبأنا ربنا تبارك وتعالى في كتابه بما أنعم علينا من تفضيله لنا باسم العدالة وتولية خطير الشهادة على جميع خلقه ، فجعلنا أولًا مكانًا وإن كنا آخرًا زمانًا ، كما قال عليه السلام : ” نحن الآخرون الأولون “ . وهذا دليل على أنه لا يشهد إلا العدل ، ولا ينقد قول الغير على الغير إلا أن يكون عدلًا . وسيأتي بيان العدالة وحكمها في آخر السورة إن شاء الله تعالى .

الرابعة — وفيه دليل على صحة الإجماع ووجوب الحكم به ؛ لأنهم إذا كانوا عدولًا شهدوا على الناس ، فكل عصر شهيد على من بعده ؛ فقول الصحابة حجة وشاهد على التابعين ، وقول



التابعين على من بعدهم . واذ جعلت الأمة شهداء فقد وجب قبول قولهم ؛ ولا معنى لقول من قال : أريد به جميع الأمة ؛ لأنه حينئذ لا يثبت مجمع عليه الى قيام الساعة . وبيان هذا في كتب أصول الفقه .

قوله تعالى : ﴿ وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ﴾ قيل : معناه بأعمالكم يوم القيامة ؛ وقيل : عليكم بمعنى لكم ، أى يشهد لكم بالإيمان ؛ وقيل : أى يشهد عليكم بالتبليغ لكم .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا ﴾ قيل : المراد بالقبلة هنا القبلة الأولى ؛ لقوله : ﴿ كُنْتَ عَلَيْهَا ﴾ . وقيل : الثانية ؛ فتكون الكاف زائدة ، أى أنت الآن عليها كما تقدم ، وكما قال : ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ أى أتم ، فى قول بعضهم ، وسبأى .

قوله تعالى : ﴿ إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ ﴾ قال على بن أبى طالب رضى الله تعالى عنه : معنى لنعلم لنرى . والعرب تضع العلم مكان الرؤية ، والرؤية مكان العلم ؛ كقوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ ﴾ بمعنى ألم تعلم . وقيل : للمعنى إلا لتعلموا أننا نعلم ؛ فإن المنافقين كانوا فى شك من علم الله تعالى بالأشياء قبل كونها . وقيل : المعنى لنميز أهل اليقين من أهل الشك ؛ حكاه ابن قورك ، وذكره الطبرى عن ابن عباس . وقيل : المعنى إلا ليعلم النبي وأتباعه ، وأخبر تعالى بذلك عن نفسه ؛ كما يقال : فعل الأمير كذا ، وإنما فعله أتباعه ؛ ذكره المهدوى وهو جيد . وقيل : معناه ليعلم محمد ؛ فأضاف علمه الى نفسه تعالى تخصيصا وتفضيلا ، كما كنى عن نفسه سبحانه فى قوله : " يا بن آدم مَرِضْتُ فلم تُعُدْنِي " الحديث . والأول أظهر ، وأن معناه علم المعاينة الذى يوجب الجزاء ، وهو سبحانه عالم الغيب والشهادة ، علم ما يكون قبل أن يكون ، تختلف الأحوال على المعلومات وعلمه لا يختلف بل يتعلق بالكل تعلقا واحدا . وهكذا كل ما ورد فى الكتاب من هذا المعنى من قوله تعالى : ﴿ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ ﴾ . ﴿ وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ ﴾ وما أشبه . والآية جواب لقريش فى قولهم : ﴿ مَا وَلاَهُمْ عَنْ قِبَلِهِمُ إِلَهٌ كَانُوا عَلَيْهَا ﴾ وكانت قريش تالف الكعبة ، وأراد الله عز وجل أن يمتحنهم بغير ما ألفوه ليعلم من يتبع الرسول

ممن لا يتبعه . وقرأ الزهري ( إِلَّا لِيُعْلَمَ ) . فمن في موضع رفع على هذه القراءة ؛ لأنها  
 اسم ما لم يسم فاعله . وعلى قراءة الجماعة في موضع نصب على المفعول . ( يَتَّبِعُ الرَّسُولَ )  
 يعني فيما أمر به من استقبال الكعبة . ( يَمُنُّ يَتَّقِلُبُّ عَلَى عَقْبِيهِ ) يعني ممن يرتد عن دينه ؛  
 لأن القبلة لما حوت ارتدت من المسلمين قوم وناق قوم ؛ ولهذا قال : ( وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً )  
 أى تحويلها ؛ قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة . وتقديره في العربية وإن كانت التحويلة .  
 قوله تعالى : ( وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً ) ذهب الفراء إلى أن إن واللام بمعنى ما وإلا ؛  
 والبصريون يقولون : هي إن الثقيلة خُففت . وقال الأخفش : أى وإن كانت القبلة  
 أو التحويلة أو التولية لكبيرة . ( إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ ) أى خلق الهدى الذى هو الإيمان  
 فى قلوبهم ؛ كما قال : ( أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ ) .  
 قوله تعالى : ( وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ ) اتفق العلماء على أنها نزلت فيمن مات  
 وهو يصلّى إلى بيت المقدس ؛ كما ثبت فى البخارى من حديث البراء بن عازب على ما تقدم .  
 وخرج الترمذى عن ابن عباس قال : لما وَجَّهَ النبي صلى الله عليه وسلم إلى الكعبة قالوا :  
 يا رسول الله ، كيف بإخواننا الذين ماتوا وهم يصلّون إلى بيت المقدس ؟ فأنزل الله تعالى :  
 ( وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ ) الآية ، قال : هذا حديث حسن صحيح . فسمى الصلاة  
 إيماناً لاشتغالها على نية وقول وعمل . وقال مالك : إني لأذكر بهذه الآية قول المرجئة : إن  
 الصلاة ليست من الإيمان . وقال محمد بن إسحاق : ( وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ ) أى  
 بالتوجه إلى القبلة وتصديقكم لنبيكم ؛ وعلى هذا معظم المسلمين والأصوليين . وروى ابن وهب  
 وابن القاسم وابن عبد الحكم وأشهب عن مالك ( وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ ) قال :  
 صلاتكم .

قوله تعالى : ( إِنَّ اللَّهَ وَالنَّاسَ لَرُءُوفٌ رَحِيمٌ ) الرأفة أشد من الرحمة ، وقال أبو عمرو بن  
 العلاء : الرأفة أكثر من الرحمة ؛ والمعنى متقارب . وقد أتينا على لفته وأشعاره ومعانيه



في الكتاب « الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى » . فليُنظر هناك . وقرأ الكوفيون وأبو عمرو « لَرُؤْفٌ » على وزن فَعْلٌ ، وهي لغة بني أسد ؛ ومنه قول الوليد بن عتبة :

وشرُّ الطالبين فلا تَكُنْه      يقاتل عمه الرؤف الرحيم

وحكى الكسائي أن لغة بني أسد لَرَأْفٌ ، على فَعْلٌ ، وقرأ أبو جعفر بن القعقاع « لَرُؤْفٌ » مثقلاً بغير همز ؛ وكذلك سهل كل همزة في كتاب الله تعالى ، ساكنة كانت أو متحركة .

قوله تعالى : ﴿ قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ ﴾ الآية . قال العلماء : هذه الآية مقدمة في النزول على قوله تعالى : ﴿ سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ ﴾ . ومعنى تقلب وجهك تحوّل وجهك الى السماء ؛ قاله الطبري . الزجاج : تقلب عينيك في النظر الى السماء . والمعنى متقارب . قال السدي : كان إذا صلى نحو بيت المقدس رفع رأسه الى السماء ينظر ما يؤمر به ، وكان يحب أن يصلى الى قبل الكعبة فأنزل الله تعالى : ﴿ قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ ﴾ . وروى أبو إسحاق عن البراء قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى نحو بيت المقدس سبعة عشر شهراً أو ستة عشر شهراً ، وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب أن يوجه نحو الكعبة ؛ فأنزل الله تعالى : ﴿ قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ ﴾ . وقد تقدّم هذا المعنى والقول فيه ، والحمد لله . وخص السماء بالذكر إذ هي مختصة بتعظيم ما أضيف إليها ويعود منها كالمطر والرحمة والوحي . ومعنى « ترضاها » تحبها .

قوله تعالى : ﴿ قَوْلٌ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴾ . فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ قَوْلٌ ﴾ أمر ﴿ وَجْهَكَ شَطْرَ ﴾ أى ناحية ﴿ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴾ يعنى الكعبة ، ولا خلاف في هذا . قيل : حيال البيت كله ؛ عن ابن عباس . وقال ابن عمر : حيال الميزاب من الكعبة ؛ قاله ابن عطية . والميزاب هو قبلة المدينة وأهل الشام ، وهناك قبلة أهل الأندلس .

قلت : قد روى ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « البيت قبلة لأهل المسجد والمسجد قبلة لأهل الحرم والحرم قبلة لأهل الأرض في مشارقها ومغاربها من أمتي » .

الثانية - قوله تعالى : ( شَطَرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ) . الشطر له محامل : يكون الناحية والجهة كما في هذه الآية ، وهو ظرف مكان ، كما تقول : تلقاء وجهته . وانتصب الظرف لأنه فضلة بمنزلة المفعول [ به ]<sup>(١)</sup> ، وأيضا فإن الفعل واقع فيه . وقال داود بن أبي هند : إن في حرف ابن مسعود « فَوَلَّ وَجْهَكَ تَلْقَاءَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ » . وقال الشاعر :

أقول لأَمْ زَيْبَاعٍ أَقِيمِي \* جِدُورَ الْعَيْسِ شَطَرَ بَنِي تَمِيمِ

وقال آخر :

وَقَدْ أَظْلَكُم مِّنْ شَطْرِ نَفَرِكُمْ \* هَوْلٌ لَهُ ظَلَمٌ يَغْشَاكُمْ قَطْعًا

وقال آخر :

أَلَا مَنْ مُبْلِغٌ عَمْرًا رَسُولًا \* وَمَا تُغْنِي الرِّسَالَةُ شَطَرَ عَمْرٍو

وشَطَرَ الشيء أَصْفَهُ ، ومنه الحديث : « الطُّهُورُ شَطَرُ الْإِيمَانِ » . ويكون من الأضداد ، يقال : شطر الى كذا إذا أقبل نحوه ، وشطر عن كذا إذا أبعد منه وأعرض عنه . فأما الشاطر من الرجال فلا نه قد أخذ في نحو غير الاستواء ، وهو الذي أعيأ أهله خُبْنًا ، وقد شَطَرَ وشَطُرَ بالضم شطارة فيهما . وسئل بعضهم عن الشاطر ، فقال : هو من أخذ في البعد عما نهى الله عنه .

الثالثة - لاختلاف بين العلماء أن الكعبة قبلة في كل أُنق ، وأجمعوا على أن من شاهدها وعابها فرض عليه استقبالها ، وأنه إن ترك استقبالها وهو معاين لها وعالم بجهتها فلا صلاة له ، وعليه إعادة كل ماضى ، ذكره أبو عمرو . وأجمعوا على أن كل من غاب عنها أن يستقبل ناحيتها وشطرها وتلقاها ، فإن خفيت عليه فعليه أن يستدل على ذلك بكل ما يمكنه من النجوم والرياح والجبال وغير ذلك مما يمكن أن يستدل به على ناحيتها . ومن جلس في المسجد الحرام فليكن وجهه إلى الكعبة وينظر إليها إيمانًا واحتسابًا ، فإنه يُروى أن النظر إلى الكعبة عبادة ، قاله عطاء ومجاهد .

(١) الكلمة من إعراب القرآن للنحاس (نسخة مخطوطة محفوظة بدار الكتب المصرية تحت رقم ٤٨ تفسير) .



الرابعة — واختلفوا هل فرض الغائب استقبال العين أو الجهة؛ فمنهم من قال بالأول، قال ابن العربي: وهو ضعيف؛ لأنه تكليف لما لا يصل<sup>(١)</sup> إليه. ومنهم من قال بالجهة، وهو الصحيح لثلاثة أوجه؛ الأول — أنه الممكن الذي يرتبط به التكليف. الثاني — أنه المأمور به في القرآن؛ لقوله تعالى: ﴿قَوْلَ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ﴾ يعني من الأرض من شرق أو غرب ﴿فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾. الثالث — أن العلماء احتجوا بالصف الطويل الذي يعلم قطعاً أنه أضعاف عرض البيت.

الخامسة — في هذه الآية حجة واضحة لما ذهب إليه مالك ومن وافقه في أن المصلي حكمه أن ينظر أمامه لا إلى موضع سجوده. وقال الثوري وأبو حنيفة والشافعي والحسن بن حي: يستحب أن يكون نظره إلى موضع سجوده. وقال شريك القاضي: ينظر في القيام إلى موضع السجود، وفي الركوع إلى موضع قدميه، وفي السجود إلى موضع أنفه، وفي القعود إلى حجره. قال ابن العربي: إنما ينظر أمامه فانه إن حنى رأسه ذهب بعض القيام المفترض عليه في الرأس وهو أشرف الأعضاء؛ وإن أقام رأسه وتكلفت النظر بيصره إلى الأرض فتلك مسفة عظيمة وخرج، وما جعل علينا في الدين من حرج؛ أما إن ذلك أفضل لمن قدر عليه. قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ يريد اليهود والنصارى ﴿لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ يعني تحويل الكعبة من بيت المقدس. فإن قيل: كيف يعلمون ذلك وليس من دينهم ولا في كتابهم؟ قيل عنه جوابان: أحدهما — أنهم لما علموا من كتابهم أن محمداً نبي علموا أنه لا يقول إلا الحق ولا يامر إلا به. الثاني — أنهم علموا من دينهم جواز النسخ وإن جمده بعضهم فصاروا عالمين بجواز القبلة.

قوله تعالى: ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾ تقدم معناه. وقرأ ابن عامر وحزمة والكسائي «تعملون» بالتاء على مخاطبة أهل الكتاب أو أمة محمد صلى الله عليه وسلم. وعلى الوجهين فهو إعلام بأن الله تعالى لا يهمل أعمال العباد ولا يغفل عنها، وضمنه الوحيد. وقرأ الباقرن بالياء من تحت.

(١) كذا في كتاب الأحكام لابن العربي. وفي الأصول: «ما لا يصل».

قوله تعالى : ﴿ وَلَئِنْ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ ﴾ لأنهم كفروا وقد تبينوا الحق وليس تنفعهم الآيات أى العلامات . وجمع قبلة فى التكسير قبل ، وفى التسليم قبلاّت ، ويجوز أن تبدل من الكسرة فتحة ، فتقول قبلاّت ، ويجوز أن تحذف الكسرة وتسكن الباء فتقول قبلاّت . وأجيب «لئن» بجواب «لو» وهى ضدها فى أن «لو» تطلب فى جوابها المضى والوقوع ، و«لئن» تطلب الاستقبال ؛ فقال الفراء والأخفش : أجيب بجواب لو لأن المعنى : ولو أتيت . وكذلك تجاب لو بجواب لئن تقول : لو أحسنت أحسن إليك ؛ ومثله قوله تعالى : ﴿ وَلَئِنْ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لَّظَلُّوا ﴾ أى ولو أرسلنا ريحا . وخالفهما سيبويه فقال : إن معنى «لئن» مخالف لمعنى «لو» فلا يدخل واحد منهما على الآخر ؛ فالمعنى : ولئن أتيت الذين أوتوا الكتاب بكل آية لا يتبعون قبلك . قال سيبويه : ومعنى ولئن أرسلنا ريحا فرأوه مصفرا لظلوا ليظللن .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ ﴾ لفظ خبر ويتضمن الأمر أى ولا تركز إلى شىء من ذلك . ثم أخبر تعالى أن اليهود ليست متبعة قبلة النصارى ولا النصارى متبعة قبلة اليهود ؛ عن السدى وابن زيد . فهذا إعلام باختلافهم وتدابره وضلالهم . وقال قوم : المعنى وما من اتبعك ممن أسلم منهم بمتبع قبلة من لم يسلم ، ولا من لم يسلم قبلة من أسلم . والأول أظهر . والله تعالى أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَلَئِنْ أَتَيْتَ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ، والمراد أمته ممن يجوز أن يتبع هواه فيصير باتباعه ظالما ، وليس يجوز أن يفعل النبي صلى الله عليه وسلم ما يكون به ظالما ؛ فهو محمول على إرادة أمته لعصمة النبي صلى الله عليه وسلم وقطعنا أن ذلك لا يكون منه ، وخطوب النبي صلى الله عليه وسلم تعظيما للأمر ولأنه المنزل عليه . والأهواء جمع هوى ، وقد تقدم ؛ وكذا «مِنَ الْعِلْمِ» تقدم أيضا فلا معنى للإعادة .



قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ ﴾ الذين في موضع رفع بالابتداء والخبر يعرفونه ؛ وبصح أن يكون في موضع خفض على الصفة للظالمين ، ويعرفون في موضع الحال أى يعرفون نبوته وصدق رسالته . والضمير جائد على محمد صلى الله عليه وسلم ؛ قاله مجاهد وقتادة وغيرهما . وقيل : يعرفون تحويل القبلة عن بيت المقدس الى الكعبة أنه حق ؛ قاله ابن عباس وابن جريج والربيع وقتادة أيضا . وخص الأبناء في المعرفة بالذكر دون الأنفس وإن كانت الصق لأن الإنسان يمر عليه من زمنه برهة لا يعرف فيها نفسه ، ولا يمر عليه وقت لا يعرف فيه أبنه . وروى أن عمر قال لعبد الله بن سلام : أتعرف محمدا صلى الله عليه وسلم كما تعرف أبك ؟ قال : نعم وأكثر ، بعث الله أمينه في سمائه إلى أمينه في أرضه بنعته فعرفته ، وأبني لا أدري ما كان من أمه .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ ﴾ يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم ؛ قاله مجاهد وقتادة وخُصِيف . وقيل : استقبال الكعبة ، على ما ذكرنا آنفا .

قوله تعالى : ﴿ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ ظاهر في صحة الكفر عنادا ؛ ومثله : ﴿ وَتَجِدُوا فِيهَا وَأَسْتَقْبَلَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ﴾ وقوله : ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ ﴾ يعنى استقبال الكعبة ، لا ما أخبرك به اليهود من قبلتهم . وروى عن علي رضي الله عنه أنه قرأ « الحق » منصوبا بيعلمون ، أى يعلمون الحق . وبصح نصبه على تقدير الزم الحق . والرفع على الابتداء أو على إضمار مبتدأ ، والتقدير هو الحق ، أو على إضمار فصل أى جاءك الحق . قال النحاس : فأما الذى في الأنبياء ﴿ الْحَقُّ فَهُمْ مُعْرِضُونَ ﴾ فلا نعلم أحدا قرأه إلا منصوبا . والفرق بينهما أن الذى في سورة البقرة مبتدأ به ، والذى في الأنبياء ليس كذلك .

قوله تعالى : ﴿ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴾ أى من الشاكين ، والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد أمته . يقال : امتري فلان [ في ] كنا إنا اعترضه اليقين مرة والشك مرة فدافع إحداهما بالآخرى ؛ ومنه المراء لأن كل واحد منهما يشك في قول صاحبه . والامتراء

في الشيء الشك فيه ، وكذا التمارى . وأنشد الطبرى شاهدًا على أن المترين الشاكون قول  
الأعشى :

تَدْرُ عَلَى أَسْوَقِ الْمَتَرِ • نِ رَكْضًا إِذَا مَا السَّرَابُ أَرْجَحَتْ

قال ابن عطية : ووهم في هذا ؛ لأن أبا عبيدة وغيره قال : المترون في البيت هم الذين  
يمرون الخيل بأرجلهم همزًا لتجرى كأنهم يحتلبون الجرى منها ، وليس في البيت معنى الشك  
كما قال الطبرى .

قلت : معنى الشك فيه موجود ؛ لأنه يحتمل أن يختبر الفرس صاحبه هل هو على ما عهد  
منه من الجرى أو لا ، لا يكون أصابه شيء ، أو يكون هذا عند أول شرائه فيجرىه ليعلم  
مقدار جريه . قال الجوهري : ومريت الفرس إذا استخرجت ما عنده من الجرى بسوط  
أو غيره . والاسم المرية وقد تضم . ومريت الناقة مريًا إذا مسحت ضرعها لتدر . وأمرت  
هى إذا در لبنها . والاسم المرية بالكسر ، والضم غلط . والمرية الشك وقد تضم ، وقرئ بهما .  
قوله تعالى : ﴿ وَلِكُلِّ وِجْهَةٍ هُوَ مُوَلِّيهَا فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ ﴾ . فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَلِكُلِّ وِجْهَةٍ ﴾ الوجهة وزنها فعلة من المواجهة . والوجهة  
والجهة والوجه بمعنى واحد ، والمراد القبلة ، أى إنهم لا يتبعون قبلك وأنت لا تتبع قبلتهم ،  
ولكل وجهة إما بحق وإما بهوى .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ هُوَ مُوَلِّيهَا ﴾ هو عائد على لفظ كل لا على معناه ؛ لأنه لو كان  
على المعنى لقال : هم مولاؤها وجوههم ، فالهاء والألف مفعول أول والمفعول الثانى محذوف ،  
أى هو موليا وجهه ونفسه . والمعنى : ولكل صاحب ملة قبلة ، صاحب القبلة موليا وجهه ،  
على لفظ كل ؛ وهو قول الربيع وعطاء وابن عباس . وقال على بن سليمان : موليها أى متوليها .  
وقرأ ابن عباس وابن عامر « مولاها » على ما لم يسم فاعله . والضمير على هذه القراءة لواحد ،  
أى لكل واحد من الناس قبلة ، الواحد مولاها أى مصروف اليها ؛ قاله الزجاج . ويحتمل  
أن يكون على قراءة الجماعة هو ضمير اسم الله عز وجل وإن لم يتجرله ذكر ، إذ هو معلوم أن



الله عز وجل فاعل ذلك، والمعنى : لكل صاحب ملة قبله الله مؤتيا إياه، وحكى الطبري :  
 أن قوما قرءوا « ولكل وجهة » بإضافة كل إلى وجهة . قال ابن عطية : وخطأها الطبري ،  
 وهي متجهة ، أى فاستبقوا الخيرات لكل وجهة ولا تُكُوهَا ، ولا تعترضوا فيما أمركم بين هذه  
 وهذه ، أى إنما عليكم الطاعة فى الجميع . وقدم قوله : ﴿ وَلِكُلِّ وَجْهَةٌ ﴾ على الأمر فى قوله :  
 ﴿ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ ﴾ للاهتمام بالوجهة كما يُقدم المفعول ؛ وذكر أبو عمرو الداني هذه القراءة  
 عن ابن عباس رضى الله عنهما . وسأيت الواو فى وجهة للفرق بين عدة وزنة ؛ لأن جهة  
 ظرف ، وتلك مصادر . وقال أبو علي : ذهب قوم الى أنه مصدر شذ عن القياس فسلم ؛  
 وذهب قوم الى أنه اسم وليس بمصدر . وقال غير أبي علي : وإذا أردت المصدر قلت جهة ،  
 وقد يقال الجهة فى الظرف .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ ﴾ أى الى الخيرات لحذف الحرف ، أى  
 بادروا ما أمركم الله جل وعز من استقبال البيت الحرام ؛ وإن كان يتضمن الحث على المبادرة  
 والاستعجال الى جميع الطاعات بالعموم ، فالمراد ما ذكر من الاستقبال لسباق الآي .

والمعنى المراد : المبادرة بالصلاة أول وقتها ، والله تعالى أعلم . روى النسائي عن أبي هريرة رضى  
 الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إنما مثل المهاجر الى الصلاة كمثل الذى يهdy  
 البدنة ثم الذى على أثره كالذى يهdy البقرة ثم الذى على أثره كالذى يهdy الكبش ثم الذى على  
 أثره كالذى يهdy الدجاجة ثم الذى على أثره كالذى يهdy البيضة " . وروى الدارقطني عن  
 أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن أحدكم ليصلى الصلاة  
 لوقتها وقد ترك من الوقت الأول ما هو خير له من أهله وماله " . وأخرجه مالك عن يحيى  
 ابن سعيد . وروى الدارقطني أيضا عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " خير  
 الأعمال الصلاة فى أول وقتها " . وفى حديث ابن مسعود « أول وقتها » بإسقاط « فى » .  
 وروى أيضا عن إبراهيم بن عبد الملك عن أبى مخزومة عن أبيه عن جدّه قال قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم : " أول الوقت رضوان الله ووسط الوقت رحمة الله وآخر الوقت

عفو الله . زاد ابن العربي : فقال أبو بكر : رضوان الله أحب إلينا من عفوهِ ؛ فإن رضوانه  
للحسين وعفوهِ للقصرين ؛ وهذا اختيار الشافعي . وقال أبو حنيفة : آخر الوقت أفضل ؛  
لأنه وقت الوجوب . فأما مالك ففصل القول : فأما الصبح والمغرب فأول الوقت فيهما  
أفضل ؛ أما الصبح فلحديث عائشة رضى الله عنها قالت : ” إن كان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ليصلي الصبح فينصرف النساء مُتَلَفَّاتٍ بِمُرُوطِهِنَّ ما يُعرفن من الغلس ” - في رواية  
” مُتَلَفَّاتٍ ” - . وأما المغرب فلحديث سلمة بن الأكوع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
كان يصلي المغرب إذا غربت الشمس وتوارت بالحجاب . أخرجهما مسلم . وأما العشاء  
فتأخيرها أفضل لمن قدر عليه . روى عن ابن عمر قال : مكثنا [ ذات ] ليلة ننظر رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لصلاة العشاء الآخرة ؛ فخرج إلينا حين ذهب ثلث الليل أو بعده ، فلا ندرى  
أشئ شغله في أهله أو غير ذلك ؛ فقال حين خرج : ” إنكم لتنتظرون صلاة ما ينتظرها أهل  
دين غيركم ولولا أن يثقل على أمتي لصليت بهم هذه الساعة ” . وفي البخاري عن أنس قال :  
” أخر النبي صلى الله عليه وسلم صلاة العشاء إلى نصف الليل ثم صلى ... ” وذكر الحديث ؛  
وقال أبو برزة : كان النبي صلى الله عليه وسلم يستحب تأخيرها . وأما الظهر فإنها تأتي الناس  
[ على ] غفلة فيستحب تأخيرها قليلا حتى يتأهبوا ويجمعوا . قال أبو الفرج قال مالك : أول  
الوقت أفضل في كل صلاة إلا الظهر في شدة الحر . وقال ابن أبي أويس : كان مالك يكره  
أن يصلي الظهر عند الزوال ولكن بعد ذلك ؛ ويقول : تلك صلاة الخوارج . وفي صحيح  
البخاري وصحيح الترمذي عن أبي ذر الغفاري قال : كما مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر  
فأراد المؤذن أن يؤذن للظهر ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ” أبرد ” ثم أراد أن يؤذن فقال  
له : ” أبرد ” حتى رأينا فيء التلول ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ” إن شدة الحر من فيج<sup>(٣)</sup>  
جهنم فإذا أشتد الحر فأبردوا بالصلاة ” . وفي صحيح مسلم عن أنس أن النبي صلى الله عليه

(١) الزيادة عن صحيح مسلم وسنن النسائي .

(٢) الزيادة عن كتاب أحكام القرآن لابن العربي .

(٣) الفيح : مطوع الحر وفورانه .



وسلم كان يصلي الظهر إذا زالت الشمس . والذي يجمع بين الحديثين ما رواه أنس أنه إذا كان الحرز أبرد بالصلاة، وإذا كان البرد عَجَل . قال أبو عيسى الترمذی : « وقد اختار قوم <sup>(١)</sup> [من أهل العلم] تأخير صلاة الظهر في شدة الحر، وهو قول ابن المبارك وأحمد وإسحاق . قال الشافعي : إنما الإبراد بصلاة الظهر إذا كان <sup>(١)</sup> [مسجداً] ينتاب أهله من البعد، فأما المصلي وحده والذي يصلي في مسجد قومه فالذي أحب له ألا يؤخر الصلاة في شدة الحر . قال أبو عيسى : ومعنى من ذهب الى تأخير الظهر في شدة الحر هو أولى وأشبه بالاتباع <sup>(٢)</sup> . وأما ما ذهب اليه الشافعي رحمه الله أن الرخصة لمن ينتاب من البعد وللشفقة على الناس، فإن في حديث أبي ذر رضي الله عنه ما يدل على خلاف ما قال الشافعي ؛ قال أبو ذر : كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فأذن بلال بصلاة الظهر ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « [يا بلال] أبرد ثم أبرد » . فلو كانت الأمر على ما ذهب اليه الشافعي لم يكن للإبراد في ذلك الوقت معنى ؛ لاجتماعهم في السفر وكانوا لا يحتاجون أن ينتابوا من البعد » . وأما العصر فتقديمها أفضل . ولا خلاف في مذهبنا أن تأخير الصلاة رجاء الجماعة أفضل من تقديمها ؛ فإن فضل الجماعة معلوم، وفضل أول الوقت مجهول، وتحصيل المعلوم أولى ؛ قاله ابن العربي .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ أَيُّمَّا تَكُونُوا ﴾ شرط، وجوابه : ﴿ يَأْتِيَكُمُ اللَّهُ جَمِيعًا ﴾ يعني يوم القيامة . ثم وصف نفسه تعالى بالقدرة على كل شيء لتناسب الصفة مع ما ذكر من الإعادة بعد الموت والبلی .

قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴾ قيل : هذا تأكيد للأمر باستقبال الكعبة واهتمام بها ؛ لأن موقع التحويل كان معتتاً في نفوسهم جداً ، فأكد الأمر ليرى الناس الاهتمام به فيخف عليهم وتسكن نفوسهم اليه . وقيل : أراد بالأول ول وجهك شطر الكعبة أي عاينها إذا صليت تلقاءها . ثم قال : ﴿ وَحَيْثُ

(٢) انتاب : قصد .

(١) الزيادة عن صحيح الترمذی .

(٢) كذا في صحيح الترمذی . وفي الأصول : « تأخير الصلاة » .

مَا كُنْتُمْ) معاشر المسلمين في سائر المساجد بالمدينة وغيرها (فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ) .  
ثم قال : ( وَمِنْ حَيْثُ نَزَجْتَ ) يعني وجوب الاستقبال في الأسفار ؛ فكان هذا أمرا  
بالتوجه الى الكعبة في جميع المواضع من نواحي الأرض .

قلت : هذا القول أحسن من الأول ؛ لأن فيه حمل كل آية على فائدة . وقد روى  
الدارقطني عن أنس بن مالك قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا كان في سفر فأراد أن  
يصل على راحته استقبل القبلة وكبر ثم صلى حيث توجهت به . أخرجه أبو داود أيضا ،  
وبه قال الشافعي وأحمد وأبو نور . وذهب مالك إلى أنه لا يلزمه الاستقبال لحديث ابن عمر  
قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وهو مقبل من مكة إلى المدينة على راحته  
قال : وفيه ترل ( فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ ) » . وقد تقدم .

قلت : ولا تعارض بين الحديثين ؛ لأن هذا من باب المطلق والمقيد ، فقول الشافعي  
أولى وحديث أنس في ذلك حديث صحيح . ويروى أن جعفر بن محمد سئل ما معنى تكرير  
القصص في القرآن ؟ فقال : علم الله أن كل الناس لا تحفظ القرآن فلو لم تكن القصة مكررة  
لحار أن تكون عند بعض الناس ولا تكون عند بعض ؛ فكررت لتكون عند من حفظ البعض .

قوله تعالى : ( لَيْسَ يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ ) . قال مجاهد : هم  
مشركو العرب ، وحجتهم قولهم : راجعت قبلتنا . وقد أجيبوا عن هذا بقوله : ( قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ  
وَالْمَغْرِبُ ) . وقيل : معنى ( لَيْسَ يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ ) لئلا يقولوا لكم : قد أمرتم  
باستقبال الكعبة ولستم ترونها . فلما قال جل وعز : ( وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ )  
زال هذا . وقال أبو عبيدة : إن إلهنا يعني الواو ، أي والذين ظلموا ، فهو استثناء بمعنى  
الواو ؛ ومنه قول الشاعر :

ما بالمدينة دار غير واحدة • دار الخليفة إلا دار مروان

كانه قال : إلا دار الخليفة ودار مروان ؛ وكذا قيل في قوله تعالى : ( إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا  
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ) أي والذين آمنوا . وأبطل الزجاج هذا القول وقال :



هذا خطأ عند الحذاق من النحويين ، وفيه بطلان المعاني ، وتكون إلا وما بعدها مستغنى  
عن ذكرهما . والقول عندهم أن هذا استثناء ليس من الأول ، أى لكن الذين ظلموا منهم  
فانهم محتجون . قال أبو إسحاق الزجاج : أى عرفكم الله أمر الاحتجاج فى القبلة فى قوله :  
﴿ وَلِكُلِّ وِجْهَةٍ هُوَ مَوَّلِيَّهَا ﴾ ﴿ لَيْلًا يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ ﴾ إلا من ظلم باحتجابه فيما قد  
وضح له ، كما تقول : مالك على حجة إلا الظلم أو إلا أن تظلمنى ، أى مالك حجة البتة ولكنك  
تظلمنى ، فسعى ظلمه حجة لأن المحتج به سماه حجة وإن كانت داحضة . وقال فطرب :  
يجوز أن يكون المعنى : لئلا يكون للناس عليكم حجة إلا على الذين ظلموا ، فالذين يدل من الكاف  
والميم فى عليكم . وقالت فرقة : إلا الذين استثناء متصل ، روى معناه عن ابن عباس وغيره ،  
واختاره الطبرى وقال : نفى الله أن يكون لأحد حجة على النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه  
فى استقبالهم الكعبة . والمعنى : لا حجة لأحد عليكم إلا الحجّة الداحضة حيث قالوا : ما ولاهم  
وتخير محمد فى دينه ، وما توجه إلى قبلتنا إلا أنا كما أهدى منه ، وغير ذلك من الأقوال التى لم  
تنبعث إلا من عابد وثنى أو من يهودى أو منافق . والحجة بمعنى الحاجة أى الخاصة والمجادلة .  
وسماها الله حجة وحكم بفسادها حيث كانت من ظلمة . قاله ابن عطية . وقيل إن الاستثناء  
منقطع ، وهذا على أن يكون المراد بالناس اليهود ، ثم استثنى كفار العرب ، كأنه قال : لكن  
الذين ظلموا يحتاجونكم . وقوله ﴿ مِنْهُمْ ﴾ يردّ هذا التأويل . والمعنى لكن الذين ظلموا : يعنى كفار  
قريش فى قولهم : رجع محمد إلى قبلتنا وسيرجع إلى ديننا كله . ويدخل فى ذلك كل من تكلم  
فى النازلة من غير اليهود . وقرأ ابن عباس وزيد بن على وابن زيد « ألا الذين ظلموا » بفتح  
المهمزة وتخفيف اللام على معنى استفتاح الكلام فىكون الذين ظلموا ابتداء ، أو على معنى  
الإغراء فىكون الذين منصوبا بفعل مفتر .

قوله تعالى : ﴿ فَلَا تَخْشَوْهُمْ ﴾ يريد الناس ﴿ وَأَخْشَوْنِي ﴾ الخشية أصلها طمأنينة فى القلب  
تبعث على التوقى . والخوف : فزع القلب تخف له الأعضاء ، ولحفة الأعضاء به سعى خوفاً  
ومعنى الآية التحقير لكل من سوى الله تعالى ، والأمر باطراح أمرهم ومراعاة أمر الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿وَلَا تُمْ نِعْمِي عَلَيْكُمْ﴾ معطوف على «لئلا يكون» أى ولأن أتم ؛ قاله الأخفش . وقيل : مقطوع في موضع رفع بالابتداء والخبر مضمرة ، التقدير : ولا تُمْ نِعْمِي عَلَيْكُمْ عزفتكم قبلي ؛ قاله الزجاج . وإتمام النعمة الهداية إلى القبلة ، وقيل : دخول الجنة ؛ قاله سعيد بن جبير . ولم تم نعمة الله على عبد حتى يدخله الجنة . و﴿لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ تقدم . قوله تعالى : ﴿كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكَ﴾ الكاف في موضع نصب على النعت لمصدر محذوف . المعنى : ولا تُمْ نِعْمِي عَلَيْكُمْ إتماما مثل ما أرسلنا ؛ قاله الفراء . قال ابن عطية : وهذا أحسن الأقوال ، أى ولا تُمْ نِعْمِي عَلَيْكُمْ في بيان سنة إبراهيم عليه السلام مثل ما أرسلنا . وقيل : المعنى ولعلكم تهتدون اهتداء مثل ما أرسلنا . وقيل : هي في موضع نصب على الحال ، والمعنى : ولا تُمْ نِعْمِي عَلَيْكُمْ في هذه الحال . والتشبيه واقع على أن النعمة في القبلة كالنعمة في الرسالة ، وأن الذكر المأمور به في عظمه كعظم النعمة . وقيل : معنى الكلام على التقديم والتأخير ، أى فاذ كروني كما أرسلنا ؛ روى عن علي رضي الله عنه وأختاره الزجاج ، أى كما أرسلنا فيكم رسولا تعرفونه بالصدق ، فاذ كروني بالتوحيد والتصديق به . والوقف على ﴿تهتدون﴾ على هذا القول جائز .

قلت : وهذا اختيار الترمذي الحكيم في كتابه ، أى كما فعلت بكم هذا من المنن التي عدتها عليكم فاذ كروني بالشكر اذ كرم بالمزيد ؛ لأن في ذكركم ذلك شكرا لي وقد وعدتكم بالمزيد على الشكر وهو قوله : ﴿لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ﴾ . فالكاف في قوله ﴿كَمَا﴾ هنا وفي الأنفال ﴿كَمَا أَتْرَجَكَ رَبُّكَ﴾ وفي آخر الحجر ﴿كَمَا أُنْزِلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ﴾ متعلقة بما بعده ، على ما يأتي . قوله تعالى : ﴿فَإِذْ كُرُونِي أَذْكَرُّكُمْ﴾ أمر وجوابه ، وفيه معنى المجازاة فلذلك جزم . وأصل الذكر التنبيه بالقلب للذكور واليَقِظ له . وسُمي الذكر باللسان ذكرا لأنه دلالة على الذكر القلبي ؛ غير أنه لما كثر إطلاق الذكر على القول اللساني صار هو السابق للفهم .

(١) نص العبارة في البحر المحیط لأبي حبان : « وقيل : تتعلق اللام بفعل مؤخر ، التقدير : ولا تُمْ نِعْمِي عَلَيْكُمْ مرفعتكم قبلي » . وما في الأصل هنا غير واضح إذ ليس في الكلام مبتدأ ولا خبر .



ومعنى الآية : اذكروني بالطاعة اذكركم بالثواب والمغفرة ؛ قاله سعيد بن جبير . وقال أيضا :  
الذكر طاعة الله فمن لم يطعه لم يذكره وإن أكثر التسبيح والتهليل وقراءة القرآن . روى عن  
النبي صلى الله عليه وسلم : "من أطاع الله فقد ذكر الله وإن أقل صلاته وصومه وصنيعه للخير  
ومن عصى الله فقد نسي الله وإن أكثر صلاته وصومه وصنيعه للخير" ؛ ذكره أبو عبد الله محمد  
ابن خويز منداد في «أحكام القرآن» له . وقال أبو عثمان النهدي : إني لأعلم الساعة التي يذكرنا  
الله فيها ؛ قيل له : ومن أين تعلمها ؟ قال يقول الله عز وجل : ﴿ قَاذُكُرُونِي اَذْكُرْكُمْ ﴾ .  
قال السدي : ليس من عبد يذكر الله إلا ذكره الله عز وجل ، لا يذكره مؤمن إلا ذكره  
برحمته ، ولا يذكره كافر إلا ذكره الله بعذاب . وسئل أبو عثمان فقبل له : تذكر الله ولا نجد  
في قلوبنا حلاوة ؛ فقال : احمداوا الله تعالى على أن زين جارحة من جوارحك بطاعته . وقال  
ذو النون المصري رحمه الله : من ذكر الله تعالى ذكرًا على الحقيقة نسي في جنب ذكره كل شيء  
وحفظ الله عليه كل شيء وكان له عوضا من كل شيء . وقال معاذ بن جبل رضي الله عنه :  
ما عمل ابن آدم من عمل أنجي له من عذاب الله من ذكر الله . والأحاديث في فضل الذكر  
وثوابه كثيرة نخرجها الأئمة . روى ابن ماجه عن عبد الله بن بسر أن أعرابيا قال لرسول الله  
صلى الله عليه وسلم : إن شرائع الإسلام قد كثرت علي فأنبئني منها بشيء أتشبث به ؛ قال :  
"لا يزال لسانك رطبا من ذكر الله عز وجل" . وخرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال : "إن الله عز وجل يقول أنا مع عبدي إذا هو ذكرني وتحركت بي شفتاه" .  
وسأق لهذا الباب مزيد بيان عند قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ﴾ .  
وأن المراد ذكر القلب الذي يجب استدامته في عموم الحالات .

قوله تعالى : ﴿ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ ﴾ قال الفراء يقال : شكرتك وشكرت لك ، ونصحتك  
ونصحت لك ؛ والفصيح الأول . والشكر معرفة الإحسان والتحدث به ؛ وأصله في اللغة  
الظهور ؛ وقد تقدم . فشكر العبد لله تعالى ثناؤه عليه بذكر إحسانه إليه ، وشكر الحق سبحانه

للعبد ثأؤه عليه بطاعته له ؛ إلا أن شكر العبد نطق باللسان وإقرار بالقلب بإنعام الرب مع الطاعات .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَكْفُرُونَ ﴾ نهيٌ ولذلك حذفت منه نون الجماعة ، وهذه نون المتكلم . وحذفت الياء لأنها رأس آية ، وإثباتها أحسن في غير القرآن ، أى لا تكفروا نعمتى وأيادى . والكفر هنا ستر النعمة لا التكذيب . وقد مضى القول في الكفر لغة ، ومضى القول في معنى الاستعانة بالصبر والصلاة فلا معنى لإعادته .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءُ ﴾ هذا مثل قوله تعالى في الآية الأخرى : ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴾ . وهناك يأتى الكلام في الشهداء وأحكامهم إن شاء الله تعالى .

وإذا كان الله تعالى يحييهم بعد الموت ليرزقهم على ما يأتى ؛ فيجوز أن يحيى الكفار ليعذبهم ، ويكون فيه دليل على عذاب القبر . والشهداء أحياء كما قال الله تعالى ، وليس معناه أنهم سيحيون ؛ إذ لو كان كذلك لم يكن بين الشهداء وبين غيرهم فرق إذ كل أحد ساجدا . ويدل على هذا قوله تعالى : ﴿ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ ﴾ والمؤمنون يشعرون أنهم سيحيون . وارتفع « أموات » على إضمار مبتدأ ، وكذلك « بل أحياء » أى هم أموات وهم أحياء ، ولا يصح إعمال القول فيه لأنه ليس بينه وبينه تناسب ؛ كما يصح فى قولك : قلت كلاما وحجة .

قوله تعالى : ﴿ وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ ﴾ هذه الواو مفتوحة عند سيبويه لالتقاء الساكنين . وقال غيره : لما ضُمَّت إلى النون الثقيلة بنى الفعل فصار بمنزلة خمسة عشر . والبلاء يكون حسنا ويكون سيئا ، وأصله المحنة . وقد تقدم . والمعنى لنتجنتكم لنعلم المجاهد والصابر علم معاينة حتى يقع عليه الجزاء ، كما تقدم . وقيل : إنما ابتلوا بهذا ليكون آية لمن بعدهم فعملوا أنهم إنما صبروا على هذا حين وضع لهم الحق . وقيل : أعلمهم بهذا ليكونوا على يقين من أنه يصيبهم ؛ فيوطنوا أنفسهم عليه فيكون أبعد لهم من الجزع . وفيه تعجيل ثواب الله تعالى على العزم وتوطئ النفس .



قوله تعالى : ﴿ بِشَىْءٍ ﴾ لفظ مفرد ومعناه الجمع . وقرأ الضحاك « بأشياء » على الجمع .  
 وقرأ الجمهور بالتوحيد ، أى بشىء من هذا وشىء من هذا ، فاكثف بالأول إيجازاً ، من الخوف ،  
 أى خوف العدو والفرع فى القتال ؛ قاله ابن عباس . وقال الشافعى : هو خوف الله عز وجل ،  
 والجوع : يعنى المجاعة بالجذب والقحط ؛ فى قول ابن عباس . وقال الشافعى : هو الجوع فى شهر  
 رمضان ، ونقص من الأموال بسبب الاشتغال بقتال الكفار . وقيل : بالجوائح المتلفة . وقال  
 الشافعى : بالزكاة المفروضة والأنفس . قال ابن عباس : بالقتل والموت فى الجهاد . وقال  
 الشافعى : يعنى فى الأمراض والثرات . قال الشافعى : المراد موت الأولاد ، وولد الرجل  
 ثمرة قلبه ؛ كما جاء فى الخبر على ما يأتى . وقال ابن عباس : المراد قلة النبات وانقطاع  
 البركات .

قوله تعالى : ﴿ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ ﴾ أى بالثواب على الصبر ، والصبر أصله الحبس ؛  
 وثوابه غير مقدر . وقد تقدم . لكن لا يكون ذلك إلا بالصبر عند الصدمة الأولى ؛ كما روى  
 البخارى عن أنس عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : ” إنما الصبر عند الصدمة الأولى “ .  
 وأخرجه مسلم أتم منه ، أى إنما الصبر الشاق على النفس الذى يعظم الثواب عليه إنما هو عند  
 هجوم المصيبة وحرارتها ؛ فإنه يدل على قوة القلب وتثبته فى مقام الصبر ، وأما اذا بردت  
 حرارة المصيبة فكل أحد يصبر إذ ذاك ؛ ولذلك قيل : يجب على كل عاقل أن يلتم عند  
 المصيبة ما لا بد للأحمق منه بعد ثلاث . وقال سهل بن عبد الله التستري : لما قال تعالى :  
 ﴿ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ ﴾ صار الصبر عيشاً . والصبر صبران : صبر عن معصية الله فهذا<sup>(١)</sup>  
 مجاهد ، وصبر على طاعة الله . ومن صبر على طاعة الله أورثه الله الرضا بقضائه ؛ وعلامة الرضا  
 سكون القلب بما ورد على النفس من المكروهات والمحوبات . وقال الخواص : الصبر  
 الثبات على أحكام الكتاب والسنة . وقال رويم : الصبر ترك الشكوى . وقال ذو النون  
 المصرى : الصبر هو الاستعانة بالله تعالى . وقال الأستاذ أبو على : « الصبر حده ألا تعترض

(١) هكذا فى جميع النسخ التى بأيدينا .

على التقدير ؛ فأما إظهار البلوى على غير وجه الشكوى فلا يتأني الصبر ؛ قال الله تعالى في قصة أيوب : ﴿ إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نِعَمَ الْعَبْدِ ﴾ مع ما أخبر عنه أنه قال : ﴿ مَسْنَى الضُّرِّ ﴾

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴾ . فيه ست

مسائل :

الأولى - قوله تعالى ﴿ مُصِيبَةٌ ﴾ المصيبة كل ما يؤذى المؤمن ويصيبه ؛ يقال : أصابه إصابة ومصابة ومصابا . والمصيبة واحد المصائب . والمصوبة ( بضم الصاد ) مثل المصيبة . واجمعت العرب على همزة المصائب ، وأصله الواو ؛ كأنهم شبهوا الأصلي بالزائد ، ويجمع على مصاوب ، وهو الأصل . والمصاب الإصابة ؛ قال الشاعر :

أُسْلِمُ إِنْ مَصَابِكُمْ رَجَلًا \* أَهْدَى السَّلَامِ تَحِيَّةٌ ظُلْمُ

وصاب السهم القرطاس يصيب صيباً ، لغة في أصابه . والمصيبة النكبة ينكبها الإنسان وإن صغرت ؛ وتستعمل في الشر ؛ روى عكرمة أن مصباح رسول الله صلى الله عليه وسلم انطفأ ذات ليلة فقال : ﴿ إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴾ ف قيل : أمصيبة هي يا رسول الله ؟ قال : " نعم كل ما آذى المؤمن فهو مصيبة " .

قلت : هذا ثابت معناه في الصحيح ، خرّج مسلم عن أبي سعيد وعن أبي هريرة رضي الله عنهما أنهما سمعا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " ما يصيب المؤمن من وصب ولا نصب ولا سقم ولا حزن حتى ألهم يهمله <sup>(١)</sup> إلا كُفِّرَ به من سيئاته " .

الثانية - خرّج ابن ماجه في سننه حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع بن الجراح عن هشام بن زياد عن أمه عن فاطمة بنت الحسين عن أبيها قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من أصيب بمصيبة فذكر مصيبته فأحدث استرجاعا وإن تقادم عهدا كتب الله له من الأجر مثله يوم أصيب " .

(١) على هامش صحيح مسلم : « قال القاضي : هو بضم الباء وفتح الهاء على ما لم يسم فاعله ، وضبطه غيره بفتح

الباء وضم الهاء ، أى يغمه ، وكلاهما صحيح » .



الثالثة - من أعظم المصائب المصيبة في الدين . ذكر أبو عمر عن الفريابي قال حدثنا فطر بن خليفة حدثنا عطاء بن أبي رباح قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إذا أصاب أحدكم مصيبة فليذكر مصابه بي فإنها من أعظم المصائب " . أخرجه السمرقندي أبو محمد في مسنده ، أخبرنا أبو نعيم قال أنبأنا فطر فذكر مثله سواء . وأسند مثله عن مكحول مرسل . قال أبو عمر : وصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ لأن المصيبة به أعظم من كل مصيبة يصاب بها المسلم بعده الى يوم القيامة ؛ انقطع الوحي وماتت النبوة . وكان أول ظهور الشر بارتداد العرب وغير ذلك ، وكان أول انقطاع الخير وأول نقصانه . قال أبو سعيد : ما نقصنا أيدينا من التراب من قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أنكرنا قلوبنا . ولقد أحسن أبو العتاهية في نظمه معنى هذا الحديث حيث يقول :

إصبر لكل مصيبة وتجلد \* وأعلم بأن المرء غير مُحمَّد  
أو ما ترى أن المصائب جمَّة \* وترى المنية للعباد بمَرَصِد  
من لم يُصَبَّ ممن ترى بمصيبة؟ \* هذا سبيلٌ لست فيه بأوحد  
فاذا ذكرت محمدا ومصابه \* فاذا ذكر مصابك بالنبي محمد

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴾ . جعل الله هذه الكلمات ملجأ لذوى المصائب ، وعصمة للمتجنين ؛ لما جمعت من المعاني المباركة ؛ فان قوله : ﴿ إِنَّا لِلَّهِ ﴾ توحيد وإقرار بالعبودية والملك . وقوله : ﴿ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴾ إقرار بالهلك على أنفسنا والبعث من قبورنا . واليقين أن رجوع الأمر كله إليه كما هو له . قال سعيد بن جبيرة رحمه الله تعالى : لم تعط هذه الكلمات نبياً قبل نبينا ، ولو عرفها يعقوب لما قال : يا أسفى على يوسف .

الخامسة - قال أبو سنان : دفنت أبى سنانا ، وأبو طلحة الخولاني على شفير القبر ؛ فلما أردت الخروج أخذ بيدي فأنشطني وقال : ألا أبشرك يا أبا سنان ، حدثني الضحاك عن

أبي موسى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إذا مات ولد العبد قال الله لملائكته أقبضتم ولده عبدي فيقولون نعم فيقول أقبضتم ثمرة فؤاده فيقولون نعم فيقول فماذا قال عبدي فيقولون حمدك واسترجع فيقول الله تعالى ابنوا لعبدي بيتا في الجنة وسموه بيت الحمد . وروى مسلم عن أم سلمة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " ما من مسلم تصيبه مصيبة فيقول ما أمره الله عز وجل إنا لله وإنا إليه راجعون اللهم أجرني في مصيبتى وأخلف لي خيرا منها إلا أخلف الله له خيرا منها " . فهذا تنبيه على قوله تعالى : ﴿ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ ﴾ . إنا بالخلف كما أخلف الله لأُم سلمة رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه تزوجها لما مات أبو سلمة زوجها ، وإنا بالثواب الجزيل كما في حديث أبي موسى ، وقد يكون بهما .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ ﴾ . هذه نعم من الله عز وجل على الصابرين المسترجعين . وصلاة الله على عبده عفوه ورحمته وبركته وتشريفه إياه في الدنيا والآخرة . وقال الزجاج : الصلاة من الله عز وجل الغفران والثناء الحسن . ومن هذا الصلاة على الميت إنما هو الثناء عليه والدعاء له ؛ فكرر الرحمة لما اختلف اللفظ تأكيذا وإشباعا للمعنى ؛ كما قال : ﴿ مِنْ أَلْيَنَاتٍ وَأَلْهَدَى ﴾ . وقوله : ﴿ أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ ﴾ . وقال الشاعر :

صلى على يحيى وأشباعه \* رب كريم وشفيع مطاع

وقيل : أراد بالرحمة كشف الكربة وقضاء الحاجة . وفي البخاري وقال عمر رضي الله عنه : نعم العبدان ونعم العلاوة : ﴿ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴾ . أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ . أراد بالعدلين الصلاة والرحمة ، وبالْعلاوة الاهتداء . قيل : إلى استحقاق الثواب وإجزال الأجر ، وقيل : إلى تسهيل المصائب وتخفيف الحزن .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الصَّافَا وَالْمُرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ آلَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ ﴾ إلى قوله : ﴿ شَاكِرٌ عَلِيمٌ ﴾ . فيه تسع مسائل :



الأولى — روى البخارى عن عاصم بن سليمان قال : سألت أنس بن مالك عن الصفا والمروة فقال : كنا نرى أنهما من أمر الجاهلية ، فلما كان الإسلام أمسكنا عنهما ؛ فأنزل الله عز وجل : ﴿ إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا ۚ ﴾ . وخرج الترمذى عن عمروة قال : « قلت لعائشة : ما أرى على أحد لم يطف بين الصفا والمروة شيئا ، وما أبالى ألا أطوف بينهما » . فقالت : بشئ ما قلت يا بن أختي ، طاف رسول الله صلى الله عليه وسلم وطاف المسلمون ، وإنما كان من أهل <sup>(١)</sup> مِثْنَةَ الطاغية التى بالمُشَلَّل لا يطوفون بين الصفا والمروة ؛ فأنزل الله تعالى : ﴿ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا ۚ ﴾ ولو كانت كما تقول لكانت : « فلا جناح عليه ألا يطوف بهما » . قال الزهرى : فذكرت ذلك لأبى بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام ؛ فأعجبه ذلك وقال : ان هذا لعلم ؛ ولقد سمعت رجلا من أهل العلم يقولون : إنما كان من لا يطوف بين الصفا والمروة من العرب يقولون إن طوافنا بين هذين الحجرين من أمر الجاهلية . وقال آخرون من الأنصار : إنما أمرنا بالطواف بالبيت ولم نؤمر به بين الصفا والمروة ؛ فأنزل الله تعالى : ﴿ إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ ۚ ﴾ قال أبو بكر بن عبد الرحمن : فأراها قد نزلت فى هؤلاء وهؤلاء . قال : هذا حديث حسن صحيح . أخرجه البخارى بمعناه وفيه بعد قوله ، فأنزل الله تعالى : ﴿ إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ ۚ ﴾ « قالت عائشة : وقد سن رسول الله صلى الله عليه وسلم الطواف بينهما ، فليس لأحد أن يترك الطواف بينهما ؛ ثم أخبرت أبا بكر بن عبد الرحمن فقال : إن هذا لعلم ما كنت سمعته ، ولقد سمعت رجلا من أهل العلم يذكر أن الناس إلا من ذكرت عائشة ممن كان يهل بمِثْنَةَ كانوا يطوفون كلهم بالصفا والمروة ؛ فلما ذكر الله تعالى الطواف بالبيت ولم يذكر الصفا والمروة فى القرآن قالوا : يا رسول الله ، كنا نطوف بالصفا والمروة ، وأن الله أنزل الطواف بالبيت فلم يذكر الصفا ، فهل علينا من

(١) مِثْنَة ، اسم صنم فى جهة البحر مما يلى قديدا بالمُشَلَّل (وهو جبل يهبط منه الى قديد من ناحية البحر) على سبعة أميال من المدينة . وكانت الأزبد وغسان يهلون له ويحجون اليه ، وكانت أول من نصبه عمرو بن لحي الخزاعى . (راجع معجم ياقوت فى اسم مِثْنَة) .

خرج أن تطوف بالصفاء والمروة ؟ فأنزل الله عز وجل : ﴿ إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ ﴾ الآية . قال أبو بكر : فأسمع هذه الآية نزلت في الفريقين كليهما : في الذين كانوا يخرجون أن يطوفوا في الجاهلية بالصفاء والمروة ، والذين يطوفون ثم يخرجوا أن يطوفوا بهما في الإسلام من أجل أن الله تعالى أمر بالطواف بالبيت ولم يذكر الصفا حتى ذكر ذلك بعدما ذكر الطواف بالبيت . وروى الترمذي عن عاصم بن سليمان الأحول قال : « سألت أنس بن مالك عن الصفا والمروة فقال : كانا من شعائر الجاهلية ، فلما كان الإسلام أمسكنا عنهما فأنزل الله عز وجل : ﴿ إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا ﴾ قال : هما تطوع ، ﴿ وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ ﴾ . قال : هذا حديث حسن صحيح . أخرجه البخاري أيضا . وعن ابن عباس قال : كان في الجاهلية شياطين تعرف الليل كله بين الصفا والمروة وكان بينهما آلهة ، فلما ظهر الإسلام قال المسلمون : يا رسول الله ، لا تطوف بين الصفا والمروة فانهما شرك ، فنزلت . وقال الشعبي : كان على الصفا في الجاهلية صنم يسمى « إيسافا » وعلى المروة صنم يسمى « نائلة » فكانوا يمسحونهما إذا طافوا ، فامتنع المسلمون من الطواف بينهما من أجل ذلك ، فنزلت الآية .

الثانية - أصل الصفا في اللغة الحجر الأملس . وهو هنا جبل بمكة معروف ، وكذلك المروة جبل أيضا ، ولذلك أخرجهما بلفظ التعريف . وذكر الصفا لأن آدم المصطفى صلى الله عليه وسلم وقف عليه فسُمي به ، ووقفت حواء على المروة فسميت باسم المرأة فأنث لذلك ، والله أعلم . وقال الشعبي : كان على الصفا صنم يسمى « إيسافا » وعلى المروة صنم يدعى « نائلة » فاطرد ذلك في التذكير والتأنيث وقدم المذكر ، وهذا حسن ، لأن الأحاديث المذكورة تدل على هذا المعنى . وما كان كراهة من كره الطواف بينهما إلا من أجل هذا ، حتى رفع الله الحرج في ذلك . وزعم أهل الكتاب أنهما زنيا في الكعبة فسخهن الله شجرين فوضعهما على الصفا والمروة ليعتبر بهما ، فلما طالت المدة عيدا من دون الله . والله تعالى أعلم . والصفا مقصور

(١) كذا في الأصول وصحيح البخاري وتفسير الطبري . والذي في صحيح الترمذي : « أنس بن سيرين ... » .

وهو مول أنس بن مالك ومن روى عنه .



جمع صفاة : وهى الحجارة الملس . وقيل : الصفا اسم مفرد ، وجمعه صَفِيّ ( بضم الصاد )  
وأصفاء على مثل أرحاء . قال الراجز :

كَأَنَّ مَنَنْهَ مَرَّ النَّفْيِ<sup>(١)</sup> \* مَوَاقِعُ الطَّيْرِ عَلَى الصَّفِيِّ

وقيل : من شروط الصفا البياض والصلابة . واشتقاقه من صفا يصفو ، أى خلص  
من التراب والطين . والمروة ( واحدة المرو ) وهى الحجارة الصغار التى فيها لين . وقد قيل  
إنها الصلاب . والصحيح أن المرو : الحجارة صليبها ورخوها الذى يتشظى وترق حاشيته ،  
وفى هذا يقال : المرو أكثر ويقال فى الصليب . قال الشاعر .

وتولى الأرض خفا ذابلا \* فاذا ما صادف المرو رضع

وقال أبو ذؤيب :

حتى كَأَنى لِلْمَوَادِّ مَرَوَةٌ \* بَصَفًا الْمُشَقَّرُ كُلُّ يَوْمٍ تُقَرَعُ

وقد قيل : إنها الحجارة السود ، وقيل : حجارة بيض برّاقة تكون فيها النار .

الثالثة - قوله تعالى : ( مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ ) أى من معالمه ومواضع عباداته ، وهى  
جمع شعيرة . والشعائر : المتعبدات التى أشعرها الله تعالى ، أى جعلها أعلاما للناس ، من الموقف  
والسعى والنحر . والشعار العلامة ، يقال : أشعر الهدى أعلامه بغرز حديدة فى سنامه ، من  
قولك : أشعرت أى أعلمت ، وقال الكميت :

نُقِلُّهُمْ جَيْلًا بَجَيْلًا تَرَاهُمْ \* شَعَائِرَ قُرْبَانٍ بِهِمْ يُتَقَرَّبُ

الرابعة - قوله تعالى : ( فَمَنْ حَاجَّ الْبَيْتَ ) أى قصد . وأصل الحج القصيد ،

قال الشاعر :

فَأَشْهَدُ مِنْ عَوْفٍ حُلُولًا كَثِيرَةً \* يَحْجُونَ سِبَّ الزُّبُرِ قَانَ الْمُرْعَفَرَا<sup>(٢)</sup>

(١) النفى : تطاير الماء عن الرشاء عند الاستقاء . ونفى المطر : ما تنفيه وترشه . قال صاحب اللسان :

« وفسره ثعلب فقال : شبه الماء وقد وقع على متن المستق بذرق الطائر على الصفى » .

(٢) الحلول : الأحياء المجتمعة ( وهو جمع حال ) .

السَّب لفظ مشترك . قال أبو عبيدة : السَّب ( بالكسر ) الكثير السَّبَاب . وسَبَّكَ  
أيضا الذى يُسَابِكُ ، قال الشاعر :

لَا تَسُبُّنِي فَلَسْتُ بِسَبِي \* إِنْ سَبَّيَ مِنَ الرِّجَالِ الْكَرِيمِ

والسَّب أيضا الخمار ، وكذلك العامة ؛ قال المخَبَّل السَّعْدِي :

\* يَحْجُونَ سَبَّ الزَّبْرِ قَانَ الْمَرْعَفَا

والسَّب أيضا الحبل في لغة هذيل ؛ قال أبو ذؤيب :

تَدَلَّى عَلَيْهَا بَيْنَ سَبِّ وَخَيْطَةٍ \* بِحَرْدَاءَ مِثْلِ الْوَكْفِ يَكْبُو غُرَابُهَا

والسُّبُوب الحبال . والسَّب شُقَّة كَتَان رَقِيقَةٌ ، والسَّيْبَةُ مثله ؛ واجمع السُّبُوب والسَّبَاب .

قاله الجوهري . وَجَّ الطَّيْبُ الشَّجَةَ إِذَا سَبَرَهَا بِالْمِيلِ ؛ قال الشاعر :

\* يَحْجُ مَأْمُومَةٌ فِي قَعْرِهَا بَلْفٌ <sup>(١)</sup>

الْبَلْف : الحسف ؛ تَلَجَّفت البئر : أَنْخَسَفَ أَسْفَلُهَا . ثم اختص هذا الاسم بالقصد إلى البيت

الحرام لأفعال مخصوصة .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ أَوْ اعْتَمَرَ ﴾ أى زار . والعُمْرَة : الزَّيَارَةُ ؛ قال الشاعر :

لَقَدْ سَمَّا أَبْنِ مَعْمَرٍ حِينَ اعْتَمَرَ \* مَغْزَى بَعِيدًا مِنْ بَعِيدٍ وَضَبَرُ <sup>(٢)</sup>

السادسة - قوله تعالى : ﴿ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ ﴾ أى لا إثم . وأصله من الجنوح

وهو الميل ؛ ومنه الجوانح للأعضاء لا عوجاجها . وقد تقدم تأويل عائشة لهذه الآية .

قال ابن العربي : « تحقيق القول فيه أن قول القائل : لا جناح عليك أن تفعل ؛ إباحة الفعل

وقوله : لا جناح عليك ألا تفعل ؛ إباحة لترك الفعل ؛ فلم يسمع عروة قول الله تعالى :

﴿ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا ﴾ . قال : هذا دليل على أن ترك الطواف جائز ، ثم رأى

الشريعة مطبقة على أن الطواف لا رخصة في تركه ، فطلب الجمع بين هذين المتعارضين .

(١) المأومة : الشجة التي بلغت أم الرأس ، وهي الجلدة التي تجمع الدماغ .

(٢) ضبر : جمع نوائمه ليثب .



فقالت له عائشة : ليس قوله : ﴿ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا ﴾ دليلا على ترك الطواف ، إنما كان يكون دليلا على تركه لو كان . « فلا جناح عليه ألا يطوف بهما » فلم يأت هذا اللفظ لإباحة ترك الطواف ، ولا فيه دليل عليه ؛ وإنما جاء لإفادة إباحة الطواف لمن كان يتخرج منه في الجاهلية ، أو لمن كان يطوف به في الجاهلية قصدا للأصنام التي كانت فيه ؛ فأعلمهم الله سبحانه أن الطواف ليس بمحظور إذا لم يقصد الطائف قصدا باطلا .

فإن قيل : ففسد روى عطاء عن ابن عباس أنه قرأ « فلا جناح عليه ألا يطوف بهما » وهي قراءة ابن مسعود ، ويروى أنه في مصحف أبي كذلك ، ويروى عن أنس مثل هذا . فالجواب أن ذلك خلاف ما في المصحف ، ولا يترك ما قد ثبت في المصحف إلى قراءة لا يدرى أصحت أم لا . وكان عطاء يكثر الإرسال عن ابن عباس من غير سماع . والرواية في هذا عن أنس قد قيل : إنها ليست بالمضبوطة ؛ أو تكون « لا » زائدة للتوكيد ؛ كما قال :  
وما ألوم البيض ألا تسخرأ \* لما رأيت الشمط القفندرا<sup>(١)</sup>

السابعة — روى الترمذی عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم مكة فطاف بالبيت سبعا قرأ : ﴿ وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى ﴾ . وصلى خلف المقام ، ثم أتى الحجر فاستلمه ثم قال : « نبدأ بما بدأ الله به » فبدأ بالصفاء وقال : ﴿ إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ ﴾ . قال : « هذا حديث حسن صحيح . والعمل على هذا عند أهل العلم أنه يبدأ بالصفاء قبل المروة ؛ فان بدأ بالمروة قبل الصفا لم يحزه ويبدأ بالصفاء .

الثامنة — واختلف العلماء في وجوب السعي بين الصفا والمروة ؛ فقال الشافعي وابن حنبل : هو ركن ؛ وهو المشهور من مذهب مالك ؛ لقوله عليه السلام : « اسعوا فإن الله كتب عليكم السعي » . أخرجه الدارقطني . فكتب بمعنى أوجب لقوله تعالى : ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ ﴾ . وقوله عليه السلام : « خمس صلوات كتبهن الله على العباد » . وخرج ابن ماجه عن أم ولد لشيبة قالت : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسعى بين الصفا والمروة

(١) القبيح المنظر . (٢) الذي في صحيح الترمذی : « نبدأ بما بدأ الله وقرأ ... الخ » .

وهو يقول : " لا يقطع الأبطح إلا شَدًّا <sup>(١)</sup> " فمن تركه أو شوطا منه ناسيا أو عامدا رجع من من بلده أو من حيث ذكر الى مكة ، فيطوف ويسعى ، لأن السعى لا يكون إلا متصلا بالطواف . وسواء عند مالك كان ذلك في حج أو عمرة وإن لم يكن في العمرة فرضا ، فإن كان قد أصاب النساء فعليه عُمرة وهدي عند مالك مع تمام مناسكه . وقال الشافعي : عليه هدي ، ولا معنى للعمرة اذا رجع وطاف وسعى . وقال أبو حنيفة وأصحابه والثوري والشافعي : ليس بواجب ، فإن تركه أحدٌ من الحاج حتى يرجع الى بلاده جبره بالدم لأنه سنة من سنن الحج . وهو قول مالك في العتبية <sup>(٢)</sup> . وروى عن ابن عباس وابن الزبير وأنس بن مالك وابن سيرين أنه تطوع ، لقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا ﴾ . وقرأ حمزة والكسائي « تطوع » مضارع مجزوم ، وكذلك « فمن تطوع خيرا فهو خير له » الباقون « تطوع » ما مضى . وهو ما يأتيه المؤمن من قبل نفسه ، فمن أتى بشيء من النوافل فإن الله يشكره . وشكر الله للعبد إثابته على الطاعة ، والصحيح ما ذهب إليه الشافعي رحمه الله تعالى لما ذكرنا ، وقوله عليه السلام : " خذوا عني مناسككم " فصار بيانا لمجمل الحج ، فالواجب أن يكون فرضا ، كيانه لعدد الركعات ، وما كان مثل ذلك ، إذا لم يتفق على أنه سنة أو تطوع . وقال طليب : رأى ابن عباس قوما يطوفون بين الصفا والمروة فقال : هذا ما أورثكم أمكم إسماعيل .

قلت : وهذا ثابت في صحيح البخاري ، على ما يأتي بيانه في سورة إبراهيم .

التاسعة — ولا يجوز أن يطوف أحد بالبيت ولا بين الصفا والمروة راكبا إلا من عذر ، فإن طاف معذورا فعليه دم ، وإن طاف غير معذور أعاد إن كان بحضرة البيت ، وإن غاب عنه أهدى . إنما قلنا ذلك لأن النبي صلى الله عليه وسلم طاف بنفسه وقال : " خذوا عني مناسككم " . وإنما جوزنا ذلك من العذر ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم طاف على بعيره واستلم

(١) شَدًّا أي عدرا .

(٢) العتبية : كتاب لفقهاء الأندلس محمد بن أحمد بن عبد العزيز العتيبي القرطبي المتوفى سنة ٥٢٥ هـ ، في مذهب

الامام مالك ، نسبت الى مؤلفها .



الركن يَحْجِيهِ، وقال لعائشة وقد قالت له : إني أشتكى . فقال : ” طوف من وراء الناس وأنت راكبة“ . وفتق أصحابنا بين أن يطوف على بعير أو يطوف على ظهر إنسان ؛ فإن طاف على ظهر إنسان لم يجزه ؛ لأنه حينئذ لا يكون طائفاً ، إنما الطائف الحامل . وإذا طاف على بعير يكون هو الطائف . قال ابن خوير منداد : وهذه تفرقة اختيار ، وأما الإجزاء فيجزئ ؛ ألا ترى أنه لو أغمى عليه فطيف به محمولا ، أو وقف به بعرفات محمولا كان مجزئاً عنه .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى ﴾ . فيه سبع مسائل :

لأولى — أخبر الله تعالى أن الذي يكتم ما أنزل من البينات والهدى ملعون . واختلفوا من المراد بذلك ؛ فقيل : أحبار اليهود ورهبان النصارى الذين كتموا أمر محمد صلى الله عليه وسلم ، وقد كتم اليهود أمر الرجم . وقيل : المراد كل من كتم الحق ؛ فهي عامة في كل من كتم علما من دين الله يحتاج إلى بثه . وذلك مفسر في قوله صلى الله عليه وسلم : ” من سئل عن علم [يعلمه] فكتمه ألبه الله يوم القيامة بلجام من نار“ . رواه أبو هريرة وعمر بن العاص . أخرجه ابن ماجه . ويعارضه قول عبد الله بن مسعود : ما أنت بمحدث قوما حديثا لا تبلغه عقولهم إلا كان لبعضهم فتنة . وقال عليه السلام : ” حدث الناس بما يفهمون أتحبون أن يكذب الله ورسوله“ . وهذا محمول على بعض العلوم ؛ كعلم الكلام أو ما لا يستوى في فهمه جميع العوام ؛ فحكم العالم أن يحدث بما يفهم عنه ، وينزل كل إنسان منزله ؛ والله تعالى أعلم .

الثانية — هذه الآية هي التي أراد أبو هريرة رضي الله عنه في قوله : لولا آية (٣) في كتاب الله تعالى ما حدثتكم حديثا . وبها استدل العلماء على وجوب تبليغ العلم الحق ، وتبيان العلم على الجملة ، دون أخذ الأجرة عليه ؛ إذ لا يستحق الأجرة على ما عليه فعله ، كما لا يستحق الأجرة على الاسلام . وقد مضى القول في هذا .

(١) المحجن : عصا معوجة الرأس يتناول بها الراكب ما سقط له .

(٢) الزيادة عن سنن ابن ماجه .

(٣) الذي في صحيح البخارى ، وسنن ابن ماجه : «لولا آيات» .

وتحقيق الآية هو أن العالم إذا قصد كتمان العلم عصي ، وإذا لم يقصد لم يلزمه التبليغ إذا عرف أنه مع غيره . وأما من سئل فقد وجب عليه التبليغ لهذه الآية وللحديث ، أما أنه لا يجوز تعليم الكافر القرآن والعلم حتى يسلم ، وكذلك لا يجوز تعليم المبتدع الجدل والمجادل ليجادل به أهل الحق ، ولا يعلم الخصم على خصمه حجة يقطع بها ماله ، ولا السلطان تأويلا يتطرق به إلى مكاره الرعية ، ولا ينشر الرخص في السفهاء فيجعلوا ذلك طريقا إلى ارتكاب المحظورات ، وترك الواجبات ونحو ذلك . روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " لا تمنعوا الحكمة أهلها فتظلموهم ولا تضعوها في غير أهلها فتظلموها " وروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : " لا تعلقوا الدر في أعناق الخنازير " . يريد تعليم الفقه من ليس من أهله . وقد قال سحنون : إن حديث أبي هريرة وعمرو بن العاص إنما جاء في الشهادة . قال ابن العربي : والصحيح خلافه ، لأن في الحديث " من سئل عن علم " ولم يقل عن شهادة ، والبقاء على الظاهر ، حتى يرد عليه ما يزيله . والله أعلم .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ مِنْ أَلْبَيِّنَاتٍ وَالْهُدَى ﴾ يعم المنصوص عليه والمستنبط لشمول اسم الهدى للجميع . وفيه دليل على وجوب العمل بقول الواحد ؛ لأنه لا يجب عليه البيان إلا وقد وجب قبول قوله . وقال : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنَّوْا ﴾ فحكم بوقوع البيان بخبرهم .

فإن قيل : إنه يجوز أن يكون كل واحد منهم منبها عن الكتمان ومأمورا بالبيان ليكثر المخبرون ويتواتر بهم الخبر . قلت : هذا غلط لأنهم لم ينهوا عن الكتمان إلا وهم ممن يجوز عليهم التواطؤ عليه ، ومن جاز منهم التواطؤ على الكتمان فلا يكون خبرهم موجبا للعلم . والله تعالى أعلم .

الرابعة - لما قال : ﴿ مِنْ أَلْبَيِّنَاتٍ وَالْهُدَى ﴾ دل على أن ما كان من غير ذلك جائز كتمه ، لاسيما إن كان مع ذلك خوف فإن ذلك أكد في الكتمان ؛ وقد ترك أبو هريرة ذلك حين خاف فقال : حفظت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعاءين ، فأما أحدهما فبثته ، وأما



الآخر فلو بثته قطع هذا البلعوم . أخرجه البخاري . قال أبو عبد الله : البلعوم مجرى الطعام .  
قال علماؤنا : وهذا الذي لم يثقه أبو هريرة وخاف على نفسه فيه الفتنة أو القتل ، إنما هو مما  
يتعلق بأمر الفتن . والنص على أعيان المرتدين والمنافقين ونحو هذا مما لا يتعلق بالبينات  
والهدى . والله تعالى أعلم .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ ﴾ الكفاية في «بيناه» ترجع إلى ما أنزل  
من البينات والهدى . والكاتب اسم جنس ، والمراد جميع الكتب المنزلة .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ ﴾ أي يتبرأ منهم ويبعدهم من ثوابه  
ويقول لهم : عليكم لعنتي ، كما قال للعين : عليك لعنتي . وأصل اللعن في اللغة الإبعاد والطرده .  
وقد تقدم .

السابعة — قوله تعالى : ﴿ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ ﴾ . قال قتادة والربيع : المراد باللاعنون  
الملائكة والمؤمنون . قال ابن عطية : وهذا واضح جار على مقتضى الكلام . وقال مجاهد  
وعكرمة : هم الحشرات والبهائم يصيبهم الجذب بذنوب علماء السوء الكاذمين فيلعنونهم .  
قال الزجاج : والصواب قول من قال : اللاعنون ، الملائكة والمؤمنون ، فاما أن يكون ذلك  
لدواب الأرض فلا يوقف على حقيقته إلا بنص أو خبر لازم ولم نجد من ذنك شيئا .

قلت : قد جاء بذلك خبر رواه البراء بن عازب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم في قوله تعالى : ﴿ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ ﴾ . قال : «دواب الأرض» .  
أخرجه ابن ماجه عن محمد بن الصباح أنبأنا عمار بن محمد عن ليث عن أبي المنهال عن زاذان  
عن البراء باسناد حسن .

فإن قيل : كيف جمع من لا يعقل جمع من يعقل . قيل : لأنه أسند إليهم فعل من  
يعقل ، كما قال : ﴿ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ ﴾ . ولم يقل ساجدات . وقد قال : ﴿ لِمَ شَهِدْتُمْ  
عَلَيْنَا ﴾ . وقال : ﴿ وَتَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ ﴾ . ومثله كثير وسيأتى ان شاء الله تعالى .

وقال البراء بن عازب وابن عباس : اللاعنون كل المخلوقات ما عدا الثقلين : الجن والانس ؛ وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " الكافر إذا ضرب في قبره فصاح سمعه الكل إلا الثقلين ولعنه كل سامع " . وقال ابن مسعود والسدي : هو الرجل يلعن صاحبه فترفع اللعنة إلى السماء فترجع ثم تحدر فلا تجد صاحبها الذي قيلت فيه أهلاً لذلك ، فترجع إلى الذي تكلم بها فلا تجده أهلاً فتنتقل فتقع على اليهود الذين كتموا ما أنزل الله تعالى ؛ فهو قوله : ( وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ ) فمن مات منهم ارتفعت اللعنة عنه فكانت فيمن بقي من اليهود .

قوله تعالى : ( إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا ) استثنى تعالى التائبين الصالحين لأعمالهم وأقوالهم المنيبين لتوبتهم . ولا يكفي في التوبة عند علمائنا قول القائل : قد تبت ؛ حتى يظهر منه في الثاني خلاف الأول ؛ فإن كان مرتداً رجع إلى الاسلام مظهراً شرائعه ، وإن كان من أهل المعاصي ظهر منه العمل الصالح ، وجانب أهل الفساد والأحوال التي كان عليها . وإن كان من أهل الأوثان جانبهم وخالف أهل الإسلام ، وهكذا يظهر عكس ما كان عليه . وسيأتي بيان التوبة وأحكامها في النساء إن شاء الله تعالى . وقال بعض العلماء في قوله : ( وَبَيْنُوا ) أى بكسر الخمر وإراقتها . وقيل : بينوا يعنى ما في التوراة من نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ووجوب اتباعه . والعموم أولى على ما بيناه ، أى بينوا خلاف ما كانوا عليه ؛ والله تعالى أعلم . ( فَأُولَئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ) . تقدم والحمد لله .

قوله تعالى : ( إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ ) الآية . فيه ثلاث مسائل : الأولى - قوله تعالى : ( وَهُمْ كُفَّارٌ ) الواو واو الحال . قال ابن العربي : قال لي كثير من أشياخي إن الكافر المعين لا يجوز لعنه ؛ لأن حاله عند الوفاة لا تعلم ، وقد شرط الله تعالى في هذه الآية في إطلاق اللعنة : الوفاة على الكفر ؛ وأما ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه لعن أقواماً بأعيانهم من الكفار فإنما كان ذلك لعلمه بآلهم . قال ابن العربي : والصحيح عندى جواز لعنه لظاهر حاله ولجواز قتله وقتاله ؛ وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " اللهم إن عمرو بن العاص هجاني وقد علم أنى لست بشاعر فلعنه واجبه عدد



ما هجاني . فلعنه وإن كان الإيمان والدِّين والإسلام ماله . وأنتصف بقوله : ” عدد ما هجاني “  
ولم يزد ليعلم العدل والإنصاف ، وأضاف المهجو إلى الله تعالى في باب الجزاء ، دون الابتداء  
بالوصف بذلك ، كما يضاف إليه المكر والاستهزاء والخديعة . سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون  
ملأوا كثيرا .

قلت : أما لعن الكفار جملة من غير تعيين فلا خلاف في ذلك ؛ لما رواه مالك عن داود  
ابن الحصين أنه سمع الأعرج يقول : ما أدركت الناس إلا وهم يلعنون الكفرة في رمضان .  
قال علماؤنا : وسواء كانت لهم ذمة أم لم تكن ، وليس ذلك بواجب ، ولكنه مباح لمن فعله ؛  
لجحدهم الحق وعداوتهم للذين وأهله . وكذلك كل من جاهر بالمعاصي كشرب الخمر  
وأكل الربا ، ومن تشبه من النساء بالرجال ومن الرجال بالنساء ، إلى غير ذلك مما ورد  
في الأحاديث لعنه .

الثانية — ليس لعن الكافر بطريق الزجر له عن الكفر ؛ بل هو جزاء على الكفر  
وإظهار قبح كفره ؛ كان الكافر ميتا أو مجنونا . وقال قوم من السلف : إنه لا فائدة في لعن  
من جُنَّ أو مات منهم ، لا بطريق الجزاء ولا بطريق الزجر ، فإنه لا يتأثر به .

والمراد بالآية على هذا المعنى أن الناس يلعنونه يوم القيامة ليتأثر بذلك ويتضرر ويتألم  
قلبه ؛ فيكون ذلك جزاء على كفره ؛ كما قال تعالى : ﴿ ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ  
وَيَلْعَنُ بَعْضُكُم بَعْضًا ﴾ . ويدل على هذا القول أن الآية دالة على الإخبار عن الله تعالى  
بلعنهم ، لا على الأمر . وذكر ابن العربي أن لعن العاصي المعين لا يجوز إتفاقا ؛ لما روى عن  
النبي صلى الله عليه وسلم أنه أتى بشارب خمر مرارا ، فقال بعض من حضره : لعنه الله ،  
ما أكثر ما يؤتى به ! فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ” لا تكونوا عون الشيطان على  
أخيك “ فجعل له حرمة الأخوة ؛ وهذا يوجب الشفقة ، وهذا حديث صحيح .

قلت : نحرجه البخاري ومسلم . وقد ذكر بعض العلماء خلافا في لعن العاصي المعين ؛ قال : وإنما قال عليه السلام : " لا تكونوا عون الشيطان على أخيك " . في حق نعيان<sup>(١)</sup> بعد إقامة الحد عليه ؛ ومن أقيم عليه حد الله تعالى فلا ينبغي لعنه ، ومن لم يقم عليه الحد فلعمته جائزة سواء سُمي أو عيّن أم لا ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم لا يلعن إلا من تجب عليه اللعنة مادام على تلك الحالة الموجبة للعين ؛ فإذا تاب منها وأقلع وطهره الحد فلا لعنة تتوجه عليه . وبين هذا قوله صلى الله عليه وسلم : " إذا زنت أمة أحدكم فليجلدها الحد ولا يثرب " . فدل هذا الحديث مع صحته على أن التثريب واللعن إنما يكون قبل أخذ الحد وقبل التوبة . والله تعالى أعلم .

قال ابن العربي : وأما لعن العاصي مطلقا فيجوز إجماعا لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع يده " .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ ﴾ أي إبعادهم من رحمته . وأصل اللعن الطرد والإبعاد ؛ وقد تقدم . فاللعنة : من العباد الطرد ، ومن الله العذاب ، وقرأ الحسن البصري « والملائكة والناس أجمعون » بالرفع . وتأويلها أولئك جزاؤهم أن يلعنهم الله ويلعنهم الملائكة ويلعنهم الناس أجمعون ؛ كما تقول : كرهت قيام زيد وعمرو وخالد ؛ لأن المعنى : كرهت أن قام زيد . وقراءة الحسن هذه مخالفة للمصاحف .

فإن قيل : ليس يلعنهم جميع الناس لأن قومهم لا يلعنونهم . قيل عن ثلاثة أجوبة ؛ أحدها - أن اللعنة من أكثر الناس يطلق عليها لعنة الناس تغليبا لحكم الأكثر على الأقل . الثاني - قال السدي : كل أحد يلعن الظالم ، وإذا لعن الكافر الظالم فقد لعن نفسه . الثالث - قال أبو العالية : المراد به يوم القيامة يلعنهم قومهم مع جميع الناس ؛ كما قال تعالى : ﴿ ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَيَلْعَنُ بَعْضُكُم بَعْضًا ﴾ . ثم قال جل وعز :

(١) نعيان (مصنف) هو ابن عمرو بن رقاعة . شهد العقبة وبدر والمشهد بعدها . وكان كثير المزاح ، يضحك النبي صلى الله عليه وسلم من مزاحه . ( عن أسد الغابة ) .



(خَالِدِينَ فِيهَا) يعني في اللعنة، أى في جزائها . وقيل : خلودهم في اللعنة أنها مؤبدة عليهم .  
(وَلَا هُمْ يَنْظُرُونَ) أى لا يؤخرون عن العذاب وقتا من الأوقات . وخالدين نصب على الحال من الهاء والميم في عليهم ؛ والعامل فيه الظرف من قوله : (عليهم) لأن فيها استقرار اللعنة .

قوله تعالى : (وَالْهَكْمُ لِلَّهِ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ) فيه مستلطان

الأولى - قوله تعالى : (وَالْهَكْمُ لِلَّهِ وَاحِدٌ) لما حذر تعالى من كتمان الحق بين أن أول ما يجب إظهاره ولا يجوز كتمانه أمر التوحيد، ووصل ذلك بذكر البرهان ، وعلم طريق النظر، وهو الفكر في عجائب الصنع ؛ ليعلم أنه لا بد له من فاعل لا يشبهه شيء . قال ابن عباس رضى الله عنهما : قالت كفار قريش : يا محمد أنسب لنا ربك ؛ فأنزل الله تعالى سورة الاخلاص وهذه الآية . وكان للشركين ثلثمائة وستون صنما فيبين الله أنه واحد .

الثانية - قوله تعالى : (لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ) ففى وإثبات، أولها كفر وآخرها إيمان، ومعناه لا معبود إلا الله . وحكى عن الشبل رحمه الله تعالى أنه كان يقول : الله . ولا يقول : لا إله ؛ فسئل عن ذلك فقال : أخشى أن آخذ في كلمة الجحود ولا أصل الى كلمة الإقرار .

قلت : وهذا من علومهم الدقيقة، التى ليست لها حقيقة ؛ فإن الله جل اسمه ذكر هذا المعنى فى كتابه نفيا وإثباتا وكرره، ووعد بالثواب الجزيل لقائله على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم ؛ نخرجه الموطأ والبخارى ومسلم وغيرهم . وقال صلى الله عليه وسلم : " من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة " . نخرجه مسلم . والمقصود القلب لا اللسان ؛ فلو قال : لا إله ومات ومعتقده وضميره الوحداية وما يجب له من الصفات لكان من أهل الجنة باتفاق أهل السنة . وقد أتينا على معنى اسم الواحد ، ولا إله إلا هو الرحمن الرحيم فى الكتاب « الأسنى ، فى شرح أسماء الله الحسنى » والحمد لله .

قوله تعالى : (إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) الى قوله : (يَعْقِلُونَ) فيه أربع عشرة مسألة :

الأولى - قال عطاء : لما نزلت ﴿ وَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ ﴾ قالت كفار قريش : كيف يسع الناس إله واحد ! فنزلت ﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ . رواه سفيان عن أبيه عن أبي الضحى قال : لما نزلت ﴿ وَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ ﴾ قالوا : هل من دليل على ذلك ؟ فانزل الله تعالى ﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ فكانهم طلبوا آية فيبين لهم دليل التوحيد وأن هذا العالم والبناء العجيب لا بد له من باني وصانع . وجمع السموات لأنها أجناس مختلفة كل سماء من جنس غير جنس الأخرى . ووجد الأرض لأنها كلها تراب ؛ والله تعالى أعلم .

فآية السموات ارتفاعها بغير عمد من تحتها ولا علائق من فوقها ؛ ودل ذلك على القدرة ونحرق العادة . ولو جاء نبي فتحدى بوقوف جبل في الهواء دون علاقة كان معجزا . ثم ما فيها من الشمس والقمر والنجوم السائرة والكواكب الزاهرة شارقة وضاربة ، نيرة وممحوّة آية ثانية . وآية الأرض بحارها وأنهارها ومعادنها وشجرها وسهلها ووعرها .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ وَاختِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ﴾ قيل : اختلافهما بإقبال أحدهما وإدبار الآخر من حيث لا يعلم . وقيل : اختلافهما في الأوصاف من النور والظلمة والطول والقصر . والليل جمع ليلة ؛ مثل ثمرة وتمر ونخلة ونخل . ويجمع أيضا ليالي وليال بمعنى ، وهو مما شذ عن قياس الجموع ؛ كشبه ومشابه وحاجة وحوائج وذكر ومذاكر ؛ وكأن ليالي في القياس جمع ليلا . وقد استعملوا ذلك في الشعر قال :

\* في كل يوم وكل ليلاه \*

وقال آخر :

في كل يوم ما وكل ليلاه \* حتى يقول كل راء إذ رآه

\* يا ويحّه من جمل ما أشقاه \*

قال ابن فارس في المجمل : ويقال إن بعض الطير يسمى ليلا ؛ ولا أعرفه . والنهار يجمع نهر وأنهرة . قال أحمد بن يحيى ثعلب : نهر جمع نهر وهو جمع للنهار . وقيل : النهار اسم

(١) في لسان العرب أن الليل فرخ الكروان .



مفرد لم يجمع لأنه بمعنى المصدر ؛ كقولك : الضياء ؛ يقع على القليل والكثير . والأول أكثر ؛ قال الشاعر :

لولا التريدان هلكنا بالضمُر \* تَرِيدُ لَيْلٍ وَتَرِيدُ النَّهْرَ

قال ابن فارس : النهار معروف ، والجمع نهر وأنهار . ويقال : إن النهار يجمع على النهار . والنهار ضياء ما بين طلوع الفجر إلى غروب الشمس . ورجل نَهْرٌ صاحب نهار . وقال : إن النهار فرخ الحبارى . قال النضر بن شميل : أول النهار طلوع الشمس ، ولا يعد ما قبل ذلك من النهار . وقال ثعلب : أوله عند الغروب طلوع الشمس ؛ واستشهد بقول أمية بن أبي الصلت :

والشمس تطلع كل آخر ليلة \* حمراء بصبح لونها يتوزد

وأنشد قول عدي بن زيد :

وجاعلُ الشمسِ مصراً لاخفاء به \* بين النهار وبين الليل قد فصلاً

وأنشد الكسائي :

إذا طلعت شمس النهار فإنها \* أمانة تسليمي عليك فسلي

قال الزجاج في كتاب الأنواء : أول النهار ذرور الشمس . وقسم ابن الأنباري الزمن ثلاثة أقسام : قسم جعله ليلاً محضاً ؛ وهو من غروب الشمس إلى طلوع الفجر . وقسم جعله نهراً محضاً ؛ وهو من طلوع الشمس إلى غروبها . وقسم جعله مشتركاً بين النهار والليل ؛ وهو ما بين طلوع الفجر إلى طلوع الشمس بقايا ظلمة الليل ومبادئ ضوء النهار .

قلت : والصحيح أن النهار من طلوع الفجر إلى غروب الشمس ؛ كما رواه ابن فارس في المجمل . يدل عليه ما ثبت في صحيح مسلم عن عدي بن حاتم قال : لما نزلت ( حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ) قال له عدي : يا رسول الله ، إني أجعل تحت وسادتي عقالين : عقالا أبيض ، وعقالا أسود أعرف بهما الليل من النهار . فقال

رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إن وسادك لعريض إنما هو سواد الليل وبياض النهار"،  
فهذا الحديث يقضى أن النهار من طلوع الفجر الى غروب الشمس ؛ وهو مقتضى الفقه  
في الإيمان ، وبه ترتبط الأحكام . فمن حلف ألا يكلم فلانا نهارا ؛ فكلمه قبل طلوع الشمس  
حنث . وعلى الأول لا يحنث . وقول النبي صلى الله عليه وسلم هو الفيصل في ذلك والحكم .  
وأما على ظاهر اللغة وأخذه من السعة ، فهو من وقت الإسفار إذا اتسع ، وقت النهار ؛ كما قال :  
ملكنت بها كفى فأنهت فتقها \* يرى قائم من دونها ما وراءها

وقد جاء عن حذيفة ما يدل على هذا القول ؛ نخرجه النسائي . وسيأتي في آي الصيام  
إن شاء الله تعالى .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ وَالْفُلُكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ ﴾ الفلك : السفن ، وإفراده  
وجمعه بلفظ واحد ، ويذكر ويؤنث . وإيست الحركات في المفرد تلك بأعيانها في الجمع ،  
بل كأنه بنى الجمع بناء آخر ؛ يدل على ذلك توسط التثنية في قولهم : فُلُكَان . والفلك المفرد  
مذكر ؛ قال الله تعالى : ﴿ فِي الْفُلُكِ الْمَشْحُونِ ﴾ بجاء به مذكرا . وقال : ﴿ وَالْفُلُكِ الَّتِي تَجْرِي  
فِي الْبَحْرِ ﴾ فأنث . ويحتمل واحدا وجمعا . وقال : ﴿ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرِينَ بَيْنَ  
بَيْعٍ ﴾ فكانه يذهب بها إذا كانت واحدة الى المركب فيذكر ، والى السفينة فيؤنث . وقيل :  
واحدة فُلُك ؛ مثل أسد وأسد ، وخشب وخشب .

وأصله من الدوران ؛ ومنه : فلك السماء الذي تدور عليه النجوم . وفُلُكَّت الجارية :  
استدار نديها ؛ ومنه فُلُكَّة المِغْزَل . وسميت السفينة فُلُكا لأنها تدور بالماء أسهل دور .  
ووجه الآية في الفلك تسخير الله إياها حتى تجرى على وجه الماء ووقوفها فوقه مع ثقلها .  
وأول من عملها نوح عليه السلام كما أخبر تعالى ؛ وقال له جبريل : اصنعها على جَوْجُو الطائر ؛  
فعملها نوح عليه السلام ورائة في العالمين بما أراه جبريل . فالسفينة طائر مقلوب والماء  
في أسفائها نظير الهواء في أعلاها . قاله ابن العربي .



الرابعة - هذه الآية وما كان مثلها دليل على جواز ركوب البحر مطلقا لتجارة كان أو عبادة ، كالج والجهاد . ومن السنة حديث أبي هريرة قال : جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ، إنا نركب البحر ونحمل معنا القليل من الماء ، الحديث . وحديث أنس بن مالك في قصة أم حرام ، أخرجهما الأئمة : مالك وغيره . روى حديث أنس عنه جماعة عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس ، ورواه بشر بن عمر عن مالك عن إسحاق عن أنس عن أم حرام . جعله من مسند أم حرام لا من مسند أنس . هكذا حدث عنه به بندار محمد بن بشار ، ففيه دليل واضح على ركوب البحر في الجهاد للرجال والنساء . وإذا جاز ركوبه للجهاد فركوبه للحج المفترض أولى وأوجب . وروى عن عمر بن الخطاب وعمر بن عبد العزيز رضي الله عنهما المنع من ركوبه . والقرآن والسنة يرد هذا القول ، ولو كان ركوبه يكره أو لا يجوز لنهى عنه النبي صلى الله عليه وسلم الذين قالوا له : إنا نركب البحر . وهذه الآية وما كان مثلها نص في الغرض وإليها المخرج . وقد نؤول ما روى عن العمرين في ذلك : بأن ذلك محمول على الاحتياط وترك التفرير بالمهج في طلب الدنيا والاستكثار منها . وأما في أداء الفرائض فلا . ومما يدل على جواز ركوبه من جهة المعنى أن الله تعالى ضرب البحر وسط الأرض وجعل الخلق في العُدوتين<sup>(١)</sup> ، وقسم المنافع بين الجهتين فلا يوصل إلى جلبها إلا بشق البحر لها ، فسهل الله سبيله بالملك . قاله ابن العربي . قال أبو عمر : وقد كان مالك يكره للمرأة الحج في البحر وهو للجهاد لذلك أكره . والقرآن والسنة ترد قوله ، إلا أن بعض أصحابنا من أهل البصرة قال : إنما كره ذلك مالك لأن السفن بالجهاز صغار ، والنساء لا يقدرن على الاستتار عند الخلاء فيها لضيقها وتراحم الناس فيها ، وكان الطريق من المدينة إلى مكة على البر ممكنا ، فلذلك كره مالك ذلك . وأما السفن الكبار نحو سفن أهل البصرة فليس بذلك بأس . قال : والأصل أن الحج على كل

(١) العدو : شاطئ الوادي .

من استطاع اليه سبيلا من الأحرار البالغين نساء كانوا أو رجالا إذا كان الأغلب من الطريق  
الأمّن ؛ ولم يخص بحرا من برّ .

قلت : فدل الكتاب والسنة والمعنى على إباحة ركوبه للمعنيين جميعا : العبادة والتجارة ؛  
فهى الحجة وفيها الأسوة ؛ إلا أن الناس فى ركوب البحر تختلف أحوالهم ؛ فرب راكب سهل  
عليه ذلك ولا يشق ، وآخر يشق عليه ويضعف به ؛ كالمائد<sup>(١)</sup> المفرط المبد ، ومن لم يقدر معه  
على أداء فرض الصلاة ونحوها من الفرائض ؛ فالأول ذلك له جائز ، والثانى يحرم عليه ويمنع  
منه . ولا خلاف بين أهل العلم وهى :

الخامسة - إن البحر إذا ارتج لم يجوز ركوبه لأحد بوجه من الوجوه فى حين ارتجابه  
ولا فى الزمن الذى الأغلب فيه عدم السلامة . وإنما يجوز عندهم ركوبه فى زمن تكون  
السلامة فيه الأغلب ؛ فإن الذين يركبونه حال السلامة وينجون لا حاصر لهم ، والذين يهلكون  
فيه محصورون .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ يَمَّا يَنْفَعُ النَّاسَ ﴾ أى بالذى ينفعهم من التجارات ومائر  
المآرب التى تصلح بها أحوالهم . وبركوب البحر تكتسب الأرباح ، وينتفع من يحمل إليه  
المتاع أيضا . وقد قال بعض من طعن فى الدين : إن الله تعالى يقول فى كتابكم : ﴿ مَا فَرَّطْنَا  
فِى الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ فإين ذكر التوابل المصلحة للطعام من الملح والفلفل وغير ذلك . فقيل  
له فى قوله : ﴿ يَمَّا يَنْفَعُ النَّاسَ ﴾ .

السابعة - قوله تعالى : ﴿ وَمَا أُنْزِلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ ﴾ يعنى بها الأمطار التى بها إنعاش  
العالم وإخراج النبات والأرزاق ، وجعل منه المخزون عُدّة للانتفاع فى غير وقت نزوله ؛ كما قال  
تعالى : ﴿ فَاسْكَنْهُ فِي الْأَرْضِ ﴾ .

الثامنة - قوله تعالى : ﴿ وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ ﴾ أى فرق ونشر ؛ ومنه ﴿ كَالْفَرَاشِ  
الْمَبْنُوثِ ﴾ . ودابة تجمع الحيوان كله . وقد أخرج بعض الناس الطير ؛ وهو مردود ، قال الله

(١) المائد : الذى يركب البحر فتنى نفسه حتى يدار به ويكاد يمشى عليه .



تعالى : ﴿ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا ﴾ فإن الطير يدب على رجليه في بعض حالاته ؛ قال الأعشى :

\* ذَيْبٌ قَطَا الْبَطْحَاءِ فِي كُلِّ مَنَهِلٍ \*

وقال علقمة بن عبدة :

\* صَوَاعِقُهَا لَطِيرُهُنَّ ذَيْبٌ \*

التاسعة — قوله تعالى : ﴿ وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ ﴾ تصريفها إرسالها عقيا ومُلْقِحَة وِصْرًا ونصرا وهلاكا وحارة وباردة ولينة وعاصفة . وقيل : تصريفها إرسالها جنوبا وشمالا ودورا وصبا ونكبا ؛ وهي التي تأتي بين مهبي ريحين . وقيل : تصريفها أن تأتي السفن الكبار بقدر ما تحملها ، والصغار كذلك ؛ ويصرف عنهما ما يضربهما ، ولا اعتبار بكبر القلوع ولا صغرهما ؛ فإن الريح لو جاءت جسدا واحدا لصدمت القلوع وأغرقت . والرياح جمع ريح سميت به لأنها تأتي بالروح غالبا ؛ روى أبو داود عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ” الريح من روح الله تأتي بالرحمة وتأتي بالعذاب ، فإذا رأيتموها فلا تسبوها واسئلوها الله خيرا واستعيذوا بالله من شرها ”<sup>(١)</sup> . وأخرجه أيضا ابن ماجه في سننه حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة حدثنا يحيى بن سعيد عن الأوزاعي عن الزهري حدثنا ثابت الزرقى عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . ” لا تسبوا الريح فإنها من روح الله تأتي بالرحمة والعذاب ولكن سلوا الله من خيرها وتعوذوا بالله من شرها ” . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” لا تسبوا الريح فإنها من نفس الرحمن ” . والمعنى أن الله تعالى جعل فيها التفرج والتنفيس والترويح ؛ والإضافة من طريق الفعل ، والمعنى : أن الله تعالى جعلها لذلك . وفي صحيح مسلم عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” نُصِرْتُ بِالْصَّبَا وَأَهْلِكْتُ عَادٌ بِالْدُّبُورِ ” . وهذا معنى ما جاء في الخبر أن الله

(١) كذا ورد في سنن أبي داود . والذي في الأصول : « الريح من روح الله » . قال سلمة : فروح الله عز وجل تأتي ... الخ . وسلمة أحد من روى عنهم أبو داود هذا الحديث ، قال أبو داود : حدثنا أحمد بن محمد المروزي وسلمة يعني ابن شبيب قال ... الخ .

سبحانه وتعالى فخرج عن نبيه صلى الله عليه وسلم بالريح يوم الأحزاب ؛ فقال تعالى : ﴿ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا ﴾ . يقال : نفَس الله عن فلان كربة من كرب الدنيا ، أى فرج عنه . وفى صحيح مسلم من حديث أبي هريرة رضى الله عنه : " من نفَس عن مسلم كربة من كُرب الدنيا نفَس الله عنه كربة من كُرب يوم القيامة " . أى فرج عنه . وقال الشاعر :

كَأَنَّ الصَّبَا رِيحٌ إِذَا مَا تَبَسَّمت \* عَلَى قَلْبٍ مَهْمُومٍ تَجَلَّتْ هَوْمُهَا

قال ابن الأعرابي : النسيم أول هبوب الريح . وأصل الريح روح ؛ ولهذا قيل فى جمع القلة : أرواح . ولا يقال : أرياح ؛ لأنها من ذوات الواو ، وإنما قيل : رياح من جهة الكثرة وطلب تناسب الياء معها . وفى مصحف حفصة « وتصريف الأرواح » .

العاشرة - قوله تعالى : ﴿ وَتَصْرِيفَ الرِّيَّاحِ ﴾ وقرا حمزة والكسائي « الريح » على الإفراد ، وكذا فى الأعراف والكهف وإبراهيم والنمل والروم وفاطر والشورى والجن . لا خلاف بينهم فى ذلك . ووافقهما ابن كثير فى الأعراف والنمل والروم وفاطر والشورى . وأفرد حمزة « الريح لواح » . وأفرد ابن كثير « وهو الذى أرسل الريح » فى الفرقان . وقرا الباقيون بالجمع فى جميعها سوى الذى فى إبراهيم والشورى فلم يقرأهما بالجمع سوى نافع . ولم يختلف السبعة فيما سوى هذه المواضع . والذى ذكرناه فى الروم هو الثانى « الذى يرسل الرياح » . ولا خلاف بينهم فى « الرياح مبشرات » . وكان أبو جعفر يزيد بن القعقاع يجمع لرياح إذا كان فيها ألف ولام فى جميع القرآن ؛ سوى « تهوى به الريح » و « الريح العقيم » . فان لم يكن فيه ألف ولام أفرد . فمن وحد الريح فلائنه اسم جنس يدل على القليل والكثير . ومن جمع فلاختلاف الجهات التى تهب منها الرياح . ومن جمع مع الرحمة ووحد مع العذاب فإنه فعل ذلك اعتبارا بالأغلب فى القرآن ؛ نحو : « الرياح مبشرات » و « الريح العقيم » . فجاءت فى القرآن مجموعة مع الرحمة مفردة مع العذاب ؛ إلا فى يونس فى قوله : ﴿ وَجَرَيْنَ بِهِمُ رِيحَ طَيِّبَةٍ ﴾ . وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول إذا هبت الريح : « اللهم



اجعلها رياحا ولا تجعلها ريحا . وذلك لأن ريح العذاب شديدة ملتزمة بالأجزاء كأنها جسم واحد ، وريح الرحمة لينة متقطعة فلذلك هي رياح . فأفردت مع الفلك في يونس ؛ لأن ريح إبحراء السفن إنما هي ريح واحدة متصلة ثم وصفت بالطيب فزال الاشتراك بينها وبين ريح العذاب .

الحادية عشرة — قال العلماء : الريح تحرك الهواء ؛ وقد يشتد ويضعف . فإذا بدت حركة الهواء تجاه القبلة قيل لتلك الريح : « الصبا » . وإذا بدت حركة الهواء من وراء القبلة ذاهبة إلى تجاه القبلة قيل لتلك الريح : « الدبور » . وإذا بدت حركة الهواء عن يمين القبلة ذاهبة إلى يسارها قيل لها : « ريح الجنوب » . وإذا بدت حركة الهواء عن يسار القبلة ذاهبة إلى يمينها قيل لها : « ريح الشمال » . ولكل واحدة من هذه الرياح طبع فتكون منفعتها بحسب طبعها ؛ فالصبا حارة يابسة ، والدبور باردة رطبة ، والجنوب حارة رطبة ، والشمال باردة يابسة . واختلاف طباعها كاختلاف طباع فصول السنة ؛ وذلك أن الله تعالى وضع للزمان أربعة فصول مرجعها إلى تغيير أحوال الهواء ؛ فجعل الربيع الذي هو أول الفصول حارا رطبا ، ورتب فيه النشء والنمو فتزل فيه المياه ، وتخرج الأرض زهرتها وتظهر نباتها ، ويأخذ الناس في غرس الأشجار وكثير من الزرع ، وتوالد فيه الحيوانات وتكثر الألبان . فإذا انقضى الربيع تلاه الصيف الذي هو مشا كل للربيع في إحدى طبيعته وهي الحرارة ، ومباين له في الأخرى وهي الرطوبة ؛ لأن الهواء في الصيف حار يابس فتنضج فيه الثمار وتيبس فيه الحبوب المزروعة في الربيع . فإذا انقضى الصيف تبعه الخريف الذي هو مشا كل للصيف في إحدى طبيعته وهي اليبس ، ومباين له في الأخرى وهي الحرارة ؛ لأن الهواء في الخريف بارد يابس فيتناهي فيه صلاح الثمار وتيبس وتجنف فتصير إلى حال الادخار فتقطف الثمار وتحصد الأعناب وتفرغ من جمعها الأشجار . فإذا انقضى الخريف تلاه الشتاء وهو ملائم للخريف في إحدى طبيعته وهي البرودة ، ومباين له في الأخرى وهو اليبس ؛ لأن الهواء في الشتاء بارد رطب فتكثر الأمطار والثلوج وتهمد الأرض كالجسد المستريح

فلا تحرك إلى أن يعيد الله تبارك وتعالى إليها حرارة الربيع ؛ فإذا اجتمعت مع الرطوبة كان ذلك عيد النشء والنمو بإذن الله سبحانه وتعالى . وقد تهبّ رياح كثيرة سوى ما ذكرنا إلا أن الأصول هذه الأربعة . فكل ريح تهبّ بين ريعين فحكمها حكم الريح التي تكون في هبوبها أقرب إلى مكانها وتسمى « النجاء » .

الثانية عشرة - قوله تعالى : ﴿ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ﴾ سُمي السحاب سحاباً لانسحابه في الهواء . وسحبت ذلي سحبا . وتسحب فلان على فلان : اجتراً . والسحب شدة الأكل والشرب . والمسخر : المذل ؛ وتسخيره بعثه من مكان إلى آخر . وقيل : تسخيره ثبوته بين السماء والأرض من غير عمد ولا علائق ؛ والأقل أظهر . وقد يكون بماء وبغذاب ؛ روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " بينما رجل بفلاة من الأرض فسمع صوتاً في سحابة أسقى حديقة فلان ففتح ذلك السحاب فأفرغ ماءه في حرة فإذا شجرة <sup>(١)</sup> من تلك الشراج قد استوعبت ذلك الماء كله فتبع الماء فإذا رجل قائم في حديقته يحول الماء بمسحاته فقال له يا عبد الله ما أسمك قال فلان للاسم الذي سمع في السحابة فقال له يا عبد الله لم تسألني عن اسمي فقال إني سمعت صوتاً في السحاب الذي هذا ماؤه يقول أسقى حديقة فلان لاسمك فما تصنع [فيها] قال أما اذ قلت هذا فإني أنظر إلى ما يخرج منها فأصدق بثله وآكل أنا وعيالي ثلثاً وأرد فيها ثلثه " . وفي رواية " وأجعل ثلثه في المساكين والساكنين وابن السبيل " . وفي التنزيل : ﴿ وَاللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَيُقْنَاهُ إِلَى بَلَدٍ مَيِّتٍ ﴾ وقال : ﴿ حَتَّى إِذَا أَقَلَّتْ سَحَابًا ثِقَالًا سُقْنَاهُ لِبَلَدٍ مَيِّتٍ ﴾ . وهو في التنزيل كثير . وخرج ابن ماجه عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا رأى سحاباً مقبلاً من أفق من الآفاق ترك ما هو فيه وإن كان في صلاة حتى يستقبله فيقول : " اللهم إنا نعوذ بك من شر ما أرسل به " فان أمطر قال : " اللهم سيّبا نافعاً " مرتين أو ثلاثاً ، وإن كشفه الله ولم يطر حمد الله على ذلك . أخرجه مسلم بمعناه عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت : كان رسول الله صلى

(١) الحرة : أرض ذات أحجار سود . والشجرة : طريق الماء ومسيله . (٢) الزيادة عن صحيح مسلم .



الله عليه وسلم إذا كان يوم الريح والغيم عُرِفَ ذلك في وجهه وأقبل وأدبر؛ فإذا مطرت سُرَّ به وذهب عنه ذلك . قالت عائشة : فسأله فقال : ” إني خشيت أن يكون عذاباً سُلِّطَ على أمتي “ . ويقول إذا رأى المطر : ” رحمة “ في رواية فقال : ” لعله يا عائشة كما قال قوم عاد فلما رأوه عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مُّمْطِرُنَا “ . فهذه الأحاديث والآي تدل على صحة القول الأول وأن تسخيرها ليس بثبوتها؛ والله تعالى أعلم .

فإن الثبوت يدل على عدم الانتقال . فإن أريد بالثبوت كونها في الهواء ليست في السماء ولا في الأرض فصحيح لقوله : ﴿ بَيْنَ ﴾ وهي مع ذلك مسخرة محمولة . وذلك أعظم في قدرته كالطير في الهواء؛ قال الله تعالى : ﴿ أَلَمْ يَرْوَا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوِّ السَّمَاءِ مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ ﴾ . وقال : ﴿ أَوَلَمْ يَرْوَا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَافَّاتٍ وَيَقْبِضْنَ مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا الرَّحْمَنُ ﴾ .

الثالثة عشرة — قال كعب الأحبار : السحاب غربال المطر ، لولا السحاب حين يتزل الماء من السماء لأفسد ما يقع عليه من الأرض . رواه عبد الله بن عباس . ذكره الخطيب أبو بكر أحمد بن علي عن معاذ بن عبد الله بن خبيب الجهني قال : رأيت ابن عباس مرة على بغلة وأنا في بني سلمة فتر به تبَّيع ابن امرأة كعب فسلم علي ابن عباس فسأله ابن عباس : هل سمعت كعب الأحبار يقول في السحاب شيئاً ؟ قال : نعم ؛ قال : السحاب غربال المطر ، لولا السحاب حين يتزل الماء من السماء لأفسد ما يقع عليه من الأرض . قال : سمعت كعباً يقول في الأرض تنبت العام نباتاً وتنبت عاماً قابلاً غيره ؟ قال : نعم ، سمعته يقول : إن البذر يتزل من السماء . قال ابن عباس : وقد سمعت ذلك من كعب .

الرابعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ لَا يَاتِ ﴾ أي دلالات تدل على وحدانيته وقدرته ؛ ولذلك ذكر هذه الأمور عقيب قوله : ﴿ وَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ ﴾ ليدل بها على صدق الخبر عما ذكره قبلها من وحدانيته سبحانه وذكر رحمته ورأفته بخلقه . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” ويل لمن قرأ هذه الآية فمَّحَّ بها “ أي لم يتفكر فيها ولم يعتبرها .

فإن قيل : فما أنكرت أنها أحدثت نفسها . قيل له : هذا محال ؛ لأنها لو أحدثت  
أنفسها لم تخل من أن تكون أحدثتها وهي موجودة أو هي معدومة . فإن أحدثتها وهي  
معدومة ، كان محالا ؛ لأن الإحداث لا يثنى إلا من حى عالم قادر مرید ، وما ليس بموجود  
لا يصح وصفه بذلك . وإن كانت موجودة فوجودها يغنى عن إحداث أنفسها . وأيضا فلو  
جاز ما قالوه لجاز أن يحدث البناء نفسه ؛ وكذلك التجارة والنسج . وذلك محال وما أدى الى  
المحال محال . ثم أن الله تعالى لم يقتصر بها في وحدانيته على مجرد الاخبار حتى قرن ذلك بالنظر  
والاعتبار في آي القرآن ؛ فقال لنبيه صلى الله عليه وسلم : ﴿ قُلْ أَنْظَرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ ﴾ .  
والخطاب للكفار ؛ لقوله تعالى : ﴿ وَمَا تُغْنِي الْآيَاتُ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ وقال :  
﴿ أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ يعنى بالملكوت الآيات . وقال :  
﴿ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴾ يقول : أو لم ينظروا في ذلك نظر تفكر وتدبر حتى يستدلوا  
بكونها محلا للحوادث والتغيرات على أنها محدثات والمحدث لا يستغنى عن صانع يصنعه وأن  
ذلك الصانع حكيم عالم قدير سميع بصير متكلم ؛ لأن لو لم يكن بهذه الصفات لكان الإنسان  
أكل منه وذلك محال . وقال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ﴾ يعنى آدم  
عليه السلام . ﴿ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ ﴾ أى جعلنا نسله وذريته ﴿ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ﴾ إلى قوله :  
﴿ تُبْعَثُونَ ﴾ . فالإنسان إذا تفكر بهذا التنبيه بما جعل له من العقل في نفسه رآها مدبرة وعلى  
أحوال شتى مصروفة . كان نطفة ثم علقه ثم مضغة ثم لحما وعظما ؛ فيعلم أنه لم ينقل نفسه  
من حال النقص إلى حال الكمال ؛ لأنه لا يقدر على أن يحدث لنفسه في الحال الأفضل التي  
هي كمال عقله وبلوغ أشده بعضوا من الأعضاء ، ولا يمكنه أن يزيد في جوارحه جراحة ؛  
فبدله ذلك على أنه في حال نقصه وأوان ضعفه عن فعل ذلك أعجز ، وقد يرى نفسه شابا  
ثم كهلا ثم شيخا وهو لم ينقل نفسه من حال الشباب والقوة إلى حال الشيخوخة والهرم ،  
ولا اختاره لنفسه ولا في وسعه أن يزائل حال المشيب ويراجع قوة الشباب ؛ فيعلم بذلك أنه  
ليس هو الذي فعل تلك الأفعال بنفسه ، وأن له صانعا صنعه وناقلا نقله من حال إلى حال ؛



ولولا ذلك لم تبدل أحواله بلا ناقل ولا مدبر . وقال بعض الحكماء : إن كل شيء في العالم الكبير له نظير في العالم الصغير الذي هو بدن الإنسان ؛ ولذلك قال تعالى : ﴿ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ﴾ وقال : ﴿ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴾ . فحواس الإنسان أشرف من الكواكب المضئية ، والسمع والبصر منها بمنزلة الشمس والقمر في إدراك المدركات بها ، وأعضاؤه تصير عند البلى ترابا من جنس الأرض . وفيه من جنس الماء العرق وسائر رطوبات البدن . ومن جنس الهواء فيه الروح والنفس . ومن جنس النار فيه المرة الصفراء . وعروقه بمنزلة الأنهار في الأرض . وكبدته بمنزلة العيون التي تستمد منها الأنهار ؛ لأن العروق تستمد من الكبد . ومثاته بمنزلة البحر ؛ لانصباب ما في أوعية البدن إليها كما تنصب الأنهار إلى البحر . وعظامه بمنزلة الجبال التي هي أوتاد الأرض . وأعضاؤه كالأشجار كما أن لكل شجر ورقا أو ثمرا فكذلك لكل عضو فعل أو أثر . والشعر على البدن بمنزلة النبات والحشيش على الأرض . ثم إن الإنسان يحكى بلسانه كل صوت حيوان ويحاكي بأعضائه صنيع كل حيوان ؛ فهو العالم الصغير مع العالم الكبير مخلوق محدث لصانع واحد ؛ لا إله إلا هو .

قوله تعالى : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا ﴾ الآية . لما أخبر الله سبحانه وتعالى في الآية قبل ما دل على وحدانيته وقدرته وعظم سلطانه أخبر أن مع هذه الآيات القاهرة لذوى العقول من يتخذ معه أندادا . وواحدها يند . وقد تقدم . والمراد الأوثان والأصنام التي كانوا يعبدونها كعبادة الله مع عجزها ؛ قاله مجاهد .

قوله تعالى : ﴿ يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ ﴾ أى يحبون أصنامهم على الباطل كحب المؤمنين لله على الحق ؛ قاله المبرد . وقال معناه الزجاج ، أى أنهم مع عجز الأصنام يحبونهم كحب المؤمنين لله على الحق مع قدرته . وقال ابن عباس والسدي : المراد بالأنداد الرؤساء المتبعون ؛ يطيعونهم في معاصي الله . وجاء الضمير في « يحبونهم » على هذا على الأصل ، وعلى الأول جاء ضمير الأصنام ضمير من يعقل على غير الأصل . وقال ابن كيسان والزجاج أيضا : معنى « يحبونهم كحب الله » أى يستوون بين الأصنام وبين الله تعالى في المحبة . قال أبو اسحاق : وهذا القول الصحيح ؛

والدليل على صحته : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ ﴾ وقرأ أبو رجاء « يحبونهم » بفتح الياء .  
وكذلك ما كان منه في القرآن ، وهي لغة ؛ يقال : حبيت الرجل فهو محبوب . قال الفراء :  
أنشدني أبو تراب :

أحب لحبها السودان حتى \* حبيت لحبها سود الكلاب

ومن ، في قوله : ﴿ مَنْ يَتَّخِذْ ﴾ في موضع رفع بالابتداء ، ويتخذ على اللفظ ، ويجوز في غير  
القرآن « يتخذون » على المعنى . ويحبونهم على المعنى ، ويحبهم على اللفظ ، وهو في موضع  
نصب على الحال من الضمير الذي في يتخذ ، أى محبين . وان شئت كان نعنا للأنداد ،  
أى محبوبة . والكاف من « كحب » نعت لمصدر محذوف ، أى يحبونهم حبا كحب الله .  
﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ ﴾ أى أشد من حب أهل الأوثان لأوثانهم والتابعين لمتبوعهم .  
وقيل : إنما قال ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ ﴾ لأن الله تعالى أحبهم ، أولأنهم أحبوه .  
ومن شهد له محبوبه بالحب كانت محبته أتم ؛ قال الله تعالى : ﴿ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ ﴾ . وسيأتى  
بيان حب المؤمنين لله وحبه لهم في سورة آل عمران إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرَوْنَ الْعَذَابَ ﴾ قراءة أهل المدينة وأهل الشام  
بالتاء ، وأهل مكة وأهل الكوفة وأبو عمرو بالياء ؛ وهو اختيار أبي عبيد . وفي الآية إشكال  
وحذف ؛ فقال أبو عبيد : المعنى لو يرى الذين ظلموا في الدنيا عذاب الآخرة لعلموا حين  
يرونه أن القوة لله جميعا . و « يرى » على هذا من رؤية البصر . قال النحاس في كتاب  
« معاني القرآن » له : وهذا القول هو الذى عليه أهل التفسير . وقال في كتاب « إعراب القرآن »  
له : وروى عن محمد بن يزيد أنه قال : هذا التفسير الذى جاء به أبو عبيد بعيد وليست عبارته  
فيه بالحيطة ؛ لأنه يقدر : ولو يرى الذين ظلموا العذاب ؛ فكأنه يجعله مشكوكا فيه وقد أوجبه  
الله تعالى . ولكن التقدير وهو قول الأخفش : ولو يرى الذين ظلموا أن القوة لله . ويرى  
بمعنى يعلم ، أى لو يعلمون حقيقة قوة الله عز وجل وشدة عذابه . فيرى واقعة على أن القوة  
لله ، وسدت سد المفعولين . والذين فاعل يرى . وجواب لو محذوف ، أى تبينوا ضرر



اتَّخَذَهُمُ الْآلِهَةُ، كما قال عز وجل . ﴿ وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَى رَبِّهِمْ ﴾ ﴿ وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا ﴾ على النَّارِ ) ولم يأت للوجواب . قال الزهري - قتادة : الإضمار أشد للوعيد؛ ومثله قول القائل : لو رأى فلان فلانا والسياط تأخذه ! ومن قرأ بالتاء فالتقدير : ولو ترى يا محمد الذين ظلموا في حال رؤيتهم العذاب وفزعهم واستعظامهم لأقترؤا أن القوة لله . فالجواب مضمرة على هذا النحو من المعنى وهو العامل في أن . وتقدير آخر : ولو ترى يا محمد الذين ظلموا في حال رؤيتهم العذاب وفزعهم منه لعلمت أن القوة لله جميعا . وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم علم ذلك، ولكن خوطب والمراد أمته؛ فان فيهم من يحتاج إلى تقوية علمه بمشاهدة مثل هذا . ويجوز أن يكون المعنى : قل يا محمد للظالم هذا . وقيل : أن في موضع نصب مفعول من أجله، أي لأن القوة لله جميعا . وأنشد سيبويه :

وأغفر عوراء الكريم ادخاره \* وأعيرض عن شتم اللثيم تكرا

أي لادخاره، والمعنى : ولو ترى يا محمد الذين ظلموا في حال رؤيتهم العذاب لأن القوة لله لعلمت مبلغهم من النكال ولاستعظمت ما حل بهم . ودخلت « إذ » وهي لما مضى في إثبات هذه المستقبلات تقريبا للأمر وتصحيحا لوقوعه . وقرأ ابن عامر وحده « يرون » بضم الباء ، والباقون بفتحها . وقرأ الحسن ويعقوب وشيبة وسلام وأبو جعفر « إن القوة ، وإن الله » بكسر الهمزة فيهما على الاستثناف أو على تقدير القول، أي ولو ترى الذين ظلموا إذ يرون العذاب يقولون إن القوة لله . وثبت بنص هذه الآية القوة لله بخلاف المعتزلة في نفهم معاني الصفات القديمة؛ تعالى الله عن قولهم .

قوله تعالى : ﴿ إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا ﴾ يعني السادة والرؤساء تبرءوا ممن اتبعهم على الكفر؛ عن قتادة وعطاء والربيع . وقال قتادة أيضا والسدى : هم الشياطين المضلون تبرءوا من الإنس . وقيل : هو عام في كل متبوع . ﴿ وَرَأَوْا الْعَذَابَ ﴾ يعني التابعين والمتبوعين؛ قيل : يتيقنهم له عند المعاينة في الدنيا . وقيل : عند العرض والمساءلة في الآخرة .

قلت : كلاهما حاصل فيهم ، يعاينون عند الموت ما يصيرون إليه من الهوان ، وفي الآخرة  
يعاقبون أليم العذاب والنكال .

قوله تعالى : ﴿ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ ﴾ أى الوُصُلَات التى كانوا يتواصلون بها  
فى الدنيا من رحم وغيره . الواحد سبب ووصلة . وأصله الحبل يشد بالشئ فيجذبه ، ثم جعل  
كل ما جرح شيئا سببا . وقال السدى وابن زيد : إن الأسباب أعمالهم . والسبب الناحية ،  
ومنه قول زهير :

ومن هاب أسباب المنايا ينلنه \* ولو رام أسباب السماء بسلم

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً ﴾ أن فى موضع رفع ، أى لو ثبت أن  
لنا رجعة ﴿ فَنَتَّبِرَ مِنْهُمْ ﴾ جواب التمنى . والكرة : الرجعة والعودة إلى حال قد كانت ، أى قال  
الأتباع : لو رُددنا إلى الدنيا حتى نعمل صالحا ونتبرأ منهم كما تبرأوا منا . أى تبرأوا كما ،  
فالكاف فى موضع نصب على النعت لمصدر محذوف . ويجوز أن يكون نصبا على الحال ،  
تقديرها متبرئين ، والتبرؤ الانفصال .

قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ ﴾ الكاف فى موضع رفع ، أى الأمر كذلك . أى كما أراهم  
الله العذاب كذلك يريهم الله أعمالهم . و ﴿ يَرِيَهُمُ اللَّهُ ﴾ قيل : هى من رؤية البصر ، فيكون  
متعديا لمفعولين ، الأولى الهاء والميم فى يريهم ، والثانى أعمالهم ، فيكون « حسرات » حال .  
ويحتمل أن يكون من رؤية القلب ، فتكون « حسرات » المفعول الثالث . ﴿ أَعْمَالَهُمْ ﴾  
قال الربيع : أى الأعمال الفاسدة التى ارتكبوها فوجب لهم بها النار . وقال ابن مسعود  
والسدى : الأعمال الصالحة التى تركوها ففاتهم الجنة . ورويت فى هذا القول أحاديث .  
قال السدى : ترفع لهم الجنة فينظرون إليها وإلى بيوتهم فيها لو أطاعوا الله تعالى ، ثم تقسم بين  
المؤمنين فذلك حين يندمون . وأضيفت هذه الأعمال إليهم من حيث هم مأمورون بها ، وأما  
إضافة الأعمال الفاسدة إليهم فمن حيث عملوها . والحسرة واحدة الحسرات ، كتمررة وتمررات ،  
وجفنة وجفنات ، وشهوة وشهوات ، هذا إذا كان اسما ، فإن نعتة سكنت ، كقولك :



ضخمة وضخات، وعبرة وعبرات . والحسرة أعلى درجات الندامة على شيء فائت . والتحسر التلهف ؛ يقال : حسرت عليه بالكسر أحسر حسرا وحسرة . وهي مشتقة من الشيء الحسير الذي قد انقطع وزهبت قوته كالبعير . وقيل : هي مشتقة من حسر إذا كشف ؛ ومنه الحاسر في الحرب الذي لا درع معه ؛ فالانحسار الانكشاف .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ ﴾ دليل على خلود الكفار فيها وأنهم لا يخرجون منها . وهذا قول جماعة أهل السنة ؛ لهذه الآية ولقوله تعالى : ﴿ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ ﴾ . وسيأتي .

قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا ﴾ فيه أربع مسائل . الأولى - قوله : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ﴾ الآية . قيل : إنها نزلت في ثقيف ونخاعة وبني مدبج فيما حرموه على أنفسهم من الأنعام . واللفظ عام . والطيب هنا الحلال ؛ فهو تأكيد لاختلاف اللفظ ؛ وهذا قول مالك في الطيب . وقال الشافعي : الطيب المستند ؛ فهو تنويع ولذلك يمنع أكل الحيوان القذر . وسيأتي بيان هذا في الأنعام والأعراف إن شاء الله تعالى .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ حَلَالًا طَيِّبًا ﴾ حلالا حال . وقيل مفعول . سمي الحلال حلالا لانحلال عقدة الحظر عنه . قال سهل بن عبد الله : النجاة في ثلاثة ؛ أكل الحلال ، وأداء الفرائض ، والافتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم . وقال أبو عبد الله الساجي واسمه سعيد ابن يزيد : خمس خصال بها تمام العلم ؛ وهي معرفة الله عز وجل ، ومعرفة الحق ، وإخلاص العمل لله ، والعمل على السنة ، وأكل الحلال ؛ فإن فقدت واحدة لم يرفع العمل . قال سهل : ولا يصح أكل الحلال إلا بالعلم ، ولا يكون المال حلالا حتى يصفو من ست خصال : الربا والحرام والسحت وهو اسم مجمل والغلول والمكروه والشبهة .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَتَّبِعُوا ﴾ نهى ﴿ خُطُواتِ الشَّيْطَانِ ﴾ خُطُوات جمع خُطوة وخُطوة بمعنى واحد . قال الفراء . خُطُوات جمع خُطوة بالفتح . وخُطوة بالضم : ما بين القدمين . وقال الجوهري : مخرج القلة خُطُوات وخُطُوات وخُطُوات ، والكثير خُطَا .

والخطوة بالفتح المرة الواحدة ، والجمع خطوات ( بالتحريك ) وخطاء ؛ مثل ركة وركاء ؛  
قال امرؤ القيس :

لها وثبات كوثب الظباء \* فواد خطاء وواد مطر

وقرأ أبو السمال وعبيد بن عمير « خطوات » بفتح الخاء والطاء . وروى عن علي  
ابن أبي طالب وقتادة والأعرج وعمسرو بن ميمون والأعمش « خطوات » بضم الخاء والطاء  
والهمزة على الواو . قال الأخفش : وذهبوا بهذه القراءة إلى أنها جمع خطيئة من الخطايا لا من  
الخطو . والمعنى عاراة الجمهور : ولا تقفوا أثر الشيطان وعمله ؛ وما لم يرد به الشرع فهو  
منسوب إلى الشيطان . قال ابن عباس : أعماله . مجاهد : خطاياهم . السدي : طاعته .  
أبو مجلز : هي النذور في المعاصي .

قلت — والصحيح أن اللفظ عام في كل ما عدا السنن والشرائع من البدع والمعاصي .  
وتقدم القول في الشيطان مستوفى .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴾ أخبر تعالى بأن الشيطان عدو ، وخبره  
حق وصدق ؛ فالواجب على العاقل أن يأخذ حذره من هذا العدو الذي قد أبان عداوته من  
زمن آدم ، وبذل نفسه وعمره في إفساد أحوال بني آدم ؛ وقد أمر الله تعالى بالحدز منه فقال  
جل من قائل : ﴿ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطَوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴾ . ﴿ إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ  
وَالْفَحْشَاءِ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ وقال : ﴿ الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ ﴾  
وقال : ﴿ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴾ وقال : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ  
بَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنتَهُونَ ﴾  
وقال : ﴿ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ ﴾ وقال : ﴿ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُوا حِزْبَهُ  
لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴾ . وهذا غاية في التحذير ، ومثله في القرآن كثير . وقال عبد الله

(١) أبو السمال ( بفتح السين وتشديد الميم وباللام ) هو قنبر بن أبي قنبر العدوي البصري ؛ له اختيار

في القراءات شاذ من العامة . ذكر هنا في الأصول وفيما مضى محرراً



ابن عمر : إن إبليس موثق في الأرض السفلى ، فإذا تحرك فإن كل شر في الأرض بين اثنين فصاعداً من تحركه . وخرج الترمذي من حديث أبي مالك الأشعري وفيه : " وأمركم أن تذكروا الله فإن مثل ذلك كمثل رجل خرج العدو في أثره سراعاً حتى إذا أتى على حصن حصين فأحرز نفسه منهم كذلك العبد لا يحرز نفسه من الشيطان إلا بذكر الله " الحديث . وقال فيه : حديث حسن صحيح غريب .

قوله تعالى . ﴿ إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ ﴾ سمي السوء سوءاً لأنه يسوء صاحبه بسوء عواقبه . وهو مصدر ساء يسوء سوءاً ومساءة إذا أحرته . وسؤته فسيء إذا أحرته فحزن ؛ قال الله تعالى : ﴿ سَيَبُتُّ وُجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ . وقال الشاعر :

إن يك هذا الدهر قد ساءني \* فطالما قد سرتني الدهر  
الأمر عندي فيهما واحد \* لذلك شكر ولذلك صبر

والفحشاء أصله قبح المنظر ؛ كما قال :

\* وجيد بجيد الرِّيم ليس بفاحش \*

ثم استعملت اللفظة فيما يقبح من المعاني ، والشرع هو الذي يحسن ويقبح ؛ فكل ما نهى عنه الشريعة فهو من الفحشاء . وقال مقاتل : إن كل ما في القرآن من ذكر الفحشاء فإنه الزنا إلا قوله : ﴿ الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ ﴾ فإنه منع الزكاة .

قلت : فعل هذا قيل : السوء ما لاحد فيه ، والفحشاء ما فيه حد . وحكى عن ابن عباس وغيره ؛ والله تعالى أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ قال الطبري : يريد ما حرموا من البحيرة والسائبة ونحوها مما جعلوه شرعاً . وأن تقولوا ، في موضع خفض على قوله تعالى : بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا ﴾ إلى قوله : ﴿ يَهْتَدُونَ ﴾ . فيه ثمان مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ﴾ يعني كفار العرب . ابن عباس : نزلت في اليهود . الطبري : الضمير في « لهم » عائد على الناس من قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا ﴾ وقيل : هو عائد على « من » في قوله تعالى : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ الآية . وقوله : ﴿ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ ﴾ أى بالقبول والعمل . ﴿ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا ﴾ ألفينا : وجدنا . وقال الشاعر :

فألفيته غير مستعجب \* ولا ذاكر الله إلا قليلا

الثانية - قوله تعالى : ﴿ أَوَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ ﴾ الألف للاستفهام ، وفتحت الواو لأنها واو عطف ، عطفت جملة كلام على جملة ؛ لأن غاية الفساد في الالتزام أن يقولوا : نتبع آباءنا ولو كانوا لا يعقلون ؛ ففُتروا على التزامهم هذا ، إذ هي حال آبائهم .

مسئلة - قال علماءنا : وقوة ألفاظ هذه الآية تعطى إبطال التقليد ؛ ونظيرها : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا ﴾ الآية . وهذه الآية والتي قبلها مرتبطة بما قبلهما ؛ وذلك أن الله سبحانه أخبر عن جهالة العرب فيما تحكمت فيه بآرائها السفهية في البحيرة والسائبة والوصيلة ؛ فاحتجوا بأنه أمر وجدوا عليه آباءهم فاتبعوهم في ذلك ، وتركوا ما أنزل الله على رسوله وأمر به في دينه : فالضمير في « لهم » عائد عليهم في الآيتين جميعا .

الثالثة - تعلق قوم بهذه الآية في ذم التقليد لزم الله تعالى الكفار باتباعهم لآبائهم في الباطل واقتدائهم بهم في الكفر والمعصية ؛ وهذا في الباطل صحيح . أما التقليد في الحق فأصل من أصول الدين ، وعصمة من عصم المسلمين يلجأ إليها الجاهل المقصر عن درك النظر .

واختلف العلماء في جوازه في مسائل الأصول على ما يأتي ؛ وأما جوازه في مسائل الفروع

فصحيح .



الرابعة - التقليد عند العلماء حقيقته قبول قول بلا حجة؛ وعلى هذا فمن قيل قول النبي صلى الله عليه وسلم من غير نظر في معجزته يكون مقلدا، وأما من نظر فيها فلا يكون مقلدا . وقيل : هو اعتقاد صحة فتيا من لا يعلم صحة قوله . وهو في اللغة مأخوذ من قلادة البعير؛ فإن العرب تقول : قلدت البعير إذا جعلت في عنقه جبلا يقاد به؛ فكان المقلد يجعل أمره كله لمن يقوده حيث شاء؛ وكذلك قال شاعرهم :

وقلدوا أمركم لله دركم \* ثبت الجنان بأمر الحرب مضطلعا

الخامسة - التقليد ليس طريقا للعلم ولا موصلا له ، لا في الأصول ولا في الفروع؛ وهو قول جمهور العقلاء والعلماء؛ خلافا لما يحكى عن جهال الحشوية والثعلبية من أنه طريق إلى معرفة الحق ، وأن ذلك هو الواجب ، وأن النظر والبحث حرام . والاحتجاج عليهم في كتب الأصول .

السادسة - فرض العامى : الذى لا يشتغل باستنباط الأحكام من أصولها لعدم أهليته ، فيما لا يعلمه من أمر دينه ويحتاج إليه ، أن يقصد أعلم من فى زمانه وبلده فيسأله عن نازله فيمثل فيها فتواه ؛ لقوله تعالى : ﴿ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ . وعليه الاجتهاد فى أعلم أهل وقته بالبحث عنه ، حتى يقع عليه الاتفاق من الأكثر من الناس وعلى العالم أيضا فرض أن يقلد عالما مثله فى نازلة خفى عليه فيها وجه الدليل والنظر ، وأراد أن يحدد الفكر فيها والنظر حتى يقف على المطلوب ، فضاق الوقت عن ذلك ، وخاف على العبادة أن تفوت ، أو على الحكم أن يذهب سواء كان ذلك المجتهد الآخر صحابيا أو غيره ؛ وإليه ذهب القاضى أبو بكر وجماعة من المحققين .

السابعة - قال ابن عطية : أجمعت الأمة على إبطال التقليد فى العقائد . وذكر فيه غيره خلافا كالقاضى أبى بكر بن العربى وأبى عمرو عثمان بن عيسى بن درباس الشافعى . قال ابن درباس فى كتاب « الانتصار » له : وقال بعض الناس يجوز التقليد فى أمر التوحيد ؛ وهو خطأ لقوله تعالى : ﴿ إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ ﴾ . فذمهم بتقليدهم آباءهم وتركهم اتباع

الرسول ؛ كصنيع أهل الأهواء في تقليدهم آبائهم وتركهم اتباع محمد صلى الله عليه وسلم في دينه ؛  
ولأنه فرض على كل مكلف تعلم أمر التوحيد والقطع به ؛ وذلك لا يحصل إلا من جهة  
الكتاب والسنة كما بيناه في آية التوحيد ، والله يهدي من يريد .

قال ابن درباس : وقد أكثر أهل الزيغ القول على من تمسك بالكتاب والسنة أنهم  
مقلدون ؛ وهذا خطأ منهم بل هو بهم أليق وبمذاهبهم أخلق ؛ إذ قبلوا قول ساداتهم وكبرائهم  
فيما خالفوا فيه كتاب الله وسنة رسوله وإجماع الصحابة رضي الله عنهم ؛ فكانوا داخلين فيمن  
ذمهم الله بقوله : ﴿ رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَاءَنَا ﴾ إلى قوله : ﴿ كَبِيرًا ﴾ وقوله : ﴿ إِنَّا  
وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَى آثَارِهِم مُّقْتَدُونَ ﴾ ثم قال لنبيه : ﴿ قَالَ أَوْ لَوْ جِئْتُكُمْ بِأَهْدَى  
مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ آبَاءَكُمْ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ﴾ ثم قال لنبيه عليه السلام : ﴿ فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ ﴾  
الآية . فبين تعالى أن الهدى فيما جاءت به رسله عليهم السلام . وليس قول أهل الأثر  
في عقائدهم : إنا وجدنا أئمتنا وآباءنا والناس على الأخذ بالكتاب والسنة وإجماع السلف الصالح  
من الأمة ، من قولهم : إنا وجدنا آبائنا وأطعنا ساداتنا وكبرائنا ، بسبيل ؛ لأن هؤلاء نسبوا  
ذلك إلى التنزيل وإلى متابعة الرسول . وأولئك نسبوا إفكهم إلى أهل الأباطيل ، فازدادوا  
بذلك في التضليل ؛ ألا ترى أن الله سبحانه أثنى على يوسف عليه السلام في القرآن حيث قال :  
﴿ إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ . وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ  
وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ مَا كَانَ لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ ﴾ .  
فلما كان آبائهم عليه وعليهم السلام أنبياء متبعين للوحى وهو الدين الخالص الذى ارتضاه الله ،  
كان اتباعه آباءه من صفات المدح . ولم يحن فيما جاءوا به ذكر الأعراض وتعلقها بالجواهر  
وانقلابها فيها ؛ فدل على ألا هدى فيها ولا رشد في واضعها .

قال ابن الحصار : وإنما ظهر التلغظ بها زمن المأمون بعد المائتين لما ترجمت كتب  
الأوائل وظهر فيها اختلافهم في قدم العالم وحدوثه ، واختلافهم في الجوهر وثبوته ، والعرض  
وماهيته ؛ فسارع المبتدعون ومن في قلبه زيغ إلى حفظ تلك الاصطلاحات ، وقصدوا بها



الإغراب على أهل السنة، وإدخال الشبه على الضعفاء من أهل الملة؛ فلم يزل الأمر كذلك إلى أن ظهرت البدعة، وصارت للمبتدعة شيعة، والتبس الأمر على السلطان، حتى قال الأمير بخلق القرآن، وجبر الناس عليه، وضرب أحمد بن حنبل على ذلك.

فانتدب رجال من أهل السنة كالشيخ أبي الحسن الأشعري وأبي عبد الله بن كلاب وابن مجاهد والمحاسبي وأضرابهم، تخاضوا مع المبتدعة في اصطلاحاتهم، ثم قاتلوهم وقتلوهم بسلاحهم. وكان من درج من المسلمين من هذه الأمة متمسكين بالكتاب والسنة، معرضين عن شبه الملحدين، لم ينظروا في الجوهر والعرض. على ذلك كان السلف.

قلت: ومن نظر الآن في اصطلاح المتكلمين حتى يناضل بذلك عن الدين فمزلته قريبة من التبين. فاما من يهجن من غلاة المتكلمين طريق من أخذ بالآثر من المؤمنين، ويحض على درس كتب الكلام، وأنه لا يعرف الحق إلا من جهتها بتلك الاصطلاحات فصاروا مذمومين لنقضهم طريق المتقدمين من الأئمة الماضين. والله أعلم. وأما الخاصمة والجدال بالدليل والبرهان فذلك بين في القرآن. وسيأتى بيانه إن شاء الله تعالى.

قوله تعالى: ﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ﴾ شبه تعالى واعظ الكفار وداعهم وهو محمد صلى الله عليه وسلم بالراعى الذى ينعى بالغنم والإبل فلا تسمع إلا دعاءه ونداءه، ولا تفهم ما يقول. هكذا فسرهُ ابن عباس ومجاهد وعكرمة والزجاج والفراء وسيبويه؛ وهذه نهاية الإيجاز. قال سيبويه: ولم يشبهوا بالناعق إنما شبهوا بالمنعوق به. والمعنى: ومثلك يا محمد ومثل الذين كفروا كمثل الناعق والمنعوق به من البهائم التى لا تفهم؛ فحذف لدلالة المعنى. وقال ابن زيد: المعنى مثل الذين كفروا فى دعائهم الآلهة من الجهاد كمثل الصائح فى جوف الليل فيجيبه الصدى؛ فهو يصيح بما لا يسمع، ويحبه مالا حقيقة فيه ولا متفع. وقال قطرب: المعنى مثل الذين كفروا فى دعائهم مالا يفهم، يعنى الأصنام، كمثل الراعى إذا نعى بغنمه وهو لا يدرى أين هى. قال الطبرى: المراد مثل الكافرين فى دعائهم آلهتهم كمثل الذى ينعى بشيء بعيد فهو لا يسمع من أجل البعد؛ فليس للناعق من ذلك إلا النداء الذى يتبعه

وَيَنْصِبُهُ . ففي هذه التأويلات الثلاثة يشبه الكفار بالناعق الصائح ، والأصنام بالمنعوق به .  
والنعيق : زجر الغنم والصياح بها ، يقال : نعق الراعي بغنمه ينعق نعيقا ونعقانا أي صاح بها  
وزجرها . قال الأخطل :

أَنَعِقْ بَضَائِكَ يَا جَرِيرَ فَاثِمَا \* مَتَّكَ نَفْسُكَ فِي الْخَلَاءِ ضَلَالَا

قال القُتَيْبِيُّ : لم يكن جرير راعي ضأن ، وإنما أراد أن بني كُليب يُعَيِّرُونَ برعى الضأن ،  
وجرير منهم ؛ فهو في جهلهم . والعرب تضرب المثل براعى الغنم في الجهل ويقولون : «أجهل  
من راعي ضأن» . قال القُتَيْبِيُّ : ومن ذهب الى هذا في معنى الآية كان مذهبا ، غير أنه  
لم يذهب إليه أحد من العلماء فيما نعلم .

والنداء للبعيد ، والنداء للقريب ؛ ولذلك قيل للأذان بالصلاة نداء لأنه للأبعد . وقد  
تضم النون في النداء والأصل الكسر . ثم شبه تعالى الكافرين بأنهم صم بكم عمى . وقد  
تقدم في أول السورة .

قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ﴾ هذا تأكيد للأمر الأول ،  
وخص المؤمنين هنا بالذكر تفضيلا . والمراد بالأكل الانتفاع من جميع الوجوه . وقيل :  
هو الأكل المعتاد . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم : <sup>(١)</sup> « [أيها الناس] إِنْ أَلَلَّ اللَّهُ تَعَالَى طَيْبٌ لَا يَقْبَلُ إِلَّا طَيِّبًا . وَإِنْ أَمَرَ الْمُؤْمِنِينَ  
بِمَا أَسْرَاهُ الْمُرْسَلِينَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ  
عَلِيمٌ وَقَالَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ثُمَّ ذَكَرَ الرَّجُلَ يُطِيلُ السَّفَرَ أَشْعَثَ  
أَغْبَرِ يَمْدُ يَدَيْهِ إِلَى السَّمَاءِ يَا رَبِّ يَا رَبِّ وَمَطْعَمُهُ حَرَامٌ وَمَلْبَسُهُ حَرَامٌ [وَعُذِّي بِالْحَرَامِ] فَأَنَّى يُسْتَجَابُ  
لِذَلِكَ » . ﴿ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴾ تقدم معنى الشكر فلا معنى للإعادة .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ ﴾ إلى قوله : ﴿ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ . به أربع <sup>(٢)</sup>

وثلاثون مسألة :

(١) الزيادة عن صحيح مسلم . كتاب الزكاة (٢) الذي سيأتي ثلاث وثلاثون مسألة .



الأولى - قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ ﴾ إنما، كلمة موضوعة للحصر تتضمن النفي والإثبات ؛ فتثبت ما تناوله الخطاب وتنفي ما عداه . وقد حصرت هاهنا التحريم لا سيما وقد جاءت عقيب التحليل في قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ﴾ . فأفادت الإباحة على الإطلاق ، ثم عقبها بذكر المحرم بكلمة « إنما » الحاصرة فاقضى ذلك الإيعاب للقسمين ؛ فلا محرم يخرج عن هذه الآية . وهي مدنية وأكدها بالآية الأخرى وهي التي روى أنها نزلت بعرفة : ﴿ قُلْ لَا أَجِدُ فِيهَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ ﴾ إلى آخرها ؛ فاستوفى البيان أولا وآخرها . قاله ابن العربي . وسيأتي الكلام في تلك في الأنعام إن شاء الله تعالى .

الثانية - الميتة . نصب بمحرم . وما كافة ، ويجوز أن تجعلها بمعنى الذي ، متفصلة في الخط ، وترفع الميتة والدم ولحم الخنزير على خبر « إن » وهي قراءة ابن أبي عبلة . وفي حرم ضمير يعود على الذي ؛ ونظيره قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدٌ سَاحِرٌ ﴾ . وقرأ أبو جعفر بضم الحاء وكسر الراء ورفع الأسماء بعدها ، إما على ما لم يسم فاعله ، وإما على خبر إن . وقرأ أبو جعفر بن القعقاع أيضا « الميتة » بالتشديد . الطبري : وقال جماعة من اللغويين التشديد والتخفيف في مَيِّت ومَيِّت لقتان . وقال أبو حاتم وغيره : ما قد مات فيقالان فيه ، وما لم يميت بعد فلا يقال فيه ميت بالتخفيف ؛ دليله قوله تعالى : ﴿ إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ﴾ . وقال الشاعر :

ليس من مات فاستراح بميت \* إنما الميت ميت الأحياء

ولم يقرأ أحد بتخفيف ما لم يميت إلا ما روى البرزى عن ابن كثير « وما هو يميت » والمشهور عنه الثقيل ؛ وأما قول الشاعر :

إذا ما مات مَيِّتٌ من تمسم \* فسر ك أن يعيش فجىء بزاد

فلا أبلغ في الهجاء من أنه أراد الميتة حقيقة . وقد ذهب بعض الناس إلى أنه أراد من شارب الموت ؛ والأقول أشهر .

الثالثة - الميتة ما فارقت الروح من غير ذكاة مما يذبح . وما ليس بما كول فذكاته كموته ؛ كالسباع وغيرها ، على ما يأتي بيانه هنا وفي الأنعام إن شاء الله تعالى .

الرابعة - هذه الآية عامة دخلها التخصيص بقوله عليه السلام : ” أحلت لنا ميتتان الحوت والجراد ودمان الكبد والطحال “ . أخرجه الدارقطني . وكذلك حديث جابر في العنبر يخص عموم القرآن بصحة سنده . أخرجه البخاري ومسلم مع قوله تعالى : ﴿ أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ ﴾ . على ما يأتي هناك إن شاء الله تعالى .

وأكثر أهل الفقه يجوزون أكل جميع دواب البحر حيها وميتها ؛ وهو مذهب مالك . وتوقف أن يجيب في خنزير الماء وقال : أتم تقولون خنزيرا . قال ابن القاسم : وأنا أتقيه ولا أراه حراما .

الخامسة - وقد اختلف الناس في تخصيص كتاب الله بالسنة ، ومع اختلافهم في ذلك اتفقوا على أنه لا يجوز تخصيصه بحديث ضعيف . قال ابن العربي : وقد يستدل على تخصيص هذه الآية أيضا بما في صحيح مسلم من حديث عبد الله بن أبي أوفى قال : غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سبع غزوات كنا نأكل الجراد معه . وظاهره أكله كيف ما مات بعلاج أو حتف أنفه ؛ وبهذا قال ابن نافع وابن عبد الحكم وأكثر العلماء . وهو مذهب الشافعي وأبي حنيفة وغيرهما . ومنع مالك وجهور أصحابه من أكله إن مات حتف أنفه ؛ لأنه من صيد البر . ألا ترى أن المحرم يحزبه إذا قتله ، فأشبهه الغزال . وقال أشهب : إن مات من قطع رجل أو جناح لم يؤكل ؛ لأنها حالة قد يعيش بها وينسل . وسيأتي لحكم الجراد مزيد بيان في الأعراف عند ذكره ، إن شاء الله تعالى .

السادسة - واختلف العلماء هل يجوز أن ينتفع بالميتة أو بشيء من النجاسات . واختلف عن مالك في ذلك أيضا ؛ فقال مرة : يجوز الانتفاع بها ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم مرة على شاة ممونة فقال : ” هلا أخذتم إهابها “ الحديث . وقال مرة : جعلتها محترمة فلا يجوز الانتفاع بشيء منها ، ولا بشيء من النجاسات على وجه من وجوه الانتفاع ؛ حتى



لا يجوز أن يسقى الزرع ولا الحيوان الماء النجس، ولا تعلق البهائم النجاسات، ولا تطعم الميتة الكلاب والسباع، وإن أكلتها لم تمنع. ووجه هذا القول ظاهر قوله تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ﴾ ولم يخص وجها من وجه، ولا يجوز أن يقال: هذا الخطاب مجمل؛ لأن المجمل مالا يفهم المراد من ظاهره، وقد فهمت العرب المراد من قوله تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ﴾. وأيضا فإن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «لا تتفعدوا من الميتة بشيء». وفي حديث عبد الله بن عكيم «لا تتفعدوا من الميتة بإهاب ولا عصب». وهذا آخر ما ورد به كتابه قبل موته بشهر؛ وسيأتي بيان هذه الأخبار والكلام عليها في النحل إن شاء الله تعالى.

السابعة — فأما الناقة إذا نحررت، أو البقرة أو الشاة إذا ذبحت، وكان في بطنها جنين ميت فخائر أكله من غير تذكية له في نفسه، إلا أن يخرج حيا فيذكي، ويكون له حكم نفسه؛ وذلك أن الجنين إذا خرج منها بعد الذبح ميتا جرى مجرى العضو من أعضائها. ومما يبين ذلك أنه لو باع الشاة واستثنى ما في بطنها لم يجز، كما لو استثنى عضوا منها، وكان ما في بطنها تابعا لها كسائر أعضائها. وكذلك لو أعتقها من غير أن يوقع على ما في بطنها عتقا مبتدأ. ولو كان منفصلا عنها لم يتبعها في بيع ولا عتق. وقد روى جابر رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن البقرة والشاة تذبح، والناقة تمحر فيكون في بطنها جنين ميت؛ فقال: «إن شئتم فكلوه لأن ذكاته ذكاة أمه». خرجه أبو داود بمعناه من حديث أبي سعيد الخدري وهو نص لا يحتمل. وسيأتي لهذا مزيد بيان في سورة المائدة إن شاء الله تعالى.

الثامنة — واختلفت الرواية عن مالك في جلد الميتة هل يطهر بالدباغ أولا؛ فروى عنه أنه لا يطهر وهو ظاهر مذهبه. وروى عنه أنه يطهر؛ لقوله عليه السلام: «أبما إهاب دبغ فقد طهر». ووجه قوله: لا يطهر؛ بأنه جزء من الميتة لو أخذ منها في حال الحياة كان نجسا، فوجب ألا يطهره الدباغ قياسا على اللحم. وتحمل الأخبار بالطهارة على أن الدباغ يزيل الأوساخ عن الجلد حتى ينتفع به في الأشياء اليابسة وفي الجلوس عليه، ويجوز أيضا أن ينتفع به في الماء بأن يجعل سقاء؛ لأن الماء على أصل الطهارة مالم يتغير له وصف.

على ما يأتي من حكمه في صورة الفرقان . والطهارة في اللغة متوجهة نحو إزالة الأوساخ كما تتوجه إلى الطهارة الشرعية . والله تعالى أعلم .

التاسعة - وأما شعر الميتة وصوفها فطاهر ؛ لما روى عن أم سلمة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " لا بأس بتمسك الميتة إذا دبغ وصوفها وشعرها إذا غسل " . ولأنه كان طاهرا لو أخذ منها في حال الحياة فوجب أن يكون كذلك بعد الموت ، إلا أن اللحم لما كان نجسا في حال الحياة كان كذلك بعد الموت ؛ فيجب أن يكون الصوف خلافاً حال الموت كما كان خلافاً حال الحياة استدلالاً بالعكس . ولا يلزم على هذا اللبن والبيضة من الميتة ؛ لأن اللبن عندنا طاهر بعد الموت ، وكذلك البيضة ؛ ولكنهما حصلا في وعاء نجس فتنجسا بمجاورة الوعاء لا أنهما نجسا بالموت . وسيأتي مزيد بيان لهذه المسئلة والتي قبلها وما للعلماء فيهما من الخلاف في سورة النحل إن شاء الله تعالى .

العاشرة - وأما ما وقعت فيه الفأرة فله حالتان : حالة تكون إن أخرجت الفأرة حية فهو طاهر ، وإن ماتت فيه فله حالتان : حالة يكون مائعا فانه ينجس جميعه . وحالة يكون جامدا فينجس ما جاورها ، فتطرح وما حولها ، وينتفع بما بقي وهو على طهارته ؛ لما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن الفأرة تقع في السمن فتموت ؛ فقال عليه السلام : " إن كان جامدا فاطرحوها وما حولها وإن كان مائعا فأريقوه " . واختلف العلماء فيه إذا غسل ؛ فقبل : لا يطهر بالغسل ؛ لأنه مائع تنجس فأشبهه الدم والخمر والبول وسائر النجاسات . وقال ابن القاسم : يطهر بالغسل ؛ لأنه جسم تنجس بمجاورة النجاسة فأشبهه الثوب . ولا يلزم على هذا الدم لأنه نجس بعينه ، ولا الخمر والبول لأن الغسل يستهلكهما ولا يتأتى فيه .

الحادية عشرة - فاذا حكمنا بطهارته بالغسل رجع إلى حالته الأولى في الطهارة وسائر وجوه الانتفاع ؛ لكن لا يبيعه حتى يبين ، لأن ذلك عيب عند الناس تأباه نفوسهم ، ومنهم من يعتقد تحريمه ونجاسته ؛ فلا يجوز بيعه حتى يبين العيب كسائر الأشياء المعيبة . وأما قبل الغسل فلا يجوز بيعه بحال ؛ لأن النجاسات عنده لا يجوز بيعها ، ولأنه مائع ينجس فأشبهه



الخمر، ولأن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن ثمن الخمر فقال: «لعن الله اليهود حرمت عليهم الشحوم فحملوها فباعوها وأكلوا أثمانها». وإن الله إذا حرم شيئاً حرم ثمنه. وهذا المائع محرم لنجاسته فوجب أن يحرم ثمنه بحكم الظاهر.

الثانية عشرة - واختلف إذا وقع في القدر حيوان، طائر أو غيره؛ [فمات] فروى ابن وهب عن مالك أنه قال: لا يؤكل ما في القدر، وقد تنجس بمخالطة الميتة إياه. وروى ابن القاسم عنه أنه قال: يغسل اللحم ويراق المرق. وقد سئل ابن عباس عن هذه المسئلة؛ فقال: يغسل اللحم ويؤكل. ولا يخالف له في المرق من أصحابه؛ ذكره ابن خزيمة منداد.

الثالثة عشرة - فأما أنفحة الميتة ولبن الميتة؛ فقال الشافعي: ذلك نجس لعموم قوله تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ﴾. وقال أبو حنيفة بطهارتهما، ولم يجعل لموضع الخلقة أثراً في تنجس ما جاوره مما حدث فيه خلقة قال: ولذلك يؤكل اللحم بما فيه من العروق، مع القطع بمجاورة الدم لدواخلها من غير تطهير ولا غسل إجماعاً. وقال مالك نحو قول أبي حنيفة: إن ذلك لا ينجس بالموت، ولكن ينجس بمجاورة الوعاء النجس وهو مما لا يتأتى فيه الغسل. وكذلك الدجاجة تخرج منها البيضة بعد موتها؛ لأن البيضة لينة في حكم المائع قبل خروجها، وإنما تجدد وتصلب بالهواء.

قال ابن خزيمة منداد فإن قيل: فقولكم يؤدي إلى خلاف الإجماع؛ وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين بعده كانوا يأكلون الجبن وكان مجلوباً إليهم من أرض العجم، ومعلوم أن ذبائح العجم وهم مجوس ميتة، ولم يعتدوا بأن يكون مجسداً بأنفحة الميتة أو المدكي. قيل له: قدر ما يقع من الأنفحة في اللبن المجين يسير. واليسير من النجاسة معفو عنه إذا خالط الكثير من المائع. هذا جواب على إحدى الروايتين. وعلى الرواية الأخرى إنما كان ذلك في أول الإسلام ولا يمكن أحداً أن ينقل أن الصحابة أكلت الجبن المحمول من أرض العجم، بل الجبن ليس من طعام العرب؛ فلما انتشر المسلمون في أرض العجم بالفتوح صارت الذبائح

لهم ؛ فمن أين لنا أن النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة أكلت جبنا فضلا عن أن يكون محمولا من أرض العجم ومعمولا من أنفة ذبائحهم .

وقال أبو عمر : ولا بأس باكل طعام عبدة الأوثان والمجوس وسائر من لا كتاب له من الكفار ما لم يكن من ذبائحهم ولم يحتاج إلى ذكاة إلا الجبن لما فيه من أنفة الميتة . وفي سنن ابن ماجه « الجبن والسمن » حدثنا إسماعيل بن موسى السدي حدثنا سيف بن هارون عن سليمان التيمي عن أبي عثمان النهدي عن سلمان الفارسي قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن السمن والجبن والقراء . فقال : « الحلال ما أحل الله في كتابه والحرام ما حرم الله في كتابه وما سكت عنه فهو مما عفا عنه » .

الرابعة عشرة - قوله تعالى : ﴿ وَالْدَّمُ ﴾ انفق العلماء على أن الدم حرام نجس لا يؤكل ولا ينتفع به . قال ابن خوير منداد : وأما الدم فمحرم ما لم تعم به البلوى ، ومعفو عما تعم به البلوى . والذي تعم به البلوى هو الدم في اللحم وعروقه . ويسيره في البدن والثوب يصلى فيه . وإنما قلنا ذلك لأن الله تعالى قال : ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ ﴾ . وقال في موضع آخر : ﴿ قُلْ لَا أُجِدُ فِيهَا أَوْحَى إِلَى مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا ﴾ فحرم المسفوح من الدم . وقد روت عائشة رضي الله عنها قالت : كنا نطبخ البُرمة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم تعلوها الصفرة من الدم فناكل ولا ننكره ؛ لأن التحفظ من هذا إضرافيه مشقة . والإصر والمشفقة في الدين موضوع . وهذا أصل في الشرع : أن كلما حُرِّجت الأمة في أداء العبادة فيه وثقل عليها سقطت العبادة عنها فيه . ألا ترى أن المضطر يأكل الميتة ، وأن المريض يفطر ويتيمم في نحو ذلك .

قلت : ذكر الله سبحانه وتعالى الدم ها هنا مطلقا وقيده في الأنعام بقوله : ﴿ مَسْفُوحًا ﴾ . وحمل العلماء ها هنا المطلق على المقيد إجماعا . فالدم هنا يراد به المسفوح ؛ لأن ما خالط اللحم فغير محرم بإجماع ، وكذلك الكبدة والطحال يجمع عليه . وفي دم الحوت المزايل له اختلاف ؛



وروى عن القاسبي أنه طاهر، ويلزم على طهارته أنه غير محرم . وهو اختيار ابن العربي، قال : لأنه لو كان دم السمك نجسا لشرعت ذكاته .

قلت : وهو مذهب أبي حنيفة في دم الحوت ؛ سمعت بعض الحنفية يقول : الدليل على أنه طاهر أنه إذا يبس ابيض بخلاف سائر الدماء فإنه يسود . وهذه النكته لهم في الاحتجاج على الشافعية .

الخامسة عشرة - قوله تعالى ﴿ وَلَحْمُ الْخِتِيرِ ﴾ خص الله تعالى ذكر اللحم من الختير ليدل على تحريم عينه ذكي أو لم يذك ، وليعم الشحم وما هنالك من الغضاريف وغيرها .  
السادسة عشرة - أجمعت الأمة على تحريم شحم الختير . وقد استدلل مالك وأصحابه على أن من حلف ألا يأكل شحما فاكل لحما لم يحنت باكل اللحم . فان حلف ألا يأكل لحما فاكل شحما حنت ؛ لأن اللحم مع الشحم يقع عليه اسم اللحم ؛ فقد دخل الشحم في اسم اللحم ولا يدخل اللحم في اسم الشحم . وقد حرم الله تعالى لحم الختير فتاب ذكر لحمه عن شحمه ؛ لأنه دخل تحت اسم اللحم . وحرم الله تعالى على بني إسرائيل الشحوم بقوله : ﴿ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهَا ﴾ فلم يقع بهذا عليهم تحريم اللحم ولم يدخل في اسم الشحم ؛ فلهذا فزق مالك بين الحالف في الشحم والحالف في اللحم ؛ إلا أن يكون الحالف نيته في اللحم دون الشحم ؛ والله تعالى أعلم . ولا يحنت في قول الشافعي وأبي ثور وأصحاب الرأي إذا حلف ألا يأكل لحما فاكل شحما . وقال أحمد : إذا حلف ألا يأكل لحما فاكل الشحم لا بأس به إلا أن يكون أراد اجتناب الدسم .

السابعة عشرة - لا خلاف أن جملة الختير محرمة إلا الشعر فإنه يجوز الخرازة به . وقد روى أن رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخرازة بشعر الختير ؛ فقال : " لا بأس بذلك " ذكره ابن خوير منداده . قال : ولأن الخرازة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت ، وبعده موجودة ظاهرة ، لا نعلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنكرها ولا أحد من الأئمة بعده . وما أجازوه الرسول صلى الله عليه وسلم فهو كابتداء الشرع منه .

الثامنة عشرة - لا خلاف في تحريم خنزير البر كما ذكرنا . وفي خنزير الماء خلاف ؛ وأبى مالك أن يجيب فيه بشيء . وقال : أتم تقولون خنزيرا . وقد تقدم . وسيأتى بيانه في «المائدة» إن شاء الله تعالى .

التاسعة عشرة - ذهب أكثر اللغويين إلى أن لفظة الخنزير رباعية . وحكى ابن سيده عن بعضهم أنه مشتق من خزر العين ؛ لأنه كذلك ينظر ، واللفظة على هذا ثلاثية . وفي الصحاح : وتخازر الرجل إذا ضيق جفنه ليحدّد النظر . والخنزر : ضيق العين وصغرهما . رجل خزر بين الخزر . ويقال : هو أن يكون الإنسان كأنه ينظر بمؤخريها . وجمع الخنزير خنازير . والخننازير أيضا علة معروفة ، وهي فروج صلبة تحدث في الرقبة .

الموفية عشرين - قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَهْلٌ بِهِ لغيرِ اللَّهِ ﴾ أى ذكر عليه اسم غير الله تعالى ، وهى ذبيحة المجوسى والوثنى والمُعطل . فالوثنى يذبح للوثن ، والمجوسى للنار ، والمُعطل لا يعتقد شيئا فيذبح لنفسه . ولا خلاف بين العلماء أن ما ذبحه المجوسى لناره ، والوثنى لوثنه لا يؤكل ، ولا تؤكل ذبيحتهما ، عند مالك والشافعى وغيرهما ، وإن لم يذبحا لناره ووثنه ؛ وأجازهما ابن المسيب وأبو ثور إذا ذبح لمسلم بأمره . وسيأتى لهذا مزيد بيان إن شاء الله تعالى فى سورة «المائدة» . والإهلال : رفع الصوت ؛ يقال : أهل بكذا ، أى رفع صوته ؛ قال ابن أحرى يصف قلاة :

يَهْلُ بِالْفَرْقَدِ رُكَّائِهَا \* كَمَا يَهْلُ الرَّاكِبُ الْمُعْتَمِرُ

وقال النابغة :

أَوْ دَرَّةٌ صَدْفِيَّةٌ غَوَاصُهَا \* بَهَجٌ مَتَى يَرَاهَا يَهْلُ وَيَسْجَدُ

ومنه إهلال الصبح واستهلاله ، وهو صياحه عند ولادته . وقال ابن عباس وغيره : المراد ما ذبحه للأَنْصَابِ والأوثان ، لا ما ذكر عليه اسم المسيح ؛ على ما يأتى بيانه فى سورة «المائدة» . إن شاء الله تعالى . وجرت عادة العرب بالصباح باسم المقصود بالذبيحة ، وغلب ذلك فى استعمالهم حتى عبر به عن النية التى هى علة التحريم . ألا ترى أن على بن أبى طالب رضى



الله عنه راعى النية في الإبل التي نحرها غالب أبو الفرزدق فقال : إنها مما أهل لغير الله به ؛ فتركها الناس . قال ابن عطية : ورأيت في أخبار الحسن بن أبي الحسن أنه سئل عن امرأة مترفة صنعت للعبها عرسا فنحرت جزورا ؛ فقال الحسن : لا يحمل أكلها فانها إنما نحرت لصنم .

قلت : ومن هذا المعنى ما روينا عن يحيى بن يحيى التميمي شيخ مسلم قال : أخبرنا جرير عن قابوس قال : أرسل أبي امرأة إلى عائشة رضى الله عنها وأمرها أن تقرأ عليها السلام منه ، وتسألها آية صلاة كانت أعجب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يدوم عليها . قالت : كان يصلى قبل الظهر أربع ركعات يطيل فيهن القيام ويحسن الركوع والسجود ، فأما ما لم يدع قط : صحيحا ولا مريضا ولا شاهدا ركعتين قبل صلاة الغداة . قالت امرأة عند ذلك من الناس : يا أم المؤمنين ، إن لنا أطارا من العجم لا يزال يكون لهم عيد فيهدون لنا منه ، أفنا كل منه شيئا ؟ قالت : أما ما ذبح لذلك اليوم فلا تأكلوا ولكن كلوا من أشجارهم .

الحادية والعشرون - قوله تعالى : (فَمِنْ أَضْطَرٍّ) قرئ بضم النون للإتباع ، وبالكسر وهو الأصل لالتقاء الساكنين . وفيه إضمار ، أى فمن اضطر إلى شئ من هذه المحرمات أى أحوج إليها ؛ فهو اقتل من الضرورة . وقرأ ابن محيصن « فمن أطر » بإدغام الضاد . وأبو السمال « فمن أضطر » بكسر الطاء . وأصله اضطرر فلما أدغمت نقلت حركة الراء إلى الطاء .

الثانية والعشرون - الاضطرار لا يخلو أن يكون بإكراه من ظالم ، أو يجوع في مخنصة . والذي عليه الجمهور من الفقهاء والعلماء في معنى الآية هو من صيره العدم والغرث وهو الجوع إلى ذلك ؛ وهو الصحيح . وقيل : معناه أكره وغلب على أكل هذه المحرمات . قال مجاهد : يعنى أكره عليه كالرجل يأخذ العدو فيكرهونه على لحم الخنزير وغيره من معصية الله تعالى . إلا أن الإكراه يبيح ذلك إلى آخر الإكراه .

وأما الخمصة فلا يخلو أن تكون دائمة أو لا ؛ فإن كانت دائمة فلا خلاف في جواز الشبع من الميتة ؛ إلا أنه لا يحل له أكلها وهو يجد مال مسلم لا يخاف فيه قطعاً ؛ كالتمر المعلق وحريسة الجبل<sup>(١)</sup> ، ونحو ذلك مما لا قطع فيه ولا أذى . وهذا مما لا اختلاف فيه ؛ لحديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : بينما نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر إذ رأينا إبلا مصرورة بعوضه الشجر فثبنا إليها فننادانا رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجعنا إليه فقال : "إن هذه الإبل لأهل بيت من المسلمين هو قوتهم ويمنعهم<sup>(٢)</sup> بعد الله أيسركم لو رجعتم إلى مزادكم فوجدتم ما فيها قد ذهب به أترون ذلك عدلاً" قالوا : لا ؛ فقال : "إن هذا كذلك" . قلنا : أفأريت إن احتجنا إلى الطعام والشراب ؟ فقال : "كل ولا تحمل واشرب ولا تحمل" . نرجه ابن ماجه رحمه الله ؛ وقال : هذا الأصل عندي . وذكره ابن المنذر قال : قلنا يا رسول الله ، ما يحل لأحدنا من مال أخيه إذا اضطر إليه ؟ قال : "ياكل ولا يحمل ويشرب ولا يحمل" قال ابن المنذر : وكل مختلف فيه بعد ذلك فرود إلى تحريم الله الأموال . قال أبو عمر : وجملة القول في ذلك أن المسلم إذا تعين عليه رد رمق مهجة المسلم ، وتوجه الفرض في ذلك بالألا يكون هناك غيره قضى عليه بترقيق تلك المهجة الآدمية . وكان للمنع منه ماله من ذلك محاربة من منعه ومقاتلته ، وإن أتى ذلك على نفسه . وذلك عند أهل العلم إذا لم يكن هناك إلا واحد لا غير ؛ فحينئذ يتعين عليه الفرض . فإن كانوا كثيراً أو جماعة وعدداً كان ذلك عليهم فرضاً على الكفاية . والماء في ذلك وغيره مما يرد نفس المسلم ويمسكها سواء . إلا أنهم اختلفوا في وجوب قيمة ذلك الشيء على الذي ردت به مهجته ورمق به نفسه ؛ فأوجبها موجبون ، وأبأها آخرون . وفي مذهبنا القولان جميعاً . ولا خلاف بين أهل العلم متأخريهم ومتقدميهم في وجوب رد مهجة المسلم عند خوف الذهاب والتلف بالشيء اليسير الذي لا مضرة فيه على صاحبه وفيه البلغة .

(١) الحريسة : الشاة تسرق ليلاً . وفي الحديث "لا قطع في حريسة الجبل" . أي ليس فيما يحرس بالجبل

قطع ؛ لأنه ليس بحرز .

(٢) كذا في سنن ابن ماجه ؛ أي بركتهم وخيرهم . وفي الأصول : « قيسهم » .



الثالثة والعشرون — نخرج ابن ماجه أنبأنا أبو بكر بن أبي شيبة أنبأنا شعبة وحدثنا محمد ابن بشار ومحمد بن الوليد قالا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن أبي بشر جعفر بن إياس قال : سمعت عباد بن شرحبيل — رجلا من بني غبر — قال : أصابنا عام مخمصة فأتيت المدينة فأتيت حائطا من حيطانها فأخذت سنبلا ففركته وأكلته وجعلته في كسائي ؛ فجاء صاحب الحائط فضر بني وأخذ ثوبي ؛ فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته ؛ فقال للرجل : ” ما أطعمته إذ كان جائعا أو ساغبا ولا علمته إذ كان جاهلا “ فأمره النبي صلى الله عليه وسلم فرد إليه ثوبه ، وأمر له بوسق من طعام أو نصف وسق .

قلت : هذا حديث صحيح اتفق على رجاله البخاري ومسلم ؛ إلا ابن أبي شيبة فإنه لمسلم وحده . وعباد بن شرحبيل الغبري البشكري لم يخرج له البخاري ومسلم شيئا ، وليس له عن النبي صلى الله عليه وسلم غير هذه القصة فيما ذكر أبو عمر رحمه الله ، وهو ينفي القطع والأدب في المخمصة . وقد روى أبو داود عن الحسن عن سمرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” إذا أتى أحدكم على ماشية فإن كان فيها صاحبها فليستأذنه فإن أذن له فليحلب وليشرب وإن لم يكن فيها فليصوت ثلاثا فإن أجاب فليستأذنه فإن أذن له وإلا فليحلب وليشرب ولا يحمل “ . وذكر الترمذي عن يحيى بن سليم عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” من دخل حائطا فليأكل كل ولا يتخذ خبنة “ . قال : هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث يحيى بن سليم . وذكر من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن الثمر المعلق ؛ فقال : ” من أصاب منه من ذي حاجة غير متخذ خبنة فلا شيء عليه “ . قال فيه : حديث حسن . وفي حديث عمر رضي الله عنه : ” إذا مر أحدكم بحائط فليأكل كل منه ولا يتخذ ثبانا “ . قال أبو عبيد قال أبو عمر : وهو الوعاء الذي يحمل فيه الشيء . فإن حملته بين يديك فهو ثبان ؛ يقال : قد تثبت ثبانا . فإن حملته على ظهرك فهو الحال ؛ يقال منه : قد تحولت كسائي إذا جعلت فيه شيئا ثم حملته على ظهرك .

فإن جعلته في حِضْنِكَ فهو خُبْنَةٌ . ومنه حديث عمرو بن شعيب المرفوع "ولا يتخذ خبنة" .  
يقال فيه : خَبَنْتُ أَخِيَّ خَبْنًا . قال أبو عبيد : وإنما يوجه هذا الحديث أنه رخص فيه  
للجائع المضطر الذي لا شيء معه يشتري به ألا يحمل إلا ما كان في بطنه قدر قوته .

قلت : لأن الأصل المتفق عليه تحريم مال الغير إلا بطيب نفس منه ، فإن كانت هناك  
عادة بعمل ذلك كما كان في أول الاسلام ، أو كما هو الآن في بعض البلدان ، فذلك جائز .  
ويحل ذلك على أوقات المجاعة والضرورة ، كما تقدم والله أعلم .

وإن كان الثاني<sup>(١)</sup> وهو النادر في وقت من الأوقات ، فاختلف العلماء فيها على قولين :  
أحدهما - أنه يأكل حتى يشبع ويتضلع<sup>(٢)</sup> ، ويتروّد إذا خشي الضرورة فيما بين يديه من مفازة  
وقفر ، وإذا وجد عنها غنى طرحها . قال معناه مالك في موطأه . وبه قال الشافعي وكثير  
من العلماء . والحجة في ذلك أن الضرورة ترفع التحريم فيعود مباحا . ومقدار الضرورة إنما هو  
في حالة عدم القوت الى حالة وجوده . وحديث العنبر نص في ذلك ، فإن أصحاب النبي صلى  
الله عليه وسلم لما رجعوا من سفرهم وقد ذهب عنهم الزاد ، انطلقوا الى ساحل البحر فرفع  
لهم على ساحله كهيئة الكتيب الضخم ، فلما أتوه إذا هي دابة تدعى العنبر ، فقال أبو عبيدة  
أميرهم : ميتة . ثم قال : لا ، بل نحن رُسُلُ رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي سبيل الله ،  
وقد اضطررتم فكلوا . قال : فأقمنا عليها شهرا ونحن ثلثمائة حتى سَمِينًا . الحديث . فأكلوا  
وشبعوا - رضوان الله عليهم - مما اعتقدوا أنه ميتة وتزوّدوا منها الى المدينة ، وذكروا ذلك  
للنبي صلى الله عليه وسلم فأخبرهم صلى الله عليه وسلم أنه حلال وقال : "هل معكم من لحمه شيء"  
فتطعمونا " . فأرسلوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم منه فأكله . وقالت طائفة . يأكل  
بقدر سدّ الرمق . وبه قال ابن الماجشون وابن حبيب . وفتق أصحاب الشافعي بين حالة  
المقيم والمسافر فقالوا : المقيم يأكل بقدر ما يسدّ رمقه ، والمسافر يتضلع ويتزوّد ، فإذا وجد

(١) يريد بالثاني أحد فرضي الخمسة الذي تقدم في المسئلة « الثانية والعشرين » وهو غير الدائمة .

(٢) تضلع : امتلا شبعاً أو ربا .



غنى عنها طرحها ، وإن وجد مضطراً أعطاه إياها ولا يأخذ منه عوضاً ، فإن الميتة لا يجوز بيعها .

الرابعة والعشرون — فإن اضطر إلى نحر فإن كان بإكراه شرب بلا خلاف ، وإن كان يجوع أو عطش فلا يشرب . وبه قال مالك في العتية قال . ولا يزيد الخمر إلا عطشا . وهو قول الشافعي ، فإن الله تعالى حرم الخمر تحريماً مطلقاً ، وحرم الميتة بشرط عدم الضرورة . وقال الأبهري : إن ردت الخمر عنه جوعاً أو عطشاً شربها ، لأن الله تعالى قال في التحريم «إنه رجس» ثم أباحه للضرورة . وقال تعالى في الخمر «إنها رجس» فتدخل في إباحة التحريم للضرورة بالمعنى الجلي الذي هو أقوى من القياس ، ولا بد أن تروى ولو ساعة ، وترد الجوع ولو مدة .

الخامسة والعشرون — روى أصبغ عن ابن القاسم أنه قال : يشرب المضطر الدم ولا يشرب الخمر . ويأكل الميتة ولا يقرب ضوأل الإبل . وقاله ابن وهب . ويشرب البول ولا يشرب الخمر ، لأن الخمر يلزم فيها الحد فهي أغلظ . نص عليه أصحاب الشافعي .

السادسة والعشرون — فإن غص بلقمة فهل يسيغها بنحر أو لا ، قيل : لا ، مخافة أن يدعى ذلك . وأجاز ذلك ابن حبيب ، لأنها حالة ضرورة . ابن العربي : «أما الغاص بلقمة فإنه يجوز له فيها بينه وبين الله تعالى ، وأما فيما بيننا فإن شاهدناه فلا نخفى علينا بقرائن الحال صورة الفصصة من غيرها ، فيصدق إذا ظهر ذلك ، وإن لم يظهر حددناه ظاهراً وسلم من العقوبة عند الله تعالى باطنا . ثم إذا وجد المضطر ميتة وختريراً ولحم ابن آدم أكل الميتة ، لأنها حلال في حال . والتحريم الأولي أن يقتحم من التحريم المنقل ، كما لو أكره أن يطأ أخته أو أجنبية وطئ الأجنبية لأنها تحمل له بحال . وهذا هو الضابط لهذه الأحكام . ولا يأكل ابن آدم ولو مات . قاله علماؤنا ، وبه قال أحمد وداود . احتج أحمد بقوله عليه السلام : «كسر عظم الميت ككسره حياً» . وقال الشافعي : يأكل لحم ابن آدم . ولا يجوز له أن يقتل ذمياً لأنه محترم الدم ، ولا مسلماً ، ولا أسيراً لأنه مال الغير ،

فإن كان حربيا أو زانيا محصنا جاز قتله والأكل منه . وشنع داود على المزني بأن قال : قد أبحث أكل لحوم الأنبياء ! فغلب عليه ابن شريح بأن قال : فانت قد تعرّضت لقتل الأنبياء اذ منعتهم من أكل الكافر . قال ابن العربي : الصحيح عندي ألا يأكل الآدمي إلا إذا تحقق أن ذلك ينجيّه ويمحيه . والله أعلم .

السابعة والعشرون - سئل مالك عن المضطر إلى أكل الميتة وهو يجد مال الغير تمرا أو زرا أو غنما ، فقال : إن أمن الضرر على بدنه بحيث لا يعد سارقا ويصدق في قوله أكل من أي ذلك وجد ما يرد جوعه ولا يحمل منه شيئا ، وذلك أحب إلى من أن يأكل الميتة . وقد تقدّم هذا المعنى مستوفى . وإن هو خشي ألا يصدقوه وأن يعدوه سارقا فإن أكل الميتة أجوز عندي ، وله في أكل الميتة على هذه المنزلة سعة .

الثامنة والعشرون - روى أبو داود قال حدثنا موسى بن إسماعيل قال حدثنا حماد عن سماك بن حرب عن جابر بن سمرة أن رجلا نزل الحرة ومعه أهله وولده ، فقال رجل : إن ناقة لي ضلت فإن وجدتتها فأمسكها ، فوجدها ولم يوجد صاحبها فمضت ، فقالت امرأته : انحرها ، فأبى فنفت . فقالت : اسلخها حتى نقدد لحمها ونأكله ، فقال : حتى أسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتاه فسأله ، فقال : " هل عندك غنى يُغنيك " قال : لا ، قال : " فكلوها " قال : بغاء صاحبها فأخبره الخبر ، فقال : هلا كنت نحرتها ! فقال : استحييت منك . قال ابن خزيمة : في هذا الحديث دليلان : أحدهما - أن المضطر يأكل من الميتة وإن لم يخف التلف ؛ لأنه سأله عن الغنى ولم يسأله عن خوفه على نفسه . والثاني - يأكل ويشبع ويتنحر ويتزود ؛ لأنه أباحه الاتخار ولم يشترط عليه أن يشبع . قال أبو داود : وحدثنا هارون بن عبد الله قال حدثنا الفضل بن دكين قال أنبأنا عقبة بن وهب بن عقبة العامري قال : سمعت أبي يحدث عن الفجيع العامري أنه أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : ما تحمل لنا الميتة ؟ قال : " ما طعامكم " قلنا : نعتيق ونصطيح . قال أبو نعيم : ففسره لي عقبة قدح غدوة وقدح عشية قال : ذاك ؛ وأبى الجوع . قال : فأحل لهم الميتة



على هذه الحال . قال أبو داود : الغبوق من آخر النهار والصُّبوح من أول النهار . وقال الخطابي : الغبوق العشاء ، والصُّبوح الغداء ، والقدح من اللبن بالغداة ، والقدح بالعشي يمسك الرَّمق ويقيم النفس وإن كان لا يغذى البدن ولا يشبع الشَّبع التام . وقد أباح لهم مع ذلك تناول الميتة ؛ فكان دلالة أن تناول الميتة مباح إلى أن تأخذ النفس حاجتها من القوت . وإلى هذا ذهب مالك وهو أحد قولي الشافعي . قال ابن خويزَمنداد : إذا جاز أن يصطبَحوا ويغْتَبِقوا جاز أن يشبعوا ويترَوِّدوا . وقال أبو حنيفة والشافعي في القول الآخر : لا يجوز له أن يتناول من الميتة إلا قدر ما يمسك رَمقه . وإليه ذهب المزني . قالوا : لأنه لو كان في الابتداء بهذه الحال لم يجوز له أن يأكل منها شيئا ؛ فكذلك إذا بلغها بعد تناولها . وروى نحوه عن الحسن . وقال قتادة : لا يتصلع منها بشيء . وقال مقاتل بن حيان : لا يزداد على ثلاث لقم . والصحيح خلاف هذا ؛ كما تقدم .

التاسعة والعشرون — وأما التداوى بها فلا يخلو أن يحتاج إلى استعمالها قائمة العين أو محرقة ؛ فإن تغيرت بالاحراق فقال ابن حبيب : يجوز التداوى بها والصلاة . وخففه ابن الماجشون بناء على أن الحرق تطهير لتغير الصفات . وفي العتبية من رواية مالك في المَرْتَك<sup>(١)</sup> يصنع من عظام الميتة إذا وضعه في جرحه لا يصل به حتى يغسله .

وإن كانت الميتة قائمة بعينها فقد قال سحنون : لا يتداوى بها بحال ولا بالختير ؛ لأن منها عوضا حلالا بخلاف المجاعة . ولو وجد منها عوض في المجاعة لم تؤكل . وكذلك الخمر لا يتداوى بها ، قاله مالك ، وهو ظاهر مذهب الشافعي ، وهو اختيار ابن أبي هريرة من أصحابه . وقال أبو حنيفة : يجوز شربها للتداوى دون العطش ؛ وهو اختيار القاضي الطبري من أصحاب الشافعي ، وهو قول الثوري . وقال بعض البغداديين من الشافعية : يجوز شربها للعطش دون التداوى ؛ لأن ضرر العطش عاجل بخلاف التداوى . وقيل : يجوز شربها للأمرين جميعا . ومنع بعض أصحاب الشافعي التداوى بكل محرم إلا بأبوال إبل خاصة ؛ لحديث العُرَيْنين .

(١) المَرْتَك (كفند) : ضرب من الأدوية .

ومنع بعضهم التداوى بكل محرم؛ لقوله عليه السلام: «إن الله لم يجعل شفاء أمتي فيما حرم عليهم». ولقوله عليه السلام لطارق بن سُويد وقد سأله عن الخمر فتهاه أوكره أن يصنعها فقال: إنما أصنعها للدواء؛ فقال: «إنه ليس بدواء ولكنه داء». رواه مسلم في الصحيح. وهذا يحتمل أن يقيد بحالة الاضطرار فإنه يجوز التداوى بالسّم ولا يجوز شربه. والله أعلم.

الموفية ثلاثين - قوله تعالى: (غَيْرَ بَاغٍ) غير، نصب على الحال. وقيل: على الاستثناء. وإذا رأيت "غير" يصلح في موضعها "في" فهي حال، وإذا صلح موضعها "إلا" فهي استثناء، فقس عليه. وباغ، أصله باغى ثقلت الضمة على الياء فسكنت والتنوين ساكن فحذفت الياء والكسرة دالة عليها. والمعنى فيما قال قتادة والحسن والربيع وابن زيد وعكرمة: غير باغ في أكله فوق حاجته، ولا عاد بأن يجد عن هذه المحرمات مندوحة ويأكلها. وقال السدي: غير باغ في أكلها شهوة وتلذذاً، ولا عاد باستيفاء الأكل إلى حدّ الشبع. وقال مجاهد وابن جبير وغيرهما: المعنى غير باغ على المسلمين ولا عاد عليهم؛ فيدخل في الباغي والعادي قطاع الطريق والخارج على الساطان والمسافر في قطع الرحم والغارة على المسلمين وما شاكله. وهذا صحيح؛ فإن أصل البغي في اللغة قصد الفساد؛ يقال: بغت المرأة تبغي بغاء إذا فجرت؛ قال الله تعالى: (وَلَا تُكْرَهُوا قِتْيَاتِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ). وربما استعمل البغي في طلب غير الفساد. والعرب تقول: خرج الرجل في بغاء إبل له، أي في طلبها؛ ومنه قول الشاعر:

لا يَمْنَعُكَ مِنْ بَغَا \* الخَيْرُ تَعْقَادُ الرِّثَائِمِ

إنَّ الْأَشَائِمَ كَالْأَيَا \* مِنَ الْإِيَامِ كَالْأَشَائِمِ

الحادية والثلاثون - قوله تعالى: (وَلَا عَادٍ) أصل عاد عائد؛ فهو من المقلوب كشاكى السلاح وهارولات. والأصل شائك وهائرولات من لُتت العامة. فأباح الله في حالة الاضطرار أكل جميع المحرمات لعجزه عن جميع المباحات كما بينا؛ فصار عدم المباح شرطاً في استباحة المحرم.



الثانية والثلاثون — واختلف العلماء إذا اقترن بضرورة معصية ، بقطع طريق وإخافة سبيل ، فظروا عليه مالك والشافعي في أحد قوليه لأجل معصيته ، لأن الله سبحانه أباح ذلك عوناً ، والعاصي لا يحل أن يعان ، فإن أراد الأكل فليتب وليأكل . وإباحته له أبو حنيفة والشافعي في القول الآخر له ، وسويا في استباحته بين طاعته ومعصيته . قال ابن العربي : وعجبا ممن يبيع له ذلك مع التمسك على المعصية ، وما أظن أحدا يقول ، فإن قاله فهو مخطيء قطعاً .

قلت : الصحيح خلاف هذا ، فإن إتلاف المرء نفسه في سفر المعصية أشد معصية مما هو فيه ، قال الله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ﴾ . وهذا عام ، ولعله يتوب في ثانی هناك فتعفو التوبة عنه . ما كان . وقد قال مسروق : من اضطر إلى أكل الميتة والدم ولحم الخنزير فلم يأكل حتى مات دخل النار ، إلا أن يعفو الله عنه . قال أبو الحسن الطبري المعروف بالحكا : وليس أكل الميتة عند الضرورة رخصة بل هو عزيمة واجبة ، ولو امتنع من أكل الميتة كان طاعياً وليس [تناول] الميتة من رخص السفر أو متعلقا بالسفر بل هو من نتائج الضرورة <sup>(١)</sup> سفره كان أو حضراً ، وهو كالإفطار للعاصي المقيم إذا كان مريضاً ، وكالتيمم للمسافر عند عدم الماء . قال : وهو الصحيح عندنا .

قلت : واختلفت الروايات عن مالك في ذلك ، فالشهور من مذهبه فيما ذكره الباجي في المنتقى : أنه يجوز له الأكل في سفر المعصية ولا يجوز له القصر والفطر . وقال ابن خزيمة : فأما الأكل عند الاضطرار فالطائع والعاصي فيه سواء ، لأن الميتة يجوز تناولها في السفر والحضر ، وليس بخروج الخارج إلى المعاصي يسقط عنه حكم المقيم بل أسوأ حالة من أن يكون مقيماً ، وليس كذلك الفطر والقصر لأنهما وخصتان متعلقتان بالسفر . فمتى كان السفر سفر معصية لم يجوز أن يقصر فيه ، لأن هذه الرخصة تختص بالسفر ، ولذلك قلنا : إنه يتيمم إذا عدم الماء في سفر المعصية ، لأن التيمم في الحضر والسفر سواء . وكيف

(١) الزيادة عن كتاب «أحكام القرآن» للحكا المراسي .

يجوز منعه من أكل الميتة والنعيم لأجل معصية ارتكبتها ، وفي تركه الأكل تلف نفسه ،  
وتلك أكبر المعاصي ، وفي تركه النعيم إضاعة الصلاة . أيجوز أن يقال له : ارتكبت معصية  
فارتكبت أخرى؟ أيجوز أن يقال لشارب الخمر: ازن ، وللزاني : اكفر؟ أو يقال لها : ضيعة الصلاة؟  
ذكر هذا كله في أحكام القرآن له . ولم يذكر خلافا عن مالك ولا عن أحد من الصحابة .  
وقال الباجي : وروى زياد بن عبد الرحمن الأندلسي أن العاصي بسفوره يقصر الصلاة ،  
ويفطر في رمضان . فسوى بين ذلك كله ، وهو قول أبي حنيفة . ولا خلاف أنه لا يجوز له  
قتل نفسه بالإمساك عن الأكل ، وأنه مأمور بالأكل على وجه الوجوب . ومن كان في سفر  
معصية لا تسقط عنه الفروض والواجبات من الصيام والصلاة ، بل يلزمه الإتيان بكليهما ؛  
فكذلك ما ذكرناه . وجه القول الأول أن هذه المعاني إنما أيجت في الأسفار لحاجة الناس  
اليها ، فلا يباح له أن يستعين بها على المعاصي وله سبيل إلى ألا يقتل نفسه . قال ابن حبيب :  
وذلك بأن يتوب ثم يتناول لحم الميتة بعد توبته . وتعلق ابن حبيب في ذلك بقوله تعالى :  
﴿ فَمَنْ أَضْطَرُّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ ﴾ . فاشتراط في إباحة الميتة للضرورة ألا يكون باغيا . والمسافر  
على وجه الحراة أو القطع ، أو في قطع رحم أو طالب إثم ، باغ ومعتد ؛ فلم توجد فيه شروط  
الإباحة . والله أعلم .

قلت : هذا استدلال بمفهوم الخطاب ، وهو مختلف فيه بين الأصوليين . ومنظوم الآية  
أن المضطر غير باغ ولا عاد لا إثم عليه ، وغيره مسكوت عنه ، والأصل عموم الخطاب ؛ فمن  
ادعى زواله لأمر ما فعله الدليل .

(١) الرابعة والثلاثون — قوله تعالى : ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ أي يغفر المعاصي ؛ فأولى  
ألا يؤاخذ بما رخص فيه ، ومن رحمته أنه رخص .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ ﴾ . يعني علماء اليهود كتموا  
ما أنزل الله في التوراة من صفة محمد صلى الله عليه وسلم وصحة رسالته . ومعنى أنزل : أظهر ؛



كما قال تعالى : ﴿ وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ ﴾ أى ساظهر . وقيل : هو على بابه من النزول ، أى ما أنزل به ملائكته على رسوله . ﴿ وَيَسْتَرْوْنَ بِهِ ﴾ أى بالمكتوم ﴿ تَمَنَّا قَلِيلًا ﴾ يعنى أخذ الرشاء . وسماه قليلا لأنقطاع مدته وسوء عاقبته . وقيل : لأن ما كانوا يأخذونه من الرشاء كان قليلا .

قلت : وهذه الآية وإن كانت فى الأحبار فإنها لتناول من المسلمين من كتم الحق مختارا لذلك بسبب دنيا يصيبها . وقد تقدم هذا المعنى .

قوله تعالى : ﴿ فِي بُطُونِهِمْ ﴾ ذكر البطون دلالة وتأكيدا على حقيقة الأكل إذ قد يستعمل مجازا فى مثل : أكل فلان أرضى ونحوه . وفى ذكر البطون أيضا تنبيه على جشعهم وأنهم باعوا آخرتهم بحظهم من المطعم الذى لا خطر له . ومعنى « إِلَّا النَّارَ » أى إنه حرام بعذبهم الله عليه بالنار ، فسمى ما أكلوه من الرشاء نارا لأنه يؤديهم إلى النار . هكذا قال أكثر المفسرين . وقيل : أى إنه يعاقبهم على كتمانهم بأكل النار فى جهنم حقيقة ، فأخبر عن المال بالحال ، كما قال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا ﴾ أى أن عاقبته تؤول إلى ذلك ، ومنه قولهم :

\* لِدُوا لِمَوْتِ وَاِبْنِوَا لِلْخَرَابِ \*

قال :

\* فَلَمَوْتِ مَا تَلِدِ الْوَالِدَةُ \*

أنخر :

\* وَدَوْرِنَا لَخَرَابِ الدَّهْرِ تَجْنِيهَا \*

وهو فى القرآن والشعر كثير .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا يَكَلِّمُهُمُ اللَّهُ ﴾ عبارة عن الغضب عليهم وإزالة الرضا عنهم ، يقال : فلان لا يكلم فلانا إذا غضب عليه . وقال الطبرى : المعنى ولا يكلمهم بما يحبونه . وفى التنزيل : ﴿ اخْسِئُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُوا ﴾ . وقيل : المعنى ولا يرسل اليهم الملائكة بالتحية . ﴿ وَلَا يُزَكِّيهِمْ ﴾ أى لا يصلح أعمالهم الخبيثة فيطهرهم . وقال الزجاج : لا يثنى عليهم خيرا

ولا يسميهم أزكيا و « أليم » بمعنى مؤلم ، وقد تقدم . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكهم ، ولا ينظر اليهم ولهم عذاب أليم شيخ زان ومك كذاب وعائل مستكبر » . وإنما خص هؤلاء بال ألم العذاب وشدة العقوبة لمحض المعاندة والاستخفاف الحامل لهم على تلك المعاصي ؛ إذ لم يحلمهم على ذلك حاجة ولا دعوتهم اليه ضرورة كما تدعو من لم يكن مثلهم . ومعنى « لا ينظر اليهم » لا يرحمهم ولا يعطف عليهم . وسيأتى فى آل عمران إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : ( أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى وَالْعَذَابَ بِالْمَغْفِرَةِ ) تقدم القول فيه . ولما كان العذاب تابعا للضلالة وكانت المغفرة تابعة للهدى الذى اطرحوه دخلا فى تجوز الشراء .

قوله تعالى : ( قُلْ أَصْبِرْهُمْ عَلَى النَّارِ ) مذهب الجمهور ، منهم الحسن ومجاهد ، أن « ما » معتاه التعجب ؛ وهو مردود إلى المخلوقين ؛ كأنه قال : اعجبوا من صبرهم على النار ومكثهم فيها ؛ وفى التنزيل : ( قُتِلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ ) و ( أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ ) . وبهذا المعنى صدر أبو على . قال الحسن وقتادة وابن جبير والربيع : ما لهم والله عليها من صبر ، ولكن ما أجراهم على النار ! وهى لغة يمنية معروفة . قال الفراء : أخبرنى الكسائى قال : أخبرنى قاضى اليمن أن خصمين اختصما إليه فوجبت اليمين على أحدهما خلف ؛ فقال له صاحبه : ما أصبرك على الله . أى ما أجراك عليه . والمعنى : ما أشجعهم على النار إذ يعملون عملا يؤدى إليها . وحكى الزجاج أن المعنى ما أبقاهم على النار ؛ من قولهم : ما أصبر فلانا على الحبس ! أى ما أبقاه فيه . وقيل : المعنى فما أقل جزعهم من النار ؛ فجعل قلة الجزع صبرا . وقال الكسائى وقطرب : أى ما أدومهم على عمل أهل النار . وقيل : ما استفهام معناه التوبيخ ؛ قاله ابن عباس والسدى وعطاء وأبو عبيدة معمر بن المثنى ، ومعناه : أى أى شئ صبرهم على عمل أهل النار ؟ ! وقيل هذا على وجه الاستهانة بهم والاستخفاف بأمرهم .



قوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ ﴾ في موضع رفع ، وهو إشارة إلى الحكم ؛ كأنه قال : ذلك الحكم بالنار . وقال الزجاج : تقديره الأمر ذلك ، أو ذلك الأمر أو ذلك العذاب لهم . قال الأخفش : وخبر ذلك مضمراً ، معناه ذلك معلوم لهم . وقيل : محله نصب ، معناه فعلنا ذلك بهم . ﴿ يَأْنِ لِلَّهِ أَنْزَلَ الْكِتَابَ ﴾ يعني القرآن في هذا الموضع ﴿ بِالْحَقِّ ﴾ أى بالصدق . وقيل بالهجة . ﴿ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ ﴾ يعني التوراة ؛ فادعى النصارى أن فيها صفة عيسى ، وأنكر اليهود صفته . وقيل : خالفوا آباءهم وسلفهم في التمسك بها . وقيل : خالفوا ما في التوراة من صفة محمد صلى الله عليه وسلم واختلفوا فيها . وقيل : المراد القرآن . والذين اختلفوا كفار قريش ؛ يقول بعضهم : هو سحر . وبعضهم يقول : أساطير الأولين . وبعضهم : مفترى ؛ إلى غير ذلك . وقد تقدم القول في معنى الشقاق والحمد لله .

قوله تعالى : ﴿ لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وُجُوهَكُمْ ﴾ إلى قوله : ﴿ الْمُتَّقُونَ ﴾ فيه ثمان مسائل : الأولى — قوله تعالى : ﴿ لَيْسَ الْبِرُّ ﴾ اختلف من المراد بهذا الخطاب ؛ فقال قتادة : ذكر لنا أن رجلاً سأل نبي الله صلى الله عليه وسلم عن البر ؛ فأنزل الله هذه الآية ؛ قال : وقد كان الرجل قبل الفرائض إذا شهد أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً عبده ورسوله ؛ ثم مات على ذلك وجبت له الجنة ؛ فأنزل الله هذه الآية . وقال الربيع وقتادة أيضاً : الخطاب لليهود والنصارى لأنهم اختلفوا في التوجه والتولي ؛ فاليهود إلى المغرب قبل بيت المقدس ، والنصارى إلى المشرق مطلع الشمس . وتكلموا في تحويل القبلة وفضلت كل فرقة توليتها ؛ فقبل لهم : ليس البر ما أتم فيه ، ولكن البر من آمن بالله .

الثانية — قرأ حمزة وحفص « البر » بالنصب ؛ لأن ليس من أخوات كان ، يقع بعدها المعرفتان فتجعل أيهما شئت الاسم أو الخبر ؛ فلما وقع بعد ليس « البر » نصبه ؛ وجعل « أن تولوا » الاسم ، وكان المصدر أولى بأن يكون اسماً لأنه لا يتنكر ، والبر قد يتنكر والفعل أقوى في التعريف . وقرأ الباقون بالرفع على أنه اسم ليس ، وخبره « أن تولوا » تقديره : ليس البر توليتكم وجوهكم ؛ وعلى الأول ليس توليتكم وجوهكم البر ؛ كقوله : ﴿ مَا كَانَ

مُحْتَمِّمٌ إِلَّا أَنْ قَالُوا) . (ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ أَسَاءُوا السُّوءَى أَنْ كَذَّبُوا) (فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا أَنَّهُمَا فِي النَّارِ) وما كان مثله . ويقوى قراءة الرفع أن الثاني مع الباء إجماعاً في قوله : (وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا) ولا يجوز فيه إلا الرفع ؛ فحمل الأول على الثاني أولى من مخالفته له . وكذلك هو في مصحف أبي بالباء « ليس البر بأن تولوا » وكذلك في مصحف ابن مسعود أيضاً ؛ وعليه أكثر القراء ، والقراءتان حسنتان .

الثالثة - قوله تعالى : (وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ) البرها هنا اسم جامع للخير ، والتقدير : ولكن البرُّ من آمن ؛ فحذف المضاف كقوله تعالى : (وَأَسْئَلُ الْقَرْيَةَ) . (وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ) . قاله القراء وقطرب والزجاج . وقال الشاعر :

\* فإنما هي إقبال وإدبار \*

أى ذات إقبال وذات إدبار . وقال النابغة :

وكيف تواصل من أصبحت \* خلاته كآبي مَرَحِبٍ

أى نكحالة أبى مرحب ؛ فحذف . وقيل : المعنى ولكن ذا البر ؛ كقوله تعالى : (هُم دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللَّهِ) أى ذوو درجات . وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم لما هاجر الى المدينة وفرضت الفرائض وصرفت القبلة الى الكعبة وحدت الحدود أنزل الله هذه الآية فقال : ليس البر كله أن تصلوا ولا تعملوا غير ذلك ، ولكن البر أى ذا البر من آمن بالله الى آخرها ؛ قاله ابن عباس ومجاهد والضحاك وعطاء وسفيان والزجاج أيضاً . ويجوز أن يكون « البر » بمعنى البار والبر ، والفاعل قد يسمى بمعنى المصدر ؛ كما يقال : رجل عدل ، وصوم وفطر . وفي التزويل : (إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا) أى غائراً . وهذا اختيار أبى عبيدة . وقال المبرد : لو كنت ممن يقرأ القرآن لقرات « ولكن البر » بفتح الباء .

الرابعة - قوله تعالى : (وَالْمُوفُونَ بِمَعْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ) فقبل : يكون « الموفون » عطفاً على « مَنْ » لأن من فى موضع جمع ومحل رفع ، كأنه قال : ولكن ، البر المؤمنون والموفون ؛ قاله القراء والأخفش . والصابرين ، نصب على المدح ، أو بإضمار فعل .



والعرب تنصب على المدح وعلى الذم؛ كأنهم يريدون بذلك أفراد الممدوح والمذموم ولا يتبعونه  
 أول الكلام، وينصبونه . فاما المدح فبقوله : (وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ) . وأنشد الكسائي :  
 وكل قوم أطاعوا أمر مرشدهم \* إلا مُبِيراً أطاعت أمر غاويها  
 الطاعنين ولما يُظعنوا أحداً \* والقائلون لمن دار نُحْلِبها<sup>(١)</sup>  
 وأنشد أبو عبيدة :

لا يتعدن قومي الذين هم \* سم العداة وآفة الجزير  
 النازلين بكل معترك \* والطيبون معاهد الأزر

وقال آخر :

\* نحن بنى ضبة أصحاب الجمل \*

فنصب على المدح . وأما الذم فبقوله تعالى : (مَلْعُونِينَ أَيْمًا يُقْفُوا) الآية . وقال عمرو  
 ابن الورد :

سَقَوْنِي الخمر ثم تَكْتَفُونِي \* عُدَاةَ اللَّهِ مِنْ كَذِبٍ وَزُورٍ

وهذا مهيع<sup>(٢)</sup> في الذموت لا مطعن فيه من جهة الإعراب موجود في كلام العرب كما بينا .  
 وقال بعض من تعسف في كلامه : إن هذا غلط من الكتاب حين كتبوا مصحف الإمام ؛  
 قال : والدليل على ذلك ما روى عن عثمان أنه نظر في المصحف فقال : أرى فيه لحنا مستقيمه<sup>(٣)</sup>

(١) راجع كتاب سيويه وتوجيه الاعراب فيه . (٢) المهيع : الطريق الواسع البين .

(٣) هذا القول من أخبت ما وضع الوضعون على عثمان رضي الله عنه ، وقد أنكر العلماء صحة نسبه إليه .  
 على أن عثمان لم يستقل بجمع المصحف بل شاركه كبار الصحابة في جمعه وكتابته ولم ينشروه بين المسلمين حتى فابلوه على  
 المصحف التي جمع القرآن فيها على عهد أبي بكر رضي الله عنه ، فلم يتداوله المسلمون إلا وهو بإجماع الصحابة موافق تمام  
 الموافقة للعرضة الأخيرة التي عرض فيها النبي صلى الله عليه وسلم القرآن على جبريل عليه السلام - وهل يظن ظان أن عثمان  
 رضي الله عنه وهو ثالث الخلفاء الراشدين يرى في المصحف لحنا يخالف ما أنزل الله ويتركه ويقول مستقيمه العرب  
 بالسنتها ، وكيف يعقل أن يقول ذلك في حضرة الصحابة ولا يقفون في وجهه ويردون عليه قوله وهم أنصار الدين  
 وحماته . ومن أنكر نسبة هذا القول إلى عثمان المصنف والزحشرى وأبو حيان والآلوسي في سورة النساء عند قوله  
 تعالى : (وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ) فراجع ذلك إن شئت .

العرب بالسنتها . وهكذا قال في سورة النساء ﴿ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ ﴾ . وفي سورة المائدة ﴿ وَالصَّابِرُونَ ﴾ . والجواب ما ذكرناه . وقيل : الموفون رفع على الابتداء والخبر محذوف تقديره وهم الموفون . وقال الكسائي : والصابرين عطف على « ذوى القربى » كأنه قال : أتى الصابرين . قال النحاس : « وهذا القول خطأ وغلط بين ؛ لأنك إذا نصبت « والصابرين » ونسبته على « ذوى القربى » دخل في صلة « من » وإذا رفعت « والموفون » على أنه نسق على « من » فقد نسقت على من قبل أن تتم الصلاة ، وفترقت بين الصلاة والموصول بالمعطوف . وقال الكسائي : وفي قراءة عبد الله « والموفين والصابرين » . وقال النحاس : « يكونان منسوقين على « ذوى القربى » أو على المدح . قال الفراء : وفي قراءة عبد الله في النساء « والمقيمون الصلاة والمؤتون الزكاة<sup>(١)</sup> » . وقرأ يعقوب والأعمش « والموفون والصابرون » بالرفع فيهما . وقرأ الجحدري « بمهودهم » . وقد قيل : إن « والموفون » عطف على الضمير الذى فى آمن ؛ وأنكره أبو على وقال : ليس المعنى عليه ؛ إذ ليس المراد أن البربر من آمن بالله هو والموفون ، أى آمننا جميعا ؛ كما تقول : الشجاع من أقدم هو وعمره ؛ وإنما الذى بعد قوله « من آمن » تعداد لأفعال من آمن وأوصافهم .

الخامسة — قال علماءنا : هذه آية عظيمة من أمهات الأحكام لأنها تضمنت ست عشرة قاعدة : الإيمان بالله وبأسمائه وصفاته . . وقد أتينا عليها فى الكتاب « الأسنى » والنشر والحشر والميزان والصراط والحوض والشفاعة والجنة والنار . وقد أتينا عليها فى كتاب « التذكرة » والملائكة والكتب المنزلة وأنها حق من عند الله ، كما تقدم ، والنبين وإنفاق المال فيما يعنى من الواجب والمنسوب وإيصال القرابة وترك قطعهم وتفقد اليتيم وعدم إهماله والمساكين كذلك ، ومراعاة ابن السبيل ؛ قيل : المتقطع به ، وقيل : الضيف . والسؤال وفك الرقاب . وسيأتى بيان هذا فى آية الصدقات . والمحافضة على الصلاة وإيتاء الزكاة والوفاء

(١) كذا فى كتاب « إعراب القرآن » للنحاس ، وما يدل عليه سياق الكلام فى البحر المحيط لأبى حبان فى سورة

« النساء » . وفى الأصول : « والمقيمين ... والمؤتين » .



بالعهد والصبر في الشدائد . وكل قاعدة من هذه القواعد تحتاج إلى كتاب . وتقدم التنبيه على أكثرها ، ويأتي بيان باقيها بما فيها في مواضعها إن شاء الله تعالى .

واختلف هل يعطى اليتيم من صدقة التطوع بمجرد اليتيم على وجه الصلة وإن كان غنيا أولا يعطى حتى يكون فقيرا ؛ قولان للعلماء . وهذا على أن يكون إيتاء المال غير الزكاة الواجبة على ما بينته آنفا .

السادسة — قوله تعالى : ﴿وَأَتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ﴾ استدل به من قال : إن في المال حقا سوى الزكاة وبها كمال البر . وقيل : المراد الزكاة المفروضة ، والأول أصح ؛ لما أخرجه الدارقطني عن فاطمة بنت قيس قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إن في المال حقا سوى الزكاة ثم تلا هذه الآية ﴿لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ﴾ إلى آخر الآية" . وأخرجه ابن ماجه في سننه ، والترمذي في جامعه وقال : «هذا حديث ليس إسناده بذلك ، وأبو حمزة ميمون الأعور يضعف . وروى بيان واسماعيل بن سالم عن الشعبي هذا الحديث وهو أصح» .

قلت : والحديث وإن كان فيه مقال فقد دل على صحته معنى ما في الآية نفسها من قوله تعالى : ﴿وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ﴾ فذكر الزكاة مع الصلاة ، وذلك دليل على أن المراد بقوله : ﴿وَأَتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ﴾ ليس الزكاة المفروضة ؛ فإن ذلك كان يكون تكرارا . والله أعلم . واتفق العلماء على أنه إذا نزلت بالمسلمين حاجة بعد أداء الزكاة فإنه يجب صرف المال إليها . قال مالك رحمه الله : يجب على الناس فداء أسراهم وإن استغرق ذلك أموالهم . وهذا إجماع أيضا ، وهو يقوى ما اخترناه . والموفق الإله .

السابعة — قوله تعالى : ﴿عَلَى حُبِّهِ﴾ الضمير في «حبه» اختلف في عوده ؛ ف قيل : يعود على المعطى للمال ، وحذف المفعول وهو المال . ويجوز نصب «ذوى القربى» بالحب ؛ فيكون التقدير على حب المعطى ذوى القربى . وقيل : يعود على المال ؛ فيكون المصدر مضافا إلى المفعول . قال ابن عطية : ويحىء قوله : ﴿عَلَى حُبِّهِ﴾ اعتراضا بليغا أثناء القول .

قلت : ونظيره ﴿ وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا ﴾ فإنه جمع المعنيين : الاعتراض وإضافة المصدر إلى المفعول ، أى على حب الطعام . ومن الاعتراض ﴿ قَوْلُهُ الْحَقُّ ﴾ : ﴿ وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَتَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ ﴾ . وهذا عندهم يسمى التميم وهو نوع من البلاغة ، ويسمى أيضا الاحتراس والاحتياط ؛ فتمم بقوله ﴿ عَلَى حُبِّهِ ﴾ وقوله ﴿ وَهُوَ مُؤْمِنٌ ﴾ ؛ ومنه قول زهير :

من يلق يوما على علاته هَرَمًا \* يلق السماحة منه والندى خُلُقًا  
وقال امرؤ القيس :

على هيك يعطيك قبل سؤاله \* أفانين جرى غير كز ولا وان

فقوله : « على علاته » و « قبل سؤاله » ؛ تميم حسن ؛ ومنه قول عنترة :

أتى على بما علمت فإني \* سهل مخالفتي إذا لم أظلم

فقوله : « إذا لم أظلم » ؛ تميم حسن . وقال طرفة :

فسقى ديارك غير مفسدها \* صوب الربيع وديعة تهى

وقال الربيع بن ضبيع الفزارى :

فنت ومايفنى صنيعى ومنطقى \* وكل امرئ إلا أحاديثه فان

فقوله : « غير مفسدها » ، و « إلا أحاديثه » ؛ تميم واحتراس .

فأفنى الزدى أرواحنا غير ظالم \* وأفنى الندى أموالنا غير عائب

فقوله : « غير ظالم » ، و « غير عائب » ؛ تميم واحتياط . وهو فى الشعر كثير . وقيل : يعود

على الإيتاء ؛ لأن الفعل يدل على مصدره ، وهو كقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَتَّخِلُونَ

مِمَّا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ ﴾ أى البخل خيرا لهم . فإذا أصابت الناس حاجة

أو فاقة فإيتاء المال حبيب إليهم . وقيل : يعود على اسم الله تعالى فى قوله : ﴿ مَنْ آمَنَ

بِالله ﴾ . والمعنى المقصود أن يتصدق المرء فى هذه الوجوه وهو صحيح شحيح يخشى الفقر

ويأمل البقا .



الثامنة - قوله تعالى : ﴿ وَالْمُؤْفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا ﴾ أى فيما بينهم وبين الله تعالى وفيما بينهم وبين الناس ﴿ وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ ﴾ البأساء : الشدة والفقر . والضراء : المرض والزمانة ؛ قاله ابن مسعود . وقال عليه السلام : "يقول الله تعالى أيما عبد من عبادى ابتليته ببلاء فى فراشه فلم يشك إلى عواده أبدلته لحما خيرا من لحمه ودما خيرا من دمه فان قبضته فإلى رحمتى وإن عافيته عافيته وليس له ذنب" قيل : يا رسول الله ، ما لحم خير من لحمه ؟ قال : "لحم لم يذنب" قيل : فما دم خير من دمه ؟ قال : "دم لم يذنب" . والبأساء والضراء اسمان بيا على فعلاء ، ولا فعل لهما ، لأنهما اسمان وليسا بنعت . ﴿ وَحِينَ الْبَأْسِ ﴾ . أى وقت الحرب .

قوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴾ وصفهم بالصدق والتقوى فى أمورهم والوفاء بها ، وأنهم كانوا جادين فى الدين ، وهذا غاية الثناء . والصدق خلاف الكذب ، ويقال : صدقوهم القتال . والصديق الملازم للصدق ، وفى الحديث : "عليكم بالصدق فإن الصدق يهذى إلى البر وإن البر يهذى إلى الحنة وما يزال الرجل يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقا" .

قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ ﴾ إلى قوله : ﴿ فَمَنْ اعْتَدَى بِعَدَاةٍ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ . فيه سبع عشرة مسألة :

الأولى - روى البخارى والنسائى والدارقطنى عن ابن عباس قال : « كان فى بنى إسرائيل القصاص ولم تكن فيهم الدية ، فقال الله لهذه الأمة : ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحَرِّ بِالْحَرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأَنْثَى فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ ﴾ . فاعفوا أن يقبل الدية فى العمد : ﴿ فَاتَّبَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ﴾ يتبع بالمعروف ويؤدى بإحسان ﴿ ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ ﴾ . مما كتب على من كان قبلكم . ﴿ فَمَنْ اعْتَدَى بِعَدَاةٍ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ قتل بعد قبول الدية . هذا لفظ البخارى : حدثنا الحميدى حدثنا سفيان حدثنا عمرو [قال] سمعت مجاهدا [قال] سمعت ابن عباس . وقال الشعبي فى قوله تعالى :

﴿ الْحَرْبُ بِالْحَرْبِ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَثَى بِالْأَثَى ﴾ . قال : أنزلت في قبيلتين من قبائل العرب اقتلتا فقالوا : نقتل بعبدنا فلان ابن فلان ، وبأمتنا فلانة بنت فلان ، ونحوه عن قتادة .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ ﴾ . كتب معناه فرض وأثبت ؛ ومنه قول عمر بن أبي ربيعة :

كتب القتل والقتال علينا \* وعلى الغايات جزّ الذبول

وقد قيل : إن كتب هنا إخبار عما كتب في اللوح المحفوظ وسبق به القضاء . والقصاص مأخوذ من قص الأثر وهو أتباعه ؛ ومنه القاص لأنه يتبع الآثار والأخبار . وقص الشعر اتباع أثره ؛ فكان القاتل سلك طريقا من القتل فقص أثره فيها ومشي على سبيله في ذلك ؛ ومنه ﴿ فَأَرْتَدَّا عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا ﴾ . وقيل : القص القطع ؛ يقال : قصصت ما بينهما ؛ ومنه أخذ القصاص لأنه يجرحه مثل جرحه أو يقتله به ؛ يقال : اقتص الحاكم لفلان من فلان وأباه به فأمثله فأمثل منه أي اقتصر منه .

الثالثة - صورة القصاص هو أن القاتل فرض عليه إذا أراد الولي القتل الأسنسلام لأمر الله والالتقياد لقصاصه المشروع ، وأن الولي فرض عليه الوقوف عند قاتل وليه وترك التعدي إلى غيره ؛ كما كانت العرب تتعدى فتقتل غير القاتل ؛ وهو معنى قوله عليه السلام : "إن من أعتى الناس على الله يوم القيامة ثلاثة رجل قتل غير قاتله ورجل قتل في الحرم ورجل أخذ بدحول الجاهلية" . قال الشعبي وقتادة وغيرهما : إن أهل الجاهلية كان فيهم بنى وطاعة للشيطان ؛ فكان الحي إذا كان فيه عز ومنعة فقتل لهم عبد قتلته عبد قوم آخرين ، قالوا : لا تقتل به إلا حرا ، وإذا قتلت منهم امرأة قالوا : لا تقتل فيها إلا رجلا ، وإذا قتل لهم وضع قالوا : لا تقتل به إلا شريفا . ويقولون : "القتل أوقى للقتل" ، بالواو والقاف . ويروى أبق ، بالباء والقاف . ويروى أبقى ، بالنون والقاف . فيها هم الله عن النبي فقال :



(كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ) الآية، وقال: (وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ) . وبين الكلامين في الفصاحة والجزل بون عظيم .

الرابعة — لا خلاف أن القصاص في القتل لا يقيمه إلا أوامر الأمر، فرض عليهم النهوض بالقصاص وإقامة الحدود وغير ذلك؛ لأن الله سبحانه خاطب جميع المؤمنين بالقصاص ثم لا يتهيأ للمؤمنين جميعاً أن يجتمعوا على القصاص؛ فأقاموا السلطان مقام أنفسهم في إقامة القصاص وغيره من الحدود . وليس القصاص بلازم إنما اللازم ألا يتجاوز القصاص إلى الاعتداء؛ فأما إذا وقع الرضا بدون القصاص من دية أو عفو فذلك مباح، على ما يأتي بيانه .

فإن قيل: فإن قوله (كُتِبَ عَلَيْكُمُ) معناه: فرض وألزم؛ فكيف يكون القصاص غير واجب؟ قيل له: معناه إذا أردتم . فأعلم أن القصاص هو الغاية عند التشاخ . والقتل جمع قتل، لفظ مؤنث تأنيث الجماعة، وهو مما يدخل على الناس كرها؛ فلذلك جاء على هذا البناء بجرحي وزمى وجرى وصرعى وغرقى، وشبههن .

الخامسة — قوله تعالى: (الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأُنْثَى) الآية . اختلف في تأويلها؛ فقالت طائفة: جاءت الآية مبينة لحكم النوع إذا قتل نوعه؛ فبينت حكم الحر إذا قتل حراً، والعبد إذا قتل عبداً، والأنثى إذا قتلت أنثى . ولم تتعرض لأحد النوعين إذا قتل الآخر؛ فالآية محكمة وفيها إجمال يبينه قوله تعالى: (وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ) . وبينه النبي صلى الله عليه وسلم بسنته لما قتل اليهودى بالمرأة؛ قاله مجاهد . وذكره أبو عبيد عن ابن عباس . وروى عن ابن عباس أيضاً أنها منسوخة بآية المسائدة؛ وهو قول أهل العراق .

السادسة — قال الكوفيون والثوري: يقتل الحر بالعبد؛ والمسلم بالذمي، واحتجوا بقوله تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ) فتم، وقوله: (وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ) قالوا: والذمي مع المسلم متساويان في الحرمة التي تكفي في القصاص وهي حرمة الدم الثابتة على التأييد؛ فإن الذمي محقون الدم على التأييد، والمسلم

كذلك ، وكلاهما قد صار من أهل دار الإسلام . . والذي يحقق ذلك أن المسلم يقطع بسرقة مال الذمي ، وهذا يدل على أن مال الذمي قد ساوى مال المسلم ؛ فدلّ على مساواته لدمه إذا المال إنما يحرم بحرمة مالكة . واتفق أبو حنيفة والثوري وابن أبي ليلى وأصحابه على أن الحر يقتل بالعبد كما يقتل العبد به ؛ وهو قول داود وروى ذلك عن عليّ وابن مسعود رضي الله عنهما ، وبه قال سعيد بن المسيّب وقتادة وإبراهيم النخعي والحكم بن عيثة . والجمهور من العلماء لا يقتلون الحرّ بالعبد ؛ للتنويع والتقسيم في الآية . وقال أبو ثور : لما اتفق جميعهم على أنه لا قصاص بين العبيد والأحرار فيما دون النفوس كانت النفوس أخرى بذلك . ومن فرق منهم بين ذلك فقد ناقض . وأيضاً فالإجماع فيمن قتل عبداً خطأ أنه ليس عليه إلا القيمة ، فكما لم يشبهه الحر في الخطأ لم يشبهه في العمد . وأيضاً فإن العبد سلعة من السلع يباع ويشترى ويتصرف فيه الحر كيف شاء ، فلا مساواة بينه وبين الحر ولا مقاومة

قلت : هذا الإجماع صحيح ، وأما قوله أولاً : ولما اتفق جميعهم إلى قوله : فقد ناقض ؛ فقد قال ابن أبي ليلي وداود بالقصاص بين الأحرار والعبيد في النفس وفي جميع الأعضاء . واستدل داود بقوله عليه السلام : " المسلمون تتكافأ دماؤهم " فلم يفرق بين حروء عبد . وسيأتي بيانه في « النساء » إن شاء الله تعالى

السابعة — والجمهور أيضاً على أنه لا يقتل مسلم بكافر ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم " لا يقتل مسلم بكافر " أخرجه البخاري عن عليّ بن أبي طالب . ولا يصح لهم ما رووه من حديث ربيعة أن النبي صلى الله عليه وسلم قتل يوم خيبر مسلماً بكافراً لأنه منقطع . ومن حديث ابن السلمي وهو ضعيف عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم مرفوعاً . قال الدارقطني : « لم يسنده خير إبراهيم بن أبي يحيى وهو متروك الحديث والصواب عن ربيعة عن ابن السلمي مرسلاً عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وابن السلمي ضعيف الحديث لا تقوم به حجة إذا وصل الحديث ، فكيف بما يرسله .



قلت : فلا يصح في الباب إلا حديث البخاري وهو يخص عموم قوله تعالى : ﴿ كَتَبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ ﴾ الآية . وعموم قوله : ﴿ النَّفْسُ بِالنَّفْسِ ﴾ .

الثامنة — روى عن علي بن أبي طالب والحسن بن أبي الحسن البصري أن الآية نزلت مبينة حكم المذكورين ؛ ليدل ذلك على الفرق بينهم وبين أن يقتل حرّ عبداً أو عبداً حراً أو ذكراً أنثى أو أنثى ذكراً ، وقالوا : إذا قتل رجل امرأة فإن أراد أولياؤها قتلوا صاحبهم ووفوا أولياؤه نصف الدية ، وإن أرادوا استحيوه وأخذوا منه دية المرأة . وإذا قتلت امرأة رجلاً فإن أراد أولياؤه قتلها قتلوها وأخذوا نصف الدية ، وإلا أخذوا دية صاحبهم واستحيوها . وإذا قتل الحر العبد ، فإن أراد سيد العبد قتل وأعطى دية الحر إلا قيمة العبد ، وإن شاء استجبا وأخذ قيمة العبد . هذا مذكور عن علي والحسن . وقد أنكر ذلك عنهم أيضاً . روى هذا الشعبي عن علي ، ولا يصح ؛ لأن الشعبي لم يلق علياً . وقد روى الحكم عن علي وعبد الله قالا : إذا قتل الرجل المرأة متعمدا فهو بها قود . وهذا يعارض رواية الشعبي عن علي . وأجمع العلماء على أن الأعور والأشل إذا قتل رجلاً سالم الأعضاء أنه ليس لوليّه أن يقتل الأعور ، يأخذ منه نصف الدية من أجل أنه قتل ذا عيتين وهو أعور ، وقتل ذا يدين وهو أشل . فهذا يدل على أن النفس مكافئة للنفس ، ويكافئ الطفل فيها الكبير .

ويقال لقائل ذلك : إن كان الرجل لا تكافئه المرأة ولا تدخل تحت قول النبي صلى الله عليه وسلم : "المسلمون تتكافأ دماؤهم" فلم تقتل الرجل بها وهي لا تكافئه ثم تأخذ نصف الدية ، والعلماء قد أجمعوا أن الدية لا تجتمع مع القصاص ، وأن الدية إذا قات حرم الدم وارتفع القصاص ؛ فليس قوله هذا بأصل ولا قياس ؛ قاله أبو عمر رحمه الله .

التاسعة — وأجمع العلماء على قتل المرأة بالرجل والرجل بها . والجمهور لا يرون الرجوع بشيء . وفرقة ترى الاتباع بفضل الديات . قال مالك والشافعي وأحمد وإسحاق والثوري

وأبو ثور : وكذلك القصاص بينهما فيما دون النفس . وقال حماد بن أبي سليمان وأبو حنيفة : لا قصاص بينهما فيما دون النفس وإنما هو في النفس بالنفس . وهما محجوجان بالحاق ما دون النفس بالنفس على طريق الأخرى والأولى ، على ما تقدم .

العاشرة - قال ابن العربي : « ولقد بلغت الجهالة بأقوام إلى أن قالوا : يقتل الحر بعبد نفسه . ورووا في ذلك حديثا عن الحسن عن سمرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من قتل عبده قتلناه " . وهو حديث ضعيف ، ودليلنا قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيٍّ سُلْطَانًا فَلَا يَسْرِفُ فِي الْقَتْلِ ﴾ والولي ها هنا السيد ، فكيف يجعل له سلطان على نفسه » . وقد اتفق الجميع على أن السيد إذا قتل عبده خطأ أنه لا تؤخذ منه قيمته لبيت المال . وقد روى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رجلا قتل عبده متعمدا بخلده النبي صلى الله عليه وسلم ونفاه سنة ومحا سهمه من المسلمين ولم يقده به .

فإن قيل : فإذا قتل الرجل زوجته لم لم تقولوا : ينصب النكاح شبهة في درء القصاص عن الزوج ، إذ النكاح ضرب من الرق ، وقد قال ذلك الليث بن سعد . قلنا : النكاح ينعقد لها عليه ، كما ينعقد له عليها ، بدليل أنه لا يتزوج أختها ولا أربعا مساوها ، وتطالبه في حق الوطاء بما يطالبها ، ولكن له عليها فضل القوامة التي جعل الله له عليها بما أنفق من ماله ، أي بما وجب عليه من صداق ونفقة ، فلو أورث شبهة لأورثها في الحائنين .

قلت : هذا الحديث الذي ضعفه ابن العربي وهو صحيح ، أخرجه النسائي وأبو داود . ونعيم مته " ومن جده جدهنا ومن أخصاه أخصيناه " . وقال البخاري عن علي بن المديني : سماع الحسن من سمرة صحيح . وأخذ بهذا الحديث . وقال البخاري : وأنا أذهب إليه . فلم يصح الحديث لما ذهب إليه هذان الإمامان . وحسبك بهما . ويقتل الحر بعبد نفسه . قال النخعي والثوري في أحد قوليه : وقد قيل : إن الحسن لم يسمع من سمرة إلا حديث العقيقة والله أعلم . واختلفوا في القصاص بين العبيد فيما دون النفس ، هذا قول عمر بن عبد العزيز وسالم



ابن عبد الله والزهرى وقزآن ومالك والشافعى وأبو ثور . وقال الشعبي والنخعى والثورى  
وأبو حنيفة : لا قصاص بينهم إلا فى النفس . قال ابن المنذر : الأول أصح

الحادية عشرة — روى الدارقطنى وأبو عيسى الترمذى عن سراقه بن مالك قال : حضرت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقيد للأب من ابنه ، ولا يقيد لابن من أبيه . قال أبو عيسى :  
هذا حديث لا نعرفه من حديث سراقه إلا من هذا الوجه ، وليس إسناده بصحيح . رواه  
اسماعيل بن عباس عن أبي المثنى بن الصباح ، وأبو المثنى يضعف فى الحديث . وقد روى هذا  
الحديث أبو خالد الأحمر عن المجاج عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن عمر عن النبي  
صلى الله عليه وسلم ، وقد روى هذا الحديث عن عمرو بن شعيب مرسلًا ، وهذا الحديث فيه  
اضطراب . والعمل على هذا عند أهل العلم أن الأب إذا قتل ابنه لا يقتل به ، وإذا قذفه  
لا يحد . وقال ابن المنذر : اختلف أهل العلم فى الرجل يقتل ابنه عمدًا ، فقالت طائفة :  
لا قود عليه وعليه دية ، وهذا قول الشافعى وأحمد وإسحاق وأصحاب رأى ، وروى ذلك عن  
عطاء ومجاهد . وقال مالك وابن نافع وابن عبد الحكم : يقتل به . قال ابن المنذر : وبهذا  
قول لظاهر الكتاب والسنة ، فأما ظاهر الكتاب فقوله تعالى : ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ  
فِي الْقَتْلِ الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ ﴾ . والثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : "المؤمنون  
تسكافا دماؤهم" ولا نعلم خبرًا ثابتًا يجب به استثناء الأب من جملة الآية . وقد روينا فيه  
أخبارًا غير ثابتة . وحكى الكجى الطبرى عن عثمان البتى أنه يقتل الوالد بولده ، للعمومات  
فى القصاص . وروى مثل ذلك عن مالك ، ولعلهما لا يقبلان أخبار الآحاد فى مقابلة  
عمومات القرآن .

قلت : لا خلاف فى مذهب مالك أنه إذا قتل الرجل ابنه متعمدًا ، مثل أن يضجعه  
ويذبحه أو يصبره<sup>(٢)</sup> مما لا عذر له فيه ولا شبهة فى ادعاء الخطأ ، أنه يقتل به قولًا واحدًا . فلما

(١) قزآن (بضم أوله وتشديد الراء) بن تمام الأسدى ، توفى سنة إحدى وثمانين ومائة .

(٢) كذا فى نسخة من الأصل . وصبر الإيصال وغيره على القتل : أنت يحبس ويرى حتى يموت ، وفى سائر

الأصول : «أو يضربه» .

إن رماه بالسلاح أدبا أو حنقا فقتله ، ففيه في المذهب قولان : يقتل به ، ولا يقتل به وتغلظ  
الدية . وبه قال جماعة العلماء . ويقتل الأجنبي بمثل هذا . ابن العربي <sup>(١)</sup> : « سمعت شيخنا  
نخر الإسلام الشاشي يقول في النظر : لا يقتل الأب بابنه ، لأن الأب كان سبب وجوده ،  
فكيف يكون هو سبب عدمه . وهذا يبطل بما إذا زنا بابنته فإنه يرجم ، وكان سبب وجودها  
وتكون هي سبب عدمه . ثم أي فقه تحت هذا ، ولم لا يكون سبب عدمه إذا عصى الله  
تعالى في ذلك . وقد أئروا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : " لا يقاد الوالد  
بولده " . وهو حديث باطل ، متعلقهم أن عمر رضى الله عنه قضى بالدية مغلظة في قاتل ابنه  
ولم ينكر أحد من الصحابة عليه ، فأخذ سائر الفقهاء رضى الله عنهم المسئلة <sup>(٢)</sup> مسجلة ، وقالوا :  
لا يقتل الوالد بولده . وأخذها مالك بحكمة مفصلة فقال : إنه لو حذفه بالسيف وهذه حالة  
محملة لقصد القتل وعدمه ، وشفقة الأبوة شبهة متصبة شاهدة بعدم القصد للقتل تسقط  
القود . فإذا أضحجه كشف الغطاء عن قصده فالتحق بأصله . قال ابن المنذر : وكان مالك  
والشافعي وأحمد وإسحاق يقولون : إذا قتل الابن الأب قتل به .

الثانية عشرة — وقد استدلل الإمام أحمد بن حنبل بهذه الآية على قوله : لا تقتل الجماعة  
بالواحد ، قال : لأن الله سبحانه شرط المساواة ولا مساواة بين الجماعة والواحد . وقد قال  
تعالى : ﴿ وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ ﴾ . والجواب أن المراد بالقصاص  
في الآية قتل من قتل كائنا من كان ، ردا على العرب التي كانت تريد أن تقتل بمن قُتل من لم  
يقتل ، وتقتل في مقابلة الواحد مائة ، افتخارا واستظهارا بالجاه والمقدرة ، فأمر الله سبحانه  
بالعدل والمساواة ، وذلك بأن يقتل من قتل ، وقد قتل عمر رضى الله عنه سبعة برجل بصنعاء  
وقال : لو تملا عليه أهل صنعاء لقتلتهم به جميعا . وقتل علي رضى الله عنه الحرورية <sup>(٣)</sup> بعباد الله

(١) أئبنا كلام ابن العربي هنا كما ورد في كتابه « أحكام القرآن » . وقد ورد في الأصول بنقص وتحريف

من النسخ . (٢) حرجلة مطلقة .

(٣) الحرورية : طائفة من الخوارج نسبوا إلى حروراء (موضع قريب من الكوفة) لأن أول مجتهدهم

وتحكيتهم فيها .



ابن خَبَّاب . فإنه توقف عن قتالهم حتى يُحْدِثُوا فلما ذبحوا عبد الله بن خَبَّاب كما تذبج الشاة ، وأخبر علي بذلك قال : الله أكبر ، نادوهم أن أخرجوا إلينا قاتل عبد الله بن خَبَّاب . فقالوا : كلنا قتلناه ثلاث مرات ، فقال علي لأصحابه : دونكم القوم ، فما لبث أن قتلهم علي وأصحابه . خرج الحديثين الدارقطني في سننه . وفي الترمذي عن أبي سعيد وأبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” لو أن أهل السماء وأهل الأرض اشتركوا في دم مؤمن لأكبهم الله في النار “ . وقال فيه : حديث غريب . وأيضاً فلو علم الجماعة أنهم إذا قتلوا الواحد لم يقتلوا لتعاون الأعداء على قتل أعدائهم بالاشتراك في قتلهم وبلغوا الأمل من التشفى . ومراعاة هذه القاعدة أولى من مراعاة الألفاظ . والله أعلم . وقال ابن المنذر : وقال الزهري وحيداً ابن أبي ثابت وابن سيرين : لا يقتل اثنان بواحد . روي ذلك عن معاذ بن جبل وابن الزبير وعبد الملك . قال ابن الزبير : وهذا أصح ، ولا حجة مع من أباح قتل جماعة بواحد . وقد ثبت عن ابن الزبير ما ذكرناه .

الثالثة عشرة — روى الأئمة عن أبي شريح الكعبي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” ألا إنكم يا معشر خراة قتلتم هذا القليل من هذيل وإني عاقله فمن قتل له بعد مقاتلي هذه قتل فأهله بين خيرتين أن يأخذوا العقل أو يقتلوا “ . لفظ أبي داود . وقال الترمذي : حديث حسن صحيح . وروى عن أبي شريح الخزاعي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” من قتل له قتيل فله أن يقتل أو يعفو أو يأخذ الدية “ . وذهب إلى هذا بعض أهل العلم ، وهو قول أحمد وإسحاق .

الرابعة عشرة — اختلف أهل العلم في أخذ الدية من قاتل العمد ، فقالت طائفة : ولي المقتول بالخيار إن شاء اقتص وإن شاء أخذ الدية وإن لم يرض القاتل . يروى هذا عن سعيد ابن المسيب وعطاء والحسن ، ورواه أشهب عن مالك ، وبه قال الليث والأوزاعي والشافعي وأحمد وإسحاق وأبو ثور . وحجتهم حديث أبي شريح وما كان في معناه ، وهو نص في موضع

(١) أبو شريح الخزاعي : هو أبو شريح الكعبي . واختلف في اسمه ، والمشهور أنه خويلد ابن عمرو بن ضحرة ، أسلم يوم الفتح .

الخلاف ؛ وأيضا من طريق النظر فإنما لزمته الدية بغير رضاه ؛ لأن فرضا عليه إحياء نفسه ، وقد قال الله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ﴾ وقوله : ﴿ فَمَنْ عَفَىٰ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ ﴾ أى ترك له دمه فى أحد التأويلات ورضى منه بالدية ﴿ فَاتَّبَاعُ بِالْمَعْرُوفِ ﴾ أى فعلى صاحب الدم اتباع بالمعروف فى المطالبة بالدية ، وعلى القاتل أداء اليه بإحسان ، أى من غير مماطلة وتأخير عن الوقت ﴿ ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ ﴾ أى أنه من كان قبلنا لم يفرض عليهم غير النفس بالنفس ؛ ففضل الله على هذه الأمة بالدية إذا رضى بها ولّى الدم ؛ على ما يأتى بيانه . وقال آخرون : ليس لولّى المقتول إلا القصاص ، ولا يأخذ الدية إلا إذا رضى القاتل . رواه ابن القاسم عن مالك وهو المشهور عنه ، وبه قال الثورى والكوفيون . واحتجوا بحديث أنس فى قصة الربيع حين كسرت ثيابه المرأة . رواه الأئمة ، قالوا : فلما حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقصاص وقال : " القصاص كتاب الله ، القصاص كتاب الله " ولم يخير المجنى عليه بين القصاص والدية ثبت بذلك أن الذى يجب بكتاب الله وسنة رسوله فى العمد هو القصاص ، والأول أصح ؛ لحديث أبى شريح المذكور . وروى الربيع عن الشافعى قال : أخبرنى أبو حنيفة ابن سماك بن الفضل الشهابى قال : وحدثنى ابن أبى ذئب عن المقبرى عن أبى شريح الكعبى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عام الفتح : " من قتل له قتيل فهو بخير النظرين إن أحب أخذ العقل وإن أحب فله القود " . فقال أبو حنيفة : فقلت لابن أبى ذئب : أتأخذ بهذا يا أبا الحارث ؟ فضرب صدرى وصاح على صياحا كثيرا ونال منى وقال : أحدثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقول : تأخذ به ؛ نعم آخذ به ، وذلك الفرض على وعلى من سمعه ، إن الله عز وجل ثناؤه اختار محمدا صلى الله عليه وسلم من الناس فهداهم به وعلى يديه ، واختار لهم ما اختاره له وعلى لسانه ؛ فعلى الخلق أن يتبعوه طائعين أو داحرين ، لا يخرج لمسلم من ذلك . قال : وما مكنت عني حتى تمنيت أن يسكت .

الخامسة عشرة - قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ عَفَىٰ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبَاعُ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ﴾ اختلف العلماء فى تأويل « من » و « عفى » على تأويلات خمس :



أحدها — أن «من» يراد بها القتاتل . و «عفى» تتضمن عافيا هو ولي الدم . والأخ هو المقتول و «شيء» هو الدم الذي يعفى عنه ويرجع إلى أخذ الدية ؛ هذا قول ابن عباس وقتادة ومجاهد وجماعة من العلماء . والعفو في هذا القول على بابته الذي هو الترك . والمعنى أن القتاتل إذا عفى له ولي المقتول عن دم مقتوله وأسقط القصاص فإنه يأخذ الدية ويتبع بالمعروف ، ويؤدى إليه القتاتل بإحسان .

الثانى — وهو قول مالك أن «من» يراد به الولي «وعفى» يُسر ، لا على بابها في العفو . والأخ يراد به القتاتل و «شيء» هو الدية ، أى أن الولي إذا جَنَحَ إلى العفو عن القصاص على أخذ الدية فإن القتاتل مخير بين أن يعطيها أو يسلم نفسه ؛ فمرة يُيسر ومرة لا تيسر . وغير مالك يقول : إذا رضى الأولياء بالدية فلا خيار للقتاتل بل تلزمه . وقد روى عن مالك هذا القول ، ورجحه كثير من أصحابه .

وقال أبو حنيفة : إن معنى «عفى» بذل . والعفو في اللغة : البذل ؛ ولهذا قال الله تعالى : ﴿ خُذِ الْعَفْوَ ﴾ أى ما سهل . وقال أبو الأسود الدؤلى :

\* خُذِ الْعَفْوَ مَنِ تَسْتَدِيمِي مَوَدَّتِي \*

وقال صلى الله عليه وسلم أول الوقت رضوان الله وآخره عفو الله يعنى شهد الله على عباده . فكأنه قال : من بذل له شيء من الدية فليقبل وليتبع بالمعروف .

وقال قوم : وليؤد إليه القتاتل بإحسان فندبه تعالى إلى أخذ المال إذا سهل ذلك من جهة القتاتل وأخبر أنه تخفيف منه ورحمة كما قال ذلك عقب ذكر القصاص في سورة المائدة ﴿ فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ ﴾ فندب إلى رحمة العفو والصدقة وكذلك ندبه فيما ذكر في هذه الآية إلى قبول الدية إذا بذلها الجاني باعطاء الدية ثم أمر الولي باتباع وأمر الجاني بالأداء بالإحسان ، وقد قال قوم إن هذه الألفاظ في المعينين الذين نزلت فيهم الآية كلها وتساقطوا الديات فيما بينهم مقاصدة . ومعنى الآية : فمن فضل له من الطائفتين على الأخرى شيء من تلك الديات ؛ ويكون «عفى» بمعنى فضل .

روى سفيان بن حسين بن شوعة عن الشعبي قال كان بين حين من العرب قتال فقتل من هولاء وهولاء وقال أحد الحيين لا نرضى حتى يقتل بالمرأة الرجل وبالرجل المرأة فارتفعوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه السلام القتل سواء فاصططحوا على الديات ففضل أحد الحيين على الآخر فهو قوله كتب الى قوله فمن عفى له من أخيه شيء يعني فمن فضل له على أخيه فضل فليوده بالمعروف فأخبر الشعبي عن السبب في نزول الآية، وذكر سفيان العفو هنا الفضل وهو معنى يحتمله اللفظ .

وتأويل خامس - وهو قول علي رضي الله عنه والحسن في الفضل بين دية الرجل والمرأة والحر والعبد، أي من كان له ذلك الفضل فاتباع بالمعروف؛ «وعفى» في هذا الموضع أيضا بمعنى فضل .

السادسة عشرة - هذه الآية حض من الله تعالى على حسن الاقتضاء من الطالب، وحسن القضاء من المؤدى؛ وهل ذلك على الوجوب أو الندب؛ فقراءة الرفع تدل على الوجوب؛ لأن المعنى فعلية اتباع بالمعروف . قال النحاس : فمن عفى له، شرط والجواب فاتباع، وهو رفع بالابتداء، والتقدير فعلية اتباع بالمعروف . ويجوز في غير القرآن «فاتباعا، وأداء» يجعلهما مصدرين . قال ابن عطية : وقرأ إبراهيم بن أبي عبلة «فاتباعا» بالنصب، والرفع سبيل للواجبات؛ كقوله تعالى : ﴿فَأَمْسَاكَ بِمَعْرُوفٍ﴾ . وأما المندوب اليه فيأتي منصوبا؛ كقوله : ﴿فَضْرِبَ الرِّقَابَ﴾ .

السابعة عشرة - قوله تعالى : ﴿ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ﴾ لأن أهل التوراة كان لهم القتل ولم يكن لهم غير ذلك، وأهل الإنجيل كان لهم العفو ولم يكن لهم قود ولا دية؛ فجعل الله تعالى ذلك تخفيفا لهذه الأمة؛ فمن شاء قتل، ومن شاء أخذ الدية، ومن شاء عفا . قوله تعالى : ﴿فَمَنِ اعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ﴾ شرط وجوابه، أي قتل بعند الدية وسقوط قاتل وليه ﴿فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ . قال الحسن : كان الرجل في الجاهلية إذا قتل قتيلا



فتر إلى قومه فيجىء قومه فيصالحون بالدية؛ فيقول وليّ المقتول : إني أقبل الدية، حتى يأمن القتاتل ويخرج؛ فيقتله ويرمى إليهم بالدية .

«واختلف العلماء فيمن قتل بعد أخذ الدية؛ فقال جماعة من العلماء منهم مالك والشافعي : هو كمن قتل ابتداء، إن شاء الوليّ قتله وإن شاء عفا عنه وعذابه في الآخرة. وقال قتادة وعكرمة والسدي وغيرهم : عذابه أن يقتل البتّة، ولا يمكن الحاكم الوليّ من العفو . وروى أبو داود عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا أعفّ<sup>(١)</sup> من قتل بعد أخذ الدية " . وقال أبو الحسن : عذابه أن يردّ الدية فقط ويبقى إثمه إلى عذاب الآخرة . وقال عمر بن عبد العزيز : أمره إلى الإمام يصنع فيه ما يرى . وفي سنن الدارقطني عن أبي شريح الخزازي قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " من أصيب بدم أو خبل - والخبل عرج - فهو بالخيار بين إحدى ثلاث فإن أراد الرابعة فخذوا على يديه بين أن يقتص أو يعفو أو يأخذ العقل فإن قبل شيئا من ذلك ثم عدا بعد ذلك فله النار خالدا فيها فخذوا " . قوله تعالى : ﴿ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ ﴾ فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ ﴾ هذا من الكلام البليغ الوجيز كما تقدم، ومعناه : لا يقتل بعضهم بعضا؛ رواه سفيان عن السديّ عن أبي مالك، والمعنى : أن القصاص إذا أقيم وتحقق الحكم فيه ازدجر من يريد قتل آخر مخافة أن يقتص منه مخيا بذلك معا . وكانت العرب إذا قتل الرجل الآخر حيّ قبيلتهما وتقاتلوا، وكان ذلك داعيا إلى قتل العدد الكثير؛ فلما شرع الله القصاص فنع الكتل به وتركوا الاقتال؛ فلهم في ذلك حياة .

الثانية - اتفق أئمة الفتوى على أنه لا يجوز لأحد أن يقتص من أحد حقه دون السلطان، وليس للناس أن يقتص بعضهم من بعض؛ وإنما ذلك للسلطان أو من نصبه السلطان لذلك؛ ولهذا جعل الله السلطان ليقبض أيدي الناس بعضهم عن بعض .

(١) أعفّ، من عفا الشيء إذا كثر وزاد . وهذا دعاء عليه، أي لا كثر ماله ولا استغنى .

الثالثة - وأجمع العلماء على أن على السلطان أن يقص من نفسه إن تعدى على أحد من الرعية، إذ هو واحد منهم وإنما له مزية النظر لهم كالوصي والوكيل، وذلك لا يمنع القصاص، وليس بينهم وبين العامة فرق في أحكام الله عز وجل؛ لقوله جل ذكره: ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ ﴾ وثبت عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه قال لرجل شكاه إليه أن عاملاً قطع يده: لئن كنت صادقاً لأقيدنك منه. وروى النسائي عن أبي سعيد الخدري قال: بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم شيئاً إذ أكب عليه رجل، فطعنه رسول الله صلى الله عليه وسلم بعرجون كان معه، فصاح الرجل؛ فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: «[تعال] فاستقد». قال: بل عفوت يا رسول الله. وروى أبو داود الطيالسي عن أبي فراس قال: خطب عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال: ألا من ظلمه أميره فليرفع ذلك إلى أقيده منه. فقام عمرو بن العاص فقال: يا أمير المؤمنين، لئن أدب رجل منا رجلاً من أهل رعيته لتقصنه منه؟ قال: كيف لا أقصه منه وقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقص من نفسه. ولفظ أبي داود السجستاني عنه قال: خطبنا عمر بن الخطاب فقال: إني لم أبعث عملاً ليضربوا أبشاركم ولا ليأخذوا أموالكم، فمن فعل ذلك به فليرفعه إلى أقصه منه. وذكر الحديث بمعناه.

الرابعة - قوله تعالى: ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ تقدم معناه، والمراد هنا لتقون القتل فتسلمون من القصاص، ثم يكون ذلك داعية لأنواع التقوى في غير ذلك؛ فان الله يثيب بالطاعة على الطاعة. وقرأ أبو الجوزاء أوس بن عبد الله الرعي «ولكم في القصص حياة». قال النحاس: قراءة أبي الجوزاء شاذة. قال غيره: يحتمل أن يكون مصدراً كالقصاص. وقيل: أراد بالقصص القرآن، أي لكم في كتاب الله الذي شرع فيه القصص حياة، أي نجاة.

قوله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ﴾ إلى قوله: ﴿عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾.

فيه إحدى وعشرون مسألة:



الأولى — قوله تعالى : ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمْ ﴾ هذه آية الوصية ، وليس في القرآن ذكر الوصية إلا في هذه الآية وفي النساء « مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ » وفي المائدة « حِينَ الْوَصِيَّةِ » . والتي في البقرة أتمها وأكملها ، ونزلت قبل نزول الفرائض والموارث على ما يأتي بيانه . وفي الكلام تقدير واو العطف ، أي وكتب عليكم ؛ فلما طال الكلام أسقطت الواو ؛ ومثله في بعض الأقوال : ﴿ لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى . الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى ﴾ ، أي والذي ؛ حذف . وقيل : لما ذكر أن لولي الدم أن يقتص ؛ فهذا الذي أشرف على أن يقتص منه هو سبب الموت فكأنما حضره الموت ، فهذا أوان الوصية . فالآية مرتبطة بما قبلها ومتصلة بها فلذلك سقطت واو العطف . وكتب معناه فرض وأثبت ، كما تقدم . وحضور الموت : أسبابه ، ومتى حضر السبب كنت به العرب عن المسبب ؛ قال شاعرهم :

يا أيها الراكب المزجي مطيته \* سائل بني أسد ما هذه الصوت  
وقل لهم بادروا بالعدو والتمسوا \* قولاً يبرئكم إني أنا الموت  
وقال عنبرة :

وإن الموت طوع يدي إذا ما \* وصلت بناتها بالهندوان  
وقال جرير في مهاجاة الفرزدق :

أنا الموت الذي حدثت عنه \* فليس لهارب مني نجاء

الثانية — إن قيل : لم قال كتب ولم يقل كتبت ، والوصية مؤنثة . قيل له : إنما ذلك لأنه أراد بالوصية الإيصاء . وقيل : لأنه تغل فاصل ؛ فكان الفاصل كالعوض من تاء التأنيث ؛ تقول العرب : حضر القاضي اليوم امرأة . وقد حكى سيبويه قام امرأة . ولكن حسن ذلك إنما هو مع طول الحائل .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا ﴾ و « إن » شرط وفي جوابه لأبي الحسن الأخفش قولان : قال الأخفش : التقدير فالوصية ، ثم حذفت الفاء ؛ كما قال الشاعر :

من يفعل الحسنات الله يشكرها \* والشر بالشر عند الله مثزلان

(١) الصوت مذكر ، وإنما أنه هاهنا لأنه أراد به الضوضاء والجلية ، على معنى الصيحة . عن اللسان .

والجواب الآخر أن المأخوذ يجوز أن يكون جوابه قبله وبعده ، فيكون التقدير الوصية للوالدين والأقربين إن ترك خيرا . فإن قدرت الفاء فالوصية رفع بالابتداء ، وإن لم تقدر الفاء جاز أن ترفعها بالابتداء وأن ترفعها على ما لم يسم فاعله ، أى كتب عليكم الوصية . ولا يصح عند جمهور النحاة أن تعمل الوصية في إذا ؛ لأنها في حكم الصلة للمصدر الذي هو الوصية وقد تقدمت ، فلا يجوز أن تعمل فيها متقدمة . ويجوز أن يكون العامل في إذا كتب ، والمعنى : توجه إليجاب الله إليكم ومقتضى كتابه إذا حضر ؛ فغير عن توجه الإيجاب بكتب ليقتظم إلى هذا المعنى أنه مكتوب في الأزل . ويجوز أن يكون العامل في إذا الإيصاء يكون مقدرا دل على الوصية ، المعنى : كتب عليكم الإيصاء إذا .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ خَيْرًا ﴾ الخير هنا المال من غير خلاف ، واختلفوا في مقداره ؛ فقليل : المال الكثير ؛ روى ذلك عن علي وعائشة وابن عباس وقالوا في سبعمائة دينار إنه قليل . قتادة عن الحسن : الخير ألف دينار فما فوقها . الشعبي : ما بين خمسمائة دينار إلى ألف . والوصية عبارة عن كل شئ يؤمر بفعله ويعهد به في الحياة وبعد الموت . وخصصها العرف بما يعهد بفعله وتنفيذه بعد الموت ، والجمع وصايا كالقضايا جمع قضية . والوصى يكون الموصى والموصى إليه ، وأصله من وصى مخففا . وتوصى النبات تواسيا إذا اتصل . وأرض واصمة : متصلة النبات . وأوصيت له بشئ وأوصيت إليه إذا جعلته وصيك . والاسم الوصاية والوصاية بالكسر والفتح . وأوصيته ووصيته أيضا توصية بمعنى . والاسم الوصاة . وتوصى القوم أوصى بعضهم بعضا . وفي الحديث : " استوصوا بالنساء خيرا فانهم عوان عندكم " . ووصيت الشئ بكذا إذا وصلته به .

الخامسة - اختلف العلماء في وجوب الوصية على من خلف مالا ، بعد إجماعهم على أنها واجبة على من قبله ودائع وعليه ديون . وأكثر العلماء على أن الوصية غير واجبة على من ليس قبله شئ من ذلك . وهو قول مالك والشافعي والثوري . ومومرا كان الموصى أوفقيرا . وقالت



طائفة : الوصية واجبة على ظاهر القرآن ، قاله الزهري وأبو نجلز ، قليلا كان المال أو كثيرا .  
وقال أبو ثور : ليست الوصية واجبة الا على رجل عليه دين أو عنده مال لقوم ، فواجب  
عليه أن يكتب وصيته ويخبر بها عليه . فأما ما لا دين عليه ولا وديعة عنده فليست بواجبة  
عليه الا أن يشاء . قال ابن المنذر : وهذا حسن ، لأن الله فرض أداء الأمانات الى أهلها ،  
ومن لا حق عليه ولا أمانة قبله فليس واجب عليه أن يوصي . احتج الأولون بما رواه  
الأئمة عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " ما حق امرئ مسلم له شيء يريد  
أن يوصي فيه يبيت ليلتين إلا ووصيته مكتوبة عنده " . وفي رواية " يبيت ثلاث ليال " .  
وفيها قال عبد الله بن عمر : ما مرت على ليلة منذ سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
ذلك إلا وعندي وصيتي . احتج من لم يوجبها بأن قال : لو كانت واجبة لم يجعلها الى إرادة  
الموصي ولكان ذلك لازما على كل حال ، ثم لو سلم أن ظاهره الوجوب فالقول بالموجب  
يرده ، وذلك فيمن كانت عليه حقوق للناس يخاف ضياعها عليهم ، كما قال أبو ثور ، وكذلك إن  
كانت له حقوق عند الناس يخاف تلفها على الورثة ، فهذا يجب عليه الوصية ولا يختلف فيه .  
فإن قيل : فقد قال الله تعالى : ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمْ ﴾ وكتب بمعنى فرض ، فدل على وجوب  
الوصية . قيل لهم : قد تقدم الجواب عنه في الآية قبل ، والمعنى : اذا أردتم الوصية . والله  
أعلم . وقال النخعي : مات رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يوص ، وقد أوصى أبو بكر ،  
فإن أوصى فحسن ، وإن لم يوص فلا شيء عليه .

السادسة — لم يبين الله تعالى في كتابه مقدار ما يوصي به من المال ، وإنما قال :  
﴿ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا ﴾ والخير المال ، كقوله : ﴿ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ ﴾ ﴿ وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ ﴾ .  
فاختلف العلماء في مقدار ذلك ، فروى عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه أوصى بالخمس .  
وقال علي رضي الله عنه من غنائم المسلمين بالخمس . وقال معمر بن قنادة : أوصى عمر بالربع .  
وذكره البخاري عن ابن عباس . وروى عن علي رضي الله عنه أنه قال : لأن أوصى بالخمس  
أحب الي من أن أوصى بالربع ، ولأن أوصى بالربع أحب الي من أن أوصى بالثلث .

واختار جماعة لمن ماله قليل وله ورثة ترك الوصية ؛ روى ذلك عن عليّ وابن عباس وعائشة رضوان الله عليهم اجمعين . روى ابن أبي شيبة من حديث ابن أبي مليكة عن عائشة قال لها رجل : إني أريد أن أوصي . قالت : كم مالك ؟ قال : ثلاثة آلاف . قالت : فكم عيالك ؟ قال : أربعة . قالت : إن الله تعالى يقول : ﴿ إِن تَرَكَ خَيْرًا ﴾ وهذا شيء يسير فدعه لعيالك فإنه أفضل لك .

السابعة - ذهب الجمهور من العلماء الى أنه لا يجوز لأحد أن يوصي بأكثر من الثلث إلا أبا حنيفة وأصحابه فانهم قالوا : إن لم يترك الموصي ورثة جاز له أن يوصي بماله كله . وقالوا : إن الاختصار على الثلث في الوصية إنما كان من أجل أن يدع ورثته أغنياء ؛ لقوله عليه السلام : " إنا أن تذر ورثتك أغنياء خير من أن تذرهم عالة يتكففون الناس " . الحديث رواه الأئمة . ومن لا وارث له فليس ممن عني بالحديث ؛ روى هذا القول عن ابن عباس ، وبه قال أبو عبيدة ومسروق ، واليه ذهب اسحاق ومالك في أحد قوليه ، وروى عن عليّ . وسبب الخلاف مع ما ذكرناه ، الخلاف في بيت المال هل هو وارث أو حافظ لما يعمل فيه ؛ قولان .

الثامنة - أجمع العلماء على أن من مات وله ورثة فليسر له أن يوصي بجميع ماله . وروى عن عمرو بن العاص رضي الله عنه أنه قال حين حضرته الوفاة لابنه عبد الله : إني قد أردت أن أوصي ؛ فقال له : أوص ومالك في مالي ؛ فدعا كاتباً فأمل ؛ فقال عبد الله فقلت له : ما أراك إلا قد أتيت علي مالي ومالك ، ولو دعوت إخوتي فاستحللهم .

التاسعة - وأجمعوا أن للانسان أن يغير وصيته ويرجع فيما شاء منها . إلا أنهم اختلفوا من ذلك في المدبر ؛ فقال مالك رحمه الله : الأمر المجمع عليه عندنا أن الموصي إذا أوصى في صحته أو مرضه بوصية فيها عتاقة رقيق من رقيقه أو غير ذلك ، فإنه يغير من ذلك ما بدا له ويصنع من ذلك ما شاء حتى يموت ، وإن أحب أن يطرح تلك الوصية ويسقطها فعل ، إلا أن يدبر فإن دبر مملوكاً فلا سبيل له الى تغيير ما دبر ؛ وذلك أن رسول الله صلى الله عليه



وسلم قال "ما حق امرئ مسلم له شيء يوصي فيه يبيت ليلتين إلا ووصيته مكتوبة عنده".  
قال أبو الفرج المالكى : المدبر فى القياس كالمعتق الى شهر؛ لأنه أجل آت لا محالة . وأجمعوا  
ألا يرجع فى اليمين بالعتق والعتق الى أجل فكذلك المدبر؛ وبه قال أبو حنيفة . وقال الشافعى  
وأحمد وإسحاق : هو وصية لإجماعهم أنه فى الثلث كسائر الوصايا . وفى إجازتهم وطء المدبرة  
ما ينقض قياسهم المدبر على العتق الى أجل ، وقد ثبت أن النبى صلى الله عليه وسلم باع مدبرا ،  
وأن عائشة ذبرت جارية لها ثم باعها . وهو قول جماعة من التابعين . وقالت طائفة : يغير  
الرجل من وصيته ما شاء إلا العتاقة ، وكذلك قال الشعبي وابن سيرين وابن شبرمة والنخعى ،  
وهو قول سفيان الثورى .

العاشرة — واختلفوا فى الرجل يقول لعبد : أنت حر بعد موتى وأراد الوصية ، فله  
الرجوع عند مالك فى ذلك . وإن قال : فلان مدبر بعد موتى ، لم يكن له الرجوع فيه . وإن  
أراد التدبير بقوله الأول لم يرجع أيضا عند أكثر أصحاب مالك . وأما الشافعى وأحمد وإسحاق  
وأبو ثور فكل هذا عندهم وصية ؛ لأنه فى الثلث ، وكل ما كان فى الثلث فهو وصية ؛ إلا أن  
الشافعى قال : لا يكون الرجوع فى المدبر إلا بأن يخرج عن ملكه ببيع أو هبة . وليس  
قوله : "قد رجعت" رجوعا ؛ وإن لم يخرج المدبر عن ملكه حتى يموت فإنه يعتق بموته .  
وقال فى القديم : يرجع فى المدبر كما يرجع فى الوصية . واختاره المزنى قياسا على إجماعهم على  
الرجوع فىمن أوصى بعتقه . وقال أبو ثور : إذا قال قد رجعت فى مدبرى فقد بطل التدبير ،  
فإن مات لم يعتق . واختلف ابن القاسم وأشهب فىمن قال : عبدى حر بعد موتى . ولم يرد  
الوصية ولا التدبير ؛ فقال ابن القاسم : هو وصية . وقال أشهب : هو مدبر وإن لم يرد الوصية .  
الحادية عشرة — اختلف العلماء فى هذه الآية هل هى منسوخة أو محكمة ؛ فقيل :  
هى محكمة ، ظاهرها العموم ومعناها الخصوص فى الوالدين اللذين لا يرثان كالكافرين والعبدین  
وفى القرابة غير الورثة ؛ قاله الضحاك وطاوس والحسن ، واختاره الطبرى . وعن الزهرى أن  
الوصية واجبة فيما قل أو كثر . وقال ابن المنذر : أجمع كل من يحفظ عنه من أهل العلم على

أن الوصية للوالدين اللذين لا يرثان والأقرباء الذين لا يرثون جائزة . وقال ابن عباس والحسن أيضا وقتادة : الآية عامة ، وتقترن الحكم بها برهة من الدهر ، ونسخ منها كل من كان يرث بآية الفرائض . وقد قيل : إن آية الفرائض لم تستقل بنسخها بل بضميمة أخرى وهى قوله عليه السلام : " إن الله قد أعطى لكل ذى حق حقه فلا وصية لوارث " . رواه أبو أمامة ، أخرجه الترمذى وقال : هذا حديث حسن صحيح . فنسخ الآية إنما كان بالسنة الثابتة لا بالإرث على الصحيح من أقول العلماء . ولولا هذا الحديث لأمكن الجمع بين الآيتين بأن يأخذوا المال عن المورث بالوصية ، وبالميراث إن لم يوص ، أو ما بقى من الوصية ؛ لكن منع من ذلك هذا الحديث والإجماع . والشافعى وأبو الفرج وإن كانا منعا من نسخ الكتاب بالسنة فالصحيح جوازه بدليل أن الكل حكم الله تبارك وتعالى ومن عنده وإن اختلفت في الأسماء ، وقد تقدم هذا المعنى . ونحن وإن كان هذا الخبر بلغنا أحادا لكن قد انضم إليه إجماع المسلمين أنه لا تجوز وصية لوارث . فقد ظهر أن وجوب الوصية للأقربين الوارثين منسوخ بالسنة وأنها مستندة لجميعين . والله أعلم .

وقال ابن عباس والحسن : نسخت الوصية للوالدين بالفرض في سورة « النساء » وثبتت للأقربين الذين لا يرثون . وهذا مذهب الشافعى وأكثر المالكيين وجماعة من أهل العلم . وفى البخارى عن ابن عباس قال : كان المال للولد وكانت الوصية للوالدين ؛ فنسخ الله من ذلك ما أحب بفعل للذكر مثل حظ الأنثيين ، وجعل للأبوين لكل واحد منهما السدس ، وجعل للمرأة الثمن والربع ، وللزوج الشطر والربع .

وقال ابن عمر وابن عباس وابن زيد : الآية كلها منسوخة ، وبقيت الوصية ندبا . ونحو هذا قول مالك رحمه الله ، وذكره النحاس عن الشعبي والنخعى . وقال الربيع بن خثيم .<sup>(١)</sup> لا وصية . قال عروة بن ثابت : قلت للربيع ابن خثيم أوص لى بمصحك ؛ فنظر الى ولده وقرأ ﴿ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ ﴾ . ونحو هذا صنع ابن عمر رضى الله عنه .

(١) خثيم ، بضم أوله وفتح ثانيه ، كذا فى التفریب . وفى الخلاصة بفتح المعجمة والمثلة بينهما تحنانية ساكنة .



الثانية عشرة - قوله تعالى . ﴿وَالْأَقْرَبِينَ﴾ الأقربون جمع أقرب . قال قوم :  
 الوصية للأقربين أولى من الأجانب ؛ لنص الله تعالى عليهم . حتى قال الضحاك : إن أوصى  
 لغير قرابته فقد ختم عمله بمعصية . وروى عن ابن عمر أنه أوصى لأمهات أولاده لكل  
 واحدة بأربعة آلاف . وروى أن عائشة وصّت لمولاة لها بأثاث البيت . وروى عن سالم  
 ابن عبد الله مثل ذلك . وقال الحسن : إن أوصى لغير الأقربين ردّت الوصية للأقربين ،  
 فإن كانت لأجنبي فمعهم ، ولا تجوز لغيرهم مع تركهم . وقال الناس حين مات أبو العالية :  
 عجبا له ، أعتقته امرأة من رِيَّاح<sup>(١)</sup> وأوصى بماله لبني هاشم . وقال الشعبي : لم يكن له ذلك ولا  
 كرامة . وقال طاوس : إذا أوصى لغير قرابته ردّت الوصية إلى قرابته ونقض فعله . وقال  
 جابر بن زيد : وقد روى مثل هذا عن الحسن أيضا ، وبه قال اسحاق بن راهوية . وقال  
 مالك والشافعي وأبو حنيفة وأصحابهم والأوزاعي وأحمد بن حنبل : من أوصى لغير قرابته  
 وترك قرابته محتاجين فبئسا صنع ، وفعله مع ذلك جائز ماض لكل من أوصى له من غنى  
 وفقير قريب وبعيد مسلم وكافر . وهو معنى ما روى عن عمر وعائشة ، وهو قول ابن عمر  
 وابن عباس .

قلت : القول الأول أحسن وأما أبو العالية رضي الله عنه فلعله نظر إلى أن بني هاشم أولى  
 من معتقته لصحبة ابن عباس وتعليمه إياه وإلحاقه بدرجة العلماء في الدنيا والأخرى . وهذه  
 الأبوّة وإن كانت معنوية فهي الحقيقية ، ومعتقته غايتها أن ألحقته بالأحرار في الدنيا ؛ فحسبها  
 ثواب عتقها . والله أعلم .

الثالثة عشرة - ذهب الجمهور من العلماء إلى أن المريض يحجر عليه في ماله .

وشذ أهل الظاهر فقالوا : لا يحجر عليه وهو كالصحيح . والحديث والمعنى يرد عليهم .  
 قال سعد : عادني رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع من وجع أشفيت منه على  
 الموت ؛ فقلت : يا رسول الله ، بلغ بي ما ترى من الوجع ، وأنا ذو مال ولا يرثني إلا بنت

(١) رياح (كتاب) : قبيلة . (٢) أشفى طبه : أشرف .

واحدة، أفأتصدق بثلاثي مالي؟ قال : ”لا“ . قلت : أفأتصدق بشطره؟ قال : ”لا الثالث والثالث كثير أنك أن تذر ورثتك أغنياء خير من أن تذرهم عالة يتكففون الناس“ الحديث . ومنع أهل الظاهر أيضا الوصية بأكثر من الثلث وإن أجازها الورثة . وأجاز ذلك الكافة إذا أجازها الورثة وهو الصحيح ؛ لأن المريض إنما منع من الوصية بزيادة على الثلث لحق الوارث ؛ فإذا أسقط الورثة حقهم كان ذلك جائزا صحيحا ، وكان كالهبة من عندهم . وروى الدارقطني عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” لا تجوز الوصية لوارث إلا أن يشاء الورثة “ . وروى عن عمرو بن خارجة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” لا وصية لوارث إلا أن تجيز الورثة “ .

الرابعة عشرة — واختلفوا في رجوع المجيزين للوصية للوارث في حياة الموصي بعد وفاته ؛ فقالت طائفة : ذلك جائز عليهم وليس لهم الرجوع فيه . هذا قول عطاء بن أبي رباح وطاوس والثوري والحسن بن صالح وأبي حنيفة والشافعي وأحمد وأبي ثور ، واختاره ابن المنذر . وفتق مالك فقال : إذا أذنوا له في صحته فلهم أن يرجعوا ، وإن أذنوا له في مرضه حين يحجب عن ماله فذلك جائز عليهم . وهو قول إسحاق . احتج أهل المقالة الأولى بأن المنع إنما وقع من أجل الورثة ؛ فإذا أجازوه جاز . وقد اتفقوا أنه إذا أوصى بأكثر من ثلثه لأجنبي جاز بإجازتهم ؛ فكذلك ها هنا . واحتج أهل القول الثاني بأنهم أجازوا شيئا لم يملكوه في ذلك الوقت ، وإنما يملك المال بعد وفاته ، وقد يموت الوارث المستأذن قبله ولا يكون وارثا وقد يرثه غيره ؛ فقد أجاز من لا حق له فيه فلا يلزمه شيء . واحتج مالك بأن قال : إن الرجل إذا كان صحيحا فهو أحق بماله كله يصنع فيه ما شاء ، فإذا أذنوا له في صحته فقد تركوا شيئا لم يجب لهم ، وإذا أذنوا له في مرضه فقد تركوا ما وجب لهم من الحق ؛ فليس لهم أن يرجعوا فيه إذا كان قد أتقذه لأنه قد فات .

الخامسة عشرة — فإن لم ينفذ المريض ذلك كان للوارث الرجوع فيه لأنه لم يفت بالتنفيذ ؛ قاله الأبهري . وذكر ابن المنذر عن إسحاق بن راهويه أن قول مالك في هذه المسألة



أشبهه بالسنة من غيره . قال ابن المنذر : وافق قول مالك والثوري والكوفيين والشافعي وأبي ثور أنهم إذا أجازوا ذلك بعد وفاته لزمهم .

السادسة عشرة — واختلفوا في الرجل يوصي لبعض ورثته بمال ، ويقول في وصيته : إن أجازها الورثة فهي له ، وإن لم يجزوه فهو في سبيل الله ، فلم يجزوه . فقال مالك : إن لم تجز الورثة ذلك رجع إليهم . وفي قول الشافعي وأبي حنيفة ومعمر صاحب عبد الرزاق يمضي في سبيل الله .

السابعة عشرة — لا خلاف في وصية البالغ العاقل غير المحجور عليه ، واختلف في غيره ؛ فقال مالك : الأمر المجمع عليه عندنا أن الضعيف في عقله والسفيه والمصاب الذي يفقد أحيانا تجوز وصاياهم إذا كان معهم من عقولهم ما يعرفون ما يوصون به . وكذلك الصبي الصغير إذا كان يعقل ما أوصى به ولم يأت بمنكر من القول فوصيته جائزة ماضية . وقال أبو حنيفة وأصحابه : لا تجوز وصية الصبي . وقال المزني : وهو قياس قول الشافعي ، ولم أجد للشافعي في ذلك شيئا ذكره ونص عليه . واختلف أصحابه على قولين : أحدهما كقول مالك ، والثاني كقول أبي حنيفة . وحجتهم أنه لا يجوز طلاقه ولا عتاقه ولا يقتص منه في جنابة ولا يُخذ في قذف ، فليس كالبالغ المحجور عليه ، فكذلك وصيته . قال أبو عمر : قد اتفق هؤلاء على أن وصية البالغ المحجور عليه جائزة . ومعلوم أنه من يعقل من الصبيان ما يوصى به فخاله حال المحجور عليه في ماله . وعلة الحجر تبذير المال وإتلافه ، وتلك علة مرتفعة عنه بالموت ، وهو بالمحجور عليه أشبه منه بالمجنون الذي لا يعقل ، فوجب أن تجوز وصيته مع الأمر الذي جاء فيه عن عمر رضي الله عنه ، فقال مالك : إنه الأمر المجمع عليه عندهم بالمدينة . وبالله التوفيق . وقال محمد بن شريح : من أوصى من صغير أو كبير فأصاب الحق فالله قضاءه على لسانه ليس للحق مدفع

الثامنة عشرة — قوله تعالى : ﴿ بِالْمَعْرُوفِ ﴾ يعني بالعدل ، لا وكس فيه ولا شطط ، وكان هذا موكولا إلى اجتهاد الميت ونظر الموصي ، ثم تولى الله سبحانه تقدير ذلك على لسان

نية عليه السلام، فقال عليه السلام : "الثالث والثالث كثير". وقد تقدم ما للعلماء في هذا .  
وقال صلى الله عليه وسلم : "إن الله تصدق عليكم بثلاث أموالكم عند وفاتكم زيادة لكم في حسناتكم ليجعلها لكم زكاة". أخرجه الدارقطني عن أبي أمامة عن معاذ بن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم . وقال الحسن : لا تجوز وصية إلا في الثالث . وإليه ذهب البخاري واحتج بقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ أَحْكَمُ بَيْنَهُمْ يَأْتِزِلَ اللَّهُ ﴾ ، وحكم النبي صلى الله عليه وسلم بأن الثالث كثير هو الحكم بما أنزل الله ؛ فمن تجاوز ما حده رسول الله صلى الله عليه وسلم وزاد على الثالث فقد أتى ما نهى النبي صلى الله عليه وسلم عنه ؛ وكان بفعله ذلك عاصيا إذا كان بحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم عالما . وقال الشافعي : وقوله : "الثالث كثير" يريد أنه غير قليل .

التاسعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ حَقًّا ﴾ يعني ثابتا بثبوت نظر وتحصين لا بثبوت فرض ووجوب ؛ بدليل قوله : ﴿ عَلَى الْمُتَّقِينَ ﴾ . وهذا يدل على كونه ندبا ؛ لأنه لو كان فرضا لكان على جميع المسلمين ، فلما خص الله من يتق أي يخاف تقصيرا دل على أنه غير لازم إلا فيما يتوقع تلفه إن مات ، فيلزمه فرضا المبادرة بكتبه والوصية به ؛ لأنه إن سكت عنه كان تضييعا له وتقصيرا منه . وقد تقدم هذا المعنى . وانتصب « حقا » على المصدر المؤكد ، ويجوز في غير القرآن « حق » بمعنى ذلك حق .

الموفية عشرين — قال العلماء : المبادرة بكتب الوصية ليست مأخوذة من هذه الآية وإنما هي من حديث ابن عمر . وفائدتها المبالغة في زيادة الاستيثاق وكونها مكتوبة مشهودا بها وهي الوصية المتفق على العمل بها ؛ فلو أشهد العدول وقاموا بتلك الشهادة لفظا لعمل بها وإن لم تكتب خطأ ؛ فلو كتبها بيده ولم يشهد فلم يختلف قول مالك أنه لا يعمل بها إلا ما يكون فيها من إقرار بحق لمن لا يتهم عليه فيلزمه تنفيذه .

الحادية والعشرون — روى الدارقطني عن أنس بن مالك قال : كانوا يكتبون في صدور وصاياهم « هذا ما أوصى به فلان ابن فلان أنه يشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له



وأن محمدا عبده ورسوله وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور وأوصى من ترك بعده من أهله بتقوى الله حق تقاته وأن يصلحوا ذات بينهم ويطيعوا الله ورسوله إن كانوا مؤمنين وأوصاهم بما وصى به إبراهيم بنيه ويعقوب يا بني إن الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن إلا وأنتم مسلمون .

قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ بَدَلَهُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ ﴾ فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ بَدَلَهُ ﴾ شرط ، وجوابه ﴿ فَإِنَّمَا إِثْمُهُ عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ ﴾ وما ، كافة لأن عن العمل . وإثمه ، رفع بالابتداء . على الذين يبدّلونه ، موضع الخبر . والضمير في « بدّله » يرجع الى الإيصاء لأن الوصية في معنى الإيصاء ، وكذلك الضمير في « سمعه » وهو كقوله : ﴿ فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ ﴾ أى وعظ . وقوله : ﴿ إِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ ﴾ أى المال بدليل قوله « منه » . ومثله قول الشاعر :

\* ما هذه الصوت \*

أى الصيحة . وقال امرؤ القيس ،

بَرْهَرَةٌ رُؤْدَةٌ رُخْصَةٌ \* نَحْرُوعِيَّةٌ الْبَانَةُ الْمُنْفِطَرُ

والمنفطر المنفتح بالورق وهو أنعم ما يكون . ذهب الى القضيب وترك لفظ النحرعوبة . و « سمعه » يحتمل أن يكون سمعه من الوصى نفسه . ويحتمل أن يكون سمعه ممن يثبت به ذلك عنده ، وذلك عدلان . والضمير في « إثم » عائد على التبديل ، أى إثم التبديل عائد على المبدل لا على الميت ؛ فان الموصى خرج بالوصية عن اللوم وتوجهت على الوارث أو الولي . وقيل : إن هذا الموصى إذا غير فترك الوصية أو لم يحجزها على ما رسم له في الشرع فعليه الإثم . الثانية — فى هذه الآية دليل على أن الدين إذا أوصى به الميت خرج به عن ذمته وحصل الولي مطلوباً به ، له الأجر فى قضائه وعليه الوزر فى تأخيره . وقال القاضى أبو بكر

(١) البرهرة : الرقيقة الجلد أو هى النساء المترجمة . والرؤدة : الشابة الحسنة . والنحرعوبة : القضيب

ابن العربي : « وهذا إنما يصح إذا كان الميت لم يفرط في أدائه ، وأما إذا قدر عليه وتركه ثم وصى به فانه لا يزيله عن ذمته تفريط الولي فيه » .

الثالثة - ولا خلاف أنه إذا أوصى بما لا يجوز مثل أن يوصى بنجر أو خنزير أو شيء من المعاصي أنه يجوز تبديله ولا يجوز إمضاؤه ، كما لا يجوز إمضاء ما زاد على الثلث ؛ قاله أبو عمر .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ إِنْ اللَّهَ سَمِعَ عَلِيمٌ ﴾ صفتان لله تعالى لا يخفى معهما شيء من جنف الموصين وتبديل المعتدين .

قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ جَنَفًا أَوْ إِثْمًا ﴾ فيه ست مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ خَافَ ﴾ من ، شرط . وخاف بمعنى خشي . وقيل : علم . والأصل خوف ، قلبت الواو الفا لتحركها وتحرك ما قبلها . وأهل الكوفة يملون خاف ليدلوا على الكسرة من فعلت . « من مَوْصٍ » بالتشديد قراءة أبي بكر عن عاصم وحمزة والكسائي . وخفف الباقون . والتخفيف أين ؛ لأن أكثر النحويين يقولون مَوْصٍ للتكثير . وقد يجوز أن يكون مثل كرم وأكرم . « جنفا » من جَنَفَ يَجْنَفُ إذا جاز ، والاسم منه جَنِفٌ وجانف ؛ عن النحاس . وقيل : الجنف الميل . قال الأعشى :

تَجَانَفَ عَنْ حَجَرِ الْيَمَامَةِ نَاقَتِي \* وَمَا قَصَدْتُ مِنْ أَهْلِهَا لِسَوَائِكَا

وفي الصحاح « الجنف » الميل . وقد جنف بالكسر يجنف جنفا إذا مال ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ جَنَفًا ﴾ . قال الشاعر :

هُمْ الْمَوْتَى وَإِنْ جَنَفُوا عَلَيْنَا \* وَإِنَّا مِنْ لِقَائِهِمْ لَزُورٌ

قال أبو عبيدة : المولى هاهنا في موضع الموالى ، أى بنو العم ؛ كقوله تعالى : ﴿ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ﴾ . وقال ليلى .

إِنِّي أَمْرٌ مَنَعَتْ أَرْوَمَةً عَامِي \* فَصَبِيٌّ وَقَدْ جَنَفَتْ عَلَى خَصْمِي



قال أبو عبيد : وكذلك الجانيء بالهمز هو المائل أيضا . ويقال : أجنف الرجل أى جاء بالحنف ؛ كما يقال : ألأم أى أتى بما يُلام عليه . وأخس أى أتى بخسيس . وتجانف لإثم أى مال . ورجل أجنف أى منحني الظهر . وجَنَنِي (على فعلى بضم الفاء وفتح العين) : اسم موضع ، عن ابن السكيت . وروى عن عليّ أنه قرأ « حيفا » بالحاء والياء أى ظلمها . وقال مجاهد : فمن خاف أى من خشي أن يحنف الموصى ويقطع ميراث طائفة ويتعمد الأذية<sup>(١)</sup> ، أو يأتيها دون تعمد وذلك هو الحنف دون إثم ، فإن تعمد فهو الحنف فى إثم . فالمعنى من وعظ فى ذلك وردّ عنه فأصلح بذلك ما بينه وبين ورثته وبين الورثة فى ذاتهم فلا إثم عليه . (إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ) عن الموصى إذا عملت فيه الموعظة ورجع عما أراد من الأذية . وقال ابن عباس وقنادة والربيع وغيرهم : معنى الآية من خاف أى علم ورأى وأتى علمه عليه بعد موت الموصى إن الموصى جنف وتعمد أذية بعض ورثته فأصلح ما وقع بين الورثة من الاضطراب والشقاق فلا إثم عليه ، أى لا يلحقه إثم المبدل المذكور قبل . وإن كان فى فعله تبديلٌ ما ولا بد ، ولكنه تبديل لمصلحة . والتبديل الذى فيه الإثم إنما هو تبديل الهوى .

الثانية — الخطاب بقوله : (فَمَنْ خَافَ) لجميع المسلمين ، قيل لهم : إن خفتم من موصى ميلا فى الوصية وعدولا عن الحق ووقوعا فى إثم ولم يخرجها بالمعروف ، وذلك بأن يوصى بالمال إلى زوج ابنته أو لولد ابنته لينصرف المال إلى ابنته ، أو إلى ابن ابنته والغرض أن ينصرف المال إلى ابنته ، أو أوصى لبعيد وترك القريب ؛ فبادروا إلى السعى فى الإصلاح بينهم ؛ فإذا وقع الصلح سقط الإثم عن المصلح . والإصلاح فرض على الكفاية ، فإذا قام أحدهم به سقط عن الباقي وإن لم يفعلوا أثم الكل .

الثالثة — فى هذه الآية دليل على أن الحكم بالظن ؛ لأنه إذا ظن قصد الفساد وجب السعى فى الصلاح ، وإذا تحقق الفساد لم يكن صلحا إنما يكون حكما بالدفع وإبطالا للفساد وحسب له .

(١) فى الأصول : منا وفيما سأتى « الأذية » .

وقوله تعالى : ( فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ ) عطف على خاف ، والكناية عن الورثة ولم يجر لهم ذكر لأنه قد عرف المعنى ، وجواب الشرط فلا إثم عليه .

الرابعة - لا خلاف أن الصدقة في حال الحياة والصحة أفضل منها عند الموت ؛ لقوله عليه السلام وقد سئل أى الصدقة أفضل فقال : " أن تصدق وأنت صحيح شحيح " الحديث أخرجه أهل الصحيح . وروى الدارقطني عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " لأن يتصدق المرء في حياته بدينهم خير له من أن يتصدق عند موته بمائة " . وروى النسائي عن أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " مثل الذي ينفق أو يتصدق عند موته مثل الذي يهدي بعد ما يشبع " .

الخامسة - من لم يضرب في وصيته كانت كفارة لما ترك من زكاة ؛ رواه الدارقطني عن معاوية بن قرة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من حضرته الوفاة فأوصى فكانت وصيته على كتاب الله كانت كفارة لما ترك من زكاته " . فان ضربه في الوصية وهي :

السادسة - فقد روى الدارقطني أيضا عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " الإضرار في الوصية من الكبائر " . وروى أبو داود عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إن الرجل أو المرأة ليعمل بطاعة الله ستين سنة ثم يحضرهما الموت فيضاران في الوصية فتجب لهما النار " . وترجم النسائي الصلاة على من جنف في وصيته أخبرنا علي بن حجر أنبأنا هشيم عن منصور وهو ابن زاذان عن الحسن بن سئمة عن عمران ابن حصين رضي الله عنه أن رجلا أعتق ستة مملوكين له عند موته ولم يكن له مال غيرهم ؛ فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فغضب من ذلك وقال : " لقد هممت ألا أصلي عليه " [ ثم دعا مملوكيه <sup>(١)</sup> فجزأهم ثلاثة أجزاء ثم أقرع بينهم فأعتق اثنين وأرق أربعة . وأخرجه مسلم

(١) الزيادة من سنن النسائي .



بمعناه إلا أنه قال في آخره : وقال له قولاً شديداً . بدل قوله : "لقد هممت ألا أصلي عليه" .  
قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ ﴾ الآية . فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ ﴾ لما ذكر ما كتب على المكلفين من القصاص والوصية ذكر أيضاً أنه كتب عليهم الصيام وألزمهم إياه ، وأوجبه عليهم ولا خلاف فيه . قال صلى الله عليه وسلم : "بنى الإسلام على خمس شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان والحج" رواه ابن عمر . ومعناه في اللغة الإمساك وترك التنقل من حال إلى حال . ويقال للصمت صوم ؛ لأنه إمساك عن الكلام . قال الله تعالى مخبراً عن مريم : ﴿ إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا ﴾ أى سكوتاً عن الكلام . والصوم : ركود الريح وهو إمساكها عن الهبوب . وصامت الدابة على أريها<sup>(١)</sup> : قامت وثبتت فلم تعطف . وصام النهار : اعتدل . ومصام الشمس حيث تستوى في منتصف النهار ؛ ومنه قول النابغة :

خَيْلٌ صِيَامٌ وَخَيْلٌ غَيْرُ صَائِمَةٍ \* نَحْتُ الْمَجَاجَ وَخَيْلٌ تَعْلُكُ الْجُمَا

أى خيل ثابتة ممسكة عن الجرى والحركة ، كما قال :

\* كَأَنَّ الثُّرَيَّا عُلِقَتْ فِي مَصَامِهَا \*

أى هى ثابتة فى مواضعها فلا تنقل . وقوله :

\* وَالْبَكَرَاتُ شَرَّهِنَّ الصَّائِمَةِ \*

يعنى التى لا تدور .

وقال امرؤ القيس :

فَدَعَهَا وَسَلَّ الِهْمُ عَنْكَ بِحَسْرَةٍ \* ذَمُولٌ إِذَا صَامَ النَّهَارَ وَهَجَرَا<sup>(٢)</sup>

أى أبطأت الشمس عن الانتقال والسير فصارت بالإبطاء كالمسكة .

(١) الأرى : حبل تشد به الدابة فى محسبها ، ويسمى الأخيه .

(٢) فى الأصول : فدع ذا وما أثبتناه فى الديوان واللسان .

وقال آخر :

حتى إذا صام النهار واعتدل \* وسال للشمس لعاب فقتل

وقال آخر :

نعاما بوجرة صفر الحدو \* دما تطعم النوم الا صياما

أى قائمة . والشعر في هذا المعنى كثير .

والصوم في الشرع : الإمساك عن المفطرات مع اقتران النية به من طلوع الفجر الى غروب الشمس ، وتمسكه وكماله باجتناب المحظورات وعدم الوقوع في المحرمات ؛ لقوله عليه السلام : " من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه من أجله " .

الثانية - فضل الصوم عظيم ، وثوابه جسيم ، جاءت بذلك أخبار كثيرة صحاح وحسان ذكرها الأئمة في مسانيدهم ، وسيأتي بعضها ويكفيك الآن منها في فضل الصوم أن خصه الله بالإضافة إليه كما ثبت في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال محبوا عن ربه : " يقول الله تبارك وتعالى كل عمل ابن آدم له إلا الصوم فإنه لي وأنا أجزي به " الحديث . وإنما خص الصوم بأنه له وإن كانت العبادات كلها له لأمرين باين الصوم بهما سائر العبادات ؛ أحدهما - أن الصوم يمنع من ملاذ النفس وشهواتها مالا يمنع منه سائر العبادات . الثاني - أن الصوم يربط العبد وبين ربه لا يظهر إلا له ؛ فلذلك صار مختصا به . وما سواه من العبادات ظاهر ربما فعله تصنعا ورياء فلهذا صار أخص بالصوم من غيره . وقيل غير هذا .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ كَمَا كُتِبَ ﴾ الكاف في موضع نصب على النعت ، التقدير كَمَا كُتِبَ ، أو صوما كما . أو على الحال من الصيام ، أى كتب عليكم الصيام مشبها كما كتب على الذين . وقال بعض النحاة : الكاف في موضع رفع نعتا للصيام ؛ اذ ليس تعريفه بمحض ؛ لمكان الاجمال الذى فيه بما فسرته الشريعة ، فلذلك جاز نعته بكما اذ لا ينعت بها الا النكرات فهو بمنزلة كتب عليكم صيام . وقد ضعف هذا القول . وما ، في موضع خفض ، وصلتها ﴿ كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ ﴾



مِنْ قَبْلِكُمْ) . والضمير في كتب يعود على ما . واختلف أهل التأويل في موضع التشبيه وهي :

الرابعة — فقال الشعبي وقتادة وغيرهما : التشبيه يرجع الى وقت الصوم وقدر الصوم ؛ فان الله تعالى كتب على موسى وعيسى صوم رمضان فغيروا وزاد أحبارهم عليهم عشرة أيام ، ثم مرض بعض أحبارهم فنذر ان شفاه الله أن يزيد في صومهم عشرة أيام ففعل ؛ فصار صوم النصارى خمسين يوما ؛ فصعب عليهم في الحر فنقلوه الى الربيع . واختار هذا القول النحاس وقال : وهو أشبه بما في الآية . وفيه حديث يدل على صحته أسنده عن دَعْفَل بن حنظلة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " كان على النصارى صوم شهر فرض رجل منهم فقالوا : لئن شفاه الله لتريدن عشرة ثم كان ملك آخر فأكل لحما فأوجع فاه فقالوا لئن شفاه الله لتريدن سبعة ثم كان ملك آخر فقالوا لئتمن هذه السبعة الأيام ونجعل صومنا في الربيع قال فصار خمسين " وقال مجاهد : كتب الله جل وعز صوم شهر رمضان على كل أمة . وقيل : أخذوا بالوثيقة فصاموا قبل الثلاثين يوما وبعدها يوما قرنا بعد قرن ، حتى بلغ صومهم خمسين يوما ؛ فصعب عليهم في الحر فنقلوه الى الفصل الشمسي . قال النقاش : وفي ذلك حديث عن دَعْفَل بن حنظلة والحسن البصري والسدي .

قلت : ولهذا — والله أعلم — كره صوم يوم الشك والستة من شوال بإثر يوم الفطر متصلا به . قال الشعبي : لو صمت السنة كلها لأفطرت يوم الشك ؛ وذلك أن النصارى فرض عليهم صوم شهر رمضان كما فرض علينا فحولوه الى الفصل الشمسي لأنه قد كان يوافق القبط فعُدوا ثلاثين يوما . ثم جاء بعدهم قرن فأخذوا بالوثيقة لأنفسهم فصاموا قبل الثلاثين يوما وبعدها يوما . ثم لم يزل الآخر يستن بسنة من كان قبله حتى صاروا الى خمسين يوما ؛ فذلك قوله تعالى : ﴿ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ ﴾ . وقيل : التشبيه راجع الى أصل وجوبه على من تقدم لا في الوقت والكيفية . وقيل : التشبيه واقع على صفة الصوم الذي

(١) الوثيقة : الإحكام في الأمر . والذي في الطبري فأخذوا بالثقة من أنفسهم .

كان عليهم من منعهم من الأكل والشرب والنكاح، فإذا حان الإفطار فلا يفعل هذه الأشياء من نام . وكذلك كان في النصراني أولا وكان في أول الاسلام ثم نسخ الله تعالى بقوله : ﴿ أَحِلَّ لَكُمْ ثِيْلَةَ الصَّيَامِ الرَّفْتُ إِلَى نِسَائِكُمْ ﴾ . على ما يأتي بيانه ، قاله السدي وأبو العالية والربيع . وقال معاذ بن جبل وعطاء : التشبيه واقع على الصوم لا على الصفة ولا على العدة وإن اختلف الصيامان بالزيادة والنقصان . المعنى : كتب عليكم الصيام أي في أول الاسلام ثلاثة أيام من كل شهر ويوم عاشوراء ؛ كما كتب على الذين من قبلكم وهم اليهود - في قول ابن عباس - ثلاثة أيام ويوم عاشوراء . ثم نسخ هذا في هذه الأمة بشهر رمضان . وقال معاذ بن جبل : نسخ ذلك « بأيام معدودات » ثم نسخت الأيام برمضان .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ « لعل » ترج في حقهم ، كما تقدم . و « تتقون » قيل : معناه هنا تضعفون ؛ فانه كلما قل الأكل ضعفت الشهوة ، وكلما ضعفت الشهوة قلت المعاصي . وهذا وجه مجازي حسن . وفيل : لتتقوا المعاصي . وفيل : هو على العموم ؛ لأن الصيام كما قال عليه السلام جنة ووجاء وسبب تقوى لأنه يمتب الشهوات .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ ﴾ أياما ، مفعول ثان بكتب ؛ قاله الفراء . وقيل : نصب على الظرف لكتب ، أي كتب عليكم الصيام في أيام . والأيام المعدودات : شهر رمضان ؛ وهذا يدل على خلاف ما روى معاذ ، والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ﴾ فيه ست عشرة مسألة :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ مَّرِيضًا ﴾ للمريض حالتان : إحداهما - ألا يطيق الصوم بحال ؛ فعليه الفطر واجبا . الثانية - أن يقدر على الصوم بضرر ومشقة ؛ فهذا يستحب له الفطر ولا يصوم إلا جاهل . قال ابن سيرين : متى حصل الانسان في حال يستحق بها اسم المرض صح الفطر قياسا على المسافر لعله السفر وإن لم تدع الى الفطر ضرورة . قال طريف ابن تمام العطاردي : دخلت على محمد بن سيرين في رمضان وهو يأكل ؛ فلما فرغ قال : إنه



وجعت أصبغى هذه . وقال جمهور من العلماء ؛ إذا كان به مرض يؤله ويؤذيه أو يخاف  
تأديته أو يخاف تزيده صح له الفطر . قال ابن عطية : وهذا مذهب حذاق أصحاب مالك وبه  
يُناظرون . وأما لفظ مالك فهو المرض الذى يشق على المرء ويبلغ به . وقال ابن خوير منداد :  
واختلفت الرواية عن مالك فى المرض المبيح للفطر ؛ فقال مرة : هو خوف التلف من الصيام .  
وقال مرة : شدة المرض والزيادة فيه والمشقة الفادحة . وهذا صحيح مذهبه وهو مقتضى  
الظاهر ؛ لأنه لم يخص مرضا من مرض فهو مباح فى كل مرض ، إلا ما خصه الدليل من  
الصداع والحمى والمرض اليسير الذى لا كلفة معه فى الصيام . وقال الحسن : إذا لم يقدر  
فى المرض على الصلاة قائما أفطر . وقاله النجوى . وقالت فرقة : لا يفطر بالمرض إلا من  
دعته ضرورة المرض نفسه إلى الفطر ومتى احتمل الضرورة معه لم يفطر . وهذا قول الشافعى  
رحمه الله تعالى .

قلت : قول ابن سيرين أعدل شئ فى هذا الباب إن شاء الله تعالى . قال البخارى :  
اعتلت بنيسابور علة خفيفة وذلك فى شهر رمضان ؛ فعادنى إسحاق بن راهويه فى نفر من  
أصحابه فقال لى : أفطرت يا أبا عبد الله ؟ فقلت : نعم . فقال : خشيت أن تضعف عن  
قبول الرخصة . قلت : حدثنا عبدان عن ابن المبارك عن ابن جريج قال قلت لعطاء : من أى  
المرض أفطر ؟ قال : من أى مرض كان ؛ كما قال الله تعالى : ﴿ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا ﴾  
قال البخارى : وهذا الحديث لم يكن عند إسحاق . وقال أبو حنيفة إذا خاف الرجل على نفسه  
وهو صائم إن لم يفطر أن تزداد عينه وجعا أو حماه شدة أفطر .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ أَوْ عَلَى سَفَرٍ ﴾ اختلف العلماء فى السفر الذى يجوز فيه الفطر  
والقصر ، بعد إجماعهم على سفر الطاعة كالج والجهاد ، ويتصل بهذين صلاة الرحم وطلب  
المعاش الضرورى . وأما سفر التجارات والمباحات فيختلف فيه بالمنع والإجازة ، والقول بالجواز  
أرجح . وأما سفر العاصى فيختلف فيه بالجواز والمنع ، والقول بالمنع أرجح ؛ قاله ابن عطية .  
ومسافة الفطر عند مالك حيث تقصر الصلاة . واختلف العلماء فى قدر ذلك ؛ فقال مالك :

يوم وليلة . ثم رجع فقال : ثمانية وأربعون ميلا - قال ابن خزيمة : وهو ظاهر مذهبه - وقال مرة : اثنان وأربعون ميلا . وقال مرة : ستة وثلاثون ميلا . وقال مرة : مسيرة يوم ليلة . وروى عنه يومان ؛ وهو قول الشافعي . وفصل مرة بين البر والبحر فقال : في البحر مسيرة يوم وليلة ، وفي البر ثمانية وأربعون ميلا . وفي المذهب ثلاثون ميلا . وفي غير المذهب ثلاثة أميال . وقال ابن عمر وابن عباس والثوري : الفطر في سفر ثلاثة أيام ؛ حكاه ابن عطية .

قلت : والذي في البخاري : وكان ابن عمر وابن عباس يفطران ويفصران في أربعة برد ، وهي ستة عشر فرسخا .

الثالثة - اتفق العلماء على أن المسافر في رمضان لا يجوز له أن يبيت الفطر ؛ لأن المسافر لا يكون مسافرا بالنية بخلاف المقيم ، وإنما يكون مسافرا بالعمل والنهوض ، والمقيم لا يفتقر إلى عمل ؛ لأنه إذا نوى الإقامة كان مقبلا في الحين لأن الإقامة لا تفتقر إلى عمل فافتراقا . ولا خلاف بينهم أيضا في الذي يؤمل السفر أنه لا يجوز له أن يفطر قبل أن يخرج ؛ فان أفطر فقال ابن حبيب : إن كان قد تاهب لسفره وأخذ في أسباب الحركة فلا شيء عليه . وحكى ذلك عن أصبغ وابن الماجشون . فان عاقه عن السفر عائق كان عليه الكفارة ؛ وحسبه أن ينجو إن سافر . وروى عيسى عن ابن القاسم أنه ليس عليه إلا قضاء يوم ؛ لأنه متأول في فطره . وقال أشهب : ليس عليه شيء من الكفارة سافر أو لم يسافر . وقال سحنون : عليه الكفارة سافر أو لم يسافر ، وهو بمنزلة المرأة تقول : غدا تأتيني حيضتي فتفطر لذلك . ثم رجع إلى قول عبد الملك وأصبغ وقال : ليس مثل المرأة ؛ لأن الرجل يحدث السفر إذا شاء ، والمرأة لا تحدث الحيضة .

قلت : قول ابن القاسم وأشهب في نفي الكفارة حسن ؛ لأنه فعل ما يجوز له فعله والذمة بريئة فلا يثبت فيها شيء إلا بيقين ولا يقين مع الاختلاف ، ثم إنه مقتضى قوله تعالى : ﴿ أَوْ عَلَى سَفَرٍ ﴾ . وقال أبو عمر : هذا أصح أقوالهم في هذه المسألة ؛ لأنه غير منتهك لحرمه الصوم



بقصد إلى ذلك وإنما هو متناول ، ولو كان الأكل مع نية السفر يوجب عليه الكفارة لأنه كان قبل خروجه ما أسقطها عنه خروجه . فتأمل ذلك تجده كذلك إن شاء الله تعالى . وقد روى الدارقطني حدثنا أبو بكر النيسابوري حدثنا اسماعيل بن اسحاق بن سهل بمصر قال حدثنا ابن أبي مريم حدثنا محمد بن جعفر أخبرني زيد بن أسلم قال : أخبرني محمد بن المنكدر عن محمد ابن كعب أنه قال : أتيت أنس بن مالك في رمضان وهو يريد السفر وقد رُحلت دابته ولبس ثياب السفر وقد تقارب غروب الشمس ، فدعا بطعام فأكل منه ثم ركب . فقلت له : سنة ؟ قال : نعم . وروى عن أنس أيضا قال قال لي أبو موسى : ألم أبنائك إذا خرجت خرجت صائما ، وإذا دخلت دخلت صائما ؟ فإذا خرجت فخرج مفطرا وإذا دخلت فادخل مفطرا . وقال الحسن البصري : يفطر إن شاء في بيته يوم يريد أن يخرج . وقال أحمد : يفطر إذا برز عن البيوت . وقال اسحاق : لا ، بل حين يضع رجله في الرجل . قال ابن المنذر : قول أحمد صحيح ؛ لأنهم يقولون لمن أصبح صحيحا ثم اعتل : إنه يفطر بقيسة يومه ، وكذلك إذا أصبح في الحصر ثم خرج إلى السفر فله كذلك أن يفطر . وقالت طائفة : لا يفطر يومه ذلك وإن نهض في سفره . كذلك قال الزهري ومكحول ويحيى الأنصاري ومالك والأوزاعي والشافعي وأبو ثور وأصحاب الرأي . واختلفوا إن فعل ؛ فكلهم قال يقضى ولا يكفر . قال مالك : لأن السفر عذر طارئ فكان كالمرض يطرا عليه . وروى عن بعض أصحاب مالك أنه يقضى ويكفر ؛ وهو قول ابن كنانة والمخزومي وحكاه الباقي عن الشافعي ، واختاره ابن العربي وقال به . قال : لأن السفر عذر طرأ بعد لزوم العبادة ويخالف المرض والحيض ؛ لأن المرض يبيح له الفطر والحيض يحرم عليها الصوم ، والسفر لا يبيح له ذلك فوجب عليه الكفارة لهلك حرمة . قال أبو عمر : وليس هذا بشئ ؛ لأن الله سبحانه قد أباح له الفطر في الكتاب والسنة . وأما قولهم لا يفطر ؛ فانما ذلك استحباب لما عقده فإن أخذ برخصة الله كان عليه القضاء ، وأما الكفارة فلا وجه لها ، ومن أوجبها فقد أوجب ما لم يوجبه الله

ولا رسوله صلى الله عليه وسلم . وقد روى عن ابن عمر في هذه المسألة : يفطر إن شاء في يومه ذلك إذا خرج مسافرا ، وهو قول الشعبي وأحمد وإسحاق .

قلت : وقد ترجم البخاري رحمه الله على هذه المسألة «باب من أفطر في السفر ليراه الناس» وساق الحديث عن ابن عباس قال : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة إلى مكة فصام حتى بلغ عُسْفَانَ<sup>(١)</sup> ، ثم دعا بماء فرفعه إلى يديه ليراه الناس فأفطر حتى قدم مكة وذلك في رمضان . وأخرجه مسلم أيضا عن ابن عباس وقال فيه : ثم دعا بإناء فيه شراب شربه نهارا ليراه الناس ثم أفطر حتى دخل مكة . وهذا نص في الباب فسقط ما خالفه وبالله التوفيق . وفيه أيضا حجة على من يقول : إن الصوم لا ينعقد في السفر . روى عن عمرو بن عباس وأبي هريرة وابن عمر ، قال ابن عمر : من صام في السفر قضى في الحضر . وعن عبد الرحمن بن عوف : الصائم في السفر كالمفطر في الحضر . وقال به قوم من أهل الظاهر ، واحتجوا بقوله تعالى : ( فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَر ) على ما يأتي بيانه ، وبما روى كعب بن عاصم قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « ليس من البر الصيام في السفر » . وفيه أيضا حجة على من يقول : إن من يبيت الصوم في السفر فله أن يفطر وإن لم يكن له عذر . وإليه ذهب مطرف وهو أحد قولي الشافعي وعليه جماعة من أهل الحديث . وكان مالك يوجب عليه القضاء والكفارة ؛ لأنه كان مخيرا في الصوم والفطر ، فلما اختار الصوم وبيته لزمه ولم يكن له الفطر ؛ فإن أفطر عامدا من غير عذر كان عليه القضاء والكفارة . وقد روى عنه أنه لا كفارة عليه ؛ وهو قول أكثر أصحابه إلا عبد الملك فإنه قال : إن أفطر بجماع كفر لأنه لا يقوى بذلك على سفره ولا عذر له ؛ لأن المسافر إنما أبيح له الفطر ليقوى بذلك على سفره . وقال سائر العلماء بالعراق والحجاز : أنه لا كفارة عليه ، منهم الثوري والأوزاعي والشافعي وأبو حنيفة وسائر فقهاء الكوفة . قاله أبو عمر .

الرابعة - واختلف العلماء في الأفضل من الفطر أو الصوم في السفر ؛ فقال مالك والشافعي في بعض ما روى عنهما : الصوم أفضل لمن قوى عليه . وجعل مذهب مالك التخيير ،

(١) عُسْفَانَ (بضم العين ومكون السين المهملين) : قرية بينها وبين مكة ثمانية وأربعين ميلا .



وكذلك مذهب الشافعي . قال الشافعي ومن اتبعه : هو مخير؛ ولم يفصل . وكذلك ابن علية؛  
لحديث أنس قال : سافرنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في رمضان فلم يعب الصائم على المفطر  
ولا المفطر على الصائم . أخرجه مالك والبخاري ومسلم . وروى عن عثمان بن أبي العاص  
الثقفي وأنس بن مالك صاحبي رسول الله صلى الله عليه وسلم انهما قالا : الصوم في السفر  
أفضل ؛ لمن قدر عليه . وهو قول أبي حنيفة وأصحابه .

وروى عن ابن عمر وابن عباس : الرخصة أفضل وقال به سعيد بن المسيب والشافعي  
وعمر بن عبد العزيز ومجاهد وقتادة والأوزاعي وأحمد وإسحاق . فكل هؤلاء يقولون الفطر  
أفضل ؛ لقول الله تعالى : ﴿ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ ﴾ .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ﴾ في الكلام حذف ، أي من يكن  
منكم مريضاً أو مسافراً فأفطر فليقض . والجمهور من العلماء على أن أهل البلد إذا صاموا تسعة  
وعشرين يوماً وفي البلد رجل مريض لم يصم فإنه يقضى تسعة وعشرين يوماً . وقال قوم منهم  
الحسن بن صالح بن حي : أنه يقضى شهراً بشهر من غير مراعاة عدد الأيام . قال الكيا  
الطبري : وهذا بعيد ؛ لقوله تعالى : ﴿ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ﴾ ولم يقل فشهر من أيام أخر .  
وقوله : ﴿ فَعِدَّةٌ ﴾ يقتضى استيفاء عدد ما أفطر فيه ، ولا شك أنه لو أفطر بعض رمضان  
وجب قضاء ما أفطر بعده . كذلك يجب أن يكون حكم إفطار جميعه في اعتبار ضده .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ فَعِدَّةٌ ﴾ ارتفع عدة على خبر الابتداء ، تقديره فالحكم أو  
فالواجب عدة . ويصح فعليه عدة . وقال الكسائي : ويجوز فعدة ، أي فليصم عدة من أيام .  
وقيل : المعنى فعليه صيام عدة . مخذف المضاف وأقيمت العدة مقامه . والعدة فعلة من العد  
وهي بمعنى المعدود ؛ كالطحن بمعنى المطحون ، تقول : أسمع جمعة ولا أرى طحنا . ومنه  
عدة المرأة . من أيام أخر ، لم ينصرف « أخر » عند سيويه لأنها معدولة عن الألف واللام ؛  
لأن سبيل فعل من هذا الباب أن يأتي بالألف واللام ؛ نحو الكبر والفضل . وقال الكسائي :  
هي معدولة عن أخر كما تقول حمراء وحمراً فلذلك لم تنصرف . وقيل : منعت من الصرف لأنها

على وزن جَمَعَ ومعنى صفة لأيام ، ولم تجز أخرى لئلا يشكّل بأنها صفة للعدة . وقيل : إن «أخر» جمع أخرى كأنه أيام أخرى ثم كثرت فقيل : أيام أخر . وقيل : إن نعت الأيام يكون مؤنثا فلذلك نعت بأخر .

السابعة - اختلف الناس في وجوب متابعتها على قولين ذكرهما الدارقطني في «سننه» فروى عن عائشة رضي الله عنها قالت : نزلت « فعدة من أيام أخر متابعات » فسقطت<sup>(١)</sup> « متابعات » . قال : هذا بإسناد صحيح . وروى عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من كان عليه صوم من رمضان فليسرده ولا يقطعه » . في إسناده عبد الرحمن ابن ابراهيم ضعيف الحديث . وأسنده عن ابن عباس في قضاء رمضان « صمه كيف شئت » وقال ابن عمر : « صمه كما أفطرت » . وأسنده عن أبي عبيدة بن الجراح وابن عباس وأبي هريرة ومعاذ بن جبل وعمرو بن العاص . وعن محمد بن المنكدر قال : بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن تقطيع صيام رمضان فقال : « ذلك إليك أرايت لو كان على أحدكم دين ففضى الدرهم والدرهمين ألم يكن قضاؤه فأنه أحق أن يعفو ويغفر » . إسناده حسن إلا أنه مرسل ولا يثبت متصلا . وفي موطأ مالك عن نافع أن عبد الله بن عمر كان يقول : يصوم رمضان متابعا من أفطره متابعا من مرض أو في سفر . قال الباجي في «المنتقى» : يحتمل أن يريد الإخبار عن الوجوب ، ويحتمل أن يريد الإخبار عن الاستحباب . وعلى الاستحباب جمهور الفقهاء . وإن فزقه أجراه ، وبذلك قال مالك والشافعي . والدليل على صحة هذا قوله تعالى : « فعدة من أيام أخر » ولم يخص متفرقة من متتابعة . وإذا أتى بها متفرقة فقد صام عدة من أيام أخر ، فوجب أن يجزيه . ابن العربي : إنما وجب التتابع في الشهر لكونه معينا وقد عدم التعيين في القضاء بخاز التفريق .

(١) قال الزرقاني في شرح الموطأ : معنى سقطت نسخت قال : وليس بين اللوحين « متابعات » أي : ليس في المصحف كلمة « متابعات » وقال الدارقطني : إن كلمة « سقطت » انفرد بها عروة .



الثامنة — لما قال تعالى: ﴿فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾ دل ذلك على وجوب القضاء من غير تعيين لزمان، لأن اللفظ مستمر على الأزمان ولا يختص ببعضها دون بعض. وفي الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها قالت: يكون على الصوم من رمضان فما أستطيع أن أقضيه إلا في شعبان. الشُّغْلُ من رسول الله. أو برسول الله صلى الله عليه وسلم في رواية. وذلك لمكان رسول الله صلى الله عليه وسلم. وهذا نص وزيادة بيان للآية. وذلك يرد على داود قوله: إنه يجب عليه قضاؤه ثاني شوال. ومن لم يصمه ثم مات فهو آثم عنده، وبني عليه أنه لو وجب عليه عتق رقبة فوجد رقبه تباع بثمن فليس له أن يتعدها ويشتري غيرها؛ لأن الفرض عليه أن يعتق أول رقبة يجدها فلا يجزئيه غيرها. ولو كانت عنده رقبة فلا يجوز له أن يشتري غيرها ولو مات الذي عنده فلا يبطل العتق. كما يبطل فيمن نذر أن يعتق رقبة بعينها فمات يبطل نذره، وذلك يفسد قوله. وقال بعض الأصوليين: إذا مات بعد مضي اليوم الثاني من شوال لا يعصى على شرط العزم. والصحيح أنه غير آثم ولا مفرط. وهو قول الجمهور، غير أنه يستحب له تعجيل القضاء لئلا تدركه المنية فيبقى عليه الفرض.

التاسعة — من كان عليه قضاء أيام من رمضان فمضت عليه عدتها من الأيام بعد الفطر أمكنه فيها صيامه فأخر ذلك ثم جاءه مانع منعه من القضاء إلى رمضان آخر فلا إطعام عليه؛ لأنه ليس بمفرط حين فعل ما يجوز له من التأخير. هذا قول البغداديين من المالكيين ويروونه قول ابن القاسم في المدونة.

العاشرة — فإن أخر قضاءه عن شعبان الذي هو غاية الزمان الذي يقضى فيه رمضان فهل يلزمه لذلك كفارة أولا؟ فقال مالك والشافعي وأحمد وإسحاق: نعم. وقال أبو حنيفة والحسن والنخعي وداود: لا.

قلت: وإلى هذا ذهب البخاري لقوله، ويذكر عن أبي هريرة مرسلًا وابن عباس أنه يطعم. ولم يذكر الله الإطعام إنما قال: ﴿فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾.

قلت : قد جاء عن أبي هريرة مسنداً فيمن فرط في قضاء رمضان حتى أدركه رمضان آخر قال : يصوم هذا مع الناس ، ويصوم الذي فرط فيه ويطعم لكل يوم مسكيناً . أخرجه الدارقطني وقال : إسناده صحيح . وروى عنه مرفوعاً إلى النبي صلى الله عليه وسلم في رجل أفطر في شهر رمضان من مرض ثم صح ولم يصم حتى أدركه رمضان آخر قال : " يصوم الذي أدركه ثم يصوم الشهر الذي أفطر فيه ويطعم لكل يوم مسكيناً " . في إسناده ابن نافع وابن وجيه ضعيفان .

الحادية عشرة - فإن تمادى به المرض فلم يصح حتى جاء رمضان آخر ، فروى الدارقطني عن ابن عمر أنه يطعم مكان كل يوم مسكيناً مئداً من حنطة ثم ليس عليه قضاء . وروى أيضاً عن أبي هريرة أنه قال : إذا لم يصح بين الرمضانين صام عن هذا وأطعم عن الثاني ولا قضاء عليه . وإذا صح فلم يصم حتى أدركه رمضان آخر صام عن هذا وأطعم عن الماضي ، فإذا أفطر قضاءه . إسناده صحيح . قال علماءنا : وأقوال الصحابة على خلاف القياس قد يحتاج بها . وروى عن ابن عباس أن رجلاً جاء إليه فقال : مرضت رمضانين ، فقال له ابن عباس : استمربك مرضك أو صححت بينهما ؟ فقال : بل صححت ، قال : صم رمضانين وأطعم ستين مسكيناً . وهذا بدل من قوله : إنه لو تمادى به مرضه لأقضاء عليه . وهذا يشبه مذهبهم في الحامل والمرضع أنهما يطعمان ولا قضاء عليهما ، على ما يأتي :

الثانية عشرة - واختلف من أوجب عليه الإطعام في قدر ما يجب أن يطعم ، فكان أبو هريرة والقاسم بن محمد ومالك والشافعي يقولون : يطعم عن كل يوم مئداً . وقال الثوري : يطعم نصف صاع عن كل يوم .

الثالثة عشرة - واختلفوا فيمن أفطر أو جامع في قضاء رمضان ماذا يجب عليه ، فقال مالك : من أفطر يوماً من قضاء رمضان ناسياً لم يكن عليه شيء غير قضائه ، ويستحب له أن يتمادى فيه للاختلاف ثم يقضيه ولو أفطره عامداً أثم ولم يكن عليه غير قضاء ذلك اليوم ولا يتمادى ، لأنه لا معنى لكفه عما يكف الصائم ها هنا إذ هو غير صائم عند جماعة العلماء



لإفطاره عامدا . وأما الكفارة فلا خلاف عند مالك وأصحابه أنها لا تجب في ذلك ، وهو قول جمهور العلماء . قال مالك : ليس على من أفطر يوما من قضاء رمضان بإصابة أهله أو غير ذلك كفارة ، وإنما عليه قضاء ذلك اليوم . وقال قتادة : على من جامع في قضاء رمضان القضاء والكفارة . وروى ابن القاسم عن مالك أن من أفطر في قضاء رمضان فعليه يومان ، وكان ابن القاسم يفتي به ثم رجع عنه ثم قال : إن أفطر عمدا في قضاء القضاء كان عليه مكانه صيام يومين ، كمن أفسد نخه بإصابة أهله ، وجع قابلا فافسد حجه أيضا بإصابة أهله كان عليه حجتان . قال أبو عمر : قد خالفه في الحج ابن وهب وعبد الملك وليس يجب القياس على أصل مختلف فيه . والصواب عندي — والله أعلم — أنه ليس عليه في الوجهين إلا قضاء يوم واحد ، لأنه يوم واحد أفسده مرتين .

قلت : وهو مقتضى قوله تعالى : ﴿ قَعْدَةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ﴾ ففتى أنى بيوم تام بدلا عما أفطره في قضاء رمضان فقد أتى بالواجب عليه ، لا يجب عليه غير ذلك والله أعلم .

الرابعة عشرة — والجمهور على أن من أفطر في رمضان لعله فوات من علته تلك ، أو سافر فوات في سفره ذلك أنه لا شيء عليه . وقال طاوس وقتادة في المريض يموت قبل أن يصبح : يطعم عنه .

الخامسة عشرة — واختلفوا فيمن مات وعليه صوم من رمضان لم يقضه ، فقال مالك والشافعي والثوري : لا يصوم أحد عن أحد . وقال أحمد وإسحاق وأبو ثور والليث وأبو عبيد وأهل الظاهر : يصام عنه ، إلا أنهم خصصوه بالنذر . وروى مثله عن الشافعي . وقال أحمد وإسحاق في قضاء رمضان : يطعم عنه . احتج من قال بالصوم بما رواه مسلم عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "من مات وعليه صيام صام عنه وليه" . إلا أن هذا عام في الصوم ، يخصه ما رواه مسلم أيضا عن ابن عباس قال : جاءت امرأة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله ، إن أمي قد ماتت وعليها صوم نذر — وفي رواية صوم شهر — أفاصوم عنها ؟ قال : "أريت لو كان على أمك دين فقضيتيه أكان يؤدي ذلك عنها" قالت : .

نعم ؛ قال : ”فصومي عن أمك“ . احتج مالك ومن وافقه بقوله سبحانه : ﴿ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ﴾ وقوله : ﴿ وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى ﴾ وقوله : ﴿ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا ﴾ وبما أخرجه النسائي عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ”لا يصلي أحد عن أحد ولا يصوم أحد عن أحد ولكن يطعم عنه مكان كل يوم مدا من حنطة“ .

قلت : وهذا الحديث عام فيحتمل أن يكون المراد بقوله : ”لا يصوم أحد عن أحد“ صوم رمضان . فأما صوم النذر فيجوز ؛ بدليل حديث ابن عباس وغيره ، فقد جاء في صحيح مسلم أيضا من حديث بريدة نحو حديث ابن عباس ، وفي بعض طرقه : صوم شهرين أفاصوم عنها ؟ قال : ”صومي عنها“ قالت : إنها لم تحج قط أفأحج عنها ؟ قال : ”حجى عنها“ . فقولها : شهرين ، يبعد أن يكون رمضان . والله أعلم . وأقوى ما يحتاج به لماك أنه عمل أهل المدينة وبعضه القياس الجلي وهو أنه عبادة بدنية لا مدخل للال فيها فلا تفعل عمن وجبت عليه كالصلاة . ولا ينقض هذا بالجملة لأن للال فيه مدخلا .

السادسة عشرة - استدل بهذه الآية من قال : إن الصوم لا ينعقد في السفر وعليه القضاء أبدا ؛ فإن الله تعالى يقول : ﴿ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ﴾ أى فعلية عدة ، ولا حذف في الكلام ولا إضمار . وبقوله عليه الصلاة والسلام : ”ليس من البر الصيام في السفر“ قال : ما لم يكن من البر فهو من الإثم ، فبدل ذلك على أن صوم رمضان لا يجوز في السفر . والجمهور يقولون : فيه محذوف فأنظر ؛ كما تقدم . وهو الصحيح لحديث أنس قال : سافرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان فلم يعب الصائم على المفطر ولا المفطر على الصائم . رواه مالك عن حميد الطويل عن أنس ، وأخرجه مسلم عن أبي سعيد الخدري قال : غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لست عشرة مضت من رمضان فمنا من صام ومنا من أفطر فلم يعب الصائم على المفطر ولا المفطر على الصائم .

قوله تعالى : ﴿ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ ﴾ الآية فيه خمس مسائل : الأولى قوله تعالى : ﴿ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ ﴾ قراءة الجمهور بكسر الطاء وسكون الياء ، وأصله بطوقونه نقلت الكسرة إلى الطاء وأنقلبت الواو ياء لانكسار ما قبلها . وقرأه حميد على



الأصل من غير اعتلال، والقياس الاعتلال. ومشهور قراءة ابن عباس «يَطْوِقُونَهُ» بفتح الطاء تخففة وتشديد الواو بمعنى يكلفونه. وقد روى مجاهد «يَطِيقُونَهُ» بالياء بعد الطاء على لفظ يكيلونه وهي باطلة ومحال؛ لأن الفعل مأخوذ من الطوق، فالواو لازمة واجبة فيه ولا مدخل للياء في هذا المثال. قال أبو بكر الأنباري: وأنشدنا أبو حميد بن يحيى النحوي لأبي ذؤيب:

فَقِيلَ تَحْمَلُ فَوْقَ طَوْقِكَ إِنِّهَا \* مُطْبَعَةٌ مِنْ يَاتِهَا لَا يَضِيرُهَا<sup>(١)</sup>

فأظهر الواو في الطوق، وصح بذلك أن واضع الياء مكانها يفارق الصواب. وروى ابن الأنباري عن ابن عباس «يَطِيقُونَهُ» بفتح الياء وتشديد الطاء والياء مفتوحين بمعنى يطيقونه. يقال: طاق وأطاق وأطيق بمعنى. وعن ابن عباس أيضا وعائشة وطاوس وعمرو ابن دينار «يَطْوِقُونَهُ» بفتح الياء وشد الطاء مفتوحة وهي صواب في اللغة؛ لأن الأصل تتطوقونه فأسكنت التاء وأدغمت في الطاء فصارت طاء مشددة، وليست من القرآن، خلافا لمن أثبتها قرآنا، وإنما هي قراءة على التفسير. وقرأ أهل المدينة والشام «فدية طعام» مضافا «مساكين» جمعا. وقرأ ابن عباس «طعام مسكين» بالإفراد فيما ذكر البخاري وأبو داود والنسائي عن عطاء عنه وهي قراءة حسنة؛ لأنها بينت الحكم في اليوم؛ واختارها أبو عبيد، وهي قراءة أبي عمرو وحمزة والكسائي. قال أبو عبيد: فبينت أن لكل يوم إ طعام واحد؛ فالواحد مترجم عن الجميع وليس الجميع بمترجم عن الواحد. وجمع المساكين لا يدرى كم منهم في اليوم إلا من غير الآية. وتخرج قراءة الجمع في مساكين لما كان الذين يطيقونه جمع وكل واحد منهم يلزمه مسكين بجمع لفظه؛ كما قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً﴾ أي اجلدوا كل واحد منهم ثمانين جلدة؛ فليست الثمانون متفرقة في جميعهم، بل لكل واحد ثمانون. قال معناه أبو علي. واختار قراءة الجمع النحاس قال: وما اختاره أبو عبيد مردود لأن هذا إنما يعرف بالندالة؛ فقد علم أن معنى «وَعَلَى الَّذِينَ يَطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مَسَاكِينَ» أن لكل يوم مسكينا فاختيار هذه القراءة لترد

جمعا على جمع . واختار أبو عبيد أن يقرأ « فدية طعام » قال : لأن الطعام هو الفدية ، ولا يجوز أن يكون الطعام نعتا لأنه جوهري ولكنه يجوز على البدل ، وأبين منه أن يقرأ « فدية طعام » بالإضافة لأن فدية مبهمة تقع للطعام وغيره فصار مثل قولك : هذا ثوب خز .

الثانية — واختلف العلماء في المراد بالآية ؛ فقليل : هي منسوخة . روى البخاري « وقال ابن عمر حدثنا [الأعمش حدثنا] عمرو بن مرة حدثنا ابن أبي ليلى حدثنا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم نزل رمضان فشق عليهم فكان من أطعم كل يوم مسكينا ترك الصوم ممن يطيقه ورخص لهم في ذلك فنسختها وأن تصوموا خير لكم » . وعلى هذا قراءة الجمهور « يطيقونه » أي يقدرون عليه لأن فرض الصيام هكذا : من أراد صام ومن أراد أطعم مسكينا . وقال ابن عباس : نزلت هذه الآية رخصة للشيوخ والعجزة خاصة إذا أفطروا وهم يطيقون الصوم ، ثم نسخت بقوله ﴿ مَنْ شَهِدَ مِنْكُمْ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ ﴾ فزالت الرخصة إلا لمن عجز منهم . قال الفراء : الضمير في « يطيقونه » يجوز أن يعود على الصيام ، أي وعلى الذين يطيقون الصيام أن يطعموا إذا أفطروا ، ثم نسخ بقوله : ﴿ وَأَنْ تَصُومُوا ﴾ . ويجوز أن يعود على الفداء ، أي وعلى الذين يطيقون الفداء فدية . وأما قراءة « يطوقونه » على معنى يكفونه مع المشقة اللاحقة لهم ؛ كالمرضى والحامل فإنهما يقدران عليه لكن بمشقة تلحقهم في أنفسهم ، فإن صاموا أجزأهم وإن اقتدوا فلهم ذلك . ففسر ابن عباس — إن كان الإسناد عنه صحيحا — « يطيقونه » بيطوقونه ويتكفونه فأدخله بعض النقلة في القرآن . روى أبو داود عن ابن عباس « وعلى الذين يطيقونه » قال : أثبت للحبل والمرضع . وروى عنه أيضا « وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين » قال : كانت رخصة للشيخ الكبير والمرأة الكبيرة وهما يطيقان الصوم ؛ أن يفطرا ويطعما مكان كل يوم مسكينا ، والحبل والمرضع إذا خافتا على أولادهما أفطرتا وأطعمتا . وخرج الدارقطني عنه أيضا قال : رخص للشيخ الكبير أن يفطر ويطعم عن كل يوم مسكينا ولا قضاء عليه ، هذا إسناد صحيح . وروى عنه أيضا أنه قال : « وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامٌ » ليست بمنسوخة هو الشيخ الكبير والمرأة الكبيرة لا يستطيعان أن يصوما ، فيطعما مكان



كل يوم مسكينا. وهذا صحيح . وروى عنه أيضا أنه قال لأم ولد له - حبل أو مرضع - : أنت من الذين لا يطيقون الصيام ، عليك الجزاء ولا عليك القضاء . وهذا اسناد صحيح . وفي رواية كان له أم ولد ترضع من غير شك فاجهدت فأمرها أن تفطر ولا تقضي . هذا صحيح .

قلت : فقد ثبت بالأسانيد الصحاح عن ابن عباس أن الآية ليست بمنسوخة وأنها محكمة في حق من ذكر . والقول الأول صحيح أيضا إلا أنه يحتمل أن يكون النسخ هناك بمعنى التخصيص فكثيرا ما يطلق المتقدمون النسخ بمعناه . والله أعلم .

وقال الحسن البصري وعطاء بن أبي رباح والضحاك والنخعي والزهرى وربيعه والأوزاعي وأصحاب الرأي : الحامل والمرضع يفطران ولا إطعام عليهما ؛ بمنزلة المريض يفطر ويقضى . وبه قال أبو عبيد وأبو ثور ، وحكى ذلك أبو عبيد عن أبي ثور ، واختاره ابن المنذر . وهو قول مالك في الحبل إن أفطرت . فأما المرضع إن أفطرت فعليها القضاء والإطعام . وقال الشافعي وأحمد : يفطران ويطعمان ويقضيان ، وأجمعوا على أن المشايخ والعجائز الذين لا يطيقون الصيام أو يطيقونه على مشقة شديدة أن يفطروا . واختلفوا فيما عليهم ؛ فقال ربيعة ومالك : لا شيء عليهم . غير أن مالكا قال : لو أطعموا عن كل يوم مسكينا كان أحب إلى . وقال أنس وابن عباس وقيس بن السائب وأبو هريرة : عليهم الفدية ؛ وهو قول الشافعي وأصحاب الرأي وأحمد وإسحاق اتباعا لقول الصحابة رضي الله عن جميعهم . وقوله تعالى : ﴿ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ﴾ ثم قال : ﴿ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينَ ﴾ وهؤلاء ليسوا بمرضى ولا مسافرين ، فوجب عليهم الفدية . والدليل لقول مالك أن هذا مفطر لعذر موجود فيه وهو الشيخوخة والكبر فلم يلزمه إطعام كالمسافر والمريض . وروى هذا عن الثوري ومكحول واختاره ابن المنذر .

الثالثة - واختلف من أوجب الفدية على من ذكر في مقدارها ؛ فقال مالك : مذبذب النبي صلى الله عليه وسلم عن كل يوم أفطره . وبه قال الشافعي . وقال أبو حنيفة : كفارة كل

يوم صاع تمر أو نصف صاع بُر . وروى عن ابن عباس نصف صاع من حنطة . ذكره الدارقطني . وروى عن أبي هريرة قال : من أدركه الكبر فلم يستطع أن يصوم فعليه لكل يوم مذ من قمح . وروى عن أنس بن مالك أنه ضعف عن الصوم عاما فصنع جفنة من طعام ثم دعا بثلاثين مسكينا فأشبعهم .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ ﴾ قال ابن شهاب : من أراد الإطعام مع الصوم . وقال مجاهد : من زاد في الإطعام على المد . ابن عباس : « فمن تطوع خيرا » قال : مسكينا آخر فهو خيره . ذكره الدارقطني وقال : إسناد صحيح ثابت . وخير الثاني صفة تفضيل ، وكذلك الثالث وخير الأول . وقرأ عيسى بن عمرو ويحيى بن وثاب وحمزة والكسائي « تطوع خيرا » مشددا وجزم العين على معنى يتطوع . الباقر « تطوع » بالتاء وتخفيف الطاء وفتح العين على الماضي .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ ﴾ أي والصيام خير لكم . وكذا قرأ أبي أي من الإفطار مع الفدية وكان هذا قبل النسخ وقيل : وأن تصوموا في السفر والمرض غير الشاق ، والله أعلم . وعلى الجملة فإنه يقتضى الحض على الصوم أي فاعلموا ذلك وصوموا .

قوله تعالى : ﴿ شَهْرُ رَمَضَانَ ﴾ إلى قوله ﴿ تَشْكُرُونَ ﴾ فيه إحدى وعشرون مسألة :

الاولى - قوله تعالى : ﴿ شَهْرُ رَمَضَانَ ﴾ قال أهل التاريخ : أول من صام رمضان نوح عليه السلام لما خرج من السفينة . وقد تقدم قول مجاهد : كتب الله رمضان على كل أمة . ومعلوم أنه كان قبل نوح أمم ، والله أعلم . والشهر مشتق من الأشهر لأنه مشتهر لا يتعذر علمه على أحد يريد به ومنه يقال : شهرت السيف إذا سلمته . ورمضان مأخوذ من رمض الصائم يرمض إذا احترق جوفه من شدة العطش . والرمضاء ممدودة شدة الحر ، ومنه الحديث : « صلاة الأوابين إذا رمضت الفصال » أخرجه مسلم . ورمض الفصال أن تحرق الرمضاء أخفافها<sup>(١)</sup>

(١) هي الصلاة التي سنها رسول الله صلى الله عليه وسلم في وقت الضحى .



فتبرك من شدة حرها . فرمضان فيما ذكروا وافق شدة الحر؛ فهو مأخوذ من الرمضاء . قال الجوهري : وشهر رمضان يجمع على رمضان وأرمضة ؛ يقال : انهم لما نقلوا أسماء الشهور عن اللغة القديمة سموها بالأزمنة التي وقعت فيها ، فوافق هذا الشهر أيام رمضاء الحر فسمى بذلك . وقيل : انما سمي رمضان لأنه يرمض الذنوب أي يحرقها بالأعمال الصالحة ، من الإرماض وهو الإحراق ؛ ومنه رمضت قدمه من الرمضاء أي احترقت . وأرمضتني الرمضاء أي أحرقتني ؛ ومنه قيل : أرمضني الأمر . وقيل : لأن القلوب تأخذ فيه من حرارة الموعظة والفكرة في أمر الآخرة كما يؤخذ الرمل والحجارة من حر الشمس . والرمضاء : الحجارة المحماة . وقيل : هو من رمضت النصل أرمضه وأرمضه رمضا إذا دققته بين حجرين ليرق ؛ ومنه نصل رميض ورموض ، عن ابن السكيت ؛ وسمى الشهر به لأنهم كانوا يرمضون أسلحتهم في رمضان ليحاربوا بها في شوال قبل دخول الأشهر الحرم . وحكى الماوردي أن اسمه في الجاهلية « ناتي » وأنشد للفضل :

وفي ناتي أجلت لدى حومة الوغى \* وولت على الأدبار فرسات خثما

وشهر بالرفع قراءة الجماعة على الابتداء ، والخبر « الذي أنزل فيه القرآن » ويرتفع على إضمار مبتدأ ، المعنى : المفروض عليكم صومه شهر رمضان ، أو فيما كتب عليكم شهر رمضان . ويجوز أن يكون « شهر » مبتدأ ، و « الذي أنزل فيه القرآن » صفة ، والخبر « فمن شهد منكم الشهر » . وأعيد ذكر الشهر تعظيما كقوله تعالى : ﴿ الْحَاقَّةُ مَا الْحَاقَّةُ ﴾ . وجاز أن يدخله معنى الجزاء لأن شهر رمضان وإن كان معرفة فليس معرفة بعينها لأنه شائع في جميع القابل ؛ قاله أبو علي . وروى عن مجاهد وشهر بن حوشب نصب شهر ، ورواها هارون الأعور عن أبي عمرو . ومعناه ألزموا شهر رمضان أو صوموا . و « الذي أنزل فيه القرآن » نعت له ولا يجوز أن ينتصب بتصوموا لئلا يفرق بين الصلة والموصول بخبر أن وهو « خير لكم » الزماني : يجوز نصبه على البدل من قوله : ﴿ أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ ﴾ .

الثانية - واختلف هل يقال : « رمضان » دون أن يضاف إلى شهر ؛ فذكر ذلك مجاهد وقال : يقال كما قال الله تعالى . وفي الخبر : « لا تقولوا رمضان بل انسبوه كما نسب الله في القرآن

فقال شهر رمضان . وكان يقول : بلغني أنه اسم من أسماء الله ؛ وكان يكره أن يجمع لفظه لهذا المعنى . ويحتج بما روى : رمضان اسم من أسماء الله تعالى ، وهذا ليس بصحيح فإنه من حديث أبي معشر نجيح وهو ضعيف . والصحيح جواز إطلاق رمضان من غير إضافة كما ثبت في الصحيح وغيرها . روى مسلم عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إذا جاء رمضان فتحت أبواب الرحمة وغلقت أبواب النار وصفدت الشياطين " وفي صحيح البستي عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إذا كان رمضان فتحت أبواب الرحمة وغلقت أبواب جهنم وسلسلت الشياطين " وروى عن ابن شهاب عن أنس بن أبي أنس أن أباة حدثه أنه سمع أبا هريرة يقول فذكره . قال البستي : أنس بن أبي أنس هذا هو والد مالك ابن أنس ، واسم أبي أنس مالك بن أبي عامر من ثقات أهل المدينة ، وهو مالك بن أبي عامر بن عمرو بن الحارث بن عثمان بن جثيل بن عمرو من ذى أصبح من أقبال اليمن . وروى النسائي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أناكم رمضان شهر مبارك فرض الله عز وجل عليكم صيامه تفتح فيه أبواب السماء وتغلق فيه أبواب جهنم وتغل فيه مردة الشياطين لله فيه ليلة خير من ألف شهر من حرم خيرها فقد حرم " وأخرجه أبو حاتم البستي أيضا وقال : فقوله " مردة الشياطين " تقييد ؛ لقوله : " صُفِّدَت الشياطين وسلسلت " . وروى النسائي أيضا عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لامرأة من الأنصار : " إذا كان رمضان فاعتمرى فإن عمرة فيه تعدل حجة " وروى النسائي أيضا عن عبد الرحمن بن عوف قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن الله تعالى فرض صيام رمضان [عليكم] وسنت لكم قيامه فمن صامه وقامه إيمانا واحتسابا خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه " . والآثار في هذا كثيرة ، كلها بإسقاط شهر . وربما أسقطت العرب ذكر الشهر من رمضان .

(١) الذي في ابن خلكان : غيان بغير معجمة ويا ، تحتهما قططان ويقال عثمان بعين مهملة وثاء مثله .

(٢) عن ابن خلكان : « ... وقال ابن سعد : هو جثيل بجاء معجمة » .



قال الشاعر :

جاريةٌ في دِرْعِها الفَضْفَاض \* أبيضُ من أختِ بني إِباض

جاريةٌ في رمضانَ الماضِ \* تُقَطِّعُ الحديثَ بالإِماضِ

وفضل رمضان عظيم ، وثوابه جسيم ، يدل على ذلك معنى الاشتقاق من كونه محرقا للذنوب ، وما كتبناه من الأحاديث .

الثالثة — فرض الله صيام شهر رمضان أى مدة هلاله ويسمى الهلال الشهر؛ كما جاء في الحديث ”فإن غُمِّيَ عليكم الشهر“ أى الهلال وسيأتى . وقال الشاعر :

أخوان من نجد على ثقة \* والشهر مثل قلامة الظفر

حتى تكامل في استدارته \* في أربع زادت على عشر

وفرض علينا عند غمة الهلال إكمال عدة شعبان ثلاثين يوما، وإكمال عدة رمضان ثلاثين يوما، حتى ندخل في العبادة بيقين، ونخرج عنها بيقين؛ فقال في كتابه: ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾ . وروى الأئمة الأثبات عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ”صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته فان غُم عليكم فأكملوا العدد“ . في رواية ”فإن غُمِّيَ عليكم الشهر فعدوا ثلاثين“ . وقد ذهب مطرف بن عبد الله بن الشَّخِير وهو من كبار التابعين وابن قتيبة من اللغويين فقالا : يُعَوَّل على الحساب عند الغيم بتقدير المنازل واعتبار حسابها في صوم رمضان، حتى إنه لو كان صحو لرؤى لقوله عليه السلام : ”فإن أُغْمِيَ عليكم فاقْدُرُوا له“ أى استدلوا عليه بمنازله ، وقدرُوا إتمام الشهر بحسابه . وقال الجمهور : معنى ”فاقدروا له“ فأكملوا المقدار ، يفسره حديث أبي هريرة ”فاكلوا العدة“ وذكر الداودي أنه قيل في معنى قوله ”فاقدروا له“ أى قدرُوا المنازل . وهذا لانعلم أحدا قال به إلا بعض أصحاب الشافعي أنه يعتبر في ذلك بقول المنجمين ، والإجماع حجة عليهم . وقد روى ابن نافع عن مالك في الإمام لا يصوم لرؤية الهلال ولا يفطر لرؤيته ، وإنما يصوم ويفطر على الحساب إنه

لا يقتدى به ولا يتبع . قال ابن العربي : وقد زل بعض أصحابنا فحكي عن الشافعي أنه قال :  
يعول على الحساب . وهي عثرة لا «لما» لها .<sup>(١)</sup>

الرابعة - واختلف مالك والشافعي هل يثبت رمضان بشهادة واحد أو شاهدين ؛  
فقال مالك : لا يقبل فيه شهادة الواحد لأنها شهادة على هلال فلا يقبل فيها أقل من اثنين ؛  
أصله الشهادة على هلال شوال وذى الحجة . وقال الشافعي وأبو حنيفة : يقبل الواحد ؛ لما  
رواه أبو داود عن ابن عمر قال : تراءت الناس الهلال فأخبرت به رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أنى رأيته ؛ فصام وأمر الناس بصيامه . وأخرجه الدارقطني وقال : تفرد به مروان بن محمد  
عن ابن وهب وهو ثقة . روى الدارقطني «أن رجلاً شهد عند علي بن أبي طالب على رؤية  
هلال رمضان فصام ؛ أحسبه قال : وأمر الناس أن يصوموا ، وقال : أصوم يوماً من شعبان  
أحب إلى من أن أفطر يوماً من رمضان . قال الشافعي : فإن لم تر العامة هلال شهر رمضان ورآه رجل  
عدل رأيت أن أقبله للأثر والاحتياط . وقال الشافعي بعد : لا يجوز على رمضان إلا شاهدان .  
قال الشافعي وقال بعض أصحابنا : لا أقبل عليه إلا شاهدين وهو القياس على كل مفسد .

الخامسة - واختلفوا فيمن رأى هلال رمضان وحده أو هلال شوال ؛ فروى الربيع  
عن الشافعي : من رأى هلال رمضان وحده فليصمه ، ومن رأى هلال شوال وحده فليفطر  
وليخف ذلك . وروى ابن وهب عن مالك في الذي يرى هلال رمضان وحده أنه يصوم ؛  
لأنه لا ينبغي له أن يفطر وهو يعلم أن ذلك اليوم من شهر رمضان . ومن رأى هلال شوال  
وحده فلا يفطر ؛ لأن الناس يهتمون على أن يفطر منهم من ليس مأموناً ، ثم يقول أولئك إذا  
فُطِر عليهم : قد رأينا الهلال . قال ابن المنذر : وبهذا قال الليث بن سعد وأحمد بن حنبل .  
وقال عطاء وإسحاق : لا يصوم ولا يفطر . قال ابن المنذر : يصوم ويفطر .

السادسة - واختلفوا إذا أخبر مخبر عن رؤية بلد ؛ فلا يخلو أن يقرب أو يبعد فإن قرب  
فالحكم واحد وإن بعد فلاهل كل بلد رؤيتهم ؛ روى هذا عن عكرمة والقاسم ومسلم ، وروى

(١) لما : كلمة يدعى بها للعائر ، معناها الارتفاع والاقالة من العترة . فإذا أريد الدعاء عليه قيل : لا لما .



عن ابن عباس، وبه قال اسحاق، وإليه أشار البخاري حيث يوجب « لأهل كل بلد رؤيتهم ». وقال آخرون . اذا ثبت عند الناس أن أهل بلد قد رأوه فعليهم قضاء ما أفطروا . هكذا قال الليث بن سعد والشافعي . قال ابن المنذر : ولا أعلمه إلا قول المزني والكوفي .

قلت : ذكر الكيا الطبري في كتاب « أحكام القرآن » له : وأجمع أصحاب أبي حنيفة على أنه اذا صام أهل بلد ثلاثين يوما للرؤية، وأهل بلد تسعة وعشرين يوما أن على الذين صاموا تسعة وعشرين يوما قضاء يوم . وأصحاب الشافعي لا يرون ذلك إذا كانت المطالع في البلدان يجوز أن تختلف . وحجة أصحاب أبي حنيفة قوله تعالى : ﴿ وَلِتُكْلُوا الْعِدَّةَ ﴾ ونبت برؤية أهل بلد أن العدة ثلاثون فوجب على هؤلاء إكمالها . ومخالفهم يحتج بقوله صلى الله عليه وسلم : « صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته » الحديث، وذلك يوجب اعتبار عادة كل قوم في بلدهم . وحكى أبو عمر الإجماع على أنه لا تراعى الرؤية فيما بعد من البلدان كالأندلس من خراسان ، قال : ولكل بلد رؤيتهم، إلا ما كان كالمصر الكبير وما تقاربت أقطاره من بلدان المسلمين . روى مسلم عن كريب أن أم الفضل بنت الحارث بعته الى معاوية بالشام قال : فقدمت الشام فقضيت حاجتها واستهل على رمضان وأنا بالشام فرأيت الهلال ليلة الجمعة ثم قدمت المدينة في آخر الشهر فسألني عبد الله بن عباس رضي الله عنهما، ثم ذكر الهلال فقال : متى رأيتم الهلال؟ فقلت : رأيناه ليلة الجمعة . فقال : أنت رأيته؟ فقلت : نعم، ورآه الناس وصاموا وصام معاوية . فقال : لكنا رأيناه ليلة السبت فلا تزال نصوم حتى نكمل ثلاثين أو نراه . فقلت : أو لا تكفى برؤية معاوية وصيامه؟ فقال : لا، هكذا أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال علماءنا : قول ابن عباس « هكذا أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم » كلمة تصرح برفع ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم وبإمره، فهو حجة على أن البلاد اذا تباعدت كتباعد الشام من الحجاز فالواجب على أهل كل بلد أن تعمل على رؤيته دون رؤية غيره ، وإن ثبت ذلك عند الإمام الأعظم، مالم يحمل الناس على ذلك، فإن حمل فلا تجوز مخالفته . وقال الكيا الطبري : قوله « هكذا أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم » يحتمل أن يكون تأويل فيه قول رسول

الله صلى الله عليه وسلم : "صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته" . وقال ابن العربي : «واختلف في تأويل [قول] ابن عباس [هذا] ؛ ف قيل : رده لأنه خبر واحد ، وقيل : رده لأن الأقطار مختلفة في المطالع ؛ وهو الصحيح لأن كريباً لم يشهد وإنما أخبر عن حكم ثبت بالشهادة ، ولا خلاف في الحكم الثابت أنه يحزى فيه خبر الواحد ، ونظيره ما لو ثبت أنه أهل ليلة الجمعة بأغمت<sup>(٢)</sup> وأهل<sup>(٣)</sup> بأشبيلية ليلة السبت فيكون لأهل كل بلد رؤيتهم ؛ لأن سهيلاً يكشف من أغمت ولا يكشف من أشبيلية ؛ وهذا يدل على اختلاف المطالع .

قلت : وأما مذهب مالك رحمه الله في هذه المسئلة فروى ابن وهب وابن القاسم عنه في المجموعة أن أهل البصرة إذا رأوا هلال رمضان ثم بلغ ذلك إلى أهل الكوفة والمدينة واليمن أنه يلزمهم الصيام أو القضاء إن فات الأداء . وروى القاضي أبو اسحاق عن ابن الماجشون أنه إن كان ثبت بالبصرة بأمر شائع ذائع يستغنى عن الشهادة والتعديل له فإنه يلزم غيرهم من أهل البلاد القضاء ، وإن كان إنما ثبت عند حاكمهم بشهادة شاهدين لم يلزم ذلك من البلاد إلا من كان يلزمه حكم ذلك الحاكم ممن هو في ولايته ، أو يكون ثبت ذلك عند أمير المؤمنين فيلزم القضاء جماعة المؤمنين . قال : وهذا قول مالك .

السابعة - قرأ جمهور الناس « شهر » بالرفع على أنه خبر ابتداء مضمر ، أى ذلكم شهر ، أو المفترض عليكم صيامه شهر رمضان ، أو الصوم أو الأيام . وقيل : ارتفع على أنه مفعول لم يسم فاعله بكتب ، أى كتب عليكم شهر رمضان . ورمضان لا ينصرف لأن النون فيه زائدة . ويجوز أن يكون مرفوعاً على الابتداء ، وخبره «الذى أنزل فيه القرآن» . وقيل : خبره « فمن شهد » ، «والذى أنزل» نعت له . وقيل : ارتفع على البديل من الصيام . فمن قال : إن الصيام في قوله : (كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ) هي ثلاثة أيام وعاشوراء ، قال هنا بالابتداء . ومن قال : إن الصيام هناك رمضان قال هنا بالابتداء أو بالبديل من الصيام ، أى

(١) الزيادة عن « أحكام القرآن » لابن العربي .

(٢) أغمت : ناحية في بلاد البربر من أرض المغرب قرب مراکش .

(٣) أشبيلية : مدينة كبيرة عظيمة بالأندلس .



كتب عليكم شهر رمضان . وقرأ مجاهد وشهر بن حوشب « شهر » بالنصب . قال الكسائي :  
 المعنى كتب عليكم الصيام ، وأن تصوموا شهر رمضان . وقال الفراء : أى كتب عليكم الصيام  
 أى أن تصوموا شهر رمضان . قال النحاس : « لا يجوز أن تنصب شهر رمضان بتصوموا ؛  
 لأنه يدخل في الصلة ثم يفرق بين الصلة والموصول ، وكذلك إن نصبته بالصيام ؛ ولكن  
 يجوز أن تنصبه على الإغراء ، أى الزموا شهر رمضان وصوموا شهر رمضان ، وهذا بعيد أيضاً  
 لأنه لم يتقدم ذكر الشهر فيغرى به » .

قلت : قوله ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ ﴾ يدل على الشهر بخاز الإغراء ، وهو اختيار أبي حنيفة .  
 وقال الأخفش : انتصب على الظرف . وحكى عن الحسن وأبي عمرو إدغام الراء في الراء ،  
 وهذا لا يجوز لثلاثي يجمع ساكنان ، ويجوز أن تقلب حركة الراء على الهاء فتضم الهاء ثم تدغم ،  
 وهو قول الكوفيين .

الثامنة — قوله تعالى : ﴿ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ ﴾ نص في أن القرآن نزل في شهر  
 رمضان وهو بين قوله عز وجل : ﴿ حَمَّ وَالِكِتَابِ الْمُبِينِ . إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ ﴾ يعنى  
 ليلة القدر ، ولقوله : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴾ . وفي هذا دليل على أن ليلة القدر إنما تكون  
 في رمضان لا في غيره . ولا خلاف أن القرآن أنزل من اللوح المحفوظ ليلة القدر على ما بيناه  
 جملة واحدة ، فوضع في بيت العزة في سماء الدنيا ، ثم كان جبريل صلى الله عليه وسلم ينزل به  
 نَجْمًا نَجْمًا في الأوامر والنواهي والأسباب وذلك في عشرين سنة . وقال ابن عباس : أنزل  
 القرآن من اللوح المحفوظ جملة واحدة الى الكتبة في سماء الدنيا ، ثم نزل به جبريل عليه السلام  
 نجوما يعنى الآية والآيتين في أوقات مختلفة في إحدى وعشرين سنة . وقال مقاتل في قوله  
 تعالى : ﴿ شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ ﴾ قال أنزل من اللوح المحفوظ كل عام في ليلة  
 القدر الى سماء الدنيا ، ثم نزل الى السفرة من اللوح المحفوظ في عشرين شهرا ، ونزل به جبريل  
 في عشرين سنة .

قلت : وقول مقاتل هذا خلاف ما نقل من الإجماع « أن القرآن أنزل جملة واحدة »  
والله أعلم .

وروى وائلة بن الأسقع عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أنزلت صحف إبراهيم  
أول ليلة من شهر رمضان والتوراة لست مضين منه والإنجيل لثلاث عشرة والقرآن  
لأربع وعشرين » .

قلت : وفي هذا الحديث دلالة على ما يقوله الحسن أن ليلة القدر تكون ليلة أربع وعشرين ؛  
وسياتى ان شاء الله تعالى بيان هذا .

التاسعة - قوله تعالى : ﴿ الْقُرْآنُ ﴾ القرآن : اسم لكلام الله تعالى ، وهو بمعنى  
المقروء ، كالمشروب يسمى شرابا ، والمكتوب يسمى كتابا ، وعلى هذا قيل : هو مصدر قرأ  
يقرأ قراءة وقرآنا بمعنى . قال الشاعر :

ضحوا بأشمت عنوان السجود به \* يقطع الليل تسبيحا وقرآنا

أى قراءة . وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن عمر أن فى البحر شياطين مسجونة أوثقها سليمان  
عليه السلام يوشك أن تخرج فتقرأ على الناس قرآنا ، أى قراءة . وفى التزويل : ﴿ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ  
قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا ﴾ أى قراءة الفجر . ويسمى المقروء قرآنا على عادة العرب  
فى تسميتها المفعول باسم المصدر كتسميتهم للعلوم علما وللضروب ضربا وللشروب شرابا كما  
ذكرنا ، ثم اشتهر الاستعمال فى هذا واقترب به العرف الشرعى ، فصار القرآن اسما لكلام الله حتى  
إذا قيل : القرآن غير مخلوق يراد به المقروء لا القراءة لذلك . وقد يسمى المصحف الذى  
يكتب فيه كلام الله قرآنا توسعا . وقد قال صلى الله عليه وسلم : « لا تسافروا بالقرآن الى  
أرض العدو » . أراد به المصحف . وهو مشتق من قرأت الشيء جمعته . وقيل : هو اسم  
علم لكتاب الله غير مشتق كالتوراة والإنجيل ؛ وهذا يحكى عن الشافعى . والصحيح  
الاشتقاق فى الجميع وسياتى .

العاشرة - قوله تعالى : ﴿ هُدًى لِلنَّاسِ ﴾ هدى فى موضع نصب على الحال من  
القرآن أى هاديا لهم . « وبيّنات » عطف عليه . و « الهدى » الإرشاد والبيان ، كما تقدم .



أى بيانا لهم وإرشادا، والمراد القرآن بجملة من محكم ومتشابه وناسخ ومنسوخ؛ ثم شرف بالذكر والتخصيص البيئات منه، يعنى الحلال والحرام والمواظظ والأحكام . « وبينات » جمع بيعة من بان الشئ يبين اذا وضع . و « الفرقان » ما فرق بين الحق والباطل أى فصل . وقد تقدم .

الحادية عشرة — قوله تعالى : ﴿ قَمَن شَهِد مِنكُمُ الشَّهَرُ فَلْيَصُمْهُ ﴾ قراءة العامة يجزم اللام . وقرأ الحسن والأعرج بكسر اللام، وهى لام الأمر وحققها الكسر اذا أفردت ؛ فاذا وصلت بشئ ففيها وجهان : الجزم والكسر ؛ وإنما توصل بثلاث أحرف : بالفاء كقوله : « فَلْيَصُمْهُ » « فَلْيَعْبُدُوا » والواو كقوله : « وَلْيُؤْتُوا » . وثم كقوله : « ثُمَّ لِيَقْضُوا » . و « شهد » بمعنى حضر، وفيه إضمار أى من شهد منكم المصر فى الشهر عاقلا بالغنا صحيحا مقيا فليصمه، وهو يقال عام فيخصص بقوله : ﴿ قَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ ﴾ الآية . وليس الشهر بمفعول وإنما هو ظرف زمان ؛ وقد اختلف العلماء فى تأويل هذا فقال على بن أبى طالب وابن عباس وسويد بن غفلة وعائشة — أربعة من الصحابة — وأبو مجلز لاحق ابن حميد وعبيدة السلماني : من شهد، أى من حضر دخول الشهر وكان مقيا فى أوله فى بلده وأهله فليكمل صيامه سافر بعد ذلك أو أقام ، وإنما يفطر فى السفر من دخل عليه رمضان وهو فى سفر . والمعنى عندهم : من أدركه رمضان مسافرا أفطر وعليه عدة من أيام أخر، ومن أدركه حاضرا فليصمه . وقال جمهور الأمة : من شهد أول الشهر وآخره فليصم ما دام مقيا ، فان سافر أفطر ؛ وهذا هو الصحيح وعليه تدل الأخبار الثابتة . وقد ترجم البخارى رحمه الله ردا على القول الأول باب « إذا صام أياما من رمضان ثم سافر » حدثنا عبد الله بن يوسف قال أنبأنا مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج الى مكة فى رمضان فصام حتى بلغ الكديد<sup>(١)</sup> أفطر فأنظر الناس . قال أبو عبد الله : والكديد ما بين عسفان وقديد .

(١) الكديد (فتح الكاف وكسر الدال) : موضع بين وبين المدينة سبع مراحل أو نحوها ، وبينه وبين مكة

نحو مرحلتين .

قلت : قد يحتمل أن يكون قول علي رضي الله عنه ومن وافقه على السفر المندوب كزيارة الإخوان من الفضلاء والصالحين ، أو المباح في طلب الرزق الزائد على الكفاية . وأما السفر الواجب في طلب القوت الضروري ، أو فتح بلد إذا تحقق ذلك ، أو دفع عدو ، فالمرء فيه مخير ولا يجب عليه الإمساك بل الفطر فيه أفضل للتقوى ، وإن كان شهد الشهر في بلده وصام بعضه لحديث ابن عباس وغيره ، ولا يكون في هذا خلاف إن شاء الله ، والله أعلم . وقال أبو حنيفة وأصحابه : من شهد الشهر بشروط التكليف غير مجنون ولا مغنى عليه فليصمه ، ومن دخل عليه رمضان وهو مجنون وتماذى به طول الشهر فلا قضاء عليه ؛ لأنه لم يشهد الشهر بصفة يجب بها الصيام . ومن جن أول الشهر وآخره فانه يقضى أيام جنونه . ونصب الشهر على هذا التأويل هو على المفعول الصريح بشهد .

الثانية عشرة - قد تقرر أن فرض الصوم مستحق بالاسلام والبلوغ والعلم بالشهر ؛ فاذا أسلم الكافر أو بلغ الصبي قبل الفجر لزمهما الصوم صبيحة اليوم ، وإن كان بعد الفجر استحب لهما الإمساك ، وليس عليهما قضاء الماضي من الشهر ولا اليوم الذي بلغ فيه أو أسلم . وقد اختلف العلماء في الكافر يسلم في آخر يوم من رمضان ، هل يجب عليه قضاء رمضان كله أو لا ؟ وهل يجب عليه قضاء اليوم الذي أسلم فيه ؟ فقال الإمام مالك والجمهور : ليس عليه قضاء ما مضى لأنه إنما شهد الشهر من حين إسلامه . قال مالك : وأحب إلى أن يقضى اليوم الذي أسلم فيه . وقال عطاء والحسن : يصوم ما بقى ويقضى ما مضى . وقال عبد الملك بن الماجشون : يكف عن الأكل في ذلك اليوم ويقضيه . وقال أحمد وإسحاق مثله . وقال ابن المنذر : ليس عليه أن يقضى ما مضى من الشهر ولا ذلك اليوم . وقال الباجي : من قال من أصحابنا أن الكفار مخاطبون بشرائع الاسلام - وهو مقتضى قول مالك وأكثر أصحابه - أوجب عليه الإمساك في بقية يومه . ورواه في المدونة ابن نافع عن مالك ، وقاله الشيخ أبو القاسم . ومن قال من أصحابنا ليسوا مخاطبين قال : لا يلزمه الإمساك في بقية يومه . وهو مقتضى قول أشهب وعبد الملك بن الماجشون ، وقاله ابن القاسم .



قلت : وهو الصحيح لقوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ مخاطبة المؤمنين دون غيرهم وهذا أوضح فلا يجب عليه الإمساك في بقية اليوم ولا قضاء ماضى . وتقدم الكلام في معنى قوله : ﴿ وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ﴾ والحمد لله .

الثالثة عشرة — قوله تعالى : ﴿ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ ﴾ قراءة جماعة « اليسر » بضم السين لغتان ، وكذلك « العسر » . قال مجاهد والضحاك : « اليسر » الفطر في السفر ، « والعسر » الصوم في السفر . والوجه عموم اللفظ في جميع أمور الدين ، كما قال تعالى : ﴿ وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ ﴾ وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم " دين الله يسر " . وقال صلى الله عليه وسلم : " يسروا ولا تعسروا " . واليسر من السهولة ، ومنه اليسار للفتى . وسميت اليد اليسرى تفاؤلا ، أولأنه يسهل له الأمر بمعاوتها لليمنى قولان . وقوله : ﴿ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ ﴾ هو بمعنى قوله : ﴿ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ ﴾ . فكررنا كيدا .

الرابعة عشرة — دلت الآية على أن الله سبحانه مرید بإرادة قديمة أزلية زائدة على الذات . هذا مذهب أهل السنة ، كما أنه عالم بعلم ، قادر بقدره ، حي بحياة ، سميع بسمع ، بصير ببصر ، متكلم بكلام . وهذه كلها معان وجودية أزلية زائدة على الذات . وذهب الفلاسفة والشيعة إلى نقيضها ، تعالى الله عن قول الزائغين وإبطال المبطلين . والذي يقطع دابر أهل التعطيل أن يقال : لو لم يصدق كونه ذا إرادة لصدق أنه ليس بذى إرادة ، ولو صح ذلك لكان كل ما ليس بذى إرادة ناقصا بالنسبة إلى من له إرادة ، فان من كانت له الصفات الإرادية فله أن يخصص الشيء وله ألا يخصصه ، فالعقل السليم يقضى بأن ذلك كمال له وليس بنقصان ، حتى أنه لو قدر بالوهم سلب ذلك الأمر عنه بعد ، كان حاله أولا أكمل بالنسبة إلى حاله ثانيا ، فلم يبق إلا أن يكون ما لم يتصف أنقص مما هو متصف به ، ولا يخفى ما فيه من المحال ، فانه كيف يتصور أن يكون المخلوق أكمل من الخالق والخالق أنقص منه ، والبديهة تقضى برده وإبطاله . وقد وصف نفسه جل جلاله وتقدست أسمائه بأنه مرید فقال تعالى : ﴿ فَعَالٌ لَمَّا يُرِيدُ ﴾ وقال سبحانه : ﴿ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ ﴾ وقال : ﴿ يُرِيدُ

اللهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ ) إذا أراد أمرا فأنما يقول له كن فيكون . ثم إن هذا العالم على غاية من الحكمة والاتقان والانتظام والإحكام ، وهو مع ذلك جائز وجوده وجائز عدمه ، فالذى خصصه بالوجود يجب أن يكون مريدا له قادرا عليه عالما به ، فإن لم يكن عالما قادرا لا يصح منه صدور شيء ، ومن لم يكن عالما وإن كان قادرا لم يكن ماصدر منه على نظام الحكمة والاتقان ، ومن لم يكن مريدا لم يكن تخصيص بعض الجائزات بأحوال وأوقات دون البعض بأولى من من العكس إذ نسبتها إليه نسبة واحدة . قالوا : وإذا ثبت كونه قادرا مريدا وجب أن يكون حيا ، إذ الحياة شرط هذه الصفات ، ويلزم من كونه حيا أن يكون سميعا بصيرا متكلما ؛ فإن لم تثبت له هذه الصفات فإنه لا محالة متصف بضدادها كالعمى والطرش والخرس على ما عرف في الشاهد . والبارئ سبحانه وتعالى يتقدس عن أن يتصف بما يوجب في ذاته نقصا .

الخامسة عشرة — قوله تعالى : ( وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ ) فيه تاويلان : أحدهما — إكمال عدة الأداء لمن أفطر في سفره أو مرضه . الثاني — عدة الهلال سواء كانت تسعا وعشرين أو ثلاثين . قال جابر بن عبد الله قال النبي صلى الله عليه وسلم : ” إن الشهر يكون تسعا وعشرين “ . وفي هذا رد لتاويل من تأول قوله صلى الله عليه وسلم : ” شهرا عيد لا ينقصان رمضان وذو الحجة “ . أنهما لا ينقصان عن ثلاثين يوما ، أخرجه أبو داود . وتأوله جمهور العلماء على معنى أنهما لا ينقصان في الأجر وتكفير الخطايا سواء كانا من تسع وعشرين أو ثلاثين . السادسة عشرة — ولا اعتبار برؤية هلال شوال يوم الثلاثين من رمضان نهرا بل هو لليلة التي تأتي ، وهذا هو الصحيح . وقد اختلف الرواة عن عمر في هذه المسألة فروى الدارقطني عن شقيق قال : جاءنا كتاب عمر ونحن بخانقين قال في كتابه : إن الأهلة بعضها أكبر من بعض ، فإذا رأيتم الهلال نهرا فلا تفطروا حتى يشهد شاهدان أنهما رأياه بالأمس . وذكره أبو عمر من حديث عبد الرزاق عن معمر عن الأعمش عن أبي وائل <sup>(١)</sup> قال : كتب إلينا عمر فذكره . قال أبو عمر : وروى عن علي بن أبي طالب مثل ما ذكره عبد الرزاق أيضا ،

(١) أبو وائل : كنيته وهو شقيق السابق ذكره .



وهو قول ابن مسعود وابن عمر وأنس بن مالك، وبه قال مالك والشافعي وأبو حنيفة ومحمد ابن الحسن والليث والأوزاعي، وبه قال أحمد وإسحاق. وقال سفيان الثوري وأبو يوسف: إن رؤى بعد الزوال فهو لليلة التي تأتي، وإن رؤى قبل الزوال فهو لليلة الماضية. وروى مثل ذلك عن عمر، ذكره عبد الرزاق عن الثوري عن مغيرة عن شبابة عن إبراهيم قال: كتب عمر إلى عتبة بن فرقد إذا رأيتم الهلال نهرا قبل أن تزول الشمس لتمام ثلاثين فأفطروا، وإذا رأيتموه بعد ما تزول الشمس فلا تفطروا حتى تمسوا. وروى عن عليّ مثله. ولا يصح في هذه المسئلة شيء من جهة الإسناد عن عليّ. وروى عن سليمان بن ربيعة مثل قول الثوري، وإليه ذهب عبد الملك بن حبيب، وبه كان يفتي بقرطبة. واختلف عن عمر بن عبد العزيز في هذه المسئلة؛ قال أبو عمر: والحديث عن عمر بمعنى ما ذهب إليه مالك والشافعي وأبو حنيفة متصل، والحديث الذي روى عنه بمذهب الثوري منقطع والمصير إلى المتصل أولى. وقد احتج من ذهب بمذهب الثوري بأن قال: حديث الأعمش مجمل لم يخص فيه قبل الزوال ولا بعده، وحديث إبراهيم مفسر، فهو أولى أن يقال به.

قلت: قد روى مرفوعا معنى ما روى عن عمر متصلا موقوفا روته عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت: أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم صائما صبح ثلاثين يوما، فرأى هلال شوال نهرا فلم يفطر حتى أمسى. أخرجه الدارقطني من حديث الواقدي وقال: قال الواقدي حدثنا معاذ بن محمد الأنصاري قال: سألت الزهري عن هلال شوال إذا رؤى باكرا، قال سمعت سعيد بن المسيب يقول: إن رؤى هلال شوال بعد أن طلع الفجر إلى العصر أو إلى أن تغرب الشمس فهو من الليلة التي تجيء. قال أبو عبد الله: وهذا مجمع عليه.

السابعة عشرة — روى الدارقطني عن ربيعة بن حراش عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال: اختلف الناس في آخر يوم من رمضان فقدم أعرابيان فشهدا عند النبي صلى الله عليه وسلم بالله لأهلا الهلال أمس عشية، فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم [الناس] <sup>(١)</sup>

(١) أهل الرجل الهلال رآه. (٢) زيادة عن سنن الدارقطني.

أن يفطروا وأن يغدوا الى مصلاهم . قال الدارقطني : هذا إسناد حسن ثابت . قال أبو عمر : لا خلاف عن مالك وأصحابه أنه لا تصلى صلاة العيد في غير يوم العيد ولا في يوم العيد بعد الزوال . وحكى عن أبي حنيفة . واختلف قول الشافعي في هذه المسئلة فمرة قال بقول مالك ، واختاره المزني وقال : إذا لم يجز أن تصلى في يوم العيد بعد الزوال فالיום الثاني أبعد من وقتها وأخرى ألا تصلى فيه . وعن الشافعي رواية أخرى أنها تصلى في اليوم الثاني ضحى . وقال البهيلى : لا تصلى إلا أن يثبت في ذلك حديث . قال أبو عمر : لو قضيت صلاة العيد بعد خروج وقتها لأشبهت الفرائض ، وقد أجمعوا في سائر السنن أنها لا تقضى فهذه مثلها . وقال الثوري والأوزاعي وأحمد بن حنبل : يخرجون من الغد ، وقاله أبو يوسف في الإملاء . وقال الحسن بن صالح بن حي : لا يخرجون في الفطر ويخرجون في الأضحية . قال أبو يوسف : وأما في الأضحية فيصلها بهم في اليوم الثالث . قال أبو عمر : لأن الأضحية أيام عيد وهي صلاة عيد وليس الفطر يوم عيد الا يوم واحد ، فإذا لم تصل فيه لم تقض في غيره ؛ لأنها ليست بفريضة فتقضى . وقال الليث بن سعد : يخرجون في الفطر والأضحية من الغد .

قلت : والقول بالخروج إن شاء الله أصح للسنة الثابتة في ذلك ، ولا يمتنع أن يستثنى الشارع من السنن ما شاء فبأمر بقضائه بعد خروج وقته . وقد روى الترمذى عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من لم يصل ركعتي الفجر فليصلهما بعد ما تطلع الشمس " . صححه أبو محمد ، قال الترمذى : والعمل على هذا عند بعض أهل العلم ، وبه يقول سفيان الثوري والشافعي وأحمد وإسحاق وابن المبارك . وروى عن عمر أنه فعله .

قلت : وقد قال علماءنا : من ضاق عليه الوقت وصلى الصبح وترك ركعتي الفجر فانه يصلهما بعد طلوع الشمس ان شاء . وقيل : لا يصلهما حينئذ . ثم اذا قلنا : يصلهما فهل ما يفعله قضاء ، أو ركعتان ينوب له ثوابهما عن ثواب ركعتي الفجر . قال الشيخ أبو بكر : وهذا الجارى على أصل المذهب وذكر القضاء تجوز .



قلت : ولا يبعد أن يكون حكم صلاة الفطر في اليوم الثاني على هذا الأصل لا سيما مع كونها مرة واحدة في السنة مع ما ثبت من السنة . روى النسائي قال : أخبرني عمرو بن علي قال حدثنا يحيى قال حدثنا شعبة قال حدثني أبو بشر عن أبي عمير بن أنس عن عمومة له أن قوما رأوا الهلال فاتوا النبي صلى الله عليه وسلم فأمرهم أن يفطروا بعد ما ارتفع النهار وأن يخرجوا إلى العيد من الغد . في رواية ويخرجوا لمصلاتهم من الغد .

الثامنة عشرة — قرأ أبو بكر عن عاصم وأبو عمر — في بعض ما روى عنه — والحسن وقتادة والأعرج « وتكلموا العدة » بالتشديد . والباقون بالتخفيف ، واختار الكسائي التخفيف كقوله عز وجل : ﴿ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ﴾ . قال النحاس : وهما لفتان بمعنى واحد ؛ كما قال عز وجل : ﴿ فَهَلْ الْكَافِرِينَ أَهْمُكُمُ رُؤُودًا ﴾ . ولا يجوز « وتكلموا » باسكان اللام ، والفرق بين هذا وبين ما تقدم أن التقدير ويريد لأن تكلموا ، ولا يجوز حذف أن والكسرة ، هذا قول البصريين . ونحوه قول كثير بن صخر :

\* أريد لأنسى ذكرها \*

أى لأن أنسى ، وهذه اللام هي الداخلة على المفعول ؛ كالتى في قولك : ضربت لزيد . المعنى ويريد إكمال العدة . وقيل : هي متعلقة بفعل مضمر تقديره ولأن تكلموا العدة رخص لكم هذه الرخصة . وهذا قول الكوفيين وحكاها النحاس عن الفراء . قال النحاس : وهذا قول حسن ، ومثله : ﴿ وَكَذَلِكَ تُرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ ﴾ أى وليكون من الموقنين فعلنا ذلك . وقيل : الواو مقحمة . وقيل يحتمل أن تكون هذه اللام لام الأمر والواو عاطفة جملة كلام على جملة كلام . وقال أبو إسحاق إبراهيم بن السرى : هو محمول على المعنى والتقدير : فعل الله ذلك ليسهل عليكم وتكلموا العدة ، قال : ومثله ما أنشده سيبويه :

بادت وغير آيهن مع البلى \* إلا رواكد جمرهن هباء

وَمُشَجَّجٌ أَمَا سَوَاءٌ قَذَالُهُ \* فَبَدَا وَغَيْبٌ سَارُهُ الْمَعَزَاءُ<sup>(١)</sup><sup>(٢)</sup>

شاده يشيده: شيدا جصصه؛ لأن معنى بادت إلا رواكدها رواكده فكأنه قال : وبها مشجج: أو ثم مشجج .

التاسعة عشرة - قوله تعالى : ﴿ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ ﴾ عطف عليه ومعناه الحض على التكبير في آخر رمضان في قول جمهور أهل التأويل . واختلف النباس في حذّه ؛ فقال الشافعي : روى عن معن بن مسكين السيب وعروة وأبي سلمة أنهم كانوا يكبرون ليلة الفطر ويحمدون قال : وتشبه ليلة النحر بها . وقال ابن عباس : حق على المسلمين إذا رأوا هلال شوال أن يكبروا . وروى عنه يكبر المرء من رؤية الهلال إلى انقضاء الخطبة ، ويمسك وقت خروج الإمام ويكبر بتكبيره . وقال قوم : يكبر من رؤية الهلال إلى خروج الإمام للصلاة . وقال سفيان : هو التكبير يوم الفطر . زيد بن أسلم : يكبرون إذا خرجوا إلى المصلي فإذا انقضت الصلاة انقضى العيد . وهذا مذهب مالك ، قال مالك : هو من حين يخرج من داره إلى حين يخرج الإمام . وروى ابن القاسم وعلي بن زياد أنه إن خرج قبل طلوع الشمس فلا يكبر في طريقه ولا جلوسه حتى تطلع الشمس ، وإن غدا بعد الطلوع فليكبر في طريقه إلى المصلي وإذا جلس ، حتى يخرج الإمام ، والفطر والأضحية في ذلك سواء عند مالك ، وبه قال الشافعي . وقال أبو حنيفة : يكبر في الأضحية ولا يكبر في الفطر ؛ والدليل عليه قوله تعالى : ﴿ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ ﴾

(١) في نسخ الأصل وكتاب سيبويه وإعراب القرآن للنحاس : « غير » بالراء . والتصويب عن اللسان مادة « شجج » .

(٢) كذا في كتاب سيبويه وإعراب القرآن للنحاس واللسان . وساره يزيد « ساره » تخفف بحذف الهزة ، ومثله هار وأصله هائر ، وشاك وأصله شائك . وفي الأصول : « شاده » بالشين المعجمة والبدال وهو تصحيف . وهذا يعلم أن تفسير المؤلف وقع لكلمة مصحفة .

والآي ( جمع آية ) وهي علامات الديار . والرواكده : الأثافي . والهباء هنا : الغبار . وأراد بالمشجج وندا من أوتاد الخباء ، وتشجيجه ضرب رأسه ليثبت . وسواء قذاله : وسطه . ويروي سواد قذاله ، وسواد كل شيء . شخصه . وأراد بالقذال أعلاه . وهو أيضا جماع مؤخر الرأس من الإنسان . والمعزاء : أرض صلبة ذات حصي . ( راجع شرح الشواهد للشنتمري ) .



ولأن هذا يوم عيد لا يتكرر في العام فسُنَّ التكبير في الخروج إليه كالأضحية . وروى  
الذارقطني عن أبي عبد الرحمن السلمي قال : كانوا في التكبير في الفطر أشد منهم في الأضحية .  
وروى عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكبر يوم الفطر من حين يخرج  
من بيته حتى يأتي المصل . وروى عن ابن عمر أنه كان إذا غدا يوم الأضحية ويوم الفطر يمجهر  
بالتكبير حتى يأتي المصل ثم يكبر حتى يأتي الإمام . وأكثر أهل العلم على التكبير في عيد الفطر  
من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم فيما ذكر ابن المنذر قال : وحكى ذلك الأوزاعي  
عن الناس . وكان الشافعي يقول : إذا رأى هلال شوال أحببت أن يكبر الناس جماعة  
وفرادى ولا يزالون يكبرون ويظهرون التكبير حتى يغدوا إلى المصل وحتى يخرج الإمام إلى  
الصلاة، وكذلك أحب ليلة الأضحية لمن لم يمج . وسيأتي حكم صلاة العبدین والتكبير فيهما  
في «سبح اسم ربك الأعلى» و«الكوثر» إن شاء الله تعالى .

الموفية عشرين — ولفظ التكبير عند مالك وجماعة من العلماء : الله أكبر الله أكبر  
الله أكبر ثلاثا ، وروى عن جابر بن عبد الله . ومن العلماء من يكبر ويهلل ويسبح أثناء  
التكبير . ومنهم من يقول : الله أكبر كبيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة وأصيلا . وكان  
ابن المبارك يقول إذا خرج من يوم الفطر : الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله والله أكبر والله  
الحمد لله أكبر على ما هدانا . قال ابن المنذر : وكان مالك لا يحد فيه حدا . وقال أحمد :  
هو واسع . قال ابن العربي : واختار علماؤنا التكبير المطلق ، وهو ظاهر القرآن وإليه  
أميل .

الحادية والعشرون — قوله تعالى : ﴿ عَلَى مَا هَدَاكُمْ ﴾ قيل : لما ضل فيه النصارى  
من تبديل صيامهم . وقيل : بدلا عما كانت الجاهلية تفعله من التفاخر بالآباء والتظاهر  
بالأحساب وتعدد المناقب . وقيل : لتعظموه على ما أرشدكم إليه من الشرائع ؛ فهو عام .  
وتقدم معنى « ولعلكم تشكرون » .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ ﴾ الآية فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ ﴾ المعنى وإذا سألك عن المعبود فأخبرهم أنه قريب يثيب على الطاعة ويحيب الداعي ، ويعلم ما يفعله العبد من صوم وصلاة وغير ذلك . واختلف في سبب نزولها ، فقال مقاتل : إن عمر رضى الله عنه واقع امرأته بعد ما صلى العشاء فندم على ذلك وبكى ، وجاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره بذلك ورجع مغتماً ، وكان ذلك قبل نزول الرخصة فنزلت هذه الآية : ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ ﴾ . وقيل : لما وجب عليهم في الابتداء ترك الأكل بعد النوم فأكل بعضهم ثم ندم ، فنزلت هذه الآية في قبول التوبة ونسخ ذلك الحكم على ما يأتى بيانه . وروى الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال : قالت اليهود كيف يسمع ربنا دعاءنا وأنت تزعم أن بيننا وبين السماء خمسمائة عام وغلظ كل سماء مثل ذلك؟ فنزلت هذه الآية . وقال الحسن : سببها أن قوما قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : أقریب ربنا فتناجیه ، أم بعيد فتناديه؟ فنزلت . وقال عطاء وقتادة : لما نزلت : ﴿ وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ قال قوم : في أى ساعة ندعوه؟ فنزلت . الثانية - قوله تعالى : ﴿ فَإِنِّي قَرِيبٌ ﴾ أى بالاجابة . وقيل : بالعلم . وقيل : قريب من أوليائي بالافضال والانعام .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ أَجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ ﴾ أى أقبل عبادة من عبدني ؛ فالدعاء بمعنى العبادة ، والإجابة بمعنى القبول . دليله ما رواه أبو داود عن النعمان بن بشير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " الدعاء هو العبادة قال ربكم ادعوني أستجب لكم " فسمى الدعاء عبادة ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ ﴾ أى دعائي . فأمر بالدعاء وحض عليه وسماه عبادة ، ووعد بأن يستجيب لهم . روى ليث عن شهر بن حوشب عن عبادة بن الصامت قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " أعطيت أمتي ثلاثاً لم تُعطَ إلا الأنبياء كان الله إذا بعث نبياً قال ادعني أستجب لك وقال لهذه الأمة ادعوني أستجب لكم وكان الله إذا بعث النبي قال له ما جعل عليك في الدين من حرج وقال لهذه الأمة وما جعل عليكم في الدين من حرج وكان الله إذا بعث النبي جعله شهيداً



على قومه وجعل هذه الأئمة شهداء على الناس" . وكان خالد الزبيعي يقول : عجبت لهذه الأمة في «ادعوني أستجب لكم» أمرهم بالدعاء ووعدهم بالإجابة وليس بينهما شرط . قال له قائل : مثل ماذا ؟ قال قوله : ﴿ وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ فيها هنا شرط ، وقوله : ﴿ وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ ﴾ فليس ها هنا شرط العمل . ومثل قوله : ﴿ فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴾ فيها هنا شرط . وقوله : ﴿ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ ليس فيه شرط . وكانت الأمم تفرع الى أنبيائها في حوائجهم حتى تسأل الأنبياء لهم ذلك .

فان قيل : فما للداعي قد يدعو فلا يجاب ؟ فالجواب أن قوله الحق في الآيتين «أجيب» «أستجب» لا يقتضي الاستجابة مطلقا لكل داع على التفصيل ، ولا بكل مطلوب على التفصيل فقد قال ربنا تبارك وتعالى في آية أخرى : ﴿ ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يَحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴾ وكل مُصرَّ على كبيرة عالم بها أو جاهلا فهو معتد ، وقد أخبر أنه لا يحب المعتدين فكيف يستجيب له وأنواع الاعتداء كثيرة . ويأتى بيانها هنا وفي «الأعراف» إن شاء الله تعالى . وقال بعض العلماء : أجيب ان شئت كما قال : ﴿ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ ﴾ فيكون هذا من باب المطلق والمقيد . وقد دعا النبي صلى الله عليه وسلم في ثلاث فأعطى اثنتين ومنع واحدة على ما يأتى بيانه في «الأنعام» إن شاء الله تعالى . وقيل : إنما مقصود هذا الإخبار تعريف جميع المؤمنين أن هذا وصف ربهم سبحانه أنه يجيب دعاء الداعين في الجملة ، وأنه قريب من العبد يسمع دعاءه ويعلم اضطرابه فيجيبه بما شاء وكيف شاء ﴿ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ ﴾ الآية . وقد يجيب السيد عبده والوالد ولده ثم لا يعطيه سؤله ، فالإجابة كانت حاصلة لا محالة عند وجود الدعوة ؛ لأن أجيب وأستجيب خبر لا ينسخ فيصير الخبر كذابا . يدل على هذا التأويل ما روى ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «من فتح له في الدعاء فتحت له أبواب الإجابة» . وأوحى الله تعالى الى داود : أن قل للظلمة من عبادي لا يدعوني فاني أوجب على نفسي أن أجيب من دعاني واني اذا أجبت الظلمة لعنتهم . وقال قوم : إن الله يجيب كل الدعاء ، فاما أن يظهر الإجابة في الدنيا ، وإما أن يكفر عنه ،

وإما أن يدخر له في الآخرة ؛ لما رواه أبو سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "ما من مسلم يدعو بدعوة ليس فيها إثم ولا قطيعة رحم إلا أعطاه الله بها إحدى ثلاث إما أن يعجل له دعوته وإما أن يدخر له وإما أن يكف عنه من سوء بمثلها". قالوا : إذن نكثر؟ قال : "الله أكثر". أخرجه أبو عمر بن عبد البر، وصححه أبو محمد عبد الحق . وهو في الموطأ مشطع السند . قال أبو عمر : وهذا الحديث يخرج في التفسير المسند لقول الله تعالى ( **أَدْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ** ) فهذا كله من الإجابة . وقال ابن عباس : كل عبد دعا أستجيب له ، فإن كان الذي يدعو به رزقاً له في الدنيا أعطيه ، وإن لم يكن رزقاً له في الدنيا دخر له .

قلت : وحديث أبي سعيد الخدري وإن كان إذنا بالإجابة في إحدى ثلاث فقد ذلك على صحة ما تقدم من اجتناب الاعتداء المانع من الإجابة حيث قال فيه : " ما لم يدع بإثم أو قطيعة رحم " وزاد مسلم " ما لم يستعجل " رواه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " لا يزال يُستجاب للعبد ما لم يدع بإثم أو قطيعة رحم ما لم يستعجل " قيل : يا رسول الله ، ما الاستعجال ؟ قال : " يقول قد دعوتُ وقد دعوت فلم أر يستجب لي <sup>(١)</sup> فَيَسْتَحْسِرُ عند ذلك ويدعُ الدعاء " . وروى البخاري ومسلم وأبو داود عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " يستجاب لأحدكم ما لم يعجل يقول دعوت فلم يستجب لي " . قال علماءنا رحمة الله عليهم : يحتمل قوله " يستجاب لأحدكم " الإخبار عن [ وجوب <sup>(٢)</sup> وقوع الإجابة ، والإخبار عن جواز وقوعها ؛ فإذا كان بمعنى الإخبار عن الوجوب والوقوع فإن الإجابة تكون بمعنى الثلاثة الأشياء المتقدمة ، فإذا قال : دعوت فلم يستجب لي . بطل وقوع أحد هذه الثلاثة الأشياء وغيرى الدعاء من جميعها . وإن كان بمعنى جواز الإجابة فإن الإجابة حينئذ تكون بفعل مادعاه خاصة ، ويمنع من ذلك قول الداعي : قد دعوت فلم يستجب لي ؛ لأن ذلك من باب القنوط وضعف اليقين والسخط .

(١) ينحسر ، أى ينقطع عن الدعاء ويمتله .

(٢) زيادة عن الموطأ يقتضها السياق .



قلت : ويمنع من إجابة الدعاء أيضا أكل الحرام وما كان في معناه ؛ قال صلى الله عليه وسلم : "الرجل يطيل السفر أشعث أغبر يمد يديه إلى السماء ياربُّ ياربُّ ومطعمه حرام وشربه حرام وملبسه حرام وغذى بالحرام فأنى يستجاب لذلك" . وهذا استفهام على جهة الاستبعاد على قبول دعاء من هذه صفته ؛ فإن إجابة الدعاء لا بد لها من شروط في الداعي وفي الدعاء وفي الشيء المدعوب به ؛ فمن شرط الداعي أن يكون عالما بالآ قادر على حاجته إلا الله وأن الوسائط في قبضته ومسخره بتسخيره ، وأن يدعو بنية صادقة وحضور قلب ؛ فإن الله لا يستجيب دعاء من قلب غافل لاه ، وأن يكون مجتنباً لأكل الحرام وألا يمل من الدعاء . ومن شرط المدعوب به أن يكون من الأمور الجائزة الطلب والفعل شرعا ، كما قال : "مالم يدع بإثم أو قطيعة رحم" . فيدخل في الإثم كل ما ياثم به من الذنوب ، ويدخل في الرحم جميع حقوق المسلمين ومظالمهم . وقال سهل بن عبد الله التستري : شروط الدعاء سبعة : أولها التضرع والخوف والرجاء والمداومة والخشوع والعموم وأكل الحلال . وقال ابن عطاء : إن للدعاء أركانا وأجنحة وأسبابا وأوقاتا ؛ فإن وافق أركانه قوى ، وإن وافق أجنحته طار في السماء ، وإن وافق مواقيته فاز ، وإن وافق أسبابه أنجح . فأركانه حضور القلب والرأفة والاستكانة والخشوع ، وأجنحته الصدق ، ومواقيته الأسحار ، وأسبابه الصلاة على محمد صلى الله عليه وسلم . وقيل : شرائطه أربع - أولها حفظ القلب عند الوحدة ، وحفظ اللسان مع الخلق ، وحفظ العين عن النظر إلى ما لا يحل ، وحفظ البطن من الجرام . وقد قيل : إن من شرط الدعاء أن يكون سليما من اللحن ، كما أنشد بعضهم :

ينادى ربه باللحن ليث \* كذاك إذا دعاه لا يجيب

وقيل لا براهيم بن أدهم : ما بالنا ندعو فلا يستجاب لنا ؟ قال : لأنكم عرقتم الله فلم تطيعوه ، وعرقتم الرسول فلم تتبعوا سنته ، وعرقتم القرآن فلم تعملوا به ، وأكلتم نعم الله فلم تؤدوا شكرها ، وعرقتم الجنة فلم تطلبوها ، وعرقتم النار فلم تهربوا منها ، وعرقتم الشيطان فلم تحاربوه ووافقتموه ، وعرقتم الموت فلم تستعدوا له ، ودفنتم الأموات فلم تعتبروا ، وتركتم عيوبكم واشتغلت

بعبوب الناس . قال علي رضي الله عنه لنوف البكالي : يانوف ، إن الله أوحى إلى داود أن  
مر بنى إسرائيل ألا يدخلوا بيتا من بيوتى إلا بقلوب طاهرة ، وأبصار خاشعة ، وأيد نقية ،  
فإني لا أستجيب لأحد منهم ، ولا لأحد من خلق له عنده مظلمة . يانوف ، لا تكونن شاعرا  
ولا عريفيا ولا شرطيا ولا جابيا ولا عشارا ، فإن داود قام في ساعة من الليل فقال : إنها ساعة  
لا يدعوا عبدا إلا أستجيب له فيها ، إلا أن يكون عريفيا أو شرطيا أو جابيا أو عشارا ، أو  
صاحب عرطبة - وهي الطنبور ، أو صاحب كوبة - وهي الطبل . قال علماؤنا : ولا يقل  
الداعي : اللهم أعطني إن شئت ، اللهم اغفر لي إن شئت ، اللهم ارحمني إن شئت ؛ بل يعرى  
سؤاله ودعائه عن لفظ المشيئة ، ويسأل سؤال من يعلم أنه لا يفعل إلا أن يشاء . وأيضا فإن  
في قوله : « إن شئت » نوعا من الاستغناء عن مغفرته وعطائه ورحمته ؛ كقول القائل :  
إن شئت أن تعطيني كذا فافعل . لا يستعمل هذا إلا مع الغنى عنه ، وأما المضطر إليه فإنه  
يعزم في مسألته ويسأل سؤال فقير مضطر إلى ما سأل . وروى الأئمة واللفظ للبخاري عن  
أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا دعى أحدكم فليعزم المسألة يقولن  
اللهم إن شئت فأعطني فإنه لا مستكره له » . وفي الموطأ « اللهم اغفر لي إن شئت ، اللهم  
ارحمني إن شئت » . قال علماؤنا : قوله « فليعزم المسألة » دليل على أنه ينبغي للمؤمن أن يجتهد  
في الدعاء ويكون على رجاء من الإجابة ، ولا يقنط من رحمة الله لأنه يدعو كريما . قال سفيان  
ابن عيينة : لا يمنعن أحدا من الدعاء ما يعلمه من نفسه فإن الله قد أجاب دعاء شر الخلق  
إبليس ، قال : رب فانظرني إلى يوم يبعثون . قال فإنك من المنظرين . والدعاء أوقات  
وأحوال يكون الغالب فيها الإجابة ، وذلك كالسحر ووقت الفطر ، وما بين الأذان والإقامة ،  
وما بين الظهر والعصر في يوم الأربعاء ، وأوقات الاضطراب وحالة السفر والمرض ، وعند نزول  
المطر والصف في سبيل الله . كل هذا جاءت به الآثار ، ويأتي بيانها في مواضعها . وروى

(١) العريف الذي يل أمور طائفة من الناس ويتعرف أمورهم ويلغها لأمير . والشرطي ( كنزك ربكهنى ) :

هم أعوان الحاكم . والعشار : من يتولى أخذ أعمار الاموال .



شهر بن حوشب أن أم الدرداء قالت له : يا شهر، ألا تحمد القشعريرة؟ قلت : نعم . قالت : فادع الله فإن الدعاء مستجاب عند ذلك . وقال جابر بن عبد الله : دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد الفتح ثلاثا يوم الاثنين ويوم الثلاثاء فاستجيب له يوم الأربعاء بين الصلاتين فعرفت السرور في وجهه . قال جابر : ما نزل بي أمر مهم فليظ إلا توخيت تلك الساعة فادع فيها فأعترف بالإجابة .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي ﴾ قال أبو رجاء الخراساني : فليستجيبوا لي . وقال ابن عطية : المعنى فليطلبوا أن أجيبهم . وهذا هو باب « استعمل » أي طلب الشيء إلا ما شذ مثل : استغنى الله . وقال مجاهد وغيره : المعنى فليجيبوا إلى فيما دعوتهم إليه من الإيمان أي الطاعة والعمل . ويقال : أجاب واستجاب بمعنى ؛ ومنه قول الشاعر :

\* فلم يستجبه عند ذلك مجيب \*

أي لم يجبه . والسين زائدة واللام لام الأمر . وكذا « وليؤمنوا » وبجزم لام الأمر لأنها تجعل الفعل مستقبلا لا غير، فأشبهت إن التي للشرط . وقيل : لأنها لا تقع إلا على الفعل . والرشاد خلاف النى . وقد رُشد يرشد رُشداً، ورُشد (بالكسر) يرشد رُشداً لغة فيه . وأرشده الله . والمرشِد : مقاصد الطرق . والطريق الأُرشد : نحو الأَقصد . ونقول : هو لِرُشدة، خلاف قولك : لِرُنية . وأم راشد : كنية للفارة . وبنو رُشدان : بطن من العرب ؛ عن الجوهري . وقال الهروي : الرُشد والرُشد والرُشاد : الهدى والاستقامة ؛ ومنه قوله : ﴿ لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ أُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصَّيَامِ الرَّفَثُ ﴾ إلى قوله : ﴿ يَتَّقُونَ ﴾ فيه ست وثلاثون مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ أُحِلَّ لَكُمْ ﴾ الآية . لفظ « أحل » يقتضى أنه كان محرماً قبل ذلك ثم نسخ . روى أبو داود عن ابن أبي ليلى قال وحدثنا أصحابنا قال : وكان الرجل إذا أنظر فنام قبل أن يأكل لم يأكل حتى يصبح ، قال : بخاء عمر فأراد امرأته فقالت : إني

قد نمت . فظن أنها تعتل فأتاها . بجاء رجل من الأنصار فأراد طعاما فقالوا : حتى نسهخن لك شيئا فنام ، فلما أصبحوا نزلت عليه هذه الآية ، وفيها ﴿ أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفْتُ إِلَى نِسَائِكُمْ ﴾ . وروى البخاري عن البراء قال : كان أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم إذا كان الرجل صائما فحضر الإفطار فنام قبل أن يفطر لم يأكل ليلته ولا يومه حتى يمسي ، وإن قيس ابن صرمة الأنصاري كان صائما - وفي رواية : كان يعمل في النخيل بالنهار وكان صائما - فلما حضر الإفطار أتى امرأته فقال لها : أعندك طعام ؟ قالت : لا ، ولكن أنطلق فأطلب لك . وكان يومه يعمل ، فغلبته عيناه فجاءته امرأته فلما رآته قالت : خيبة لك ! فلما اتصف النهار غشى عليه ، فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم ، فنزلت هذه الآية ﴿ أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفْتُ إِلَى نِسَائِكُمْ ﴾ ففرحوا فرحا شديدا ، فنزلت : ﴿ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ﴾ وفي البخاري أيضا عن البراء قال : لما نزل صوم رمضان كانوا لا يقربون النساء رمضان كله ، وكان رجال يخونون أنفسهم ، فأنزل الله تعالى : ﴿ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ ﴾ . يقال . خان واختان بمعنى من الخيانة ، أى تخونون أنفسكم بالمباشرة في ليالى الصوم . ومن عصى الله فقد خان نفسه إذ جلب اليها العقاب . وقال القتيبي : أصل الخيانة أن يؤتمن الرجل على شيء فلا يؤدي الأمانة فيه . وذكر الطبري « أن عمر رضى الله تعالى عنه رجع من عند النبي صلى الله عليه وسلم وقد سمر عنده ليلة فوجد امرأته قد نامت فأرادها فقالت له : قد نمت ، فقال لها : نامت ، فوقع بها . وصنع كعب بن مالك مثله ، فغدا عمر على النبي صلى الله عليه وسلم فقال : أعتذر إلى الله وإليك ، فإن نفسي زينت لي فواقعت أهلي ، فهل تجدد لي من رخصة ؟ فقال لي : "لم تكن حقيقا بذلك يا عمر" فلما بلغ بيته أرسل إليه فأنباه بعذره في آية من القرآن . وذكره النحاس ومكي وأن عمر نام ثم وقع بامرأته ، وأنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره بذلك فنزلت : ﴿ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَالآنَ بَاشِرُوهُنَّ ﴾ الآية .



الثانية - قوله تعالى : ﴿ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ ﴾ ليلة نصب على الظرف، وهي اسم جنس فلذلك أفردت . والرفث : كناية عن الجماع لأن الله عز وجل كريم يتكفي ، قاله ابن عباس والسدي . وقال الزجاج : الرفث : كلمة جامعة لكل ما يريد الرجل من امرأته ؛ وقاله الأزهري أيضا . وقال ابن عرفة : الرفث هاهنا الجماع . والرفث : التصريح بذكر الجماع والإعراب به . قال الشاعر :

وَيُرَيْنَ مِنْ أَنْسِ الْحَدِيثِ زَوَانِيَا \* وَبَهْنٍ عَنْ رَفَثِ الرِّجَالِ نِفَارُ

وقيل : الرفث أصله قول الفحش ؛ يقال : رفث وأرفث إذا تكلم بالقبيح ؛ ومنه قول الشاعر :

وَرُبَّ أَسْرَابٍ تَجِيحُ كُظْمٍ \* عَنْ اللِّغَا وَرَفَثِ التَّكَلُّمِ

وتعدى الرفث بلى في قوله تعالى جده : ﴿ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ ﴾ . وأنت لا تقول : رفثت إلى النساء ، ولكن جىء به محمولا على الإفضاء الذي يراد به الملازمة في مثل قوله : ﴿ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ ﴾ ومن هذا المعنى : ﴿ وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ ﴾ كما تقدم . وقوله : ﴿ يَوْمَ يُخَيَّعُ عَلَيْهِمْ ﴾ أى يوقد ، لأنك تقول : أحيت الحديد في النار ، وسبأتى . ومنه قوله : ﴿ فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ ﴾ حمل على معنى ينحرفون عن أمره أو يروغون عن أمره ؛ لأنك تقول : خالفت زيدا . ومثله قوله تعالى : ﴿ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴾ حمل على رءوف فى نحو « بالمؤمنين رءوف رحيم » ألا ترى أنك تقول : رؤفت به ولا تقول رحمت به ، ولكن لما وافقه فى المعنى نزل منزلته فى التعدية . ومن هذا الضرب قول أبى كثير الهذلى :

حملت به فى ليلة مزوءدة \* كرها وعقد نطافها لم يحلل

عدى حملت بالباء ، وحقه أن يصل إلى المفعول بنفسه ؛ كما جاء فى التنزيل : ﴿ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا ﴾ ولكنه قال : حملت به ؛ لأنه فى معنى حملت به .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ ﴾ ابتداء وخبر ، وشددت النون من هن لأنها بمنزلة الميم والواو فى المذكر . ﴿ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ ﴾ أصل اللباس فى الثياب ، ثم سمي

امتراج كل واحد من الزوجين بصاحبه لباسا ، لانضمام الجسد إلى الجسد وامتراجهما وتلازمهما  
تسديها بالنوب . وقال النابغة الجعدي :

إذا ما الضجيجُ قَتَى جِدَّهَا \* تَدَاعَتْ فَكَانَتْ عَلَيْهِ لِبَاسًا  
وقال أيضا :

لَيْسْتُ أَنَا فَاغْنِيَهُمْ \* وَأَنْتِ بَعْدَ أَنَا

وقال بعضهم : يقال لما ستر الشيء وداراه : لباس . بخائز أن يكون كل واحد منهما سترًا  
لصاحبه عما لا يحل ، كما ورد في الخبر . وقيل : لأن كل واحد منهما ستر لصاحبه فيما يكون  
بينهما من الجماع من أبصار الناس . وقال أبو عبيد وغيره : يقال للمرأة : هي لباسك وفراشك  
وإزارك . قال رجل لعمر بن الخطاب .

أَلَا أبلغ أبا حفص رسولاً \* فدَى لك من أختي ثقة إزارى

قال أبو عبيد : أى نسائي . وقيل : نفسى . وقال الربيع : هن فراش لكم ، وأتم  
لحاف هن . مجاهد : أى سكن لكم . أى يسكن بعضكم إلى بعض .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ ﴾ أى يستامر بعضهم  
بعضاً في موقعة المحذور من الجماع والأكل بعد النوم في ليالى الصوم ، كقوله تعالى : ﴿ تَقْتُلُونَ  
أَنْفُسَكُمْ ﴾ يعنى يقتل بعضهم بعضاً . ويحتمل أن يريد به كل واحد منهم فى نفسه بأنه يخونها ،  
وسماه خائناً لنفسه من حيث كان ضرره عائداً عليه كما تقدم . وقوله : ﴿ قَتَابَ عَلَيْكُمْ ﴾  
يحتمل معنيين : أحدهما - قبول التوبة من خيانتهم لأنفسهم . والآخر - التخفيف عنهم  
بالرخصة والإباحة ، كقوله تعالى : ﴿ عَلِمَ أَنَّ لَنَا مَحْصُوهً قَتَابَ عَلَيْكُمْ ﴾ أى خفف عنكم .  
وقوله عقيب القتل الخطأ : ﴿ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِّنَ اللَّهِ ﴾ يعنى تخفيفاً ،  
لأن القاتل خطأ لم يفعل شيئاً تلزمه التوبة منه . وقال تعالى : ﴿ لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ  
وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ ﴾ وإن لم يكن من النبى ما يوجب التوبة  
منه . وقوله : ﴿ فَمَقَا عَنْكُمْ ﴾ يحتمل العفو من الذنب ، ويحتمل التوسعة والتسهيل ، كقول



النبي صلى الله عليه وسلم : "أول الوقت رضوان الله وآخره عفو الله". يعني تسهيله وتوسعته .  
 فعني « علم الله » أى علم وقوع هذا منكم مشاهدة « فتاب عليكم » بعد ما وقع أى خفف  
 عنكم « وعفا » أى سهل . وتختانون : من الخيانة ، كما تقدم . قال ابن العربي : « وقال  
 علماء الزهد وكذا فلتكن العناية وشرف المترلة ، خان نفسه عمر رضى الله عنه فجعلها الله تعالى  
 شريعة وخفف من أجله عن الأمة فرضى الله عنه وأرضاه » .

قوله تعالى : ﴿ فَالآنَ بَاشِرُوهُمْ ﴾ كناية عن الجماع ، أى قد أحل لكم ما حرم عليكم . وسمى  
 الوقاع مباشرة لتلاصق البشريتين فيه . قال ابن العربي : « وهذا يدل على أن سبب الآية جماع  
 عمر رضى الله عنه لاجوع قيس ؛ لأنه لو كان السبب جوع قيس لقال : فالآن كلوا ؛ ابتداء به  
 لأنه المهم الذى نزلت الآية لأجله » .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ ﴾ قال ابن عباس ومجاهد  
 والحكم بن عتيبة وعكرمة والحسن والسدى والربيع والضحاك : معناه وابتغوا الولد ؛ يدل عليه  
 أنه عقيب قوله : ﴿ فَالآنَ بَاشِرُوهُمْ ﴾ . وقال ابن عباس : ما كتب الله لنا هو القرآن .  
 الزجاج : أى ابتغوا القرآن بما أبيع لكم فيه وأمرتم به . وروى عن ابن عباس ومعاذ بن جبل  
 أن المعنى وابتغوا ليلة القدر . وقيل : المعنى اطلبوا الرخصة والتوسعة ؛ قاله قتادة . قال ابن  
 عطية : وهو قول حسن . قيل : ابتغوا ما كتب الله لكم من الإماء والزوجات . وقروا الحسن  
 البصرى والحسن بن قرة « واتبعوا » من الاتباع ، وجوزها ابن عباس ، ورجح « ابتغوا »  
 من الابتغاء .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا ﴾ هذا جواب نازلة قيس ، والأول  
 جواب عمر ، وقد ابتدأ بنازلة عمر لأنه المهم فهو المقدم .

السابعة — قوله تعالى : ﴿ حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمْ الْحَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْحَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ  
 الْفَجْرِ ﴾ حتى ، غاية للتبيين ، ولا يصح أن يقع التبيين لأحد ويحرم عليه الأكل إلا وقد  
 مضى لطلوع الفجر قدر . واختلف في الحد الذى يتيينه يجب الإمساك ؛ فقال الجمهور :

ذلك الفجر المعترض في الأفق يمتدة ويسرة . وبهذا جاءت الأخبار ومضت عليه الأمصار .  
 روى مسلم عن سُمرة بن جندب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
 " لا يفترنكم من سحوركم أذان بلال ولا بياض الأفق المستطيل هكذا حتى يستطير هكذا " (١) .  
 وحكاه حماد بيديه قال : يعنى معترضا . وفي حديث ابن مسعود : " إن الفجر ليس الذى يقول (٢)  
 هكذا - وجمع أصابعه ثم نكسها إلى الأرض - ولكن الذى يقول هكذا - ووضع المسبحة (٣)  
 على المسبحة ومد يديه " . وروى الدارقطني عن عبد الرحمن بن عباس انه بلغه أن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال : " هما بفران فأما الذى كأنه ذنب السرحان فإنه لا يحل شيئا (٤)  
 ولا يحرمه وأما المستطيل الذى عارض الأفق ففيه تحل الصلاة ويحرم الطعام " هذا مرسل .  
 وقالت طائفة : ذلك بعد طلوع الفجر وتبينه في الطرق والبيوت ؛ روى ذلك عن عمر  
 وحذيفة وابن عباس وطلح بن علي وعطاء بن أبي رباح والأعمش سليمان وغيرهم أن الإمساك  
 يجب بتبين الفجر في الطرق وعلى رؤوس الجبال . وقال مسروق : لم يكن يعدون الفجر  
 فجرهم إنما كانوا يعدون الفجر الذى يملأ البيوت . وروى النسائي عن عاصم عن زرار قال  
 قلنا لحذيفة : أى ساعة تسحرت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : هو النهار إلا أن  
 الشمس لم تطلع . وروى الدارقطني عن طلح بن علي أن نبي الله قال : " كلوا واشربوا  
 ولا يفترنكم الساطع المصعد وكلوا واشربوا حتى يعرض لكم الأحمر " . قال الدارقطني : [ قيس  
 ابن طلق ] ليس بالقوى . وقال أبو داود : هذا مما تفرد به أهل الإمامة . قال الطبري : والذى  
 قادم إلى هذا أن الصوم إنما هو في النهار والنهار عندهم من طلوع الشمس وآخره غروبها ؛  
 وقد مضى الخلاف في هذا بين اللغويين . وتفسير رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك بقوله :  
 " إنما هو سواد الليل وبياض النهار " الفصيل في ذلك . وقوله « أياما معدودات » . وروى

(١) حتى يستطير أى يمتد صوتها ويعترض في الأفق بخلاف المستطيل ، والامتطارة هذه تكون بعد غروب ذلك

المستطيل . (٢) حماد هذا ، هو حماد بن زيد أحد رجال سند هذا الحديث . (٣) يقول : يظهر .

(٤) السرحان : الذئب ، وقيل : الأسد . (٥) الكلمة عن سنن الدارقطني . وقيس بن طلق هذا هو أحد

رجال سند هذا الحديث في سنن الدارقطني . فراجع .



الدارقطني عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " من لم يبيت الصيام قبل طلوع الفجر فلا صيام له " . تفرد به عبد الله بن عباد عن المفضل بن فضالة بهذا الإسناد ، وكلهم ثقات . وروى عن حفصة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " من لم يجمع الصيام قبل الفجر فلا صيام له " . رفعه عبد الله بن أبي بكر وهو من الثقات الرُفَّاء . وروى عن حفصة مرفوعاً من قولها . ففى هذين الحديثين دليل على ما قاله الجمهور في الفجر ويمنع الصيام دون نية قبل الفجر خلافاً لقول أبي حنيفة . وهى :

الثامنة - وذلك أن الصيام من جملة العبادات فلا يصح إلا بنية ، وقد وقتها الشارع قبل الفجر ، فكيف يقال : إن الأكل والشرب بعد الفجر جائز . وروى البخارى ومسلم عن سهل بن سعد قال : أنزلت « وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود » ولم ينزل « من الفجر » وكان رجال إذا أرادوا الصوم ربط أحدهم في رجله الخيط الأبيض والخيط الأسود ، ولا يزال يأكل ويشرب حتى يتبين له رؤيتهما ، فأنزل الله بعد « من الفجر » فعلموا أنه إنما يعنى بذلك بياض النهار . وعن عدى بن حاتم قال قلت : يا رسول الله ، ما الخيط الأبيض من الخيط الأسود أهما الخيطان ؟ قال : " إنك لعريض القفا<sup>(١)</sup> إن أبصرت الخيطين - ثم قال - لا بل هو سواد الليل وبياض النهار " . أخرجه البخارى . وسمى الفجر خيطاً لأن ما يبدو من البياض يرى ممتداً كالخيط . قال الشاعر :

الخِيطُ الأَبْيَضُ ضَوْءُ الصَّبِيحِ مُنْفَلِقٌ • والخِيطُ الأَسْوَدُ جَنَحُ اللَّيْلِ مَكْتُومٌ

والخيط في كلامهم عبارة عن اللون . والفجر مصدر فجرت الماء أجفره فجراً إذا جرى وانبعث ، وأصله الشق ، فلذلك قيل للطالع من تبشير ضياء الشمس من مطلعها : فجراً لانبعث ضوءه ، وهو أول بياض النهار المظهر المستطير في الأفق المنتشر ، تسميه العرب الخيط الأبيض كما بيناه . قال أبو دواد الأبادى :

فَلَمَّا أَضَاءَتْ لَنَا مُسَدَّةٌ<sup>(٢)</sup> • وَلاَحَ مِنَ الصَّبِيحِ خَيْطٌ أَنَارَا

(١) القفا العريض ، يستبدل به على قلة فقلة الرجل . (٢) السدة (بضم السين وفتحها) : غلة الليل .

وقال آخر :

قد كاد يبدو ووبدت تباشره \* وسَدَفَ الليل البهيم ساره  
وقد تسمية أيضا الصديق ؛ ومنه قولهم : انصدع الفجر . قال بشر بن أبي خازم أو عمرو  
ابن معد يكرب :

تري السرحان مفترشا يديه \* كأن بياض لَبَتِهِ صديق  
وشبهه الشماخ بيفرق الرأس فقال :

إذا ما الليل كان الصبح فيه \* أشق كفروق الرأس الدهين  
ويقولون في الأمر الواضح : هذا كفلق الصبح ، وكانلاج الفجر ، وتباشير الصبح .  
قال الشاعر :

فوردت قبل انبلاج الفجر \* وابن ذكاء كمين في كفسر<sup>(١)</sup>

التاسعة - قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَتَمُوا الصَّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ ﴾ جعل الله جل ذكره الليل ظرفا  
للاكل والشرب والجماع ، والنهار ظرفا للصيام ؛ فبين أحكام الزمانين وغياب بينهما فلا يجوز  
في اليوم شيء مما أباه بالليل إلا لمسافر أو مريض ، كما تقدم بيانه . فمن أفطر في رمضان  
من غير من ذكر فلا يخلو إما أن يكون عامدا أو ناسيا ؛ فان كان الأول فقال مالك : من  
أفطر في رمضان عامدا بأكل أو شرب أو جماع فعليه القضاء والكفارة ؛ لما رواه في موطأه ،  
ومسلم في صحيحه عن أبي هريرة أن رجلا أفطر في رمضان وأمره رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أن يكفر بعقوبة أو صيام شهرين متتابعين أو إطعام ستين مسكينا ، الحديث . وهذا  
قال الشعبي . وقال الشافعي وغيره : إن هذه الكفارة إنما تختص بمن أفطر بالجماع ؛ لحديث  
أبي هريرة أيضا قال : جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : هلكت يا رسول  
الله ، قال : " وما أهلكك " قال : وقعت على امرأتى في رمضان ، الحديث ، وفيه ذكر  
الكفارة على الترتيب . أخرجه مسلم . وحملوا هذه القضية على القضية الأولى فقالوا : هي

(١) ذكاء (بالضم) : اسم الشمس ، ويقال للصبح : ابن ذكاء لأنه من ضوئها . الكفر : ظلمة الليل رسواده



واحدة ، وهذا غير مسلم به بل هما قضيتان مختلفتان لأن مساقتهما مختلف ، وقد علق الكفارة على من أفطر مجردا عن القيود فلزم مطلقا ؛ وبهذا قال مالك وأصحابه والأوزاعي وإسحاق وأبو ثور والطبري وابن المنذر . وروى ذلك عن عطاء في رواية ، وعن الحسن والزهرى ، ويلزم الشافعى القول به فإنه يقول : ترك الاستفصال مع تعارض الأحوال يدل على عموم الحكم . وأوجب الشافعى عليه مع القضاء العقوبة لانتهاك حرمة الشهر .

العاشرة — واختلفوا أيضا فيما يجب على المرأة بطؤها زوجها في رمضان ، فقال مالك وأبو يوسف وأصحاب الرأي : عليها مثل ما على الزوج . وقال الشافعى : ليس عليها إلا كفارة واحدة ، وسواء طاوعته أو أكرهها ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم أجاب السائل بكفارة واحدة ولم يفصل . وروى عن أبي حنيفة : إن طاوعته فعليه كل واحد منهما كفارة ، وإن أكرهها فعليه كفارة واحدة لا غير . وهو قول سحنون بن سعيد المالكي . وقال مالك : عليه كفارتان . وهو تحصيل مذهبه عند جماعة أصحابه .

الحادية عشرة — واختلفوا أيضا فيمن جامع ناسيا لصومه أو أكل ؛ فقال الشافعى وأبو حنيفة وأصحابه وإسحاق : ليس عليه في الوجهين شيء لا قضاء ولا كفارة . وقال مالك والليث والأوزاعي : عليه القضاء ولا كفارة . وروى مثل ذلك عن عطاء . وقد روى عن عطاء أن عليه الكفارة إن جامع ، وقال : مثل هذا لا ينسى . وقال قوم من أهل الظاهر : سواء وطئ ناسيا أو عامدا فعليه القضاء والكفارة ؛ وهو قول ابن الماجشون عبد الملك ، وإليه ذهب أحمد بن حنبل ؛ لأن الحديث الموجب للكفارة لم يفرق فيه بين الناسي والعامد . قال ابن المنذر : لا شيء عليه .

الثانية عشرة — قال مالك والشافعى وأبو ثور وأصحاب الرأي : إذا أكل ناسيا فظن أن ذلك قد فطره فجامع عامدا أن عليه القضاء ولا كفارة عليه . قال ابن المنذر : وبه نقول . وقيل في المذهب : عليه القضاء والكفارة إن كان قاصدا لهتك حرمة صومه حرة وتهاونا . قال أبو عمر : وقد كان يجب على أصل مالك أن لا يكفر ، لأن من أكل

ناسيا فهو عنده مفطر يقضى يومه ذلك ؛ فأى حرمة هتك وهو مفطر . وعند غير مالك :  
ليس بمفطر كل من أكل ناسيا لصومه .

قلت : وهو الصحيح ، وبه قال الجمهور : إن كل من أكل أو شرب ناسيا فلا قضاء عليه وإن صومه تام ؛ لحديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إذا أكل الصائم ناسيا أو شرب ناسيا فإنما هو رزق ساقه الله تعالى [ إليه ] ولا قضاء عليه - في رواية - ولستم صومه فإن الله أطعمه وسقاه " . أخرجه الدارقطني . وقال : إسناده صحيح وكلهم ثقات . قال أبو بكر الأثرم : سمعت أبا عبد الله يسئل عن من أكل ناسيا في رمضان قال : ليس عليه شيء لحديث أبي هريرة . ثم قال أبو عبد الله مالك : وزعموا أن مالكا يقول : عليه القضاء ، وضحك . قال ابن المنذر : لا شيء عليه ، لقول النبي صلى الله عليه وسلم لمن أكل أو شرب ناسيا : " يتم صومه " . فأنه فهو صوم تام كامل .

قلت : وإذا كان من أفطر ناسيا لا قضاء عليه وصومه صوم تام فعليه إذا جامع حامدا القضاء والكفارة - والله أعلم - كمن لم يفطر ناسيا . وقد احتج علماؤنا على إيجاب القضاء بأن قالوا : المطلوب منه صيام يوم تام لا يقع به نحر لقوله تعالى : ﴿ وَأَتِمُّوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ ﴾ وهذا لم يأت به على التمام فهو باق عليه ، ولعل الحديث في صوم التطوع خلفته . وقد جاء في صحيح البخاري ومسلم : " من نسي وهو صائم فأكل أو شرب فليتم صومه " . فلم يذكر قضاء ولا تعرض له ، بل الذي تعرض له سقوط المؤاخظة والأمر بمضيه على صومه وإتمامه ، هذا إن كان واجبا فدل على ما ذكرناه من القضاء . فأما صوم التطوع فلا قضاء فيه لمن أكل ناسيا ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم : " لا قضاء عليه " .

قلت : هذا ما احتج به علماؤنا وهو صحيح ، لولا ما صح عن الشارع ما ذكرناه وقد جاء بالنص الصريح وهو ما رواه أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " من أفطر في شهر رمضان ناسيا فلا قضاء عليه ولا كفارة " . أخرجه الدارقطني وقال : تفرد به ابن مرزوق وهو ثقة عن الأنصاري ؛ فزال الاحتمال وارتفع الإشكال ، والحمد لله ذي الجلال والإكرام .



الثالثة عشرة — لما بين سبحانه محظورات الصيام وهي الأكل والشرب والجماع ولم يذكر المباشرة التي هي اتصال البشرة بالبشرة كالقبلة والحسنة وغيرها، دل ذلك على صحة الصوم من قبل وباشر؛ لأن خوى الكلام إنما يدل على تحريم ما أباحه الليل وهو الأشياء الثلاثة ولا دلالة فيه على غيرها بل هو موقوف على الدليل؛ ولذلك شاع الاختلاف فيه؛ واختلف علماء السلف فيه، فمن ذلك المباشرة. قال علماؤنا: يكره لمن لا يأمّن على نفسه ولا يملكها لئلا يكون سببا إلى ما يفسد الصوم. روى مالك عن نافع أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما كان ينهى عن القبلة والمباشرة للصائم؛ وهذا — والله أعلم — خوف ما يحدث عنهما؛ فإن قبل وسلم فلا جناح عليه، وكذلك إن باشر. وروى البخاري عن عائشة قالت: كان النبي صلى الله عليه وسلم يقبل ويباشر وهو صائم. ومن كره القبلة للصائم عبد الله بن مسعود وعروة ابن الزبير. وقد روى عن ابن مسعود أنه يقضي يوما مكانه، والحديث حجة عليهم. قال أبو عمر: ولا أعلم أحدا رخص فيها لمن يعلم أنه يتولد عليه منها ما يفسد صومه؛ فإن قبل فأمنى عليه القضاء ولا كفارة؛ قاله أبو حنيفة وأصحابه والثوري والحسن والشافعي، واختاره ابن المنذر وقال: لا، ليس لمن أوجب عليه الكفارة حجة. قال أبو عمر: ولو قبل فأمنى لم يكن عليه شيء عندهم. وقال أحمد: من قبل فأمنى أو أمنى فعليه القضاء ولا كفارة عليه إلا على من جامع فأولج عامدا أو ناسيا. وروى ابن القاسم عن مالك فيمن قبل أو باشر فأنعظ ولم يخرج منه ماء جملة عليه القضاء. وروى ابن وهب عنه لا قضاء عليه حتى يمضي. قال القاضي أبو محمد: واتفق أصحابنا على ألا كفارة عليه. وإن كان متنيا فهل تلزمه الكفارة مع القضاء؛ فلا يخلو أن يكون قبل قبلة واحدة فأنزل، أو قبل فالتد فعاود فأنزل. فإن كان قبل قبلة واحدة أو باشر أو لمس مرة، فقال أشهب وسحنون: لا كفارة عليه حتى يكرر. وقال ابن القاسم: يكفر في ذلك كله إلا في النظر فلا كفارة عليه حتى يكرر. ومن قال بوجوب الكفارة عليه إذا قبل أو باشر أو لاعب امرأته أو جامع دون الفرج فأمنى: الحسن البصري وعطاء وابن المبارك وأبو ثور وإسحاق، وهو قول مالك في المدونة. وحجة قول أشهب أن

المس والقبلة والمباشرة ليست تفطر في نفسها، وإنما يبقى أن تؤول إلى الأمر الذي يقع به الفطر، فإذا فعل مرة واحدة لم يقصد الإنزال وإفساد الصوم فلا كفارة عليه كالنظر إليها، وإذا كرر ذلك فقد قصد إفساد صومه فعليه الكفارة كما لو تكرر النظر. قال الخمي: واتفق جميعهم في الإنزال عن النظر إلا كفارة عليه إلا أن يتابع. والأصل أنه لا تجب الكفارة إلا على من قصد الفطر وانتهاك حرمة الصوم، فإذا كان ذلك وجب أن ينظر إلى عادة من نزل به ذلك، فإن كان ذلك شأنه أن ينزل عن قبلة أو مباشرة مرة، أو كانت عادته مختلفة مرة ينزل، ومرة لا ينزل رأيت عليه الكفارة؛ لأن فاعل ذلك قاصد لانتهاك صومه أو متعرض له. وإن كانت عادته السلامة فقدّر أن يكون منه خلاف العادة لم يكن عليه كفارة، وقد يحتمل قول مالك في وجوب الكفارة لأن ذلك لا يجري إلا ممن يكون ذلك طبعه واكتفى بما ظهر منه. وحمل أشهب الأمر على الغالب من الناس أنهم يسلمون من ذلك، وقولهم في النظر دليل على ذلك.

قلت: ما حكاه من الاتفاق في النظر وجعله أصلا ليس كذلك؛ فقد حكى الباجي في المتن أن نظر نظرة واحدة يقصد بها اللذة فقد قال الشيخ أبو الحسن: عليه القضاء والكفارة. قال الباجي: وهو الصحيح عندي؛ لأنه إذا قصد به الاستمتاع كان كالقبلة وغير ذلك من أنواع الاستمتاع؛ والله أعلم. وقال جابر بن زيد والثوري والشافعي وأبو ثور وأصحاب الرأي فيمن ردّ النظر إلى المرأة حتى أمتى: فلا قضاء عليه ولا كفارة. قال ابن المنذر. قال الباجي: وروى في المدونة ابن نافع عن مالك أنه إن نظر إلى امرأته متجذرة فالتذّ فأنزل، عليه القضاء دون الكفارة.

الرابعة عشرة - والجمهور على صحة صوم من طلع عليه الفجر وهو جنب. وقال القاضي أبو بكر بن العربي: «وذلك جائز إجماعاً، وقد كان وقع فيه بين الصحابة كلام ثم استقر الأمر على أن من أصبح جنباً فإن صومه صحيح».

قلت: أما ما ذكر من وقوع الكلام فصحيح مشهور، وذلك قول أبي هريرة: من أصبح جنباً فلا صوم له. أخرجه الموطأ وغيره. وفي كتاب النسائي أنه قال لما روجع: والله



ما أنا قلته ، محمد صلى الله عليه وسلم والله قاله . وقد اختلف في رجوعه عنها ، وأشهر قوليّه عند أهل العلم أنه لا صوم له ، حكاه ابن المنذر . وروى عن الحسن بن صالح وعن أبي هريرة أيضا قول ثالث قال : إذا علم بجنبته ثم نام حتى يصبح فهو مفطر ، وإن لم يعلم حتى أصبح فهو صائم . روى ذلك عن عطاء وطاوس وعروة بن الزبير . وروى عن الحسن والنخعي أن ذلك يجزى في التطوع ويقضى في الفرض .

قلت : فهذه أربعة أقوال للعلماء فيمن أصبح جنباً ، والصحيح منها مذهب الجمهور للحديث عائشة رضي الله عنها وأم سلمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصبح جنباً من جماع غير احتلام ثم يصوم . وعن عائشة رضي الله عنها قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكره الفجر في رمضان وهو جنب من غير حلم فيغتسل ويصوم . أخرجهما البخاري ومسلم ، وهو الذي يفهم من ضرورة قوله تعالى : ﴿ قَالَانِ بَاشِرُوهُنَّ ﴾ الآية ، فإنه لما مَدَّ إباحة الجماع إلى طلوع الفجر فبالضرورة يعلم أن الفجر يطلع عليه وهو جنب ، وإنما يتأتى الغسل بعد الفجر . وقد قال الشافعي : ولو كان الذكر داخل المرأة فترعه مع طلوع الفجر أنه لا قضاء عليه . وقال المزني : عليه القضاء لأنه من تمام الجماع . والأقول أصح لما ذكرنا وهو قول علمائنا .

الخامسة عشرة — واختلفوا في الحائض تطهر قبل الفجر وتترك التطهر حتى تصبح ، الجمهورهم على وجوب الصوم عليها وإجزائه سواء تركته عمداً أو سهواً كالجنب ، وهو قول مالك وابن القاسم . وقال عبد الملك : إذا طهرت الحائض قبل الفجر فأباحت غسلها حتى طلع الفجر فيومها يوم فطر ، لأنها في بعضه غير طاهرة وليست كالجنب لأن الاحتلام لا ينتقض الصوم والحیضة تنقضه . هكذا ذكره أبو الفرج في كتابه عن عبد الملك . وقال الأوزاعي : تقضى لأنها فطرطت في الاغتسال . وذكر ابن الجلاب عن عبد الملك أنها إن طهرت قبل الفجر في وقت يمكنها فيه الغسل ففطرطت ولم تغتسل حتى أصبحت لم يضرها كالجنب ، وإن كان الوقت ضيقاً لا تدرك فيه الغسل لم يحجز صومها ويومها يوم فطر . وقال مالك . وهي كمن طلع عليها الفجر وهي حائض . وقال محمد بن مسلمة في هذه : تصوم وتقضى ، مثل قول

الأوزاعي . وروى عنه أنه شذ فأوجب على من طهرت قبل الفجر فمزطت وتوانت وتأخرت حتى تصبح الكفارة مع القضاء .

السادسة عشرة - وإذا طهرت المرأة ليلا في رمضان فلم تدر أكان ذلك قبل الفجر أو بعده، صامت وقضت ذلك اليوم احتياطا ولا كفارة عليها .

السابعة عشرة - روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : "أفطر الحاجم والمحجوم" . من حديث ثوبان وحديث شداد بن أوس وحديث رافع بن خديج، وبه قال أحمد وإسحاق، وصححه أحمد وحديث شداد بن أوس، وصححه علي بن المديني وحديث رافع بن خديج . وقال مالك والشافعي والثوري : لا قضاء عليه إلا أنه يكره له ذلك من أجل التفرير . وفي صحيح مسلم من حديث أنس أنه قيل له : أكنتم تكرهون الحجامة للصائم؟ قال : لا، إلا من أجل الضعف . وقال أبو عمر : حديث شداد ورافع وثوبان عندنا منسوخ بحديث ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم احتجم صائما محرما، لأن في حديث شداد بن أوس وغيره أنه صلى الله عليه وسلم مرة عام الفتح على رجل يحتجم لثمان عشرة ليلة خلت من رمضان فقال : "أفطر الحاجم والمحجوم" . واحتجم هو صلى الله عليه وسلم عام حجة الوداع وهو محرم صائم، فإذا كانت حجة صلى الله عليه وسلم عام حجة الوداع فهي ناسخة لا محالة، لأنه صلى الله عليه وسلم لم يدركه بعد ذلك رمضان، لأنه توفي في ربيع الأول .

الثامنة عشرة - قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَتَمُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ ﴾ أمر يقتضي الوجوب من غير خلاف . و«إلى» غاية، فإذا كان ما بعدها من جنس ما قبلها فهو داخل في حكمه، كقوله : اشتريت الفدان إلى حاشيته، أو اشتريت منك من هذه الشجرة إلى هذه الشجرة والمبيع شجرة، فإن الشجرة داخلة في المبيع، بخلاف قولك : اشتريت الفدان إلى الدار، فإن الدار لا تدخل في المحدود إذ ليس من جنسه . فشرط تعالى تمام الصوم حتى يتبين الليل، كما يجوز الأكل حتى يتبين النهار .



التاسعة عشرة — من تمام الصوم استصحاب النية دون رفعها، فإن رفعها في بعض النهار ونوى الفطر إلا أنه لم يأكل ولم يشرب فجعله في المدونة مفطرا وعليه القضاء . وفي كتاب ابن حبيب أنه على صومه، قال : ولا يحرمه من الصوم إلا الإفطار بالفعل وليس بالنية . وفيل : عليه القضاء والكفارة . وقال سحنون : إنما يكفر من بيت الفطر، فأما من نواه في نهاره فلا بصره وإنما يقضى استحسانا . قلت : هذا حسن .

الموفية عشرين — قوله تعالى : ﴿إِلَى اللَّيْلِ﴾ إذا تبين الليل من الفطر شرطا أكل أو لم يأكل . قال ابن العربي : وقد سئل الإمام أبو إسحاق الشيرازي عن رجل حلف بالطلاق ثلاثا أنه لا يفطر على حار ولا بارد، فأجاب أنه بغروب الشمس مفطر لا شيء عليه . واحتج بقوله صلى الله عليه وسلم : "إذا جاء الليل من هاهنا وأدر النهار من هاهنا فقد أفطر الصائم" . وسئل عنها الإمام أبو نصر بن الصباغ صاحب الشامل فقال : لا بد أن يفطر على حار أو بارد . وما أحاب به الإمام أبو إسحاق أولى لأنه مقتضى الكتاب والسنة .

الحادية والعشرون — فإن ظن أن الشمس قد غربت لغيم أو غيرة ثم طلعت الشمس فعليه القضاء في قول أكثر العلماء . وفي البخاري عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما قالت : أفطرنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم عيم ثم طلعت الشمس، قيل لها : فأمسروا بالقضاء . قال : فلا بد من قضاء<sup>(١)</sup> . قال عمر في الموطأ في هذا : الخطب يسير وقد اجتهدنا [في الوقت]<sup>(٢)</sup> يريد القضاء . وروى عن عمر أنه قال : لا قضاء عليه، وبه قال الحسن البصري : لا قضاء عليه كالناسي، وهو قول إسحاق وأهل الظاهر . وقول الله تعالى : ﴿إِلَى اللَّيْلِ﴾ يرد هذا القول، والله أعلم .

الثانية والعشرون — فإذا أفطروا وهو شاك في غروبها كفر مع القضاء، قاله مالك، إلا أن يكون الأغلب عليه غروبها، ومن شك عنده في طلوع الفجر لزمه الكف عن الأكل، فإن أكل مع شكه فعليه القضاء كالناسي، لم يختلف في ذلك قوله . ومن أهل العلم بالمدينة

(١) هو ابن مروة، أحد رجال سند هذا الحديث .

(٢) زيادة عن الموطأ .

وغيرها من لا يرى عليه شيئا حتى يتبين له طلوع الفجر ، وبه قال ابن المنذر . وقال الكيا الطبري : « وقد ظن قوم أنه إذا أبيع له الفطر إلى أول الفجر فإذا أكل على ظن أن الفجر لم يطلع فقد أكل باذن الشرع في وقت جواز الأكل فلا قضاء عليه . كذلك قال مجاهد وجابر بن زيد . ولا خلاف في وجوب القضاء إذا غم عليه الهلال في أول ليلة من رمضان إذا أكل ثم بان أنه من رمضان ، والذي نحن فيه مثله ، وكذلك الأسير في دار الحرب إذا أكل ظنا أنه من شعبان ثم بان خلافه » .

الثالثة والعشرون - قوله تعالى : ﴿ إِلَى اللَّيْلِ ﴾ فيه ما يقتضى النهى عن الوصال إذ الليل غاية الصيام . وقالته عائشة . وهذا موضع اختلف فيه ، فمن واصل عبد الله بن الزبير وإبراهيم التيمي وأبو الجوزاء وأبو الحسن الدينوري وغيرهم . كان ابن الزبير يواصل سبعا ، فإذا أفطر شرب السمن والصبر حتى يفتق أمعاءه ، قال : وكانت تبيس أمعاءه . وكان أبو الجوزاء يواصل سبعة أيام وسبع ليل ولو قبض على ذراع الرجل الشديد لحطمها . وظاهر القرآن والسنة يقتضى المنع ، قال صلى الله عليه وسلم : " إذا غابت الشمس من هاهنا وجاء الليل من هاهنا فقد أفطر الصائم " . أخرجه مسلم من حديث عبد الله بن أبي أوفى . ونهى عن الوصال ، فلما أبوا أن يتنوها عن الوصال واصل بهم يوما ثم يوما ثم رأوا الهلال فقال : " لو تأخر الهلال لزدتكم " كالمُنْكَل لهم حين أبوا أن يتنوها . أخرجه مسلم عن أبي هريرة . وفي حديث أنس " لو مد لنا الشهر لواصلنا وصلا بدع المتعمقون تعمقهم " . أخرجه مسلم أيضا ، وقال صلى الله عليه وسلم : " إياكم والوصال إياكم والوصال " . تأكيذا في المنع لهم منه ، أخرجه البخاري . وعلى كراهية الوصال - لما ذكرنا ولما فيه من ضعف القوى وانهاك الأبدان - جمهور العلماء . وقد حرّمه بعضهم لما فيه من مخالفة الظاهر والتشبيه بأهل الكتاب ، قال صلى الله عليه وسلم : " إن فصل ما بين صيامنا وصيام أهل الكتاب أكلة السحر " . أخرجه مسلم وأبو داود . وفي البخاري عن أبي سعيد الخدري أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " لا تواصلوا "

(١) كذا في صحيح مسلم بالصاد المهملة بمعنى الفاصل . وفي سنن أبي داود بالضاد المعجمة .



فأيكم أراد أن يواصل فليواصل حتى السَّحَرُ" قالوا : فإنك تواصل يا رسول الله؛ قال :  
 "لست كهيتكم إني أبيت لي مُطعمٌ يُطعمني وساقٍ يُسقين" : قالوا : وهذا إباحة لتأخير  
 الفطر إلى السَّحَرِ، وهو غاية في الوصال لمن أَرَادَهُ، ومنع من اتصال يوم بيوم؛ وبه قال أحمد  
 وإسحاق وابن وهب صاحب مالك . واحتج من أجاز الوصال بأن قال : إنما كان النهي عن  
 الوصال لأنهم كانوا حديثي عهد بالإسلام، نخشى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتكثروا  
 الوصال وأعلى المقامات فيفتروا أو يضعفوا عما كان أنفع منه من الجهاد والقوة على العدو، ومع  
 حاجتهم في ذلك الوقت وكان هو يلتزم في خاصة نفسه الوصال وأعلى مقامات الطاعات، فلما  
 سألوه عن وصالهم أبدى لهم فارقا بينه وبينهم، وأعلمهم أن حاله في ذلك غير حالاتهم فقال :  
 "لست مثلكم إني أبيت يُطعمني ربي ويسقيني" . فلما بكل الإيمان في قلوبهم واستحكم  
 في صدورهم ورسخ ، وكثر المسلمون وظهروا على عدوهم واصل أولياء الله وألزموا أنفسهم أعلى  
 المقامات . والله أعلم .

قلت : ترك الوصال مع ظهور الاسلام وقهر الأعداء أولى، وذلك أرفع الدرجات  
 وأعلى المنازل والمقامات . والدليل على ذلك ما ذكرناه ، وأن الليل ليس بزمان صوم شرعي ،  
 حتى لو شرع لإنسان فيه الصوم بنية ما أثيب عليه، والنبي صلى الله عليه وسلم ما أخبر عن نفسه  
 أنه واصل ، وإنما الصحابة ظنوا ذلك فقالوا : إنك تواصل، فأخبر أنه يُطعم ويُسقى .  
 وظاهر هذا الحقيقة، وأنه صلى الله عليه وسلم يؤتى بطعام الجنة وشراها . وقيل : إن ذلك  
 محمول على ما يرد على قلبه من المعاني واللاطائف، وإذا احتمل اللفظ الحقيقة والمجاز فالأصل  
 الحقيقة حتى يرد دليل يزيلها . ثم لما أبوا أن يتهوا عن الوصال واصل بهم وهو على عادته كما  
 أخبر عن نفسه، وهم على عادتهم حتى يضعفوا ويقل صبرهم فلا يواصلوا، وهذه حقيقة  
 التنكيل حتى يدعوا تعمقهم وما أرادوه من التشديد على أنفسهم . وأيضا لو تنزلنا على أن  
 المراد بقوله : "أطعم وأسقى" المعنى لكان مفطرا حكما، كما أن من اغتاب في صومته أو شهد بزور  
 مفطر حكما، ولا فرق بينهما؛ قال صلى الله عليه وسلم : "من لم يدع قول الزور والعمل به فليس

لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه . . وعلى هذا الحد ما واصل النبي صلى الله عليه وسلم ولا أمر به ، فكان تركه أولى . وبالله التوفيق .

الرابعة والعشرون - ويستحب للصائم إذا أفطر أن يفطر على رطبات أو تمرات أو حسوات من الماء ، لما رواه أبو داود عن أنس قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفطر على رطبات قبل أن يصلي ، فإن لم تكن رطبات فعلى تمرات ، فإن لم تكن تمرات ، حسا حسوات من ماء . أخرجه الدارقطني وقال فيه : اسناد صحيح . وروى الدارقطني عن ابن عباس قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أفطر قال : " لك صمنا وعلى رزقك أفطرنا فتقبل منا إنك أنت السميع العليم " . وعن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا أفطر : " ذهب الظما وابتلت العروق وثبت الأجر إن شاء الله " . أخرجه أبو داود أيضا . وقال الدارقطني : تفرد به الحسين بن واقد إسناده حسن . وروى ابن ماجه عن عبد الله بن الزبير قال : أفطر رسول الله صلى الله عليه وسلم عند سعد بن معاذ فقال : " أفطر عندكم الصائمون وأكل طعامكم الأبرار وصلت عليكم الملائكة " . وروى أيضا عن زيد بن خالد الجهني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من فطر صائما كان له مثل أجرهم من غير أن ينقص من أجورهم شيئا " . وروى أيضا عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن للصائم عند فطره دعوة ما ترد " . قال ابن أبي مليكة : سمعت عبد الله بن عمرو يقول إذا أفطر : اللهم إني أسئلك برحمتك التي وسعت كل شيء أن تغفر لي . وفي صحيح مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم : " للصائم فرحتان يفرحهما إذا أفطر فرح بفطره وإذا لقي ربه فرح بصومه " .

الخامسة والعشرون - ويستحب له أن يصوم من شوال ستة أيام ، لما رواه مسلم والترمذي وأبو داود والنسائي وابن ماجه عن أبي أيوب الأنصاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من صام رمضان ثم أتبعه ستا من شوال كان له كصيام الدهر " . هذا حديث حسن صحيح من حديث سعد بن سعيد الأنصاري المدني ، وهو ممن لم يخرج له البخاري شيئا .



وقد جاء بإسناد جيد مفسرا من حديث أبي أسماء الرّحبي عن ثوبان مولى النبي صلى الله عليه وسلم أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "جعل الله الحسنة بعشر أمثالها ف شهر رمضان عشرة أشهر وستة أيام بعد الفطر تمام السنة" . رواه النسائي . واختلف في صيام هذه الأيام فذكرها مالك في موطأه خوفا أن يلحق أهل الجهالة بـرمضان ما ليس منه ؛ وقد وقع ما خافه حتى أنه كان في بعض بلاد خراسان يقومون لسجورها على عادتهم في رمضان . وروى مطرف عن نافع أنه كان يصومها في خاصة نفسه ، واستحب صيامها الشافعي ، وكرهه أبو يوسف .

السادسة والعشرون — قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَبَايَسُوا اللَّهَ فَنَسِيْتُمْ مَا كَفُونِ فِي الْمَسَاجِدِ ﴾ بين جلّ وتعالى أن الجماع يفسد الاعتكاف ، وأجمع أهل العلم على أن من جامع امرأته وهو معتكف عامدا لذلك في فرجها أنه مفسد لاعتكافه ؛ واختلفوا فيما عليه إذا فعل ذلك ، فقال الحسن البصري والزهرى : عليه ما على المواقع أهله في رمضان . فأما المباشرة من غير جماع فإن قصد بها التلذذ فهي مكروهة ، وإن لم يقصد لم يكره ، لأن عائشة كانت ترجل رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو معتكف ، وكانت لا محالة تمس بدن رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدها ، فدل بذلك على أن المباشرة بغير شهوة غير محظورة ؛ هذا قول عطاء والشافعي وابن المنذر . قال أبو عمر : وأجمعوا على أن المعتكف لا يباشر ولا يقبل . واختلفوا فيما عليه إن فعل ؛ فقال مالك والشافعي : إن فعل شيئا من ذلك فسد اعتكافه ؛ قاله المزني . وقال في موضع آخر من مسائل الاعتكاف : لا يفسد الاعتكاف من الوطء إلا ما يوجب الحذف ، واختاره المزني قياسا على أصله في الحج والصوم .

السابعة والعشرون — قوله تعالى : ﴿ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ ﴾ جملة في موضع الحال . والاعتكاف في اللغة الملازمة ؛ يقال : عكف على الشيء إذا لازمه مقبلا عليه . قلل الراجز :  
 \* عَكْفَ النَّيِّبِ يَلْعَبُونَ الْفَتْرَجَا <sup>(١)</sup> \*

(١) تقدم صدر هذا البيت ومعناه .

وقال الشاعر :

وظلّ بنات الليل حولي عكفا • عكوف البواكي بينهن صريع

ولما كان المعتكف ملازما للعمل بطاعة الله مدة اعتكافه لزمه هذا الاسم ، وهو في عرف الشرع ملازمة طاعة مخصوصة في وقت مخصوص على شرط مخصوص في موضع مخصوص . وأجمع العلماء على أنه ليس بواجب ، وهو قرينة من القرب وناقلة من النوافل عمل بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وأزواجه ، ويلزمه إن ألزمه نفسه ، ويكره الدخول فيه لمن يخاف عليه العجز عن الوفاء بحقوقه .

الثامنة والعشرون - أجمع العلماء على أن الاعتكاف لا يكون إلا في المسجد لقول الله تعالى : ﴿ فِي الْمَسَاجِدِ ﴾ واختلقوا في المراد بالمساجد ، فذهب قوم إلى أن الآية خرجت على نوع من المساجد ، وهو ما بناه نبي كالمسجد الحرام ومسجد النبي صلى الله عليه وسلم ومسجد إيلياء ، روى هذا عن حذيفة بن اليمان وسعيد بن المسيب ، فلا يجوز الاعتكاف عندهم في غيرها . وقال آخرون : لا اعتكاف إلا في مسجد تجمع فيه الجماعة ، لأن الإشارة في الآية صندهم إلى ذلك الجذس من المساجد ، روى هذا عن علي بن أبي طالب وابن مسعود ، وهو قول عروة والحكم وحماد والزهرى وأبي جعفر محمد بن علي ، وهو أحد قولى مالك . وقال آخرون : الاعتكاف في كل مسجد جائز ، يروى هذا القول عن سعيد بن جبيرة وأبي قلابة وغيرهم ، وهو قول الشافعى وأبي حنيفة وأصحابهما . وحجتهم حمل الآية على عمومها في كل مسجد ، وهو أحد قولى مالك ، وبه يقول ابن علية وداود بن علي والطبري وابن المنذر . وروى الدارقطني عن الضحاك عن حذيفة قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " كل مسجد له مؤذن وإمام فالاعتكاف فيه يصلح " . قال الدارقطني : والضحاك لم يسمع من حذيفة .

التاسعة والعشرون - وأقبل الاعتكاف عند مالك وأبي حنيفة يوم وليلة ، فإن قال : لله على اعتكاف ليلة ، لزمه ليلة ويوم . وكذلك إن نذر اعتكاف يوم ، لزمه يوم وليلة . وقال



محنون : من نذر اعتكاف ليلة فلا شيء عليه . وقال أبو حنيفة وأصحابه : إن نذر يوماً ، فعليه يوم بغير ليلة ، وإن نذر ليلة ، فلا شيء عليه ، كما قال محنون . قال الشافعي : عليه ما نذر ، إن نذر ليلة قليلة ، وإن نذر يوماً فيوما . قال الشافعي : أقله لحظة ولا حداً أكثره . وقال بعض أصحاب أبي حنيفة : يصح الاعتكاف ساعة . وعلى هذا القول فليس من شرطه صوم ، وروى عن أحمد بن حنبل في أحد أقواله ، وهو قول داود بن علي وابن عيسى ، واختاره بن المنذر وابن العربي . واحتجوا بأن اعتكاف رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في رمضان ، ومحال أن يكون صوم رمضان لرمضان وغيره . ولو نوى المعتكف في رمضان بصومه التطوع والفرض بطل صومه عند مالك وأصحابه ، ومعلوم أن ليل المعتكف يلزمه فيه من اجتناب مباشرة النساء ما يلزمه في نهاره ، وأن ليلة داخل في اعتكافه ، وأن الليل ليس بموضع صوم ، فكذلك نهاره ليس بمفتقر إلى الصوم وإن صام فحسن . وقال مالك وأبو حنيفة وأحمد في القول الآخر : لا يصح إلا بصوم . وروى عن ابن عمر وابن عباس وعائشة رضي الله عنهم . وفي الموطأ عن القاسم بن محمد ونافع مولى عبد الله بن عمر : لا اعتكاف إلا بصيام ، بقول الله تعالى في كتابه : ﴿ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا ﴾ إلى قوله : ﴿ فِي الْمَسَاجِدِ ﴾ . وقال : فإنما ذكر الله الاعتكاف مع الصيام . قال يحيى قال مالك : وعلى ذلك الأمر عندنا . واحتجوا بما رواه عبد الله بن بديل عن عمرو بن دينار عن ابن عمر أن عمر جعل عليه [ أن يعتكف ] في الجاهلية ليلة أو يوماً [ عند الكعبة ] فقال النبي صلى الله عليه وسلم فقال : " اعتكف وصم " أخرجه أبو داود . وقال الدارقطني : تفرد به ابن بديل عن عمرو وهو ضعيف . وعن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " لا اعتكاف إلا بصيام " . قال الدارقطني : تفرد به سويد بن عبد العزيز عن سفیان بن حسين عن الزهري عن عروة عن عائشة . وقالوا : ليس من شرط الصوم عندنا أن يكون للاعتكاف ، بل يصح أن يكون الصوم له ولرمضان

(١) يحيى هذا ، هو ابن الامام مالك رضي الله عنه . وروى عن أبيه نسخة من الموطأ . (٢) الزيادة

ولنذر وغيره؛ فإذا نذره الناذر فانما ينصرف نذره إلى مقتضاه في أصل الشرع، وهذا كمن نذر صلاة فإنها تلزمه ولم يكن عليه أن يتطهر لها خاصة بل يجزئه أن يؤديها بطهارة غيرها .

الموقية ثلاثين - وليس للمعتكف أن يخرج من معتكفه إلا لما لا بد له منه، لما روى الأئمة عن عائشة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا اعتكف يدني إلى رأسه فأرجله، وكان لا يدخل البيت إلا لحاجة الإنسان؛ تريد الغائط والبول . ولا خلاف في هذا بين الأمة ولا بين الأئمة، فإذا خرج المعتكف لضرورة وما لا بد له منه ورجع في فوره بعد زوال الضرورة بنى على ما مضى من اعتكافه ولا شيء عليه . ومن الضرورة المرض البين والحيض . واختلفوا في خروجه لما سوى ذلك، فذهب مالك ما ذكرنا، وكذلك مذهب الشافعي وأبي حنيفة . وقال سعيد بن جبيرة والحسن والنخعي : يعود المريض ويشهد الجنازة . وروى عن علي بن أبي طالب وليس بثابت عنه . وفتق اسحاق بين الاعتكاف الواجب والتطوع، فقال في الاعتكاف الواجب : لا يعود المريض ولا يشهد الجنازة، وقال في التطوع : يشترط حين ابتدئ حضور الجنازة وعبادة المرضى والجمعة . وقال الشافعي : يصح اشتراط الخروج من معتكفه لعبادة مريض وشهود الجنازة وغير ذلك من حوائجه . واختلف فيه عن أحمد، فمنع منه مرة، وقال مرة : أرجو ألا يكون به بأس . وقال الأوزاعي كما قال مالك : لا يكون في الاعتكاف شرط . قال ابن المنذر : ولا يخرج المعتكف من اعتكافه إلا لما لا بد له منه، وهو الذي كان النبي صلى الله عليه وسلم يخرج له .

الحادية والثلاثون - واختلفوا في خروجه للجمعة، فقالت طائفة : يخرج للجمعة ويرجع إذا سلم، لأنه خرج إلى فرض ولا ينتقض اعتكافه . ورواه ابن الجهم عن مالك، وبه قال أبو حنيفة، واختاره ابن العربي وابن المنذر . ومشهور مذهب مالك أن من أراد أن يعتكف عشرة أيام أو نذر ذلك لم يعتكف إلا في المسجد الجامع، وإذا اعتكف في غيره لزمه الخروج إلى الجمعة وبطل اعتكافه . وقال عبد الملك : يخرج إلى الجمعة فيشهدا ويرجع مكانه ويصح اعتكافه .



قلت : وهو صحيح لقوله تعالى : ( وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ ) فعم . وأجمع العلماء على أن الاعتكاف ليس بواجب وأنه سنة ، وأجمع الجمهور من الأئمة على أن الجمعة فرض على الأعيان ، ومتى اجتمع واجبان أحدهما أكد من الآخر قدم الآخر ، فكيف إذا اجتمع مندوب وواجب ، ولم يقل أحد بترك الخروج إليها ، فكان الخروج إليها في معنى حاجة الإنسان .

الثانية والثلاثون — المعتكف إذ أتى كبيرة فسد اعتكافه ، لأن الكبيرة ضد العبادة ، كما أن الحدث ضد الطهارة والصلاة ، وترك ما حرم الله عليه أعلى منازل الاعتكاف في العبادة . قاله ابن خويز منداد عن مالك .

الثالثة والثلاثون — روى مسلم عن عائشة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن يعتكف صلى الفجر ثم دخل معتكفه ، الحديث . واختلف العلماء في وقت دخول المعتكف في اعتكافه ، فقال الأوزاعي بظاهر هذا الحديث ، وروى عن الثوري والليث ابن سعد في أحد قوليهِ ، وبه قال ابن المنذر وطائفة من التابعين . وقال أبو ثور : إنما يفعل هذا من نذر عشرة أيام ، فإن زاد عليها فقبل غروب الشمس . وقال مالك والشافعي وأبو حنيفة وأصحابهم : إذا أوجب على نفسه اعتكاف شهر ، دخل المسجد قبل غروب الشمس من ليلة ذلك اليوم . قال مالك : وكذلك كل من أراد أن يعتكف يوماً أو أكثر ، وبه قال أبو حنيفة وابن الماجشون ، لأن أول ليلة أيام الاعتكاف داخلية فيها وأنه زمن للاعتكاف فلم ينبغض كالיום . وقال الشافعي : إذ قال : لله على يوم ، دخل قبل طلوع الفجر وخرج بعد غروب الشمس ، خلاف قوله في الشهر . وقال الليث في أحد قوليهِ وزفر : يدخل قبل طلوع الفجر ، والشهر واليوم عندهم سواء . وروى مثل ذلك عن أبي يوسف ، وبه قال القاضي عبد الوهاب وأن الليلة إنما تدخل في الاعتكاف على سبيل التبع ، بدليل أن الاعتكاف لا يكون إلا بصوم وليس الليل بزمان للصوم ، فثبت أن المقصود بالاعتكاف هو النهار دون الليل .

قلت : وحديث عائشة يرد هذا القول وهو المحجة عند التنازع ، وهو حديث ثابت لا خلاف في صحته .

الرابعة والثلاثون - استحب مالك لمن اعتكف العشر الأواخر أن يبيت ليلة الفطر في المسجد حتى يغدو منه إلى المصلي ، وبه قال أحمد . وقال الشافعي والأوزاعي : يخرج إذا غابت الشمس ، ورواه سحون عن ابن القاسم ، لأن العشر يرول بزوال الشهر والشهر ينقضي بغروب الشمس من آخر يوم من شهر رمضان . وقال سحون : إن ذلك على الوجوب ، فإن أخرج ليلة الفطر بطل اعتكافه . وقال ابن الماحشون : وهذا يرده ما ذكرنا من انقضاء الشهر ، ولو كان المقام ليلة الفطر من شرط صحة الاعتكاف لما صح اعتكاف لا يتصل بليلة الفطر ، وفي الإجماع على جواز ذلك دليل على أن مقام ليلة الفطر للعتكف ليس شرطاً في صحة الاعتكاف . فهدء حمل كافي من أحكام الصيام والاعتكاف اللاتفة بالآيات ، فيها لمن اقتصر عليها كفاية ، والله الموفق للهداية .

الخامسة والثلاثون - قوله تعالى : ﴿ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ ﴾ أي هذه الأحكام حدود الله فلا تخالفوها ، فتلك إشارة إلى هذه الأوامر والنواهي . والحدود : الحواجر . والحد : المنع ، ومنه سمي الحديد حديداً ، لأنه يمنع من وصول السلاح إلى البدن . وسمي الباب والسجان حدادا ، لأنه يمنع من الدار من الخروج منها ، ويمنع الخارج من الدخول فيها . وسميت حدود الله ، لأنها تمنع أن يدخل فيها ما ليس منها ، وأن يخرج منها ما هو منها ، ومنها سميت الحدود في المعاصي ، لأنها تمنع أصحابها من العود إلى أمثالها ، ومنه سميت الحاذي العدة ، لأنها تمنع من الزينة .

السادسة والثلاثون - قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ ﴾ أي كما بين هذه الحدود يبين جميع الأحكام ليتفوها محاورتها . والآيات : العلامات الهادية إلى الحق . و « لعلهم » ترج في حقهم ، فظاهر ذلك عموم ومعناه خصوص بمن يسمه الله للهدى بدلالة الآيات التي تتضمن أن الله يضل من يشاء .



قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ ﴾ إلى قوله : ﴿ تَعْلَمُونَ ﴾ فيه ثمان مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ ﴾ قيل : إنه نزل في عبدان بن أشوع الحضرمي ، ادعى مالا على امرئ القيس الكندي واختصما إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فأنكر امرؤ القيس وأراد أن يحلف فزلت هذه الآية ، فكف عن اليمين وحكم عبد الله في أرضه ولم يخاصمه .

الثانية — الخطاب بهذه الآية يتضمن جميع أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، والمعنى لا يأكل بعضكم مال بعض بغير حق ، فيدخل في هذا : القمار والحداع والغصب ومحمد الحقوق ، ومالا تطيب به نفس مالكة ، أو حرمة الشريعة وإن طابت به نفس مالكة ، كهر البغي وحلوان الكاهن وأثمان الخمر والخنسازير وغير ذلك . ولا يدخل فيه الغبن في البيع مع معرفة البائع بحقيقة ما باع لأن الغبن كأنه هبة ، على ما يأتي بيانه في سورة « النساء » . وأضيفت الأموال إلى ضمير المنهى لما كان كل واحد منهما منها ومنها عنه ، كما قال : ﴿ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ ﴾ . وقال قوم : المراد بالآية « وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ » أي في الملاحى والقيان والشرب والبطالة ، فيجئ على هذا إضافة المال إلى ضمير المالكين .

الثالثة — من أخذ مال غيره لاعلى وجه إذن الشرع فقد أكله بالباطل ، ومن الأكل بالباطل أن يقضى القاضى لك وأنت تعلم أنك مبطل ، فالحرام لا يصير حلالا بقضاء القاضى لأنه إنما يقضى بالظاهر . وهذا إجماع في الأموال ، وإن كان عند أبي حنيفة قضاؤه ينفذ في الفروج باطنا ، وإذا كان قضاء القاضى لا يغير حكم الباطن في الأموال فهو في الفروج أولى . وروى الأئمة عن أم سلمة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إنكم تختصمون إلي ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض فأقضى له على نحو مما أسمع فمن قطعت له من حق أخيه شيئا فلا يأخذه فإنما أقطع له قطعة من نار " في رواية " فليحملها أو يذرها " . وعلى القول بهذا الحديث جمهور العلماء وأئمة الفقهاء ، وهو نص في أن حكم الحاكم على الظاهر لا يغير

حكم الباطن، وسواء كان ذلك في الأموال والدماء والفروج؛ إلا ما حكى عن أبي حنيفة في الفروج، وزعم أنه لو شهد شاهدا زور على رجل بطلاق زوجته وحكم الحاكم بشهادتهما لعد التهما عنده فإن فرجها يحل لمتزوجها - ممن يعلم أن القضية باطل - بعد العدة . وكذلك لو تزوجها أحد الشاهدين جاز عنده، لأنه لما حلت للأزواج في الظاهر كان الشاهد وغيره سواء؛ لأن قضاء القاضي قطع عصمتها، وأحدث في ذلك التحليل والتحريم في الظاهر والباطن جميعا. ولولا ذلك ما حلت للأزواج . واحتج بحكم اللعان وقال : معلوم أن الزوجة إنما وصلت إلى فراق زوجها باللعان الكاذب، الذي لو علم الحاكم كذبها فيه لحدها وما فرق بينهما؛ فلم يدخل هذا في عموم قوله عليه السلام : "من قضيت له من حق أخيه شيئا فلا يأخذه" الحديث .

الرابعة - وهذه الآية متمسك كل مؤلف ومخالف في كل حكم يدعو له لأنفسهم بآيه لا يجوز، فيستدل عليه بقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ ﴾ . بجوابه أن يقال له : لا نسلم أنه باطل حتى تبينه بالدليل ، وحينئذ يدخل في هذا العموم، فهي دليل على أن الباطل في المعاملات لا يجوز وليس فيها تعيين الباطل .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ بِالْبَاطِلِ ﴾ الباطل في اللغة : الذهاب الزائل ؛ يقال : بَطُلَ يَبْطُلُ بطولا وبطلانا . وجمع الباطل بواطل . والباطل جمع البطولة ، وتَبَطَّلَ أى اتبع الله . وأبطل فلان إذا جاء بالباطل . وقوله تعالى : ﴿ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ ﴾ قال قتادة : هو إبليس ، لا يزيد في القرآن ولا ينقص . وقوله : ﴿ وَيَمْحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ ﴾ يعنى الشرك . والبطلة : السحرة .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ وَتَدُلُّوْا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ ﴾ الآية . قيل : يعنى الوديعه ومالا تقوم فيه بينة . عن ابن عباس والحسن . وقيل : هو مال اليتيم الذى هو فى أيدي الأوصياء، يرفعه إلى الحكام إذا طولب به ليقطع به عنه وتقوم له فى الظاهر حجة . وقال الزجاج : تعملون بما يوجب ظاهرا الأحكام وتتركون ما علمتم أنه الحق . يقال : أدلى الرجل بحجته أو بالأمر



الذى يرجو النجاح به، تشبيها بالذى يرسل الدلو فى الدثر. يقال: أدلى دلوه: أرسلها، ودلاها: أخرجها. وجمع الدلو والدلاء: أدل ودلاء ودلى. والمعنى فى الآية: لا تجمعوا بين أكل المال بالباطل وبين الإدلاء إلى الحكام بالحجج الباطلة. وهو كقبوله: ﴿وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ﴾. وهو من قبيل قولك: لا تأكل السمك وتشرب اللبن. وقيل: المعنى لا تصانعوا بأموالكم الحكام وترشوهم ليقضوا لكم على أكثر منها. فالأمر إزاء مجزء. قال ابن عطية: وهذا القول يترجح لأن الحكام مظنة الرشا إلا من عصم وهو الأقل، وأبضا فإن اللفظين متناسبان: تدلوا من ارسال الدلو، والرشوة من الرشاء، كأنه يمد بها ليقضى الحاجة. قلت: ويقوى هذا قوله: ﴿وَتَدُلُّوا بِهَا﴾. تدلوا، فى موضع جزم عطفًا على تأكلوا كما ذكرنا. وفى مصحف أبة «ولا تدلوا» بتكرار حرف النهى، وهذه القراءة تؤيد جزم تدلوا فى قراءة الجماعة. وقيل: تدلوا فى موضع نصب على الظرف، والذى ينصب فى مثل هذا عند سيبويه أن مضمرة. والهاء فى قوله «بها» ترجع إلى الأموال، وعلى القول الأول إلى المحبة ولم يجر لها ذكر، فقوى القول الثانى لذكر الأموال. والله أعلم. فى الصحاح «والرشوة معروفة، والرشوة بالضم مثله، والجمع رُشَى ورُشَى، وقد رشاه يرشوه. وارتشى: أخذ الرشوة. واسترشى فى حكمه: طلب الرشوة عليه».

قلت — فالحكام اليوم عين الرشا لامظنته، ولا حول ولا قوة إلا بالله.

السابعة — قوله تعالى: ﴿لِنَأْكُلُوا﴾ نصب بلام كى. «فريقا» أى قطعة وجزءا، فعبّر عن الفريق بالقطعة والعص. والفريق: القطعة من الغنم تشد عن معطمها. وقيل: فى الكلام تقديم وتأخير، التقدير لنا كلوا أموال فريق من الناس. «بالإثم» معناه بالظلم والتعدي. وسمى ذلك إثما لما كان الإثم يتعلق بفعله. «واتم تعلمون» أى بطلان ذلك وإثمه، وهذه مبالغة فى الجرأة والمعصية.

الثامنة — اتفق أهل السنة على أن من أخذ ما وقع عليه اسم مال قل أو كثر أنه يفسق بذلك، وأنه محترم عليه أخذه. خلافا لبشر بن المعتز ومن تابعه من المعتزلة حيث قالوا:

إن المكلف لا يُفسق إلا بأخذ مائتي درهم ولا يفسق بدون ذلك . وخلافا لابن الجبائي حيث قال : إنه يفسق بأخذ عشرة دراهم ولا يفسق بدونها . وخلافا لابن الهذيل حيث قال : يفسق بأخذ خمسة دراهم . وخلافا لبعض قدرية البصرة حيث قال : يفسق بأخذ درهم فما فوق ولا يفسق بما دون ذلك . وهذا كله مردود بالقرآن والسنة وباتفاق علماء الأمة ، قال صلى الله عليه وسلم : " إن دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام " الحديث متفق على صحته . قوله تعالى : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلَةِ ﴾ إلى قوله : ﴿ تَفْلِحُونَ ﴾ فيه اثنا عشرة مسألة : الأولى - قوله تعالى : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلَةِ ﴾ هذا مما سأل عنه اليهود واعتضوا به على النبي صلى الله عليه وسلم فقال معاذ : يا رسول الله ، إن اليهود تغشانا ويكثرون مسألتنا عن الأهلة ، فما بال الهلال يبدو دقيقا ثم يزيد حتى يستوى ويستدير ، ثم ينتقص حتى يعود كما كان ؟ فأنزل الله هذه الآية . وقيل : إن سبب نزولها سؤال قوم من المسلمين النبي صلى الله عليه وسلم عن الهلال وما سبب <sup>(١)</sup> محاقه وكاله ومخالفته لحال الشمس . قاله ابن عباس وقتادة والربيع وغيرهم .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ عَنِ الْأَهْلَةِ ﴾ الأهلة جمع الهلال ، وجمع وهو واحد في الحقيقة من حيث كونه هلالا واحدا في شهر غير كونه هلالا في آخر ، فإنما جمع أحواله من الأهلة ويريد بالأهلة شهورها ، وقد يعبر بالهلال عن الشهر لحلوله فيه ، كما قال :

أخوان من نجد على ثقة \* والشهر مثل قلامة الظفر

وقيل : سمي شهرا لأن الأيدي تشهر بالإشارة إلى موضع الرؤية ويدلون عليه ، ويطلق لفظ الهلال لليلتين من آخر الشهر، وليتين من أوله . وقيل : لثلاث من أوله . وقال الأصمعي : هو هلال حتى يحجر ويستديره كالخيط الرقيق . وقيل : بل هو هلال حتى يهر بضمه - ونه الساء ، وذلك ليلة سبع . قال أبو العباس : وإنما قيل له هلال لأن الناس يرفعون أصواتهم

(١) الخاق : أن يستدير القمر ليلتين فلا يرى غدوة ولا عشة .



بالإخبار عنه . ومنه استهل الصبي إذا ظهرت حياته بصراخه . واستهل وجهه فرحا وتهلل إذا ظهر فيه السرور . قال أبو كبير :

وإذا نظرت إلى أسرة وجهه \* برقت كبرق العارض المنهل

ويقال : أهلنا الهلال إذا دخلنا فيه . قال الجوهرى : « وأهل الهلال واستهل على ما لم يسم فاعله . ويقال أيضا : استهل بمعنى تبين . ولا يقال : أهل . ويقال : أهلنا عن ليلة كذا ، ولا يقال : أهلناه فهل ؛ كما يقال : أدخلناه فدخل ؛ وهو قياسه » . قال أبو نصر عبد الرحيم القشيري في تفسيره : ويقال : أهل الهلال واستهل وأهلنا الهلال واستهلنا .

الثالثة — قال علماؤنا : من حلف ليقضين غريمه أو ليفعلن كذا في الهلال أو رأس الهلال أو عند الهلال ففعل ذلك بعد رؤية الهلال بيوم أو يومين لم يحنث . وجميع الشهور تصلح لجميع العبادات والمعاملات ، على ما يأتى .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ ﴾ تبين لوجه الحكمة في زيادة القمر ونقصانه ، وهو زوال الإشكال في الآجال والمعاملات والأيمان والحج والعدد والصوم والفطر ومدة الحمل والإجازات والأكرية إلى غير ذلك من مصالح العباد . ونظيره قوله الحق : ﴿ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً لِّتَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ ﴾ على ما يأتى . وقوله : ﴿ هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِّتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ ﴾ . وإحصاء الأهلة أيسر من إحصاء الأيام .

الرابعة — وبهذا الذى قررناه يرد على أهل الظاهر ، ومن قال بقولهم : إن المساقاة تجوز إلى الأجل المجهول سنين غير معلومة ؛ واحتجوا بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم عامل اليهود على شطر الزرع والنخل ما بدا لرسول الله صلى الله عليه وسلم من غير توقيت . وهذا لا دليل فيه ، لأنه عليه السلام قال لليهود : « أقرمكم [ فيها ] ما أقرمكم الله » . وهذا أدل دليل

وأوضح سبيل على أن ذلك خصوص له ، فكان ينتظر في ذلك القضاء من ربه ، وليس كذلك غيره . وقد أحكت الشريعة معاني الإجازات وسائر المعاملات فلا يجوز شيء منها إلا على ما أحكمه الكتاب والسنة ، وقال به علماء الأمة .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ مَوَاقِيتُ ﴾ المواقيت : جمع الميقات وهو الوقت . وقيل : الميقات منتهى الوقت . ومواقيت لا تنصرف لأنه جمع لا نظيره في الأحاد ، فهو جمع ونهاية جمع إذ ليس يجمع فصار كأن الجمع تكرر فيها . وصرفت قوارير في قوله : ﴿ قَوَارِيرًا ﴾ لأنها وقعت في رأس آية فنونت كما تنون القوافي ، فليس هو تنوين الصرف الذي يدل على تمكن الاسم .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ وَالْحَجَّ ﴾ بفتح الحاء قراءة الجمهور . وقرأ ابن أبي اسحاق بالكسر في جميع القرآن ، وفي قوله : ﴿ حُجَّ الْبَيْتِ ﴾ في آل عمران . قال سيبويه : الحج كالرد والشد ، والحج كالذكر ، فهما مصدران بمعنى . وقيل : الفتح مصدر والكسر الاسم .

السابعة - أفرد سبحانه الحج بالذكر لأنه مما يحتاج فيه إلى معرفة الوقت ، وأنه لا يجوز النسيء فيه عن وقته . بخلاف ما رأته العرب فإنها كانت تحج بالعدد وتبذل الشهور ، فأبطل الله قولهم وفعلهم . على ما يأتي بيانه في « براءة » إن شاء الله تعالى .

الثامنة - استدل مالك رحمه الله وأبو حنيفة وأصحابهما على أن الإحرام بالحج يصح في غير أشهر الحج بهذه الآية ؛ لأن الله تعالى جعل الأهلة كلها ظرفاً لذلك ، فصح أن يحرم في جميعها بالحج . وخالف في ذلك الشافعي لقوله تعالى : ﴿ الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ ﴾ على ما يأتي . وأن معنى هذه الآية أن بعضها مواقيت للناس ، وبعضها مواقيت للحج ؛ وهذا كما تقول : الجارية لزيد وعمرو ، وذلك يقضى أن يكون بعضها لزيد وبعضها لعمر . ولا يجوز أن يقال : جميعها لزيد وجميعها لعمر . والجواب أن يقال : إن ظاهر قوله : ﴿ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجُّ ﴾ يقتضى كون جميعها مواقيت للناس وجميعها مواقيت للحج ؛ ولو أراد التبعض لقال : بعضها مواقيت للناس وبعضها مواقيت للحج . وهذا كما تقول : إن شهر رمضان ميقات لصوم زيد وعمرو . ولا خلاف أن المراد بذلك أن جميعه ميقات لصوم كل واحد منهما .



وما ذكره من الجارية فصحيح ، لأن كونهما جمعا لزيد مع كونهما جمعا لعمره مستحيل ، وليس كذلك في مسئلتنا ؛ فإن الزمان يصح أن يكون ميقانا لزيد وميقانا لعمره ؛ فبطل ما قالوه .

التاسعة — لا خلاف بين العلماء أن من باع معلوما من السلع بثمن معلوم إلى أجل معلوم من شهور العرب أو إلى أيام معروفة العدد أن البيع جائز . وكذلك قالوا في السلم إلى الأجل المعلوم . واختلفوا في من باع إلى الحصاد أو إلى الدياس أو إلى العطاء وشبه ذلك ؛ فقال مالك : ذلك جائز لأنه معروف . وبه قال أبو ثور . وقال أحمد : أرجو ألا يكون به بأس . وكذلك إلى قدوم الغزاة . وعن ابن عمر أنه كان يتساع إلى العطاء . وقالت طائفة : ذلك غير جائز ؛ لأن الله تعالى وقت المواقيت وجعلها علما لآجالهم في بياعاتهم ومصالحهم . كذلك قال ابن عباس ، وبه قال الشافعي والنعمان . قال ابن المنذر : قول ابن عباس صحيح .

العاشرة — إذا رأى الهلال كبيرا فقال علماؤنا : لا يعول على كبره ولا على صغره وإنما هو ابن ليلته . روى مسلم عن أبي البختري قال : خرجنا للعمرة فلما نزلنا ببطن نخلة قال : تراءينا الهلال ؛ فقال بعض القوم : هو ابن ثلاث . وقال بعض القوم : هو ابن ليلتين . قال : فلقبنا ابن عباس فقلنا : إنا رأينا الهلال فقال بعض القوم : هو ابن ثلاث ، وقال بعض القوم : هو ابن ليلتين . فقال : أى ليلة رأيتموه ؟ قال فقلنا : ليلة كذا وكذا . فقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "إن الله مده للرؤية" . فهو ليلة رأيتموه .

الحادية عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا ﴾ اتصل هذا بذكر مواقيت الحج لاتفاق وقوع القضيتين في وقت السؤال عن الأهلة وعن دخول البيوت من ظهورها ، فنزلت الآية فيهما جميعا . وكان الأنصار إذا حجوا وعادوا لا يدخلون من أبواب بيوتهم ، فإنهم كانوا إذا أهلوا بالحج أو العمرة ياتمون شرعا ألا يحول بينهم وبين السماء حائل ، فإذا خرج الرجل منهم بعد ذلك ، أى بعد إحرامه من بيته فرجع لحاجة لا يدخل من باب الحجر من أجل سقف البيت أن يحول بينه وبين السماء ؛ فكان يتسم ظهر بيته على الجدران ثم يقوم في حجرته فيأمر بحاجته فتخرج إليه من بيته . فكانوا يرون هذا

من النسك والبر، كما كانوا يعتقدون أشياء نسكاً، فردّ عليهم فيها . وبين الرب تعالى أن البر في امتثال أمره . وقال ابن عباس في رواية أبي صالح : كان الناس في الجاهلية وفي أول الإسلام إذا أكرم رجل منهم بالحب فإِنْ كان من أهل المدر - يعني من أهل البيوت - تقب في ظهر بيته فنه يدخل ومنه يخرج ، أو يضع سُلماً فيصعد منه ويحدر عليه . وإن كان من أهل الوبر - يعني من أهل الخيام - يدخل من خلف الخيمة ، إلا من كان من الخمس . وروى الزهري أن النبي صلى الله عليه وسلم أهل زمن الحُدَيْبِيَّةِ بالعمره فدخل حجراته ودخل خلفه رجل أنصاري من بني سلمة ، فدخل وحرق عادة قومه ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : " لِمَ دَخَلْتَ وَأَنْتَ قَدْ أَحْرَمْتَ " . فقال : دَخَلْتُ أَنْتَ فَدَخَلْتُ بِدُخُولِكَ . فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : " إِنِّي أَلْخَمْتُ " . أي من قوم لا يدينون بذلك . فقال له الرجل : وأنا ديني دينك . فترأت الآية . وقاله ابن عباس وعطاء وقتادة . وقيل : إن هذا الرجل هو قطبة بن عامر الأنصاري .

(١) والخمس : قريش وكنانة ونخاعة وثقيف وجشم وبنو عامر بن صعصعة وبنو نصر ابن معاوية . وسموا خمساً لشديدهم في دينهم . والجماسة : الشدة . قال العجاج :  
 • وَكَمْ قَطَعْنَا مِنْ قِفَافٍ خُمُسٍ •

أي شداد . ثم اختلفوا في تأويلها ، فقليل ما ذكرنا وهو الصحيح . وقيل : إنه النسب . وتأخير الحج به ، حتى كانوا يجعلون الشهر الحلال حراماً بتأخير الحج إليه ، والشهر الحرام حلالاً بتأخير الحج عنه ، فيكون ذكر البيوت غلي هذا مثلاً لمخالفة الواجب في الحج وشهوره . وسبأني بيان النسب في سورة « راءة » إن شاء الله تعالى . وقال أبو عبيدة : الآية ضربٌ مثل ، المعنى ليس البر أن تسألوا الجاهل ولكن اتقوا الله واسألوا العلماء . فهذا كما تقول : أتيت هذا الأمر من بابه . وحكى المهدوي ومكي عن ابن الأنباري ، والماوردي عن ابن زيد أن

(١) كذا في نسخة من الأصل . وفي سائر الأصول والقهر الرازي : « خيم » . وفي البحر لأبي حبان « ختم »

(٢) في نسخ الأصل : « قمار » بالراء . والتصويب عن اللسان . والقفاف : الأماكن الفلاة الصلبة .



الآية مثل في جماع النساء، أمر باتباعهن في القبل لامن الدر. وسمى النساء بيوتا للإيواء إليهن كالإيواء إلى البيوت. قال ابن عطية. وهذا بعيد مغير عطف الكلام. وقال الحسن: كانوا يتطهرون، فمن سافر ولم تحصل حاجته كان يأتي بيته من وراء ظهره تطهراً من الخبئة، فقبل لهم: ليس في التطهير بربل البر أن تتقوا الله وتتوكلوا عليه.

قلت: القول الأول أصح هذه الأقوال، لما رواه البراء قال: كان الأنصار إذا حجوا فرجعوا لم يدخلوا البيوت من أبوابها، قال: جاء رجل من الأنصار فدخل من ماله، فقبل له في ذلك، فنزلت هذه الآية: ﴿وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا﴾ وهذا نص في البيوت حقيقة. حرمه البخاري ومسلم. وأما تلك الأقوال فتؤخذ من موضع آخر لا من الآية، فتأمل. وقد قيل: إن الآية خرجت مخرج التنبيه من الله تعالى على أن يأتوا البر من وجهه، وهو الوجه الذي أمر الله تعالى به، فذكر إتيان البيوت من أبوابها مثلاً لبشيره إلى أن يأتي الأمور من مآتها الذي بدسا الله تعالى إليه.

قلت: فعل هذا يصح ما ذكر من الأقوال. والبيوت جمع بيت، وفريق يصم الماء وكسرها. وتقدم معنى التقوى والملاح ولعل، فلا معنى للإعادة.

الثانية عشرة - في هذه الآية بيان أن ما لم يشرعه الله فربة ولا ندب إليه لا بصير فربة بأن يتقرب له به متقرب. قال ابن حوزر مداد: إذا أشكل ما هو بر وفربة بما ليس هو بر وفربة أن ينظر في ذلك العمل، فإن كان له نظير في الترائض والسنس فيجوز أن يكون، وإن لم يكن فليس به ولا فربة. قال: وبذلك جاءت الآثار عن النبي صلى الله عليه وسلم، وذكر حديث ابن عباس قال: بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يحطب إذا هو رجل قائم في الشمس سأل عنه، فقالوا: هو أبو إسرائيل، ندر أن يقوم ولا يفعد ولا يستطبل ولا يتكلم

(١) أبو إسرائيل هذا، رجل من الأنصار من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، اختلف في اسمه. راجع

الاستيعاب والإصابة رأس الفاء في «باب الكي».

وبصوم . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : "مُرُّوهُ فَلْيَتَكَلَّمْ وَلْيَسْتَظِلَّ وَلْيَقْعُدْ وَلْيَتِمَّ صَوْمَهُ" .  
فاطل النبي صلى الله عليه وسلم ما كان غير قرية مما لا أصل له في شريعته ، وصح ما كان  
قرية مما له نظير في الفرائض والسنن .

فوله تعالى : ﴿ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا ﴾ فيه ثلاث مسائل :

الأولى - فوله تعالى : ﴿ وَقَاتِلُوا ﴾ هذه الآية أول آية نزلت في الأمر بالقتال . ولا  
خلاف في أن القتال كان محظورا قبل الهجرة بقوله : ﴿ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ وقوله :  
﴿ فَأَعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ ﴾ وقوله : ﴿ وَأَهْرُثْهُمْ هَرَا حَبِيلًا ﴾ وقوله : ﴿ لَسْتُ عَلَيْهِمْ بِمُسَيِّرٍ ﴾  
وما كان مثله مما نزل بمكة . فلما هاجر إلى المدينة أمر بالقتال فتزل : ﴿ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ  
الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ ﴾ قاله الربيع بن أنس وغيره . وروى عن أبي بكر الصديق أن أول آية نزلت  
في القتال ﴿ أَذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا ﴾ . والأول أكثر ، وإن آية الإذن إنما نزلت  
في القتال عامة لمن قاتل ولمن يقاتل من المشركين . وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج  
مع أصحابه إلى مكة للعمرة ، فلما نزل الحديبية بقرب مكة - والحديبية اسم بئر ، فسمى ذلك  
الموضع باسم تلك البئر - فصده المشركون عن البيت ، وأقام بالحديبية شهرا ، فصالحوه على  
أن يرجع من عامه ذلك كما جاء ، على أن تخلى له مكة في العام المستقبل ثلاثة أيام ، وصالحوه  
على ألا يكون بينهم قتال عشرين ورجع إلى المدينة ، فلما كان من قابل تجهز لعمرة القضاء ،  
وخاف المسلمون غدر الكفار وكرهوا القتال في الحرم وفي الشهر الحرام ، فتزلت هذه الآية ؛  
أي يحل لكم القتال إن قاتلكم الكفار . فالآية متصلة بما سبق من ذكر الحج وإتيان البيوت  
من ظهورها . وكان عليه السلام يقاتل من قاتله ويكف عن كفه عنه ، حتى نزل ﴿ أَقَاتِلُوا  
الْمُشْرِكِينَ ﴾ فنسخت هذه الآية . قاله جماعة من العلماء . وقال ابن زيد والربيع : نسخها  
« وقاتلوا المشركين كافة » فأمر بالقتال لجميع الكفار . وقال ابن عباس وعمر بن عبد العزيز  
ومجاهد : هي مُحْكَمَةٌ ، أي قاتلوا الذين هم بحالة من يقاتلونكم ، ولا تعتدوا في قتل النساء والصبيان  
والرهبان وشبههم . على ما يأتي بيانه . قال أبو جعفر النحاس : وهذا أصح القولين في السنة



والنظر؛ فأما السنة فحديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى في بعض مغازيه امرأة مقتولة فكره ذلك، ونهى عن قتل النساء والصبيان . رواه الأئمة . وأما النظر فإن « فاعل » لا يكون في الغالب إلا من اثنين ، كالمقاتلة والمشاة والمخاضة ؛ والقتال لا يكون في النساء ولا في الصبيان ومن أشبههم ، كالرهبان والزمنى والشيخ والأجراء فلا يقتلون . وبهذا أوصى أبو بكر الصديق رضي الله عنه يزيد بن أبي سفيان حين أرسله إلى الشام ؛ إلا أن يكون لهؤلاء إذابة . أخرج مالك وغيره . وللعلماء فيهم صور مست :

الأولى — النساء إن قاتلن قُتِلْنَ ؛ قال سحنون : في حالة المقاتلة وبعدها ، لعموم قوله : ( وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ ) ( وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقِفْتُمُوهُمْ ) . وللراة آثار عظيمة في القتال ، منها الإمداد بالأموال ، ومنها التحريض على القتال ، وقد يخرجن ناشرات شعورهن نادبات مثيرات معيرات بالفرار ، وذلك يبيع قتلهن ؛ غير أنهن إذا حصلن في الأسر فلا استرقاق أنفع لسرعة إسلامهن ورجوعهن عن أديانهن وتعذر فرارهن إلى أوطانهن بخلاف الرجال .

الثانية — الصبيان فلا يقتلون للنهي الثابت عن قتل الذرية ، ولأنه لا تكليف عليهم ؛ فإن قاتل قتل .

الثالثة — الرهبان لا يقتلون ولا يسترقون ، بل يترك لهم ما يعيشون به من أموالهم ، وهذا إذا انفردوا عن أهل الكفر ، لقول أبي بكر ليزيد : وشجذ أقواما زعموا أنهم حبسوا أنفسهم لله ، فذرهم وما زعموا أنهم حبسوا أنفسهم له ؛ فإن كانوا مع الكفار في الكائنات قتلوا . ولو تهربت المرأة ، فروى أشهب أنها لا تهاج . وقال سحنون : لا يغير التهرب حكمها . قال القاضي أبو بكر بن العربي : « والصحيح عندى رواية أشهب ، لأنها داخلة تحت قوله : فذرهم وما حبسوا أنفسهم له » .

الرابعة - الزمى، قال سحنون : يقتلون . وقال ابن حبيب : لا يقتلون . والصحيح<sup>(١)</sup> أن تعتبر أحوالهم ؛ فإن كانت فيهم إذابة قتلوا ، وإلا تركوا وما هم بسبيله من الزمانة وصاروا مالا على حالهم وحشوة .

الخامسة - الشيوخ ، قال مالك في كتاب محمد : لا يقتلون . والذي عليه جمهور الفقهاء : إن كان شيخا كبيرا هيرما لا يطبق القتال ، ولا يتنفع به في رأي ولا مدافعة فإنه لا يقتل ، وبه قال مالك وأبو حنيفة . وللشافعي قولان : أحدهما - مثل قول الجماعة . والثاني - يقتل هو والراهب . والصحيح الأول لقول أبي بكر لي زيد ؛ ولا يخالف له فثبت أنه إجماع . وأيضا فإنه ممن لا يقاتل ولا يعين العدو فلا يجوز قتله كالمرأة . فاما إن كان ممن تخشى مضرته بالحرب أو الرأي والمال ، فهذا إذا أسرى يكون الإمام فيه مخيرا بين خمسة أشياء : القتل أو الممن أو الفداء أو الاسترقاق أو عقد الذمة على أداء الجزية .

السادسة - العسقاء ، وهم الأجراء والفلاحون ؛ فقال مالك في كتاب محمد : لا يقتلون . وقال الشافعي : يقتل الفلاحون والأجراء والشيوخ الكبار إلا أن يأسموا أو يؤدوا الجزية . والأول أصح ، لقوله عليه السلام في حديث رباح بن الربيع<sup>(٢)</sup> "الحق بخالد بن الوليد فلا يقتل ذرية ولا عسيفا" . وقال عمر بن الخطاب : اتقوا الله في الذرية والفلاحين الذين لا ينصبون لكم الحرب . وكان عمر بن عبد العزيز لا يقتل حرانا ، ذكره ابن المنذر .

الثانية - روى أشهب عن مالك أن المراد بقوله : ﴿ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ ﴾ أهل الحديبية أمروا بقتال من قاتلهم . والصحيح أنه خطاب لجميع المسلمين ، أمر كل أحد أن يقاتل من قاتله اذ لا يمكن سواه . ألا تراه كيف بينا في سورة «براءة» بقوله : ﴿ قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ ﴾ وذلك أن المقصود أولا كان أهل مكة فتعينت البداءة بهم ؛ فلما فتح الله مكة كان القتال لمن يلي ممن كان يؤذى حتى تتم الدعوة وتبلغ الكلمة

(١) هكذا في الأصول .

(٢) رباح ، بيا ، موحدة . وقيل : بالباء المثناة من تحت . راجع تهذيب التهذيب في حرف الراء .



جميع الآفاق ولا يبقى أحد من الكفرة، وذلك باقٍ متمادٍ إلى يوم القيامة، ممتد إلى غاية هي قوله عليه السلام: "الحيل معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة . الأجر والمغنى"  
وقيل: غايته نزول عيسى بن مريم عليه السلام، وهو موافق للحديث الذي قبله، لأن نزوله من أسراط الساعة .

الثالثة - قوله تعالى: ﴿وَلَا تَعْتَدُوا﴾ قيل في تأويله ما قدمناه، فهي محكمة . فأما المرتدون فليس إلا القتل أو التوبة، وكذلك أهل الزيغ والضلال ليس إلا السيف أو التوبة . ومن أسر الاعتقاد بالباطل ثم ظهر عليه فهو كالزنديق يقتل ولا يستتاب . وأما الخوارج على أئمة العدل فيجب قتالهم حتى يرجعوا إلى الحق . وقال قوم: المعنى لا تعتدوا في القتال لغير وجه الله، كالحمية وكسب الذكرا، بل قاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم . يعنى ديناً وإظهاراً للكلمة . وقيل: لا تعتدوا، أى لا تقاتلوا من لم يقاتل . فعلى هذا تكون الآية منسوخة بالأمر بالقتال لجميع الكفار، والله أعلم .

قوله تعالى: ﴿وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقِفْتُمُوهُمْ﴾ إلى قوله: ﴿غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ فيه خمس مسائل:  
الأولى - قوله تعالى: ﴿تَقِفْتُمُوهُمْ﴾ يقال: تَقِفَ بِتَقَفٍ تَقَفًا، ورجل تَقَفَ لَقَفًا: إذا كان محكما لما يتناوله من الأمور . وفي هذا دليل على قتل الأسير، وسيأتى بيان هذا في « الأنفال » إن شاء الله تعالى . ﴿وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ﴾ أى مكة . قال الطبرى: الخطاب للمهاجرين، والضمير لكفار قريش .

الثانية - قوله تعالى: ﴿وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ﴾ أى الفتنة التى حلوكم عليها وراموا رجوعكم بها إلى الكفر أشد من القتل . قال مجاهد: أى من أن يقتل المؤمن، فالقتل أخف عليه من الفتنة . وقال غيره: أى شركهم بالله وكفرهم به أعظم جرماً وأشد من القتل الذى عيروكم به . وهذا دليل على أن الآية نزلت في شأن عمرو بن الحضرمي حين قتله واقده بن عبد الله التميمي في آخر يوم من رجب الشهر الحرام، حسب ما هو مذكور في سيرة عبد الله ابن جحش . على ما يأتى بيانه، قاله الطبرى وغيره .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ ﴾ الآية .  
 للعلماء في هذه الآية قولان : أحدهما - أنها منسوخة ، والثاني - أنها محكمة . قال مجاهد :  
 الآية محكمة ، ولا يجوز قتال أحد في المسجد الحرام الا بعد أن يقاتل ، وبه قال طاوس . وهو  
 الذي يقتضيه نص الآية ، وهو الصحيح من القولين ، واليه ذهب أبو حنيفة وأصحابه . وفي الصحيح  
 عن ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة : " إن هذا البلد حرمة الله  
 يوم خلق السموات والأرض فهو حرام بحرمة الله تعالى الى يوم القيامة وإنه لم يحل القتال  
 فيه لأحد قبلي ولم يحل لي الا ساعة من نهار فهو حرام بحرمة الله الى يوم القيامة " . وقال  
 قتادة : الآية منسوخة بقوله تعالى : ﴿ فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ  
 وَجَدْتُمُوهُمْ ﴾ . وقال مقاتل : نسخها قوله تعالى : ﴿ وَاَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقِفْتُمُوهُمْ ﴾ ثم نسخ  
 هذا قوله : ﴿ اقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ ﴾ . فيجوز الابتداء بالقتال في الحرم . ومما  
 احتجوا به أن « براءة » نزلت بعد سورة « البقرة » بسنتين ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم دخل  
 مكة وعليه المغفر<sup>(١)</sup> ، ف قيل : إن ابن خطل متعلق بأستار الكعبة ، فقال : " اقتلوه " .

وقال ابن خويزمنداد : « ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام » منسوخة لأن الإجماع قد تقرر  
 بأن عدوا لو استولى على مكة وقال : لا قاتلنكم ، وأمنعكم من الحج ولا أبرح من مكة ، لوجب قتاله  
 وأن لم يبدأ بالقتال . فمكة وغيرها من البلاد سواء . وإنما قيل فيها : هي حرام ، تعظيما لها ، ألا ترى  
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث خالد بن الوليد يوم الفتح وقال : " احصدهم بالسيف  
 حتى تلقاني على الصفا " . حتى جاء العباس فقال : يا رسول الله ، ذهبت فريش ، فلا فريش  
 بعد اليوم . ألا ترى أنه قال في تعظيمها : " وَلَا يَلْتَقِطُ لُقَظَتَهَا إِلَّا مُنْشِدٌ " . واللقطة بها  
 وبغيرها سواء . ويجوز أن تكون منسوخة بقوله : ﴿ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ ﴾ . قال  
 ابن العربي : « حضرت في بيت المقدس طهره الله بمدرسة أبي عقبة الحنفى ، والقاضى الزنجاني  
 يلقى علينا الدرس في يوم جمعة فبينما نحن كذلك إذ دخل علينا رجل بهى المنظر على ظهره أطمار ،

(١) المغفر ومثله المغفرة والغفارة (كلها بالكسر) : زرد ينسج من الدروع على قدر الرأس بلبس تحت الفلنسة .



نسلم سلام العلماء ونصذر في صدر المحاسن بمدارغ الرءاء، فقال القاضي الزنجاني: من السبد؟  
 قال: رجل سلبه الشطار أمس، وكان مقصدي هذا الحرم المقدس، وأنا رجل من أهل  
 صاغان من طلبة العلم. فقال القاضي مادرا: سلوه على العادة في اكرام العلماء بمبادرة  
 سؤالهم. ووقعت القرعة على مسألة الكافر اذا التحا إلى الحرم، هل يقتل أم لا؟ فأتني بأنه  
 لا يقتل. فسئل عن الدليل. فقال قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى  
 يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ﴾ فرئى «ولا تقتلوهم». ولا تقاتلوهم «فان فرئى «ولا تقتلوهم» فالمسألة نص،  
 وإن فرئى «ولا تقاتلوهم» فهو سببه، لأنه إذا نهى عن القتال الذي هو سبب القتل كان  
 دليلا نبيا ظاهرا على النهي عن القتل. فاعترض عليه القاضي متصرا للشافعي ومالك،  
 وإن لم يرددهما، على العادة، فقال: هذه الآية مسوغة بقوله تعالى: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ  
 حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾. فقال له الصاغانى: هذا لا يليق بمنصب القاضي وعلمه، فإن هذه الآية  
 التي اعترضت بها، عامة في الأماكن، والتي احتججت بها خاصة، ولا يجوز لأحد أن يقول:  
 إن العام يسسخ الخاص. فبهت القاضي الزنجاني. وهذا من بدع الكلام. قال ابن العربي:  
 «إن لحا إليه كافر فلا سبيل إليه، لص الآية والسنة النافذة بالنهي عن القتال فيه. وأما  
 الزانى والقاتل فلا بد من إقامة الحد عليه، إلا أن يتدنى الكافر بالقتال فيقتل بنص القرآن».

قلت: وأما ما احتجوا به من قتل ابن حنبل وأصحابه فلا حجة فيه، وإن ذلك كان  
 في الوقت الذي أحلت له مكة وهي دار حرب وكفر، وكان له أن يريق دماء من شاء من  
 أهلها في الساعة التي أحل له فيها القتال. فثبت وصح أن القول الأول أصح، والله أعلم.

الرابعة - قال بعض العلماء: في هذه الآية دليل على أن الساعى على الإمام بخلاف  
 الكافر، والكافر يقتل إذا قاتل بكل حال، والساعى إذا قاتل بقتال بنية الدفع. ولا يتبع مذهب  
 ولا يجهز على جريح. على ما باتى بيانه من أحكام الباعين في «المحرمات» إن شاء الله تعالى.

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ أَنْتَهَوْا ﴾ أى عن قتالكم بالإيمان فإن الله يعمر لهم جميع ما تقدم ، ويرحم كلا منهم بالعفو عما احتزم . نظيره قوله تعالى : ﴿ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ ﴾ . وسبأى .

قوله تعالى : ﴿ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً ﴾ فيه مسئلتان :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَقَاتِلُوهُمْ ﴾ أمر بالقتال لكل مشرك فى كل موضع ، على من رآها ناسخة . ومن رآها غير ناسخة قال : المعنى قاتلوا هؤلاء الذين قال الله فيهم : ﴿ إِنْ قَاتَلْتُمُوهُمْ ﴾ . والأول أظهر ، وهو أمر بقتال مطلق ، لا بشرط أن يبدأ الكفار . دليل ذلك قوله تعالى : ﴿ وَيَكُونُ الَّذِينَ لِلَّهِ ﴾ . وقال عابسه السلام : " أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله . " فدللت الآية والحديث على أن سب القتال هو الكفر ، لأنه قال : ﴿ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً ﴾ أى كفر ، فجعل الغاية عدم الكفر ، وهذا ظاهر . قال ابن عباس وقتادة والربيع والسدى وغيرهم : الفتنة هنا الشرك ، وما تابعه من أذى المؤمنين . وأصل الفتنة : الاختسار والامتحان ، مأخوذ من قَتَنَتُ الفضة إذا أدخلتها فى النار لتجيز رديتها من حبيدها . وسبأى بيان محاملها إن شاء الله تعالى .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ أَنْتَهَوْا ﴾ أى عن الكفر ، إما بالإسلام كما تقدم فى الآية قبل ، أو بإداء الجزية فى حق أهل الكتاب ، على ما بآى بيانه فى « راءة » وإلا فقاتلوا وهم ظالمون لا عدوان إلا عليهم . وسمى ما يصنع بالظالمين عدوانا من حيث هو جراء عدوان ، إذ الظلم يتضمن العدوان ، فسمى جراء العدوان عدوانا ، كقوله : ﴿ وَجَرَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا ﴾ . والظالمون هم على أحد التأويلين : من بدأ بقتال ، وعلى التأويل الآخر : من بقى على كفر وفتنة . قوله تعالى : ﴿ الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشُّهُرِ الْحَرَامِ وَالْحُرُمَاتُ قِصَاصٌ ﴾ إلى قوله : ﴿ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴾ فيه عشر مسائل .

الأولى - قوله تعالى : ﴿ الشَّهْرُ الْحَرَامُ ﴾ قد تقدم اشتقاق الشهر . وسبب نزولها ما روى عن ابن عباس وقتادة ومجاهد ومقسم والسدى والربيع والضحاك وغيرهم قالوا :



نزات في عُمره القضاء وعام الحديبية في ذى القعدة سنة ست ، فصنعه كفار قريش عن البيت فانصرف ؛ ووعدده الله سبحانه أنه سيدخله فدخله سنة سبع وقضى نسكه . فترلت هذه الآية . وروى عن الحسن أن المشركين قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : أنهيت يا محمد عن القتال في الشهر الحرام ؟ قال : نعم . فأرادوا قتاله ، فترلت الآية . المعنى : إن استحلوا ذلك فيسه فقاتلهم ، فأباح الله بالآية مدافعتهم ، والقول الأول أشهر وعليه الأكثر .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ وَالْحُرُمَاتُ قِصَاصٌ ﴾ الحُرُمَات : جمع حُرْمَةٍ ، كالظلمات جمع ظلمة ، والمحجرات جمع حجرة . وإنما جمعت الحُرُمَات لأنه أراد [ حرمة ] الشهر الحرام [ وحرمة ] البلد الحرام ، وحرمة الإحرام . والحرمة : ما مُنعت من انتهاكه . والقصاص : المساواة . أى اقتصاصت لكم منهم إذ صدوكم سنة ست فقضيتُم العمرة سنة سبع . فالحرُمَات قصاص على هذا متصل بما قبله ومتعلق به . وقيل : هو مقطوع منه . وهو ابتداء أمر كان في أول الإسلام ، أى من انتهك حرمتك نلت منه مثل ما اعتدى عليك ، ثم نسخ ذلك بالقتال . وقالت طائفة : ما تنسأت الآية من التعدى بين أمة محمد صلى الله عليه وسلم والجنائيات ونحوها لم ينسخ ، وجاز لمن تعدى عليه في مال أو جرح أن يتعدى بقتل ما تعدى به عليه إذا خفى ذلك ، وليس بينه وبين الله في ذلك شيء . قاله الشافعي وغيره ، وهى رواية في مذهب مالك . وقالت طائفة من أصحاب مالك : ليس ذلك له ، وأموال القصاص وقف على الحكام . والأموال يتناولها قوله صلى الله عليه وسلم : "أذا أئتمنته إلى من لا تحن من خائفك" . نخرجه الدارقطني وغيره . فمن أئتمنه من خائفه فلا يجوز له أن يخونته ويصل إلى حقه مما أئتمنه عليه ، وهو المشهور من المذهب ، وبه قال أبو حنيفة ثمسكاً بهذا الحديث ، وقوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا ﴾ . وهو قول عطاء الخراساني . قال قدامة بن الهيثم : سألت عطاء بن ميسرة الخراساني فقلت له : لى على رجل حق هو قد جحدنى به وقد أعيا على البيئة ، أفاقتص من ماله ؟ قال : أرايت لو وقع بجاريتك ، فعلمت ما كنت صانعا .

قلت : والصحيح جواز ذلك كيف ما توصل الى أخذ حقه مالم يُعَدَّ سارقاً ، وهو مذهب الشافعي وحكاه الدأودي عن مالك ، وقال به ابن المنذر ، واختاره ابن العربي ، وأن ذلك ليس بخيانة وإنما هو وصول الى حق . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً " . وأخذ الحق من الظالم بصره . وقال صلى الله عليه وسلم لهند بنت عتبة امرأة أبي سفيان لما قالت له : إن أبا سفيان رجل شحيح لا يعطيني من النفقة ما يكفيني ويكفي بني إلا ما أخذت من ماله بغير علمه ، فهل علي جناح ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " خذي ما يكفيك ويكفي ولدك بالمعروف " . فأباح لها الأخذ والا تأخذ إلا القدر الذي يجب لها . وهذا كله ثابت في الصحيح . وقوله تعالى : ﴿ فَمَنْ آعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا آعْتَدَى عَلَيْكُمْ ﴾ قاطع في موضع الخلاف .

الثالثة — واختلفوا إذا ظفر له بمال من غير جنس ماله ، فقيل : لا يأخذ إلا بحكم الحاكم . وللشافعي قولان ، أحدهما الأخذ ، قياساً على ما لو ظفر له من جنس ماله . والقول الثاني : لا يأخذ لأنه خلاف الجنس . ومنهم من قال : يتحيز قيمة ماله عليه ويأخذ مقدار ذلك . وهذا هو الصحيح لما بيناه من الدليل . والله أعلم .

الرابعة — وإذا فرغنا على الأخذ فهل يعتبر ما عليه من الديون وغير ذلك ؟ فقال الشافعي : لا ، بل يأخذ ماله عليه . وقال مالك : يعتبر ما يحصل له مع الغرماء في الفلاس . وهو القياس والله أعلم .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ آعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا آعْتَدَى عَلَيْكُمْ ﴾ عموم متفق عليه ، إما بالمباشرة إن أمكن ، وإما بالحكام . واختلف الناس في المكافأة هل تسمى عدواناً أم لا ؟ فمن قال : ليس في القرآن مجاز ، قال : المقابلة عدوان ، وهو عدوان مباح ، كما أن المجاز في كلام العرب كذب مباح ، لأن قول القائل :

\* قالت العينا سمعا وطاعة \*

وكذلك :

\* امتلأ الحوض وقال قطني \*



ومكذلك :

\* شكا إلى جملي طول السرى \*

ومعلوم أن هذه الأشياء لا تنطق . وحذ الكذب : إخبار الشيء على خلاف ما هو به . وبين  
قال : في القرآن مجاز ، سمي هذا عدوانا على طريق المجاز ومقابلة الكلام بمثله ؛ كما قال عمرو  
ابن كنثوم :

الا لا يجهلن أحد علينا \* فنجهل فوق جهل الجاهلينا

وقال الآخر :

ولى فرس للعلم بالحلم ملجئ \* ولى فرس للجهل بالجهل مسرج  
ومن رام تقويى فإنى مقوم \* ومن رام نمو ينجى فإنى معوج

يريد أ كفى الجاهل والمعوج ، لا أنه امتدح بالجهل والاعوجاج .

السادسة — واختلفت العلماء فيمن استهلك أو أفسد شيئا من الحيوان أو العرُوض  
التي لا تكال ولا توزن ؛ فقال الشافعى وأبو حنيفة وأصحابهما وجماعة من العلماء : عليه  
في ذلك المثل ، ولا يعدل إلى القيمة الا عند عدم المثل ، لقوله تعالى : ﴿ فَمَنْ آتَدَى عَلَيْكُمْ  
فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا آتَدَى عَلَيْكُمْ ﴾ وقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ ﴾ .

قالوا : وهذا عموم في جميع الأشياء كلها ، وعَضَدُوا هذا بما أخرجه أبو داود قال .  
حدثنا مسدد حدثنا يحيى ، وحدثنا محمد بن المثنى حدثنا خالد عن حميد عن أنس أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم كان عند بعض نسائه ، فأرسلت إحدى أمهات المؤمنين مع خادمها  
قَصْعَةً فيها طعام ، قال : فضربت بيدها فكسرت القصعة . قال ابن المثنى : فأخذ النبي  
صلى الله عليه وسلم الكسرتين فضم إحداهما إلى الأخرى ، فجعل يجمع فيها الطعام ويقول :  
” غارت أقمكم “ . زاد ابن المثنى ” كلوا “ فأكلوا حتى جاءت قصعتها التي في بيتها . ثم رجعا إلى  
لفظ مسدد وقال : ” كلوا “ وحبس الرسول والقصعة حتى فرغوا ، فدفع القصعة الصحيحة إلى الرسول  
وحبس المكسورة في بيته . حدثنا أبو داود قال : حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن سفيان قال وحدثنا

(١) فَلَيْتَ العامري - قال أبو داود : وهو أفلت بن خليفة - عن جَسْرَةَ بنت دَجَاجَةَ قالت قالت عائشة رضي الله عنها : ما رأيت صانعا طعاما مثل صفية ؛ صنعت لرسول الله صلى الله عليه وسلم طعاما فبعثت به ، فأخذني أَفْكُلُ<sup>(٢)</sup> فَكسرتُ الإِناءَ ، فقلت : يا رسول الله ، ما كفارة ما صنعت ؟ قال : " إِناء مثل إِناء وطعام مثل طعام " . وقال مالك وأصحابه : عليه في الحيوان والعروض التي لا تنكال ولا توزن القيمة لا المثل ؛ بدليل تضمين النبي صلى الله عليه وسلم الذي أعتق نصف عبده قيمة نصف شريكه ، ولم يضمّنه مثل نصف عبده . ولا خلاف بين العلماء على تضمين المثل في المطعومات والمشروبات والموزونات ، لقوله عليه السلام : " طعام بطعام " .

السابعة - لا خلاف بين العلماء أن هذه الآية أصل في المماثلة في القصاص ؛ فمن قتل بشيء قُتل بمثل ما قُتل به ، وهو قول الجمهور . ما لم يقتله بفسق كاللوطية وإسقاء الخمر فيقتل بالسيف . وللشافعية قول : إنه يقتل بذلك ، فيتخذ عود على تلك الصفة ويطعن به في دبره حتى يموت ، ويسقى من الخمر ماء حتى يموت . وقال ابن الماجشون : إن من قتل بالنار أو بالسم لا يقتل به ، لقول النبي صلى الله عليه وسلم : " لا يُعَذَّبُ بالنار إلا الله " . والسم نار باطنة . وذهب الجمهور إلى أنه يقتل بذلك ، لعموم الآية .

الثامنة - وأما القَوَدُ بالعصا فقال مالك في إحدى الروايتين : إنه إن كان في القتل بالعصا تطويل وتعذيب قتل بالسيف . رواه عنه ابن وهب ، وقاله ابن القاسم . وفي الأخرى : يقتل بها وإن كان فيه ذلك . وهو قول الشافعي . وروى أشهب وابن نافع عن مالك في الحجر والعصا أنه يقتل بهما إذا كانت الضربة مُجَهَّزَةً ؛ فأما أن يضرب ضربات فلا . وعليه لا يرمى بالنبل ولا بالحجارة لأنه من التعذيب . وقاله عبد الملك . قال ابن العربي : « والصحيح من أقوال علمائنا أن المماثلة واجبة ، إلا أن تدخل في حدّ التعذيب فلتترك إلى السيف » . واتفق علماؤنا على أنه إذا قطع يده ورجله وفقاً عينه قَصَدَ التعذيب فعل به ذلك ، كما فعل النبي صلى

(١) تقدّم هذا الاسم في ص ٢٣٠ من هذا الجزء محرّفاً ، والصواب ما أثبتناه هنا .

(٢) الأَفْكُلُ (على وزن أَفْعَل) : الرعدة . أي ارتعدت من شدة الغيرة .



الله عليه وسلم بقتله الرءاء . وإن كان في مدافعة أو مضاربة قتل بالسيف . وذهبت طائفة إلى خلاف هذا كله فقالوا : لا قود إلا بالسيف ، وهو مذهب أبي حنيفة والشعبي والنخعي . واحتجوا على ذلك بما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " لا قود إلا بحديدة " . وبالنهي عن المثلة . وقوله : " لا يُعَذَّبُ بالنار إلا ربُّ النار " . والصحيح ما ذهب إليه الجمهور ، لما رواه الأئمة عن أنس بن مالك أن جارية وُجد رأسها قد رُضَّ بين حجرين ، فسألوها : من صنع هذا بك ! أفلان ، أفلان ؟ حتى ذكروا يهودياً فأومأت برأسها ، فأخذ اليهودي فاقز ، فأمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تُرَضَّ رأسه بالحجارة . وفي رواية : فقتله رسول الله صلى الله عليه وسلم بين حجرين . وهذا نص صريح صحيح ، وهو مقتضى قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ ﴾ . وقوله : ﴿ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ ﴾ . وأما ما استدلوا به من حديث جابر لحديث ضعيف عند المحدثين ، لا يروى من طريق صحيح ، ولو صح قلنا بموجبه ، وأنه إذا قتل بحديدة قتل بها . يدل على ذلك حديث أنس : أن يهودياً رَضَّ رأس جارية بين حجرين فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه بين حجرين . وأما النهي عن المثلة ، فنقول أيضاً بموجبها إذا لم يُمَثَّلْ ، فإذا مَثَّلَ مثلاً به . يدل على ذلك حديث العرينيين وهو صحيح أخرجه الأئمة . وقوله : " لا يعذب بالنار " صحيح إذا لم يحرق ، فإن حرق حرق ، يدل عليه عموم القرآن . قال الشافعي : إن طرحه في النار عمدا طرح في النار حتى يموت ، وذكره الرقار في مختصره عن مالك ، وهو قول محمد بن عبد الحكم . قال ابن المنذر : وقول كثير من أهل العلم في الرجل يَحْتَقُّ الرجل : عليه القود . وخالف في ذلك محمد بن الحسن فقال : لو خنقه حتى مات أو طرحه في بثر فمات ، أو ألغاه من جبل أو سطح فمات ، لم يكن عليه قصاص وكان على عاقلته الدية ؛ فإن كان معروفاً بذلك — قد خنق غير واحد — فعليه القتل . قال ابن المنذر : ولما أفاد النبي صلى الله عليه وسلم من اليهودي الذي رَضَّ رأس الجارية بالحجر كان هذا في معناه ، فلا معنى لقوله .

(١) الرقار (كسحاب) : لقب زكريا بن يحيى بن إبراهيم الفقيه المصري ، أخذ عن ابن القاسم وابن وهب .

قلت : وحكى هذا القول غيره عن أبي حنيفة فقال : وقد شدّ أبو حنيفة فقال فيمن قتل بخنق أو بسم أو ترديّة من جبل أو برأ أو بخشبة : إنه لا يقتل ولا يقتص منه ، إلا إذا قتل بمحذد حديد أو خشب أو كان معروفا بالخنق والترديّة وكان على عاقلة الدية . وهذا منه ردّ للكتاب والسنة ، وإحداث ما لم يكن عليه أمر الأمة ، وذريعة الى رفع القصاص الذى شرعه الله للنفوس فليس عنه مناص .

التاسعة - واختلفوا فيمن حبس رجلا وقتله آخر ، فقال عطاء : يقتل القاتل ويحبس الحابس حتى يموت . وقال مالك : إن كان حبسه وهو يرى أنه يريد قتله فتلا جميعا . وفي قول الشافعي وأبي ثور والنعمان يعاقب الحابس ، واختاره ابن المنذر .

قلت : قول عطاء صحيح وهو مقتضى التنزيل .

وروى الذارقطني عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إذا أمسك الرجل الرجل وقتله الآخر يقتل القاتل ويحبس الذى أمسكه " . رواه سفيان الثوري عن اسماعيل ابن أمية عن نافع عن ابن عمر . ورواه معمر وابن جريح عن اسماعيل مرسل .

العاشر - قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ آعْتَدَى ﴾ الاعتداء هو التجاوز ، قال الله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ ﴾ أى يتجاوزها . فمن ظلمك نخذ حقه منه بقدر مظلمتك ، ومن شتمك فرد عليه مثل قوله ، ومن أخذ عرضك نخذ عرضه ، لا تتعدى إلى أبويه ولا إلى ابنه أو قريبه ، وليس لك أن تكذب عليه وإن كذب عليك ، فإن المعصية لا تقابل بالمعصية ، فلو قال لك مثلا : يا كافر ، جازلك أن تقول له : أنت الكافر . وإن قال لك : يازان ، فقصاصك أن تقول له : يا كذاب يا شاهد زور . ولو قلت له : يازان ، كنت كاذبا وأثمت في الكذب . وإن مطلق وهو غنى دون عذر فقل : يا ظالم ، يا آكل أموال الناس . قال النبي صلى الله عليه وسلم : " لى الواحد يجلّ عرضه وعقوبته " <sup>(١)</sup> . أما عرضه فبما فسرناه ، وأما عقوبته فالسجن يحبس فيه . وقال ابن عباس : نزل هذا قبل أن يقوى الإسلام ، فأمر من أودى من المسلمين أن يجازى

(١) اللى : المطل . الواجد : القادر على قضاء دية .



بمثل ما أودى به، أو يصبر أو يعفو، ثم نسخ ذلك بقوله: ﴿وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً﴾. وقيل: نسخ ذلك بتصويره إلى السلطان. ولا يحل لأحد أن يقتص من أحد إلا بإذن السلطان.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَحْسِنُوا﴾ فيه ثلاث مسائل:

الأولى — روى البخاري عن حذيفة: وأنفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة، قال: نزلت في الشقة. روى يزيد بن أبي حبيب عن أسلم أبي عمران قال: غزونا القُسْطَنْطِينِيَّةَ وعلى الجماعة عبد الرحمن بن الوليد والروم ملصقوا ظهورهم بحائط المدينة، فحمل رجل على العدو، فقال الناس: مَهْ مَهْ! لا إله إلا الله، يلقى بيديه إلى التهلكة! فقال أبو أيوب: سبحان الله! أنزلت هذه الآية فينا معاشر الأنصار لما نصر الله نبيه وأظهر دينه. قلنا: هل تم تقيم في أموالنا، فأنزل الله عز وجل: ﴿وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ الآية. والإلقاء باليد إلى التهلكة أن تقيم في أموالنا ونصلحها ونُدع الجهاد. فلم يزل أبو أيوب مجاهدا في سبيل الله حتى دفن بالقسطنطينية؛ فقره هناك. فأخبرنا أبو أيوب أن الإلقاء باليد إلى التهلكة هو ترك الجهاد في سبيل الله، وأن الآية نزلت في ذلك. وروى مثله عن حذيفة والحسن وقتادة ومجاهد والضحاك.

قلت: وروى الترمذي عن يزيد بن أبي حبيب عن أسلم أبي عمران هذا الخبر بمعنى: فقال: «كنا بمدينة الروم، فأخرجوا إلينا صفا عظيما من الروم، فخرج إليهم من المسلمين مثلهم أو أكثر، وعلى أهل مصر عقبة بن عامر، وعلى الجماعة فصالة بن عبيد؛ فحمل رجل من المسلمين على صف الروم حتى دخل فيهم، فصاح الناس وقالوا: سبحان الله! يلقى بيديه إلى التهلكة. فقام أبو أيوب الأنصاري فقال: يا أيها الناس، إنكم تتأولون هذه الآية هذا التأويل، وإنما أنزلت هذه الآية فينا معاشر الأنصار لما أعز الله الإسلام وكثرنا صروه. قال بعضنا لبعض سرا دون رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن أموالنا قد ضاعت، وإن الله قد أعز الإسلام وكثر

(١) م: زبروني، فان وصلت نوتت، قلت: م: م. وكذلك م.

ناصروه؛ فلو أقمنا في أموالنا فأصلحنا ماضع منها. فأنزل الله على نبيه صلى الله عليه وسلم يرد علينا ما قلنا : ﴿ وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ ﴾ . فكانت التهلكة الإقامة على الأموال وإصلاحها وتركها الغزو . فما زال أبو أيوب شاخصا في سبيل الله حتى دفن بارض الروم . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن غريب صحيح . وقال حذيفة بن اليمان وابن عباس وعكرمة وعطاء ومجاهد وجمهور الناس : المعنى لا تلقوا بأيديكم بأن تتركوا النفقة في سبيل الله وتخافوا العيلة ، فيقول الرجل : ليس عندي ما أنفقه . وإلى هذا المعنى ذهب البخاري إذ لم يذكر غيره ، والله أعلم . قال ابن عباس : أنفق في سبيل الله ، وإن لم يكن لك إلا سهم أو مشقة<sup>(١)</sup> ، ولا يقولن أحدكم : لأجد شيئا . ونحوه عن السدي : أنفق ولو عقالا ، ولا تلق بيدك إلى التهلكة فنقول : ليس عندي شيء . وقول ثالث قاله ابن عباس ، وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أمر الناس بالخروج إلى الجهاد قام إليه أناس من الأعراب حاضرين بالمدينة فقالوا : بماذا تتجهز ! فوالله ما لنا زاد ولا يطعمنا أحد . فنزل قوله تعالى : ﴿ وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ يعني تصدقوا بأهل الميسرة في سبيل الله ، يعني في طاعة الله . ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة ، يعني ولا تمسكوا بأيديكم عن الصدقة فتهلكوا . وهكذا قال مقاتل . ومعنى قول ابن عباس : ولا تمسكوا عن الصدقة فتهلكوا ، أي لا تمسكوا عن النفقة على الضعفاء ، فإنهم إذا تحلفوا عنكم غلبكم العدو فتهلكوا . وقول رابع - قيل للبراء بن عازب في هذه الآية : أهو الرجل يحمل على الكتيبة ؟ فقال : لا ، ولكنه الرجل يصيب الذنب فيأتي بيديه ويقول : قد بلغت في المعاصي ولا فائدة في التوبة . فياس من الله فينهمك بعد ذلك في المعاصي . فاهلاك : اليأس من الله . وقاله عبيدة السلماني . وقال زيد بن أسلم : المعنى لا تسافروا في الجهاد بغير زاد ؛ وقد كان فعل ذلك قوم فأذاهم ذلك إلى الانقطاع في الطريق ، [ أو إلى ] أن يكون عالة على الناس . فهذه خمسة أقوال . وسبيل الله هنا : الجهاد ، واللفظ يتناول بعد جميع سبله . والباء في « بأيديكم » زائدة ، التقدير تلقوا أيديكم .

(١) المشقة (كثير) : فصل عريض أو سهم فيه فصل ، يرى به الوحش .



ونظيره : ﴿ أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى ﴾ . وقال المبرد : بأيديكم أى بأنفسكم ، فعبّر بالبعض عن الكل ؛ كقوله : ﴿ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ ﴾ بما كسبت يداك . وقيل : هذا ضربٌ مثل ، تقول : فلان أتى بيده فى أمر كذا إذا استسلم ، لأن المستسلم فى القتال يلقى سلاحه بيديه ، فكذلك فعل كل عاجز فى أى فعل كان . ومنه قول عبد المطلب : « والله إن إلقاءنا بأيدينا للوت لعجز » . وقال قوم : التقدير لا تلقوا أنفسكم بأيديكم ؛ كما تقول : لا تفسد حالك برأيك . والتهلكة ( بضم اللام ) : مصدر من هلك يهلك هلاكا وهلكا وتهلكة . أى لا تأخذوا فيما يهلككم . قاله الزجاج وغيره . أى ان لم تنفقوا عصية الله وهلكتم . وقيل . إن معنى الآية لا تمسكوا أموالكم فيرشها منكم غيركم ، فتهلكوا بحرمان منفعة أموالكم . ومعنى آخر : ولا تمسكوا فيذهب عنكم الخلف فى الدنيا والثواب فى الآخرة . ويقال : لا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة ، يعنى لا تنفقوا من حرام فيرد عليكم فتهلكوا . ونحوه عن عكرمة قال : ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة ، قال : لا تيمموا الخبيث منه تنفقون . وقال الطبرى : قوله : ﴿ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ ﴾ عام فى جميع ما ذكر لدخوله فيه ، إذ اللفظ يحتمله .

الثانية - اختلف العلماء فى اقتحام الرجل فى الحرب وحمله على العدو وحده ؛ فقال القاسم بن محممة والقاسم بن محمد وعبد الملك من علمائنا : لا بأس أن يحمل الرجل وحده على الجيش العظيم إذا كان فيه قوة ، وكان لله بنية خالصة ؛ فإن لم تكن فيه قوة فذلك من التهلكة . وقيل : إذا طلب الشهادة وخلصت النية فليحمل ، لأن مقصوده واحد منهم ؛ وذلك بين فى قوله تعالى : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِى نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ ﴾ . وقال ابن خُوَيزَمَنْدَاد : فأما أن يحمل الرجل على مائة أو على جملة العسكر أو جماعة اللصوص والمحاربين والحوارج فذلك حالتان : إن علم وغلب على ظنه أن سيقتل من حمل عليه وينجو فحسن ، وكذلك لو علم وغلب على ظنه أن يُقتل ولكن سَيُنَجِّى نكابة أو سَيُبْلَى أو يؤثر أثرًا ينتفع به المسلمون بجائز أيضا . وقد بلغنى أن عسكر المسلمين لما لقي الفرس تقرت خيل المسلمين من الفيلة ، فعمد رجل منهم فصنع فيلا من طين وأَسَّ به فرسه حتى ألغى ، فلما أصبح لم ينفر

فرسه من الفيل فحمل على الفيل الذي كان يقدّمها فقتل له : <sup>(١)</sup> فإنه قاتلك . فقال : لا ضير أن أقتل ويفتح للمسلمين . وكذلك يوم اليمامة لما تحصنت بنو حنيفة بالحديقة ، قال رجل من المسلمين : <sup>(٢)</sup> ضعوني في الحجفة وألقوني إليهم ، ففعلوا وقاتلهم وحده وفتح الباب .

قلت : ومن هذا ما روى أن رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم : أرأيت إن قُتِلْتُ في سبيل الله صابرا مُحْتَسِبًا؟ قال : « فلك الجنة » . فانغمس في العدو حتى قُتِلَ . وفي صحيح مسلم عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أفرد يوم أُحُد في سبعة من الأنصار ورجلين من قريش ؛ فلما رَهَقُوهُ قال : « مَنْ يرُدُّهم عنا وله الجنة » أو « هو رفيقي في الجنة » فتقدم رجل من الأنصار فقاتل حتى قُتِلَ . فلم يزل كذلك حتى قُتِلَ السبعة ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « ما أنصفنا أصحابنا » . هكذا الرواية « أنصفنا » بسكون الفاء « أصحابنا » يفتح الباء ؛ أي لم نَدَلِّمْ للقتال حتى قتلوا . وروى بفتح الفاء ورفع الباء ، وجهها أنها ترجع لمن فرغ منه من أصحابه ، والله أعلم . وقال محمد بن الحسن : لو حمل رجل واحد على ألف رجل من المشركين وهو وحده ، لم يكن بذلك بأس إذا كان يطمع في نجاة أو نكابة في العدو ؛ فإن لم يكن كذلك فهو مكروه ، لأنه عرض نفسه للتلف في غير منفعة للمسلمين . فإن كان قصده تجرئة للمسلمين عليهم حتى يصنعوا مثل صنيعه فلا يبعد جوازه ، ولأن فيه منفعة للمسلمين على بعض الوجوه . وإن كان قصده إرهاب العدو ولعلم صلابة المسلمين في الدين فلا يبعد جوازه . وإذا كان فيه نفع للمسلمين فتلفت نفسه لإعزاز دين الله وتوهمين الكفر فهو المقام الشريف الذي مدح الله به المؤمنين في قوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ ﴾ الآية . إلى غيرها من آيات المدح التي مدح الله بها من بذل نفسه . وعلى ذلك ينبغي أن يكون حكم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أنه متى رجا تقيا في الدين فبذل نفسه فيه حتى قتل كان

(١) هو البراء بن مالك ، أخو أنس بن مالك ؛ كما في تاريخ الطبري .

(٢) الحجفة (بتقديم الحاء على الجيم والتحريك) : ترس يتخذ من الجلود .

(٣) أفرد يوم أحد ، أي حين انهزم الناس وخلص إليه العدو .

(٤) رَهَقَ (بكسر تانيه) : غشيه وحلقه .

(٥) أي لم يرشدكم . يَسُدُّهُمْ .













Bibliotheca Alexandrina



0615326